

شَوَاهِدُ الْقُرْآنِ

الجزء الثاني

تأليف
أبي تراب الظاهري

أبو تراب الظاهري

صوره ونشره : أبو أديب الظاهري
- عفا الله عنه و سامحه -

شَوَاهِدُ الْقُرْآنِ

الجزء الثاني



كتاب
النَّادِي الْأَدَبِيُّ الثَّقَافِيُّ

١٥ جمادى الآخرة ١٤٠٩ هـ
الموافق
٢٢ يناير ١٩٨٩ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المملكة العربية السعودية
الرئاسة العامة لرعاية الشباب
الناري الأربي الثقافي بجدة

ص.ب : ٥٩١٩ جدة ٢١٤٣٢ - ت ٦٨٣٤٦٦٣
حقوق هذه الطبعة محفوظة للنادي

مقدمة الجزء الثاني من شواهد القرآن

والحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله
وأزواجه أمهات المؤمنين ، وذريته ، وأهل بيته ، ورضى الله عن الصحابة
والأتباع .

قال أبو تراب :

هذا أو أن الشروع في المقصد الثاني من هذا الكتاب « شواهد القرآن » ، بعد
أن يسر الله سبحانه وتعالى بحوله وقوته إتمام المقصد الأول ، وكان شرح مسائل
نافع بن الأزرق التي سأل عنها حَبْرُ الأمة ابن عباس رضى الله عنها وقد تضمنه
الجزء الأول بكامله ، ومن هذا الجزء الثاني نبداً تفسير كلمات القرآن جميعها من
الاسماء والأفعال ، وقد راعيتُ في وُضْعِها ترتيب حروف الهجاء على النحو
المُشْرِقى ، لا المُغْرِبى ، فترتيبُ المُشارقة أحسنُ وأنسبُ ، وأوردتُ في كل كلمةٍ
تصاريقها ، ومشتقاتها ، وشواهدَها ، ووجوهَ استعمالِها ، وكافةَ معانيها ،
سواء المراد منها وغيره ، ليُحيط بها الطالب ، وقد تَوَسَّعتُ فيه ليكون كالمُعْجَمِ
لمواد القرآن المجيد ، فهو يَرْبُو على كتبِ أَلْفَتْ في ذلك لأئمةِ أعلامِ كغريب
القرآن للسجستانى ، ومعاني القرآن للفرّاء ، وغريب القرآن لابن قتيبة ،
ومُشْكِل القرآن له ، وبجاز القرآن لأبى عبيدة ، وغريب القرآن لليزيدى ،
وغريب القرآن للقيسى ، والقُرْطُبِيُّ للكنانى ، والمجموع المغيث للمدينى ، ونزهة
الأعين والنواظر لابن الجوزى ، والوجوه والنظائر للدامغانى ، وتحفة الأريب

لأب حَيَّان ، والوجوه والنظائر للثعالبي ، والمفردات للراغب الاصفهاني ،
وغيرها ، فبعضهم لم يستوعب كُلَّ كلمات القرآن ، وبعضهم قَصَرَ هَمَّهُ على المعنى
المُراد من لفظة القرآن ، دون ذكر دلالاتها الأخرى ، وإيراد شواهدا ، وصيغها
المستعملة في كلام العرب .

وقد آستقيتُ هذا العلم الذي أودعته هذا الكتاب من هذه المصادر التي
ذكرت ، ومن معاجم اللغة ، كالعين للخليل ، وجمهرة اللغة لابن دريد ،
والمُجَمَّل والمقاييس لابن فارس ، وتهذيب اللغة للأزهري ، والمُحَكَّم لابن
سيده ، وصحاح الجوهري ، والتكملة للصفي ، والقاموس للفيروز ابادي ،
وتاج العروس للزبيدي ، وازياء الراموس للفاسي ، والعباب الزاخر
للصفي ، والأساس للزخشري ، والمخصَّص لابن سيده ، ولسان العرب لابن
منظور ، وغريب الحديث لابن قتيبة ، وغريب الحديث للخطابي ، والفائق
للزخشري ، وغريب الحديث للحري ، وغريب الحديث لابن الجوزي ،
وغريب الحديث لابن سلام ، والمُعَرَّب للجواليقي ، والنوادر لأب مسحل ،
والأضداد للأصمعي ، والسجستان ، وابن السكيت ، والحلي ، وابن
الأنباري ، والمُعَرَّب للمطرزي ، وإصلاح المنطق لابن السكيت ، والإبدال لأب
الطَّيِّب والزجاجي . وغيرها من الكتب التي ستقف على الإحالات إليها أثناء
الكتاب .

هذا وأسأل الله الكريم ، أن ينفع به طلبة العلم ، وأن يجعله سبباً لنجاتي
يوم القيامة ، وأن يتغمَّدنا برحمته الواسعة انه لسميع مجيب .

وَصَلَّى الله على سيدنا محمد النبي الأمي وآله وصحبه ومن تبعهم بإحسان
الى يوم الدين ، وسَلَّمَ تسليمًا كثيرًا كثيرًا .

وكتب

أبو تراب الظاهري
عفا الله عنه

(الأَبُّ)

قال الله تعالى : « وفاكهةً وأَبًا » قال الراغب في المفردات : الأَبُّ المرعى المتَّهىءُ للرعى والجزء ، من قولهم : أَبُّ لِكَذَا ، أى تَهَيَّأُ أَبًا وإِبَابَةً وإِبَابًا ، وأَبُّ الى وَطْنِهِ : اذا نَزَعَ الى وَطْنِهِ نزوعاً تَهَيَّأَ لِقَصْدِهِ ، وكذا أَبُّ لِسَيْفِهِ اذا تَهَيَّأَ لِسَلِّهِ ، وإِبَانُ ذلك فِعْلَان منه ، وهو الزمانُ الْمُهَيَّأُ لِفِعْلِهِ ومجيئه .

وقال ابن فارس فى المقائيس : اِعْلَمْ أَنَّ للهمزة والباء فى المضاعف أَصْلَيْنِ أَحَدُهُما الْمَرْعى ، وَالْآخَرُ الْقَصْدُ وَالتَّهَيُّؤُ ، فَأَمَّا الْأَوَّلُ فَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « وفاكهةً وأَبًا » قال ابوزيد الأنصارى : لم أسمع لِلأَبِّ ذِكْرًا إِلَّا فى الْقُرْآنِ . قال الخليل وأبوزيد : الأَبُّ الْمَرْعى بَوَزْنِ فَعْلٍ ، وأنشد ابن دُرَيْد :

جِذْمُنَا قَيْسٌ وَنَجْدٌ دَارُنَا
وَلَنَا الْأَبُّ بِهِ وَالْمَكْرَعُ

قال فى الجمهرة : المكراع الذى تكرر فيه الماشية مثل ماء السماء يقال : كراع فى الماء اذا غابت فيه أكارعه وكذلك نخل كوارع اذا كانت أصولها فى الماء .
وأنشد شُبَيْل بن عَزْرَةَ لِأَبى دُواد :

يَرْعى بِرَوْضِ الْحَزَنِ مِنْ أَبِهِ قُرْيَانُهُ فى عَائَةٍ تَضْحَبُ

أى تَحْفَظُ ، يقال : صَحَبَكَ اللَّهُ أَى حَفِظَكَ .

قال ابو اسحاق الزَّجَّاجُ : الأَبُ جميعُ الكَلِّ الذي تَغْتَلِفُهُ الماشِيَةُ كذا رَوَى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، فهذا أَضْلُ .

وأما الثانى فقال الخليل وابن دُرَيْدٍ : الأَبُ مَصْدَرُ أَبٍ فلانٌ الى سيفه اذا رَدَّ يَدَهُ اليه لِيَسْتَلَّهُ . الأَبُ فى قول ابن دُرَيْدٍ : النِّزاعُ الى الوطنِ ؛ والأَبُ فى روايتهما التَّهَيُّؤُ للَمسيرِ ، وقال الخليل وَحْدَهُ : أَبٌ هذا الشَّيْءُ اذا تَهَيَّأ واستقامت طريقَتُهُ إِبَابَةً ، وأنشد للأعشى :

صَرَمْتُ ولم أَضِرْكُمْ وكِصَارِمٍ أَخٌ قد طَوَى كَشْحاً وَأَبٌ لِيَذْهَبَا

وقال هشام بن عتبة فى الإِبابَةِ :

وَأَبٌ ذو المَخْضَرِ البَادِي إِبَابَتَهُ وَقَوَّضْتُ نِيَّةً أَطْنَابَ تَخْيِيمِ

وَذَكَرَ نَاسٌ أن الطُّبَاءَ لا تَرِدُ ولا يُعْرَفُ لها وَرْدٌ ، قالوا : ولذلك قالت العرب فى الطُّبَاءِ : « إِنْ وَجَدْتَ فلا عِبَابَ ، وإِنْ عَدِمْتَ فلا أَبَابَ » معناه إِنْ وَجَدْتَ ماءً لم تَعْبُ فيه ، وإِنْ لم تَجِدْهُ لم تَأْبُبْ لِطَلْبِهِ ، والله أعلم بصحة ذلك .
والأَبُ : القَصْدُ ، يقال : أُبَيْتُ أَبُهُ ، وأُمِيتُ أُمُّهُ ، وَحَمِيتُ حَمَّهُ ، وَحَرَدْتُ حَرْدَهُ ، وَصَمَدْتُ صَمَدَهُ ، قال الراجز يصف ذنباً :

مَرُّ مُدِلٍّ كَرِشَاءِ الغَرَبِ فَأَبٌ أَبٌ غَنَمِي وَأَبٌ

أى قَصَدَ قَصْدَهَا وَقَصَدِي .

وقال الزمخشري فى الأساس : اُطْلُبِ الأَمْرَ فى إِبَانِهِ ، وَخُذْهُ بِرُبَّانِهِ ، أى أَوَّلُهُ ، وأنشد ابن الأعرابي :

قَدِ هَرَمْتَنِي قَبْلَ إِبَانِ الْهَرَمِ وَهِيَ إِذَا قُلْتُ كُلِّي قَالَتْ نَعَمْ
صَحِيحَةُ الْمِفْعَلَةِ مِنْ كُلِّ سَقَمٍ لَوْ أَكَلْتُ فَيَلِينَ لَمْ تَخْشَ الْبَشَمَ

وَأَبٌ لِلْمَسِيرِ إِذَا تَهَيَّأَ لَهُ وَتَجَهَّزَ ، وَأَنْشَدَ بَيْتَ الْأَعَشَى الْمَذْكُورَ ، وَ (صَرَمْتُ)
فِي مَطْبُوعَةِ دَارِ الْكُتُبِ ضُبُطَ بَكْسَرِ النَّاءِ وَهُوَ خَطَأٌ .
وَتَقُولُ : فَلَانُ رَاغٌ لَهُ الْحَبُّ ، وَطَاعٌ لَهُ الْأَبُّ ، أَيْ زَكَا زَرْعُهُ ، وَأَتَّسَعَ
مَرْعَاهُ .

وَفِي اللِّسَانِ : الْأَبُّ : الْكَلَالُ ، وَعَبَّرَ بَعْضُهُمْ - يَعْنِي ابْنَ دُرَيْدٍ كَمَا فِي الْمُحْكَمِ -
عَنْهُ بِأَنَّهُ الْمَرْغَى ، قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : سَمَّى اللَّهُ الْمَرْغَى كُلَّهُ أَبًا . وَقَالَ الْفَرَّاءُ : الْأَبُّ
مَا يَأْكُلُهُ الْأَنْعَامُ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْفَاكِهِةُ مَا أَكَلَهُ النَّاسُ ، وَالْأَبُّ مَا أَكَلَتِ الْأَنْعَامُ ،
فَالْأَبُّ مِنَ الْمَرْغَى لِلدَّوَابِّ كَالْفَاكِهِةِ لِلْإِنْسَانِ . وَقَالَ ثَعْلَبٌ : الْأَبُّ كُلُّ مَا أَخْرَجَتْ
الْأَرْضُ مِنَ النَّبَاتِ . وَقَالَ عَطَاءٌ : كُلُّ شَيْءٍ يَنْبُتُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ فَهُوَ الْأَبُّ .
وَفِي حَدِيثِ أَنَسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَرَأَ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ :
« وَفَاكِهِةً وَأَبًا » ، وَقَالَ : فَمَا الْأَبُّ ؟ ثُمَّ قَالَ : مَا كُلُّفْنَا وَمَا أَمِرْنَا بِهَذَا .
وَالْأَبُّ الْمَرْغَى الْمُتَهَيَّئُ لِلرَّغَى وَالْقَطْعِ .

وَمِنْهُ حَدِيثُ قُسٍّ بْنِ سَاعِدَةَ : فَجَعَلَ يَزْتَعُ أَبًا وَأَصِيدُ ضَبًّا .
وَأَبٌ لِلْمَسِيرِ يَثْبُ وَيُؤْبُ أَبًا وَأَبِيًّا وَأَبَابَةً : تَهَيَّأَ لِلذَّهَابِ وَتَجَهَّزَ وَأَنْشَدَ بَيْتَ
الْأَعَشَى الْمَذْكُورَ ، وَفَسَّرَهُ بِقَوْلِهِ : أَيْ صَرَمْتُكُمْ فِي تَهَيُّئِي لِمَفَارِقَتِكُمْ وَمَنْ تَهَيَّأَ لِلْمَفَارِقَةِ
فَهُوَ كَمَنْ صَرَمَ ، وَكَذَلِكَ أَتَتْ .
قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : أُبِّيْتُ أُؤْبُ أَبًا : إِذَا عَزَمْتُ عَلَى الْمَسِيرِ وَتَهَيَّأْتُ ، وَهُوَ فِي أَبَابِهِ ،
وَأَبَابِيَّتِهِ ، وَأَبَابِيَّتُهُ أَيْ فِي جِهَازِهِ .

وَفِي التَّهْذِيبِ : وَالْوَبُّ : التَّهَيُّؤُ لِلْحَمَلَةِ فِي الْحَرْبِ ، يُقَالُ :
هَبْ وَوَبْ : إِذَا تَهَيَّأَ لِلْحَمَلَةِ . . قَالَ : وَالْأَصْلُ فِيهِ أَبٌ فَقَلِبْتَ الْهَمْزَةَ وَآوَأَ .
وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : أَبٌ إِذَا حَرَّكَ ، وَأَبٌ إِذَا هَزَمَ بِحَمَلَةٍ لَا مَكْذُوبَةَ فِيهَا ،

وَالْأَبُ الْبِزَاعُ إِلَى الْوَطَنِ ، وَأَبٌ إِلَى وَطْنِهِ يُؤَبُّ أَبًا وَأَبَابَةً وَإِبَابَةً : نَزَعَ ، والمعروف عند ابن دُرَيْدِ الْكَسْرُ ، وَأَنشَدَ لَهْشَامُ أَخِي ذِي الرُّمَّةِ الْبَيْتَ الْمَذْكُورَ .

وَأَبٌ يَدُهُ إِلَى سَيْفِهِ : رَدَّهَا إِلَيْهِ لِيَسْتَلَّهُ ، قَالَ اللَّيْثُ : وَأَبَّتْ أَبَابَةً الشَّيْءَ وَإِبَابَتَهُ : اسْتَقَامَتْ طَرِيقَتُهُ ، وَفَسَّرَ مَثَلُ الطَّبَّاءِ الْمُتَقَدِّمِ بِقَوْلِهِ : « فَلَأَبَابٌ » أَيْ لَمْ تَأْتَبْ لَهُ ، وَلَا تَتَّهَيْأَ لِطَلْبِهِ ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ رَوَاهُ الْأَزْهَرِيُّ عَنِ الْمُنْذَرِيِّ عَنْ ثَعْلَبٍ عَنْهُ . وَالْأَبَابُ : الْمَاءُ وَالسَّرَابُ قَالَهُ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ ، وَأَنشَدَ :

قَوْمُنَ سَاجِدًا مُسْتَخَفَّ الْجِمْلِ تَشَقُّ أَعْرَافُ الْأَبَابِ الْحَفْلِ

أَخْبَرَ أَنَّهَا سُفْنُ الْبَرِّ ، وَأَبَابُ الْمَاءِ عُبابُهُ ، قَالَ :

(أَبَابُ بَخْرٍ ضَاحِكٍ هَزُوقٍ)

قَالَ ابْنُ جِنِّي : لَيْسَتْ الْهَمْزَةُ فِيهِ بَدَلًا مِنْ عَيْنِ عُبابٍ ، وَإِنْ كُنَّا قَدْ سَمِعْنَا ، وَإِنَّمَا هُوَ فِعَالٌ مِنْ أَبٌ : إِذَا تَهَيَّأَ .

وَأَسْتَبَّ أَبًا : اتَّخَذَهُ ، نَادَرَ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ ، وَإِنَّمَا قِيَاسُهُ : اسْتَبَّابٌ .

وَفِي شَرْحِ الْقَامُوسِ لِلزَّبِيدِيِّ : (الْأَبُ الْكَلَّا) وَهُوَ الْعُشْبُ رَطْبُهُ وَيَابِسُهُ (أَوْ الْمَرْغَى) كَمَا قَالَ ابْنُ الْبَرِّ ، وَنَقَلَهُ الْهَرَوِيُّ فِي غَرِيبِهِ ، وَعَلَيْهِ اقْتَصَرَ الْبَيْضَاوِيُّ وَالزَّخَّشِيُّ (أَوْ كُلُّ مَا أَنْبَتِ الْأَرْضُ وَالْخَضِرُ) مِنَ النَّبَاتِ ، وَقِيلَ : التَّيْنُ ، قَالَهُ الْجَلَالُ ، أَيْ لِأَنَّهُ تَأْكُلُهُ الْبَهَائِمُ ، وَهَكَذَا شَرَحَهُ الْفَاسِيُّ ، أَيْ الْخَضِيرَ وَهُوَ غَلَطٌ وَالصَّوَابُ (الْخَضِرُ) بِالصَّادِ الْمَهْمَلَةِ السَّاكِنَةِ كَمَا قَيَّدَ الصَّاعِقَانِ وَنَسَبَهُ لَهُذِيلٌ .

وَالْأَبُ بِالتَّشْدِيدِ لُغَةٌ فِي الْأَبِ بِالتَّخْفِيفِ بِمَعْنَى الْوَالِدِ ، نَقَلَهُ الْفَاسِيُّ عَنْ ابْنِ مَالِكٍ فِي التَّسْهِيلِ ، وَحَكَاهُ الْأَزْهَرِيُّ فِي التَّهْذِيبِ وَغَيْرَهُمَا ، وَقَالُوا : اسْتَبَّابْتُ فَلَانًا بَيَاءَيْنِ ، أَيْ اتَّخَذْتُهُ أَبًا ، نَبَّهَ عَلَى ذَلِكَ فِي إِضَاءَةِ الرُّامُوسِ مُسْتَدْرَكًا عَلَى صَاحِبِ الْقَامُوسِ ، وَأَجَابَ عَنْهُ الزَّبِيدِيُّ فَقَالَ : إِنَّمَا لَمْ يَذْكُرْهُ لِئَنذَرْتَهُ وَمَخَالَفَتَهُ لِلْقِيَاسِ ، قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : اسْتَبَّابْتُ أَبًا : اتَّخَذَهُ وَإِنَّمَا قِيَاسُهُ اسْتَبَّابٌ وَرَسَمَهُ فِي التَّاجِ (اسْتَبَّابٌ) وَهُوَ خَطَأً .

واستدرك الزبيدي على القاموس بما جاء عن ابن الأعرابي في اللسان وهو :
أَبٌ إذا حَرَّكَ ، وَاثْتَبَّ إذا اشتاق .

(وَأَبٌ للسريثبُ) بالكسر على القياس في المضعف اللازم (وَيُؤَبُّ) بالضم
على خلاف القياس ، واقتصر عليه الجوهري ، وتبعه على ذلك ابن مالك في لامية
الأفعال واستدركه الفاسي في حواشي ابن الناظم على أبيه : أَنَّهُ جاء بالوجهين ،
فالأولى ذِكْرُهُ في قسم ما ورد بالوجهين (أَباً وأبيّاً) على فاعلٍ (وَأَبَاباً) كسحابٍ
(وَأَبَابَةً) كسحابةٍ (تَهَيَّأَ) للذهاب وَتَجَهَّزَ (كَاثْتَبَّ) من باب الافتعال (وَأَبٌ الى
وطنه) يُؤَبُّ (أَباً وإِبَابَةً) ككتابيةٍ (وَأَبَابَةً) كسحابةٍ وَأَبَاباً كسحابٍ (اشتاق) .
(وَأَبٌ يَدُهُ الى سيفه رَدَّهَا لِيَسْلُهُ) ذكره الزمخشري في (أَب) بالمد ، قال
الصاغاني : وليس يَثْبِتُ ، والأَبَابُ : الماء ضبطه الزبيدي بالفتح ، وهو بالضمُّ
(مُعْظَمُ السيل والمَوْجِ) .

قال الفاسي : صَرَّحَ ابو حَيَّان ، وتلميذه ابن أمَّ قاسمٍ أن هَمْزَتَهَا بَدَلٌ من
العين وَأَنَّهُ ليست بِلُغَةٍ مُسْتَقِلَّةً ، وأنكره ابن جني .
وَأَبَّ إذا صاح والعامة تقول : هَبَّ وَتَأَبَّ به أى تَعَجَّبَ وَتَبَجَّحَ نقله
الصاغاني ، وأورد في هذه المادة قول الشاعر :

فَأَنْزَلَتْ مَاءً مِنَ الْمُعْصِرَاتِ فَأَثْبَتَ أَبَا وَغُلِبَ الشَّجَرُ

وقال : الأَبُّ للبهائم كالفاكهة للناس .

وروى الطبري بسنده عن أنس قال : قرأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه :
« وَفَاكِهَةٌ وَأَبَا » قال : قد عرفنا الفاكهة فما الأَبُّ ؟ قال لعمرُك يا ابن الخطاب ان هذا
لهو التَّكَلُّفِ ، وما عليك يا ابنَ أُمِّ عَمَرَ ألا تدرى ما الأَبُّ ؟ ، وفي رواية : ومعه
عصاً في يده ثم قال : يَحْسِنَا ما قد علمنا وألقى العصا من يده ، وفي رواية : ثم
ضرب بيده وقال : اتبعوا ما يَتَّبِعُنَّ لكم من الكتاب وما لا فدعوه . قال ابن كثير :

وهذا محمول على أنه أراد أن يعرف شكله وجنسه وعينه والآ فهو وكل من قرأ هذه الآية يعلم أنه من نبات الأرض لقوله : « فأنبتنا فيها » .

وروى عن ابن عباس قال : الأَبُّ ما أنبتت الأرض ممّا لا يأكل الناس وتأكل الأنعام ، وفي رواية : هو الحشيش للبهائم وفي أخرى : الأَبُّ الكَلأُ والمَرْعى كُلُّه ومثله عن ابن جبير وأبي مالك .

وعن أبي رَزِين : الأَبُّ النبات ، وعن مجاهد : الأَبُّ المَرْعى ومثله عن الضحاك وعن الحسن : الأَبُّ ما تأكل الأنعام وفي رواية : العشب ، وعن قتادة : أَمَّا الأَبُّ فلأنعامكم نَعَمٌ من الله متظاهرة ، وعن ابن زيد : الأَبُّ لأنعامنا ، والأَبُّ ما ترعى .

وقال آخرون : الأَبُّ الثمار الرطبة ، وروى ذلك عن ابن عباس أيضاً وابن أبي طلحة وقال الضحاك في رواية هو التين خاصة ، وهو تحكي عن ابن عباس أيضاً .

قال أبو تراب :

هكذا في النسخ والصواب : التُّبْنُ .

وقال القرطبي : الأَبُّ ما تأكله البهائم من العشب ، وما يأكله آدميون هو الحَصِيدُ ، ومنه قول الشاعر في مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

له دعوة ميمونة ربحها الصِّبَا بها يُنْبِتُ الله الحَصِيدَةَ والأَبَا

وقيل : اغماسمى أباً : لأنه يُؤْمُ وَيُتَجَعُ ، والأَبُّ والأُمُّ أخوان .

وقال الكلبي : هو كل نبات سوى الفاكهة ، وقيل : الفاكهة رطب الثمار ، والأَبُّ يابسها ، قال الشاعر :

فما لهم مَرْتَعٌ لَلسَّوَا مِ والأَبُّ عندهم يُقَدَّرُ

وقال ابراهيم التيمي : سُئِلَ ابوبكر الصديق رضى الله عنه عن تفسير الفاكهة
والأَبْ ؟ فقال : أَيْ سَاءٌ تُظِلُّنِي ، وَأَيْ أَرْضٍ تُقِلُّنِي إِذَا قُلْتَ فِي كِتَابِ اللَّهِ
مَا لَا أَعْلَمُ .

قال أبو تراب :

سند هذه الرواية منقطع ، والذي روى عن عمر بن الخطاب صحيح .
واحتج القرطبي بما ذكره مرفوعاً من قوله : خُلِقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ وَرَزَقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ
فَاسْجُدُوا عَلَى سَبْعٍ يَعْنِي « مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ » الخ ويعني « حَبًّا وَعِنَبًا » ثم قال :
« وَأَبًا » قال : وهو يدلُّ على أنه ليس برزقٍ لابن آدم وأنه مما تختصُّ به البهائم .
قال أبو تراب :

هذا موقوف على ابن عباس . ومن شواهد هذه المادة ما مرَّ في مسائل نافع بن الأزرق
من قول الشاعر :

تَرَى بِهِ الْأَبَّ وَالْيَقِطِينَ مَخْتَلَطَا عَلَى الشَّرِيعَةِ يَجْرِي تَحْتَهُ الْغَرَبُ



(أَبَدًا)

قال أبو تراب :

تكررت هذه الكلمة في القرآن ، وليس لها وجوه عديدة في المعاني في القرآن لذلك لم يوردها الحافظ ابن الجوزي ، ولا الفقيه الدامغانى في كتابيهما ، قال الله تعالى : « خالدين فيها أبداً » وقال : « ولن يتمنوه أبداً » وقال : « فقل لن نخرجوا معى أبداً » وقال : « ولا تصل على أحد منهم مات أبداً » وقال : « لا تقم فيه أبداً » وقال : « ماكثين فيه أبداً » وقال : « ولن تفلحوا إذا أبداً » وقال : « قال ما أظن أن تبيد هذه أبداً » وقال : « فلن يهتدوا إذا أبداً » وقال : « ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً » وقال : « أن تعودوا لمثله أبداً » وقال : « ما زكى منكم من أحد أبداً » وقال : « ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً » وقال : « بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبداً » وقال : « ولا نطيع فيكم أحداً أبداً » وقال : « وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً » وقال : « ولا يتمنونه أبداً » .

وقال الراغب الاصفهانى في المفردات : الأبد عبارة عن مدة الزمان الممتدّ الذى لا يتجزأ كما يتجزأ الزمان ، وذلك انه يقال : زمان كذا ، ولا يقال : أبداً كذا ، وكان حقه أن لا يثنى ولا يجمع إذ لا يتصور حصول أبداً آخر يضم اليه فيثنى به ، لكن قيل : أبداً ، وذلك على حسب تخصيصه في بعض ما يتناوله ، كتخصيص اسم الجنس في بعضه ثم يثنى ويجمع ، على أنه ذكر بعض الناس أن آباءاً مؤلّداً ، وليس من كلام العرب العرّباء .

وقيل : أبداً أبداً وأبيداً ، أى دائماً ، وذلك على التأكيد ، وتأبداً الشيء : بَقِيَ أبداً ، ويُعبّر به عما يبقى مدة طويلة .

قال أبو تراب :

وفي نسخة المفردات التي حققها الكيلاني خطأ في تشكيل أَبَدُ آيَدُ .

وقال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والباء والـدال يدلّ بناؤها على طول المدة ، وعلى التَّوَحُّشِ ، قالوا : الأَبَدُ : الدَّهْرُ ، وجمعه آباد ، والعرب تقول : أَبَدُ أَيْدٍ ، كما يقولون : دَهْرٌ دَهِيرٌ ، والأَبْدَةُ الفَعْلَةُ تَبْقَى على الأَبَدِ ؛ وتَأْبُدُ البعير تَوَحُّشَ .

وفي كتاب الجيم للشيباني : قال النعميرى : الأَبْدَةُ التي تلزم الخلاء ولا تَقْرُبُ أحداً ولا يَقْرُبُهَا ، وقال الأكوعى : تَأْبُدُ وجهه اذا كَلِفَ وكان فيه سُفْعَةٌ .
وفي الحديث : ان هذه البهائم لها أوابد كأوابد الوَحْشِ ، وتَأْبُدُ المنزل : خَلًا ، قال لبيد :

عَفَتِ الدِّيارُ مَحَلُّها فَمَقامُها بِمِئى تَأْبُدُ غَوُّها فِرْجاءُها

قال أبو تراب :

الغول والرجام موضعان ، أوجبلان ، وقيل : الغول ماء للعرب قال ياقوت في معجم البلدان : ولا يبعد أن يكون أراد حجارة .

وقال ابن الأعرابى : الإِبْدُ ذاتُ النتاج من المال ، كالأَمَةِ والفرس والأتان ، لأنهن يَضُنَّانَ في كل عام - أى يَلِدْنَ - .

ويقال : تَأْبُدُ وجهه : كَلِفَ . وفي القاموس للفيروز ابادى : الإِبْدانِ الأَمَةُ والفرس ، وتَأْبُدُ الرجل : طالت عُرْبَتُهُ وَقَلَّ أَرْبُهُ في النساء ، قال الصاغاني : وليس بتصحيح تَأَبَّلَ ، وأَبَدَ الشاعر : أتى بالعويص في شعره ، وما لا يعرف معناه . والتأبید التخلید .

قال أبو تراب :

وكان الصاغاني يشير بكلامه : أن تأبد ليس تصحيفا لتأبَّل الى ان المادتين مُسْتَقْلَتانِ وإن كان معنى تَأَبَّلَ ايضاً تَوَحُّشَ ، وأقول اذا انتفى التصحيف فليس

يتنقى الإبدال فالبدال واللام يقع فيهما الإبدال ذكره ابو الطيب فيه (ج ١ ص ٣٨٧)
قال ابو عمرو : إبل آبدة وآبله وأوبد وأوبل أى هاملة وقد أَبَدْتُ وَأَبَلْتُ تَأْبِدُ أَبوداً
وتأبل أبولاً اذا هَمَلْتُ ، قال الراجز : (وفارقتها بُلَّةُ الأوبد) .

قال أبو تراب :

وهذا من فوات المعاجم فلتنظر به .

وفى اللسان فى جمع الأبد أبود ايضاً قال : ولا أفعل ذلك أَبَدَا الأبيد . وَأَبَدَ
الآبادِ ، وَأَبَدَ الدهر ، وَأَبِيدَ الأبيد ، وَأَبَدَ الأبدية .

وَأَبَدُ الأبدَيْنِ ليس على النسب ، لأنه لو كان كذلك لكانوا خُلُقَاءً أن يقولوا
الأبدَيْنِ . قال ابن سيده : ولم نسمعه ، قال : وعندى أنه جمع الأبد بالواو والنون
على التشنيع والتعظيم ، كما قالوا أَرْضُون .

قال أبو تراب :

هكذا فى نسخ اللسان المطبوعة والصواب : التشنيع بالسين وهو التعلية فى
الحسن وأما التشنيع فهو التقيح ولم يتنبه لهذا محققو دار المعارف .

وقولهم : لا أفعله أَبَدُ الأبدَيْنِ ، كما تقول : دهر الداهرين وَعَوَضَ
العائضين . وقال فى التكملة : لا أفعله أَبَدُ الأبدَيْنِ لغة فى الأبدَيْنِ بالمد .

وقالوا فى المثل : « طال الأبدُ على بُدٍ » يضرب ذلك لكل ما قَدِمَ والأبدُ
الدائم ، والتأبيد التخليد .

وفى حديث الحج قال سُراقَةُ بن مالك : يا رسولَ الله أَرَأَيْتَ مُتَعَتَّنَا هذه
إِلَعَامِنَا أم لِلْأَبَدِ ؟ قال : بل هى لِلْأَبَدِ ، وفى رواية : أَلَعَامِنَا هذا أم لِلْأَبَدِ ؟ فقال :
بل لِلْأَبَدِ أَبَدٍ ، وفى أخرى : بل لِلْأَبَدِ الأَبَدِ ، أى هى لآخر الدهر .

وَأَبَدَ بالمكان يَأْبُدُ بالكسر أَبوداً : أقام به ولم يَبْرَحْهُ ، وَأَبَدْتُ به أَبَدُ أَبوداً
كذلك ، وَأَبَدْتُ البهيمة تَأْبُدُ وتَأْبُدُ أى تَوَحَّشْتُ ، وَأَبَدْتُ الوَحْشُ ، وتَأْبَدْتُ
تَأْبُدُ ، والتَأْبُدُ التَوَحُّشُ ، وَأَبَدَ الرجل بالكسر تَوَحَّشَ فهو أَبَدٌ ، قال ابو ذؤيب :

فَأَفْتَنَ بعد تمامِ الظَّمِ نَاجِيَةً مثل الهراوةِ ثِيئاً بَكَرْها أَبَدُ

أى ولدها الأول قد تَوَحَّشَ معها ؛ والأوابد والأبْدُ الوَحْشُ ، الذكرُ أَبْدُ
والانثى أَبْدَةٌ ، وقيل : سميت بذلك لبقائها على الأبد .
قال أبو تراب :

وفى تشكيل كلمة الأبد فى طبعة اللسان الأولى البولاقية خطأ .
قال الاصمعى : لم يمت وحشٌ حَتَفَ أنْفَه قَطُ ، انما موته عن آفة ، وكذلك
الحية فى ما زعموا وذكر الرخشى فى الفائق قال : وحكوا عن العرب قالوا : ما رأينا
حية إلا مقتولة ولا نَسْرًا إلا مَقْشِيًا . وقال عدى بن زيد :

وذى تَنَاورٍ مُتَمَوِّنٍ لَهُ صَبَحٌ يَفْرُو أَوَابِدَ قَدِ أَقْلَيْنِ أُمَهَارَا

يعنى بالأمهار جحاشها ، وأَقْلَيْنِ : صرن الى أن كبر أولادهن ، واستغنت عن
الأمهات ، والأبود كالأوابد ، قال ساعدة بن جُؤَيَّة :

أرى الدهرَ لا يَبْقَى على حَدَثَانِهِ أبودُ بأطرافِ المُشَاعِدِ جَلْعُدُ

وفى الحديث : قال رافع بن خديج : أَصَبْنَا نَهْبَ إِبْلِ ، فَنَدُّ مِنْهَا بَعِيرٌ فَقَالَ
رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان هذه الإبل أوابد كأوابد الوَحْشِ فإذا غلبكم
منها شيء فافعلوا به هكذا ، الأوابد جمع أبدة ، وهى التى قد تَوَحَّشَتْ ، وَفَرَّتْ من
الإنس ، ومنه قيل للدار اذا خلا منها أهلها ، وَخَلَفَتْهُمْ الوَحْشُ بها : قد تَأَبَّدَتْ .
وتَأَبَّدَ المنزل أى أَقْفَرَ ، وأَلْفَتَهُ الوحوشُ .

وفى حديث أُمِّ زَرْعٍ : فَأَرَاكَ عَلَى مِنْ كُلِّ سَائِمَةٍ زَوْجَيْنِ ، وَمِنْ كُلِّ أَبْدَةٍ
أَثْنَيْنِ ، تريد أنواعاً من ضروب الوحش ، ومنه قولهم : جاء بآبدية أى بأمرٍ عظيمٍ
يُنْفَرُ منه وَيُسْتَوْحَشُ .

وَأَتَانُ أَبْدُ : وحشيةٌ ، والآبدة الداهية تَبْقَى على الأبدِ ، والآبدة الكلمة أو

الفَعْلَةُ الغَرِيْبَةُ ، ويقال للشوارد من القوافى أوابد ، قال الفرزدق :

لن تُدركوا كَرَمِي بُلُوْمِ أَيْكَمُو وأوابدى بِتَنَحُّلِ الْأَشْمَارِ

ويقال للكلمة الوحشية أبدية ، وجمعها الأوابدُ ، ويقال للطير المقيمة بأرضٍ شتاءها وصيفها أوابدُ ، من أَبَدَ بالمكانِ يَأْبُدُ فهو أَبْدٌ ؛ فإذا كانت تَقْطَعُ في أوقاتها فهي قواطعُ ، والأوابدُ ضِدُّ القواطع من الطير .
وَأَتَانُ أَبْدٍ ، في كُلِّ عامٍ تَلِدُ .

قال : وليس في كلام العرب فِعْلٌ إِلَّا أَبْدٌ ، وَأَبْلٌ ، وَبَلَحٌ وَنَبَحٌ ، وَخَطْبٌ ،
إِلَّا أَنْ يَتَكَلَّفَ مُتَكَلِّفٌ فَيَبْنِي عَلَى هَذِهِ الْأَحْرَفِ مَا لَمْ يُسْمَعْ عَنِ الْعَرَبِ .
قال أبو تراب :

قائله ابن شميل كما في التاج .

قال ابن شميل : الْأَبْدُ الْأَتَانُ تَلِدُ كُلَّ عامٍ ، وفي التاج : أَتَانٌ أَبْدٌ .
وقال أبو منصور : أَبْدٌ وَأَبْلٌ مَسْمُوعَانِ ، وَأَمَّا نَبَحٌ وَخَطْبٌ ، فَمَا سَمِعْتُهُمَا
وَلَا حَفِظْتُهُمَا عَنْ ثِقَةٍ ، وَلَكِنْ يُقَالُ : نَبَحٌ وَخَطْبٌ .
وقال أبو مالك : نَاقَةُ أَبْدَةٍ إِذَا كَانَتْ وَلَوْدًا ، قَيَّدَ جَمِيعَ ذَلِكَ بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ .
قال الأزهري : وَأَحْسَبُهُمَا لَفْتَيْنِ ، أَبْدٌ وَإِبْدٌ .
وقال الجوهري : الْإِبْدُ عَلَى وَزْنِ الْإِبِلِ الْوَلُودُ مِنْ أُمَةٍ أَوْ أَتَانٍ ، وَقَوْلُهُمْ :

لَنْ يُقْلِعَ الْجَدُّ النَّكِدُ إِلَّا بِجَدٍّ ذِي الْإِبْدِ
فِي كُلِّ مَا عَامٍ تَلِدُ

وَالْإِبْدُ ههنا الْأُمَةُ ، لِأَنَّ كَوْنَهَا وَلَوْدًا حَرْمَانًا ، وَلَيْسَ بِجَدٍّ أَيْ لَا تَزْدَادُ
إِلَّا شَرًّا .

والإِبْدُ الجوارح من المال ، وهى الأَمَةُ والفَرَسُ الأُنثى والأَتَانُ ، يُتَتَجَنُّ فى كُلِّ عام ، وقالوا : (لن يَبْلُغَ الجَدُّ النِّكَدَ ، ألا الإِبْدُ فى كل عام تَلْدُ) يقول : لن يَصِلَ اليه فيذهب بِنَكَدِهِ إلا المال الذى يكون منه المال .
قال أبو تراب :

وغفل احمد عبدالغفور عطار عن هذا فلم ينقل من اللسان ولا من التهذيب كلام أبى منصور ، ولا التقييد فى هذه الكلمات فى حاشية كتاب ما ليس فى كلام العرب لابن خالويه ، وانما ذكر قولهم : إِبْطُ وإِقْطُ ، لغة فى الأَقِطُ ، قال امرؤ القيس :

فتملاً بيتنا إِقْطاً وسَمناً وحسبك من غنى شَبَعٍ ورِيٍّ

وأن بنى تميم تحيز بأطراذٍ فى نحو فَخِذٍ وَحِجٍّ وَنَهْمٍ وَلَعِبٍ مما كان على وزن فَعِلٍ حَلَقِيَّ العين أن يأتى على فَعِلٍ باتباع الفاء للعين ، وأن قوله :

أَرْتَنِ جِجْلاً على ساقها فَهَشَّ الفؤادُ لذاك الحِجْلُ

يرى بعض الصرفيين عدم الاستشهاد به ، لجواز أن تكون كسرة العين إمّا منقولة من اللام للوقوف على طريقة النقل ، أو طارئة لاتباع الفاء ، وذلك كقول أبى سوار الغنوى :

عَلَّمَهَا إِخْوَانُهَا بَنُو عَجَلٍ شُرَبَ النِّبَذِ وَأَصْطَفَاقاً بِالرَّجْلِ

وقال ابن خالويه فى كتابه المذكور (ص ٩٦) : ليس فى كلام العرب اسم على فَعِلٍ إلا ثمانية أسماء : إِبِلٌ وإِطْلٌ ، وبأسنانه حَبْرٌ ، أى صُفْرَةٌ ، وَلَعِبٌ

الصبيان جِلْجَ طَلَبَ ، وَوَيْدَ ، عن أبي عَمْرٍ ، ولا أَفْعَلُ ذاك أَبَدَ الإِبْدِ ، حكاه ابن
دُرَيْدٍ ، وامرأة يَلْزُ : صَحْمَةٌ ، والبِلْصُ : طائر ، ويقال له : البَلْصُوصُ ،
وَيُنْشَدُ :

(كالبَلْصُوصِ يَتَّبِعُ البَلَنْصَى)

ولم يَحْكُ سيبويه إلا حَرْفًا واحدًا : إِبِلَ وَحَدَهُ ، لأنه بلا خلافٍ والباقيّة مختلفٌ
فيهن ، فيقالُ : إِطْلَ وأِطْلَ ، وهى الخاصرة تُسَمَّى الخاصرةُ الإِطْلَ ، والإِطْلَ ،
والأَيْطَلُ ، والقُرْبُ ، والكَشْحُ ، والصُّقْلُ ، والناطقة ، والخَوْشَانِ الخاصرتان .
وقد قيل : مِسْكُ ، وَسِلْمُ ، والحِجْلُ ، يريد الخَلخال وأنشد البيت المذكور آنفًا
وخطبُ نِكْحُ .

ويقال : وقف فلان أرضه وَقْفًا مُؤَبَّدًا : اذا جعلها حَبِيسًا لا تُباع ولا تُورث .
وقال عُبيد بن عُمير : الدنيا أَمَدٌ ، والآخرة أَبَدٌ ، وأَبَدَ عليه أَبَدًا : غَضِبَ
كَعَبَدَ ، وأَمَدَ ، وَوَيْدَ ، وَوَمَدَ ، عَبَدًا ، وَأَمَدًا ، وَوَيْدًا ، وَوَمَدًا .
وفى كتاب الافعال لابن القطاع : أَبَدَ غضب وايضا توحش .
والأَيْبَدُ نَبَاتٌ مِثْلُ زَرْعِ الشعيرِ سواء ، وله سُبُلَةٌ كَسُبُلَةِ الدُّخَنِ ، فيها حَبٌّ
صغيرا أصغر من الخردل ، وهى مُسَمَّنةٌ للمال جدًا .

قال أبو تراب :

وعزاه فى التاج إلى أبى حنيفة وَضَبَطَ الأَيْبَدَ كخَيْدَرٍ وَضَبَطَ فى القاموسُ أَيْبَدُ وفى
اللسانُ أَيْبَدُ تشكيلا والصواب كما فى التكملة على وزن فعيل ونقله عن الدينورى .

قال أبو تراب :

ومعنى الغضب وكَلَفِ الوجهِ والِتِاجِ والنبات المذكور يرجع الى التغيرِ ، وهو
يتضمَّن معنى التوحُّشِ فلم تخرج هذه المعانى عندى عن هذا الأصل فليتبَّه .
وأبيدةُ موضع فى قوله : وأنشده ابن دريد فى الجمهرة (ج ٣ ص ٢٠١) :

فما أبيدةُ من أرضى فأسكنها وإن تجاورَ فيها الماء والشجرُ

وفى اللسان طبعة دار المعارف : من أرضٍ وهو خطأ .

وقال الزغشرى فى الأساس : تقول : رزقك الله عمراً طويلاً الأباد ، بعيد
الآماد ، وأبدت الدواب وتآبدت : تَوَحَّشَتْ ، وهى أوابد ، ومتآبدات ، وفرس
قَيْد الأوابد ، وهى نَفَر الوحوش ، وقد تآبد المنزل : سَكَنَتِ الأوابد ، وتآبد فلان :
تَوَحَّشَ .

ومن المجاز : فلان مُولَع بأوابد الكلام وهى غرائبه ، وبأوابد الشعر وهى التى
لا تُشاكل جَوْدَةَ قال الفَرَزْدَق - وذكر البيت المتقدم له - وقال النابغة :

نُبْتُ زُرْعَةَ وَالسُّفَامَةَ كَأَسْمِهَا يَهْدِي إِلَى أَوَابِدِ الْأَشْعَارِ

وجئنا بآبدة ما نعرفها .

قال أبو تراب :

وشاهد قَيْدِ الأوابد قول امرئ القيس :

وقد أَعْتَدَى وَالطَيْرُ فِي وَكُنَايِهَا بِمُنْجَرِدِ قَيْدِ الأوابد هَيْكَلِ

وفى شرح القاموس للزبيدي : (الأبد محرّكة الدهر) مطلقاً وقيل : هو
(الدهر) الطويل الذى ليس بمحدود ، والأبد (الدائم) والأبد (القديم الأزلى)
والأبد (الولد الذى أُنْتُ عليه سَنَةٌ) (وأبد الأبدَيْنِ كَأَرْضَيْنِ) عن الصاغاني (وأبْدُ
الأبْدِ محرّكة ، وأبْدُ الأبيدِ وأبد الأباد) .

قال أبو تراب :

ومن شواهد ولم يذكره اللسان ولا التاج فى هذه المادّة قول ذى الرمة :

قَفَرًا مَحَامَا أَبْدُ الْأَبِيدِ وَالدهرُ يَبْلِي جُدَّةَ الْجَدِيدِ

وفي إضاءة الراموس : قالوا : وقد يضاف المفرد لجمعه للمبالغة كأنه ثابت في غيره بالنسبة اليه ، كأبد الأباد ، وأزل الأزال ، نقله من خط السيف الأهرى .
وفي شرح الخلاطى : ان ذكر الأباد تأكيد ، كذا بخط الشهاب (وأبد الدهر وأبيد الأبيد بمعنى) أى هذه التراكيب كلها بمعنى تأكيد دوام الأمر الذى أتى به .
وقال الصاغاني في التكملة : أَتَانُ إِيدُ : متوحشة تسكن البيداء ومأيد على مثال مسجِد موضع قال ابو ذؤيب الهذلى (انظر الديوان ج ١ ص ٤٢) :

فجاء بمزج لم ير الناس مثله هو الضحك إلا أنه عمل النحل
يمانية أخيلها مظ مأيد وآل قراس صوب أرمية كحل

المزج الغسل ، والضحك الطلع ، وآل قراس أجبل باردة والأرمية والأسقية جمعاً رمي وسقى وهما السحابتان العظيمتا القطر الشديدا الوقع .
ونقل الميداني في المجمع من قصص العرب (ج ١ ص ٢٩٠) في قولهم « طال الأبد على لبَد » : يعنون آخر نسور لقمان بن عاد ، وكان قد عمّر عُمَرَ سبعة أنسر ، وكان يأخذ فرخ النسر فيجعله في جوبة في الجبل الذى هو فى أصله فيعيش الفرخ خمسة سنة أو أقل أو أكثر ، فإذا مات أخذ آخر مكانه حتى هلكت كلها إلا السابع ، فأخذه فوضعه فى ذلك الموضع وسماه لبداً ، وكان أطولها عمراً ، فضربت العرب به المثل فقالوا : طال الأبد على لبَد ، قال الأعشى :

وانت الذى ألهيت قبلاً بكاسه ولقمان اذ خيّرَ لقمان فى العمر
لنفسك أن تختار سبعة أنسر اذا ما مضى نسر خلوت الى نسر
فعمّر حتى خال أن نسوره خلود وهل تبقى النفوس على الدهر

فعاش لقمان - زعموا - ثلاثة آلاف وخمسة سنة ، قال النابغة :

أخنى عليها الذى أخنى على لبَد .

وقال لبید :

ولقد جرى لبُدُّ فأدرك جَزِيه ريب المنون وكان غير مُثَقِّل
لَمَّا رأى لبُدُّ النُور تطايرت رفع القوادم كالفقير الأعزل
من تحته لقمان يرجو نهضه ولقد يرى لقمان أن لا يأتلى

قال ابو عبيدة : هو لقمان بن عاديا بن لجين بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح ، كانه جعل عاديا وعادا اسمى رجل ، والعرب تزعم أن لقمان خَيْر بين بقاء سبع بَعَرَاتٍ سُمِرٍ ، من أَظْبِ عُفْرِ ، في جبلٍ وَعَرٍ ، لَا يَمْسُهَا قَطَرٌ ، وبين بقاء سبعة أَنْسَرٍ ، كلما هلك نَسْرٌ خَلَفَ بعده نَسْرٌ ، فَاسْتَحَقَّرَ الْأَبْعَارَ ، واختار النُّسور ، فلما لم يبق غير السابغ قال ابن أخٍ له : ياعَمَّ ما بقى من عمرك الآ عمر هذا ، فقال لقمان : هذا لُبْدٌ ، ولُبْدٌ بلسانهم الدهر ، فلما انقضى عمر لُبْدٍ رآه لقمان واقعا فناداه : انهض لُبْدٌ ، فذهب لينهض فلم يستطع فسقط فمات ومات لقمان معه فضرب به المثل ف قيل : طال الأبد على لُبْدٍ ، وأتى أَبْدٌ على لُبْدٍ .

قال أبو تراب :

ولا متعلق لهذه الأخبار بالسند والصحة والله أعلم .
وفي جمهرة الأمثال لأبي هلال (ج ٢ ص ٥٠) ويروى طال الأمد ، وهو الغاية .

فائدة :

قال الفيروز ابادى فى القاموس : الأَنْجُ محرَّكة الأبد .
وقال الزبيدى فى تاج العروس : لم يذكره الجوهري ، ولا ابن منظور ، وذكره الصاغاني فى زوائد التكملة ، وكأن الجيم بدل عن الدال ، وهو غريب .

قال أبو تراب :

لم يذكره الزجاجي ولا أبو الطيب في الإبدال ، والتعاقب بين الجيم والدال غير ممتنع ، فقد ذكر الحلبي في الإبدال (ج ٢ ص ٢١٦) : عن ابن الأعرابي : **المُسْرَهَجُ** والمُسْرَهْدُ وهو الحَسَنُ الغِذاء ، وقد سَرَهَجَه أبواه ، وسرهدها .

وقال الفراء : **الإجْلُ** والإذْلُ : داء في العُنُق ، وحكى أن أعرابيا قال : **بِنْ** **إجْلُ** فأَجْلُونِي : أي داووني منه .

ويقال : رجل **أَبْلَجُ** وأَبْلَدُ : إذا لم يكن مقرون الحاجبين ، ويُسمَّى البياضُ الذي بين الحاجبين **البَلَجَة** و**البَلْدَة** .

قال أبو تراب :

ويُعد مخرج الدال من الجيم يجعلني أجزم بأن الأبيج لغة في الأبد ، وليست الجيم بدلاً من الدال ، وهذا قول في : **هَدَّ وَهَجٌ** وهما بمعنى الهدم ، وجعلهما محقق كتاب عبدالواحد وهو عز الدين التنوخي من باب البدل والله أعلم وليس في كلام الصاغاني أن الجيم في الأبيج مبدلة وإنما هو كلام الزبيدي .

قال أبو تراب :

والذي ذهب إليه من كون الأبيج لغة في الأبد هو الذي أثبتته الشرتوني في أقرب الموارد ، وهو الاستفادة من التكملة .

وفي محيط المحيط للبستاني : تقول : لا أفعله أبجاً أي أبداً .

وأبداً منكرأ ظرف زمان يرد للتأكيد في المستقبل نفيأ وإثباتاً لا لدوامه واستمراره ، فصار كَقَطْ و**البَتَّة** في تأكيد الزمان الماضي ، يقال : ما فعلت هذا قَطْ ، و**البَتَّة** ، ولا أفعله أو أفعله أبداً ذكره أبو البقاء في الكلبيات (ص ١٠) ونقله البستاني وهو منصوب ، ويضاف الى مفرد من جنسه كقولك : لا أفعله أبد الدهر ، وأَبَدَ الأبد ، وإذا قلت الأبد الأبيد أعربت الأول ظرف زمان منصوباً والثاني صفة له منصوبة ذكره الأسير والجنيدى في الشامل ، وقال الشرتوني : والأبدى ما لا نهاية له .

وفى المعجم الوسيط لمجمع اللغة أن «أبدأ» يدل على الاستمرار نحو «خالدين فيها أبداً» وقد يُقَيَّد هذا الاستمرار بقريّة نحو «أنا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها» .

قال أبو تراب :

وكان هذا ردّ على كلام أبي البقاء الكفوى فى الكليات (ص ٩) ط بولاق : ان الأبد عبارة عن مدة الزمان التى ليس لها حدّ محدّد ولا يتقيّد فلا يقال : أبداً كذا ، والأمد مدة لها حدّ مجهول اذا أطلق ، وقد ينحصر فيقال : أمد كذا كما يقال : زمان كذا .

قال : وآخر الأبد كناية عن المبالغة فى التأييد والمعنى الأبد الذى هو آخر الأوقات .

قال أبو تراب :

وهذا يرجع الى مسائل الأصول : هل الخلود فى الآخرة له آخر؟ وهل تنفى النار؟ ولسنا بصدد ذلك هنا وفيه كلام لابن تيمية وردّ عليه الصنعانى .

فائدة :

وفى صحيح البخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت : دخل عبدالرحمن بن أبى بكر رضى الله عنها على النبى صلى الله عليه وسلم وأنا مُسْتِنْدِئُهُ الى صدرى ، ومع عبدالرحمن سواك رَطْبٌ من جريدٍ يَسْتَنُّ به ، فَأَبْدَهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم بصره - أى مَدَّ نظره اليه - قالت : فأخذتُ السواك ففَضَمْتُه ونَفَضْتُه ، وَطَيَّيْتُه ثم دفعته الى النبى صلى الله عليه وسلم فاستنّ به .

قال أبو تراب :

هذا المعنى لم تذكره كتب اللغة ، وهو عزيز نادر ، ولا ذكره ابن الأثير فى غريب الحديث ، ولا الزحشرى فى الفائق ، وانما ذكر فى النهاية : حديث : ان هذه

الإبل أوابد ، وحديث أم زرع : فأراح على من كل آبدية ، وحديث سُراقَة : بل لأبد الأبد ، وقد تقدم كل ذلك .
وعندى أن معنى أبده صلى الله عليه وسلم أى مدَّ نظره اليه لا يخرج عن أصل الوحشة وهو أن نظره اليه كالمستوحش له والله أعلم .



(إبراهيم)

قال أبو تراب :

إبراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليه وسلامه ، هو جد الأنبياء ، أكرمه الله تعالى بالخلقة ، وبأن جعل أكثر الأنبياء من ذريته ، وختم ذلك سبحانه وتعالى بنبينا محمد ﷺ ، والآيات الكريمة والأحاديث الشريفة في بيان أحواله معلومة منها : « واتخذ الله إبراهيم خليلاً » ومنها : « إن إبراهيم كان أمةً قانتاً لله حنيفاً ولم يك من المشركين شاكراً لأنعمه اجتبه وهذه الى صراط مستقيم ، وآتيناه في الدنيا حسنة وإنه في الآخرة لمن الصالحين » ومنها : « ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين » ومنها : « وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال إني جاعلك للناس إماماً » ومنها : « وهبنا له إسحاق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه أجره في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين » ومنها : « إن إبراهيم لحليم أواه منيب » ومنها : « وإبراهيم الذي وفى » ومنها : « ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفة نفسه ولقد أصطفيناؤه في الدنيا »

وابراهيم اسم أعجمي فلا اشتقاق فيه من العربية ، وفي العربية ما يشاكل هذه الصيغة ، وهو برهمة الشجر ، أى برعُمته ، وبرهم أى أدام النظر قال العجاج :

بُدِّلَنَ بالناصع لوناً مُنْهَمًا وَنَظَرًا هَوْنَ الهَوَيْنَا بَرَهَمًا

وقوله أنشده ابن الأعرابي :

عَذِبُ اللَّيْلِ تَجْرَى عَلَيْهِ الْبَرَهَمَا

وهذا كله لا علاقة له بإبراهيم العَلَمِ الأعجمي ، وإنما ذكرناه للتوافق فقط .
 وفي إبراهيم لغاتٌ : إبراهيم ، وإبراهم ، وإبراهيم بحذف الياء ذكرها في
 اللسان ، وقال عبدالمطلب :
 قال أبو تراب :

وفي تكملة الصاغاني أنه لزيد بن عمرو بن نفيل ارتجز به في آخر تلبيته :

عُذْتُ بِمَا عَاذَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَهُوَ قَائِمُ
 إِنِّي لَكَ اللَّهُمَّ عَائِدٌ رَاغِمُ

قال في التكملة : والرواية : (أنفى لك اللهم) وبعده : (مَهْمَا تُجَشَّنِي فَإِنِّي
 جَائِسٌ) .

قال النووي في تهذيب الأسماء (ج ١ ص ٩٨) : إبراهيم اسم أعجمي وفيه
 لغاتٌ أشهرها إبراهيم والثانية إبراهيم ، وقرئ بهما في السبع .
 قال أبو تراب :

هي قراءة هشام بن عمار عن ابن عامر الشامي أحد القراء السبعة كما في
 التيسير للذاني (ص ٧٦) .

والثالثة والرابعة والخامسة : إِبْرَاهِمُ بكسر الهمزة وفتحها وضمها حكاها عن الإمام
 أبو حفص عمر بن خلف بن مكي الصَّقَلِي النحوي اللُّغَوِي في كتابه تثقيف اللسان
 عن القراء عن العرب . وَحَكَى الْكَسْرَ وَالضَّمَّ أيضاً جماعات منهم الإمام أبو البقاء
 عبدالله بن الحسين بن عبدالله العُكْبَرِيُّ قال : وَقُرِئَ بِهِمَا فِي الشُّوَادِّ قَالَ : وَجَعَهُ
 أَبَاةً عِنْدَ قَوْمٍ وَعِنْدَ آخَرِينَ بَرَاهِمُ ، وَقِيلَ : بَرَاهِمَةٌ .

قال الإمام أبو الحسن الماوردي صاحب الخاوي : معناه بالسُريانية أَبُ
 رحيم .

وقال الإمام أبو محمد عبدالله بن مُسْلِم بن قُتَيْبَةَ : تُحذف الألف من الأسماء

الأعجمية نحو إبراهيم واسماعيل واسحاق واسرائيل استثقلاً لها كما تُرك صَرَفُهَا .
 وقال الجواليقي في الْمُعْرَب (ص ١٣) : أسماء الأنبياء صلوات الله عليهم
 كُلُّهَا أعجمية نحو ابراهيم واسماعيل الى آخرها إلا أربعة أسماء وهى آدم وصالح
 وشعيب ومحمد ، فأما ابراهيم ففيه لغاتٌ . قرأتُ على أبى زكريا عن أبى العلاء
 قال : ابراهيمُ اسمٌ قديمٌ ليس بِعَرَبِيٍّ وقد تكلَّمتُ به العربُ على وجوهٍ فقالوا :
 ابراهيمُ وهو المشهور ، وابراهيمُ وقد قُرِئَ به ، وإبراهيمُ (بفتح الهاء وكسرهما
 وضمهما) على حَذْفِ الياء ، وإِبْرَهُمُ ويُروى لِعبْدِ الْمُطَّلِبِ :

نحن آل الله في كَفَبَتِهِ لم يَزَلْ ذاك على عَهْدِ آبِرَهُمِ

وفى اللسان : تصغير إبراهيم : أُبْرِيه ، وذلك لأن الألف من الأصل لأنَّ
 بعدها أربعة أحرفٍ أصولٍ ، والهمزة لا تُلْحَقُ بِناتِ الأربعة زائدةً فى أولها ، وذلك
 يُوجِبُ حَذْفَ آخِرِهِ ، كما يُحذف من سَفَرَجَلٍ فيقال : سَفِيرَجٌ ، وكذلك القول فى
 اسماعيل واسرافيل ، وهذا قولُ المُبَرِّدِ ، وبعضهم يَتَوَهَّمُ أن الهمزة زائدةٌ اذا كان
 الاسم أعجمياً فلا يُعْلَمُ اشتقاقه ، فيَصْفَرُهُ على بُرَيْهِمِ وَسَمِيعِيلٍ وَسُرَيْفِيلٍ ، وهذا
 قولُ سيبويه وهو حَسَنٌ ، والأول قِياسٌ ، ومنهم مَنْ يقول : بُرْيَةُ بِطَرَحِ الهمزة
 والميم .

قال أبو تراب :

وفى القاموس لغةً أخرى فى إبراهيم ، وهى : إِبْرَاهُومُ ، ومن الجموع عنده
 أَبَارِيهٌ ، وَأَبَارَهَةٌ ، وَبِرَاهِيمُ ، وَبِرَاهٌ ، وهو قول ثعلب كما فى التكملة بكسر الباء .
 قال الصاغاني فى التكملة : فى إبراهيم لغاتٌ ، ذكر الجوهرى منها أربعاً ،
 والخامسةُ إِبْرَهُمُ بلا أَلِفٍ ولا ياءٍ على فِعْلَلٍ وهى قراءة أبى الدرداء فى كُلِّ القرآنِ ،
 ومالك بن دينار فى البقرة خاصَّةً ، والسادسةُ إِبْرَاهُمُ بضمَّ الهاء ، فأَذَنٌ فى هاء
 إبراهيم ثلاث حَرَكَاتٍ وَرُوى الوصل فى همزته كما فى شعر عبدالمطلب المتقدم .

وهذا كُلُّه لا علاقةَ له بإبراهيم العَلَمِ الأعجمي ، وأما ذكرناه للتوافق فقط .
وفي إبراهيم لغاتٌ : إبراهيم ، وإبراهم ، وإبراهيم بحذف الياء ذكرها في
اللسان ، وقال عبدالمطلب :
قال أبو تراب :

وفي تكلمة الصاغاني أنه لزيد بن عمرو بن نفيل ارتجز به في آخر تليته :

عُذْتُ بِمَا عَاذَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ مُسْتَقْبَلُ الْقِبْلَةِ وَهُوَ قَائِمُ
إِنِّي لَكَ اللَّهُمَّ عَابِدٌ رَاغِمُ

قال في التكملة : والرواية : (أنفى لك اللهم) وبعده : (مَهْمَا تُجَشَّعْنِي فَأَنِّ
جَائِسٌ) .

قال النووي في تهذيب الأسماء (ج ١ ص ٩٨) : إبراهيم اسم أعجمي وفيه
لغاتٌ أشهرها إبراهيم والثانية ابراهام ، وقرئ بهما في السبع .
قال أبو تراب :

هي قراءة هشام بن عمار عن ابن عامر الشامي أحد القراء السبعة كما في
التيسير للذاني (ص ٧٦) .

والثالثة والرابعة والخامسة : إِبْرَاهِمُ بكسر الهاء وفتحها وضمها حكاها عن الإمام
ابو حفص عمر بن خلف بن مكى الصَّقَلِي النحوي اللُّغَوِي في كتابه تثقيف اللسان
عن القراء عن العرب . وَحَكَى الْكَسْرَ وَالضَّمَّ أيضاً جماعات منهم الإمام ابو البقاء
عبدالله بن الحسين بن عبدالله العُكْبَرِيُّ قال : وُقِرَّ بهما في الشَّوَادُّ قال : وَجَمَعَهُ
أَبَايُهُ عِنْدَ قَوْمٍ وَعِنْدَ آخَرِينَ بَرَاهِمُ ، وقيل : بَرَاهِمَةٌ .

قال الإمام ابو الحسن الماوردي صاحب الحاوي : معناه بالسُّرْيَانِيَةِ أَبُ
رحيم .

وقال الإمام ابو محمد عبدالله بن مُسْلِم بن قُتَيْبَةَ : تُحذف الألف من الأسماء

الأعجمية نحو إبراهيم واسماعيل واسحاق واسرائيل استقلاً لها كما ترك صرّفها .
 وقال الجواليقي في المعرّب (ص ١٣) : أساء الأنبياء صلوات الله عليهم
 كلّها أعجمية نحو إبراهيم واسماعيل الى آخرها إلا أربعة اسماء وهي آدم وصالح
 وشعيب ومحمد ، فأما إبراهيم ففيه لغاتٌ . قرأتُ على أبي زكريا عن أبي العلاء
 قال : إبراهيم اسمٌ قديمٌ ليس بعربيّ وقد تكلمتُ به العربُ على وجوه فقالوا :
 إبراهيم وهو المشهور ، وإبراهم وقد قرئ به ، وإبراهم (بفتح الهاء وكسرهما
 وضما) على حذف الياء ، وإبرهم ويروى لعبد المطلب :

نحن آل الله في كُفْبَتِهِ لم يَزَلْ ذاك على عهدِ آبِرْهَمِ

وفي اللسان : تصغير إبراهيم : أبيرة ، وذلك لأن الألف من الأصل لأن
 بعدها أربعة أحرفٍ أصولٍ ، والهمزة لا تُلْحَقُ بِناتِ الأربعة زائدة في أولها ، وذلك
 يُوجِبُ حَذْفَ آخِرِهِ ، كما يُحذف من سَفَرَجَلٍ فيقال : سَفِيرَجٌ ، وكذلك القول في
 اسماعيل واسرافيل ، وهذا قولُ المُبرِّدِ ، وبعضهم يتوهم أن الهمزة زائدة إذا كان
 الاسم أعجمياً فلا يُعَلِّمُ اشتقاقه ، فيصغّره على بُرَيْهِمِ وسُمَيْعِيلٍ وسُرَيْفِيلٍ ، وهذا
 قولُ سيبويه وهو حسنٌ ، والأول قياسٌ ، ومنهم من يقول : بُرْيَةُ بِطَرَحِ الهمزة
 والميم .

قال أبو تراب :

وفي القاموس لغةٌ أخرى في إبراهيم ، وهي : إِبْرَاهُومُ ، ومن الجموع عنده
 أَبَارِيئُهُ ، وَأَبَارَهُةٌ ، وَبَرَاهِيْمُ ، وَبِرَاهُ ، وهو قول ثعلب كما في التكملة بكسر الباء .
 قال الصاغاني في التكملة : في إبراهيم لغاتٌ ، ذكر الجوهرى منها أربعة ،
 والخامسة إِبْرَهْمُ بلا ألفٍ ولا ياءٍ على فِعْلَلٍ وهي قراءة أبي الدرداء في كلّ القرآن ،
 ومالك بن دينار في البقرة خاصةً ، والسادسة إِبْرَاهُومُ بضمّ الهاء ، فيأذن في هاء
 إبراهيم ثلاث حركاتٍ وروى الوصل في همزته كما في شعر عبد المطلب المتقدم .

وفى تاج العروس : ابراهيمُ ، وإبراهامُ ، وإبراهومُ ، وإبراهيم مثلثة الهاء أيضاً ، وإبرهَمُ بفتح الهاء بلا ألفٍ فهى عَشْرُ لُغاتٍ ، قال أبو تراب :

ظاهرة سَبْعُ لغاتٍ ، إلا اذا حُذِفَ الألف من الثلاث الأولى قال : ثم هذه اللغات كلها بكسر أولهنّ ، وأوردها أكثر المفسرين وأئمة الغريب . وقال الفاسيُّ فى تصغيره بُرْيَةُ : كأنهم جعلوه عربياً وتَصَرَّفُوا فيه بالتصغير والآ فالأعجمية لا يدخلها شيء من التصريف بالكُلية .

وابراهيم هو أبو اسماعيل عليهما السلام ، وأبوه آزرُ بنص القرآن ، وقد تكلّمنا فى باب اسماعيل بطلان قول من زَعَمَ أنه عَمُّه أو هو اسم صَنَمٍ ، وآزرُ هو تَارَحُ بِمُثَناةٍ من فوق وفتح الراء وبهاء مهملة ، وقيل آزرُ اسمٌ وتَارَحُ لَقَبٌ وقيل عَكُّهُ والقولان مشهوران ، وباقى نسبه الى آدمٍ مختلف فيه لا يَصِحُّ فى تعيينه شيء كما قال النووى ، وجمهور أهل النسب وأهل الكتاب يتفقون على ما ساقوا وشدّ عنهم ابن حبان فى أول تاريخه كما قال الحافظ فى الفتح .



(أَبَقَ)

قال أبو تراب :

وردت هذه الكلمة في القرآن الكريم مرة واحدة في قوله تعالى : « إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ » في قصة يونس عليه السلام . والمادة تدلّ على الخفاء والذهاب والبُعْد ، والمُضَى من غير وَجَلٍ ، ومعنى الآية أنه ذهب ضارباً في الأرض مغاضباً لقومه .

وفي حديث شريح : كَانَ يَرُدُّ الْعَبْدَ مِنَ الْإِبَاقِ الْبَاتِّ ، أَيْ الْقَاطِعِ الَّذِي لَا شُبْهَةَ فِيهِ ، لِأَن مَعْنَى أَبَقَ : هَرَبَ .
وفي الحديث أيضاً : أَنَّ عَبْدَ الْإِبْنِ عَمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَبَقَ فَلَحِقَ بِالرُّومِ ، أَيْ هَرَبَ .

قال الأزهري في تهذيب اللغة : الْإِبَاقُ هَرَبُ الْعَبْدِ مِنْ سَيِّدِهِ ، وَأُورِدَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ نَذَرَ فِي الْأَرْضِ مَغَاضِباً لِقَوْمِهِ .
قال ابن سيّدة : أَبَقَ يَأْبُقُ أَبْقاً وَإِبَاقاً فَهُوَ أَبَقٌ ، وَجَمْعُهُ أَبَاقٌ ، وَأَبَقَ وَتَأَبَّقَ : اسْتَخْفَى ثُمَّ ذَهَبَ ، وَأَنشَدَ لِلْأَعَشَى - الدِّيوان ١٤٦ - :

فَذَاكَ وَلَمْ يَفْجِزْ عَنِ الْمَوْتِ رُبُّهُ وَلَكِنْ أَتَاهُ الْمَوْتُ لَا يَتَأَبَّقُ

وَتَأَبَّقَ اسْتَرَّ ، وَيُقَالُ : احْتَبَسَ ، وَذَكَرَهُمَا الْجَوْهَرِيُّ فِي الصَّحَاحِ ، قَالَ الصَّاعِقَانِ : أَنَّهُ لَا يَتَحَبَّسُ وَلَا يَتَوَارَى ، وَرَوَى ثَعْلَبُ أَنَّ ابْنَ الْأَعْرَابِ أَنشَدَهُ :

أَلَا قَالَتْ بِهَائِ وَلَمْ تَأَبَّقِي كَبُرْتَ وَلَا يَلِيْقُ بِكَ النَّعِيمُ

قال : (لم تَأْبُقْ) : اذا لم تَأْتُمْ من مقالتها ، وقيل : (لم تَأْبُقْ) : لم تَأْنَفْ ،
وفي المقاييس : (نَعِمْتَ) بدل (كَبِرْتَ) .

وفي لسان العرب لابن منظور : قال ابن بَرَى : البيت لعامر بن كعب بن
عمرو بن سعد ، والذي في شعره :

(كَبِرْتَ وَلَا يَلِيطُ بِكَ النِّعِم)

بالطاء ، وكذلك أنشده أبو زيد ، وبعد البيت قوله :

بَنُونَ وَهَجْمَةٌ كَأَشَاءِ بُسُ صَفَايَا كَثَّةُ الْأَوْبَارِ كُومُ

قال ابوحاتم : سألت الأصمعي عن قوله : (ولم تَأْبُقْ) فقال : لا أعرفه .
وقال أبو زيد : (لم تَأْبُقْ) : لم تَبْعُدْ ، مأخوذ من الإباق .
قال ابن دريد : أَبَقَ يَأْبُقُ أَبْقَاءً وَأَبَقَ يَأْبُقُ أَبْقَاءً اذا ذهب والاسم الإباق فهو
أَبَقٌ .

وقيل : (لم تَأْبُقْ) لم تَسْتَخْفِ ، أى قالت : علانية ، والتَأْبُقُ التوارى ،
وكان الأصمعي يرويه :

أَلَا قَالَتْ حَذَامٍ وَجَارَتَاهَا كَبِرْتَ وَلَا يَلِيقُ بِكَ النِّعِمُ

قال أبو تراب :

بِهَإِ اسم امرأة مثل حَذَامٍ ، والبيت في نوادر ابن زيد (ص ١٦) مَعْرُوءًا
لغامان بن كعب الجاهلي ، وكذلك في اليواقيت لأبي عمرو غامان وعامان واحد .
وَتَأْبَقَتِ الناقة حَبَسَتْ لَبَنَهَا .

والأَبَقُ - بالتحريك - القَنْبُ ، وقيل : قَشْرُهُ ، وقيل : الحَبْلُ منه ومنه قول
زهير - الديوان ص ٤٩ - :

القائِدُ الخيل منكوباً دوابِرُها قد أَحْكَمْتَ حَكَمَاتِ القِدِّ والأَبَقَا

وفي بعض نسخ اللسان (دواثرها) وهو خطأ ، وفي مطبوعة « المفردات »
بضبط الكيلاني (الإِبَقَا) وهو أيضاً خطأ . والأَبَقُ الكَتَانُ ، قاله ثعلب .
قال أبو تراب :

هو بمعنى قَشَرِ القَنْبِ قاله الخليل في العين والليث .
قال ابن منظور : الإِباقُ هَرَبُ العبيد ، وذَهابُهُم من غير خَوْفٍ ولا كَدٍّ
عَمَلٍ ، قال (الليث) : وهذا الحُكْمُ فيه أن يُرَدَّ . فإذا كان من كَدٍّ عَمَلٍ أو خوفٍ
لم يُرَدَّ ، وذكر حديث شريح المذكور آنفاً .
قال أبو تراب :

أَبَقَ من باب ضَرَبَ وتَعَبَ كما في الجمهرة والمجمل .
وفي القاموس : كسمع وضَرَبَ ومنع ، قال الزبيدي : الأولى نَقَلُها ابن
دريد ، وقوله : (منع) هكذا في النسخ ، والذي في التكملة بفتح الباء أى من حَدٍّ
نَصَرَ كذا هو مضبوط مصحح .

وقال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والباء والقاف يدلّ على إِباقِ العبد ،
والتشدّد في الأمر ، أَبَقَ العبد يَأْبِقُ أَبْقاً وَأَبْقاً - يعنى محرّكةً كما في القاموس - ، قال
الراجز :

أَمْسِكَ بَنِيكَ عَمَرُوا إِنِّي آبِقُ بَرَقَ على أرضِ السَّعَالَى آلِقُ

ويقال : عبدٌ أَبوقٌ وَأَبَاقٌ . قال ابوزيد : تَأْبَقُ الرجل استتر ، وأنشد قول
الأعشى المتقدم .

وفي مفردات الراغب : تَأَبَّقَ الرجل : تَشَبَّهَ بالعبد الأَبَق في الاستتار .
قال بعضهم : يقال للرجل : اِنَّ فِيك كِذا ، فيقول : اما والله ما اَتَأَبَّقُ ، أى
ما اُنْكِرُ ، ويقال : يا ابن فلانة ، فيقول : مَا اَتَأَبَّقُ منها ، أى ما اُنكرها .

قال أبو تراب :

هذا الذى ذكر من معنى الإنكار فى التأبَّق لا يخرج عن معنى الهروب فى هذه
المادة لأن منكر الشيء هارب من إثباته فتأمل هذه الدقيقة .
وقال ابو زياد : الأَبَقُ نباتٌ تُدَقُّ سوقُه حتى يَخْلُصَ لِجَاوُهُ ، فيكون قَبْنًا ، قال
رؤبة : يصف الأُتُنَ - الديوان ص ١٠٤ وتاج العروس - :

قُودٌ ثَمَانٍ مِثْلُ أَمْرَاسِ الأَبَقِ فيها خطوط من سَوَادٍ وَبَلَقِ

وفى نوادر أبى زيد (ص ١٤٧) وانظر الحيوان للجاحظ (ج ٦ ص ١٩٧)
والفصول والغايات (ص ٢١٠) قال المفضل : بلغنى ان عمرو بن يربوع تزوج
السُّعْلَةَ فقال له أهلها : انك تجدها خير امرأة ما لم تَرِ بَرَقًا فَسَرَّ بيتك ما خِفَتْ
ذلك ، فمكثت عنده حتى ولدت له بنين فأبصرت ذات يوم بَرَقًا فقالت :

(الزمَ بَيْنَكَ عَمْرُو إِنْ أَبَقَ)

البيت المتقدم . وقال الشاعر :

يا قاتلَ الله بنى السِّعْلَاتِ عَمْرُو بنَ يربوعِ شَرَّارَ النَّاتِ

غيرَ أعفَاء ولا أكياتِ

قال أبو تراب :

التاء في قافية هذا الشعر مبدلة من السين وهذه لغة . كما يقال : المراق في المراسى ، وهو في شعر الأعشى ، وقائل الرجز المذكور علباء بن أرقم وهو في كتاب الإبدال للحلي (ج ١ ص ١١٧) .

وذكر الزمخشري في الأساس من المحاورات قولك : الحرُّ الى الخير سابق ، والعبد من موطنه آبق ، وقولك : في رقابهم الرِّباق ، ومن شأنهم الإباق .
قال في القاموس في جمع آبق : أَبَقَّ كُرْكَعٌ ، وشاهده في شرحه تاج العروس قول رؤبة :

وَيَغْتَرِي مِنْ بَعْدِ أَفْقٍ أَفْقًا حَتَّى اسْتَقَرَّوْا فِي الْبِلَادِ أَبْقَا



(إبل)

قال أبو تراب :

الإبل ، وقال كراع : الإبل ، معروف لا واحد له من لفظه . قال الجوهري : وهي مؤنثة لأن أسماء الجموع التي لا واحد لها من لفظها اذا كانت لغير آدميين فالتأنيث لازم ، واذا صغرتها دخلتها التاء فقلت : أَيْبَلَةٌ وَغَنِيْمَةٌ ، ونحو ذلك ، قال : وربما قالوا للإبل إِبْلٌ ، يُسَكُّنُونَ الباء للتخفيف .
وحكى سيويه : إِبْلَانٍ ، قال : لأن إِبْلًا اسم لم يُكسَّر عليه ، وانما يريدون قَطِيعَيْنِ .

قال ابوالحسن : انما ذهب سيويه الى الإيناس بتسميته الأسماء الدالة على الجمع فهو يوجهها الى لفظ الأحاد ، ولذلك قال : انما يريدون قطيعين ، وقوله : لم يُكسَّر عليه ، لم يَضْمَرْ في يُكسَّر ، والعرب تقول : أَنَّهُ لَيَرُوحُ عَلَى فُلَانٍ إِبْلَانٍ ، اذا راحت إِبْلٌ مع راع ، وإِبْلٌ مع راعٍ آخَرَ .
وأقل ما يَقَعُ عليه اسم الإبل الصَّرْمَةُ ، وهي التي جاوزت الذود الى الثلاثين ، ثم الهَجْمَةُ أولها الأربعون الى ما زادت ، ثم هُنَيْدَةٌ مئة من الإبل . قال الأزهري في التهذيب : وَيَجْمَعُ الإِبِلُ آبَالٌ .

وَتَأْبَلُ إِبْلًا : اتخذها ، قال أبو زيد : سمعتُ رَدَادَا ، رجلاً من بني كلاب يقول

: تَأْبَلُ إِبْلًا ، وَتَغْنَمُ غَنًا : اذا اتخذ إِبْلًا وَغَنًا وأقتناها ، وَأَبَلُ الرجل ، وَأَبَلَ : كَثُرَتْ إِبِلُهُ ، كذا في اللسان .

وزاد في القاموس : آبل الرجل إِبْيَالًا بوزن أَفْعَلْ إفعالاً بالمعنى الأول . وقال طفيل في تشديد الباء :

فَأَبْلَ وَأَسْتَرْخَى بِهِ الْخَطْبُ بَعْدَمَا أَسَافَ وَلَوْلَا سَفِينَا لَمْ يُؤْبَلْ

قال ابن برّى : قال الفراء وابن فارس في المَجْمَلِ : أَنَّ أَبْلَ فِي الْبَيْتِ بِمَعْنَى كَثُرَتْ إِبِلُهُ ، قَالَ : وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ ، وَأَسَافَ هُنَا : قَلَّ مَالُهُ ، وَقَوْلُهُ : اسْتَرْخَى بِهِ الْخَطْبُ أَيْ خَسُنَتْ حَالُهُ ، وَأَبْلَتْ الْإِبِلُ ، أَيْ أَقْتَنَيْتِ ، فَهِيَ مَأْبُولَةٌ ، وَالنَّسَبَةُ إِلَى الْإِبِلِ إِبِلٌ ، يَفْتَحُونَ الْبَاءَ اسْتِيحَاشًا لِتَوَالِي الْكَسَرَاتِ .

وَرَجُلٌ أَبْلٌ ، وَأَبْلٌ . وَإِبِلٌ وَإِبِلٌ : ذُو إِبِلٍ ، وَأَبَالٌ : يَرْغَى الْإِبِلَ ، وَأَبْلٌ يَأْبُلُ أَبَالَةً مِثْلَ شَكِسَ شَكَاةً ، وَأَبْلٌ أَبَالًا ، فَهُوَ أَبْلٌ ، وَأَبْلٌ : حَذَقَ مَصْلَحَةَ الْإِبِلِ وَالشَّاءَ .

وَزَادَ ابْنُ بَرِّى ذَلِكَ إِضَاحًا فَقَالَ : حَكَمَى الْعَلَى عَنْ ابْنِ السَّكَيْتِ أَنَّهُ قَالَ : رَجُلٌ أَبْلٌ بِمَدِّ الِهِمزة عَلَى مِثَالِ فَاعِلٍ إِذَا كَانَ حَازِقًا بِرِغْيَةِ الْإِبِلِ وَمَصْلَحَتِهَا ، وَحَكَمَى فِي فِعْلِهِ : أَبْلٌ أَبَالًا ، بِكسر الْبَاءِ فِي الْفِعْلِ الْمَاضِي وَفَتْحِهَا فِي الْمُسْتَقْبَلِ ، وَحَكَمَى أَبُو نَصْرٍ : أَبْلٌ يَأْبُلُ أَبَالَةً .

قَالَ : وَأَمَّا سَيَبُوهِ فَذَكَرَ الْإِبَالََةَ فِي فِعَالَةٍ مِمَّا كَانَ فِيهِ مَعْنَى الْوِلَايَةِ ، مِثْلَ الْإِمَارَةِ وَالنُّكَايَةِ ، وَمِثْلَ ذَلِكَ الْإِيَالَةُ وَالْعِيَاةُ ، فَعَلَى قَوْلِ سَيَبُوهِ تَكُونُ الْإِبَالََةُ مَكْسُورَةً ، لِأَنَّهَا وِلَايَةٌ مِثْلُ الْإِمَارَةِ ، وَأَمَّا مَنْ فَتَحَهَا فَتَكُونُ مَصْدَرًا عَلَى الْأَصْلِ ، وَمَنْ قَالَ : أَبْلٌ بَفَتْحِ الْبَاءِ فَاسْمُ الْفَاعِلِ مِنْهُ أَبْلٌ بِالْمَدِّ ، وَمَنْ قَالَهُ أَبْلٌ بِالْكَسْرِ قَالَ فِي الْفَاعِلِ أَبْلٌ بِالْقَصْرِ ، قَالَ وَشَاهِدُ أَبْلٍ بِالْمَدِّ عَلَى فَاعِلٍ قَوْلُ الرَّقَّاعِ :

فَنَأَتْ وَأَتَنَوَى بِهَا عَنْ هَوَاهَا شَطِظُ الْعَيْشِ إِبْلٌ سَيَّارٌ

وَشَاهِدُ أَبْلٍ بِالْقَصْرِ عَلَى فِعْلٍ قَوْلُ الرَّاعِي :

صُهَبَ مَهَارِيسُ أَشْبَاهَ مُذَكَّرَةٍ فَاتَ الْعَزِيبَ بِهَا تُرْعِيَّةٌ إِبْلٌ

وأنشد للكُميت أيضاً :

تَذْكُر من أن ومن أبى شُرْبُه يُؤامِرُ نَفْسَه كَذَى الهَجْمَةِ الأَبْلِ

وَحَكى سيبويه : هذا من أبْلِ الناسِ أى أشدَّهم تأنقاً في رِغْيَةِ الإِبْلِ ،
واعلمهم بها ، قال : ولا فِعْلُ له .

وإن فلاناً لا يَأْتِبلُ أى لا يَثْبُتُ على رِغْيَةِ الإِبْلِ ، ولا يُحْسِنُ مِهْنَتَهَا ، وقيل :
لا يَثْبُتُ عليها راجباً .

وفي تهذيب الأزهري : لا يَثْبُتُ على الإِبْلِ ولا يُقيم عليها .

ورَوى الأصمعي عن المعتمر بن سليمان قال : رأيت رجلاً من أهل عُمان ،
ومعه أبٌ كبيرٌ يَمْشِي فَقُلْتُ له : أَجِلُّهُ ، فقال : لا يَأْتِبلُ أى لا يَثْبُتُ على الإِبْلِ إذا
رَكِبَهَا .

قال أبو منصور : وهذا خلاف ما رواه أبو عُبيد أن معنى لا يَأْتِبلُ لا يُقيم عليها
فيما يَصْلِحُها .

ورجلٌ أبِلٌ بالإِبْلِ بَيْنُ الأَبْلَةِ إذا كان حاذقاً بالقيام عليها ، قال الراجز :

إنَّها لَراعِيٌّ جَرِيٌّ أبْلاً بما ينفعها قَوِيٌّ
لم يَرْعَ مازولاً ولا مَرْعِيًّا حتى عَلَا سَنامُها عُلِيًّا

قال ابن هاجك : أنشدني أبو عُبيدة للراعي :

يُسْنُها أبِلٌ ما إن يُجَزِّئُها جَزْءاً شديداً وما إن تَرْتَوِي كَرَعاً

قال الفراء : إنه لأبِلٌ مالٍ على فِعْلٍ ، وتُرْعِيَّةٌ مالٍ ، وإزاء مالٍ إذا كان قائماً

عليها ، ويقال : رجلٌ أبِلٌ مالٌ يَقْصُرُ الألف ، وأبِلٌ مالٌ بوزن عَابِلٍ من آله يؤوله
إذا ساسه ، قال : ولا أعرف أبِلَ بوزن عَابِلٍ ، وتأبيل الإبل صَنَعْتُهَا وتسميتها ،
حكاه ابو حنيفة عن أبى زياد الكلابى .

وفى الحديث : الناسُ كإِبِلٍ مِثَّةٍ لا تجد فيها راحلةً ، يعنى أن المَرْضَى المُنْتَخَبَ
من الناسِ فى عِزَّةٍ وجُودِهِ كالنَّجِيبِ من الإِبِلِ القَوَى على الأَحْمَالِ والأسفار الذى
لا يوجد فى كثير من الإِبِلِ .

قال الأزهرى : الذى عندى فيه أن الله تعالى ذَمَّ الدنيا وحَذَّرَ العِبَادَ سُوءَ
مَغْبِيَّتِهَا ، وَضَرَبَ لهم فيها الأمثالَ لِيَعْتَبِرُوا وَيَحْذَرُوا ما حَذَّرَهُم الله وَيُزَهِّدَهُم فيها ،
فَرَغِبَ أصحابه بعده فيها ، وتنافسوا عليها حتى كان الزهد فى النادر القليل منهم
فقال : تجدون الناس بعدى كإِبِلٍ مِثَّةٍ ليس فيها راحلةٌ أى أن الكامل فى الزهد فى
الدنيا والرغبة فى الآخرة قليلٌ كَقَلَّةِ الراحلة فى الإبل ، والراحلة هى البعير القوى
على الأسفار والأحمال ، النَّجِيبُ التَّامُ الخَلْقُ الحسن المنظر ، قال : ويقع على الذكر
والأنثى والهاء فيه للمبالغة .

وَأَبْلَتْ الإِبِلُ وَالْوَحْشُ تَأْبِلُ وَتَأْبِلُ أَبْلًا وَأُبُولًا ، وَأَبْلَتْ وَتَأْبَلَتْ : جَزَأَتْ عن
الماء بِالرُّطْبِ ومنه قول لبيد :

وَإِذَا حَرَّكَتْ غَرَزِي أَجْمَرَتْ أَوْ قِرَابِي عَذَوَ جَوْنٍ قَدْ أَبْلَ

وأورده الجوهري بلفظ :

وَإِذَا حَرَّكَتْ رَجُلِي أَرْقَلْتُ بِي تَعْدُو عَذَوَ جَوْنٍ قَدْ أَبْلَ

الواحد أَبِلٌ ، والجَمْعُ أَبَالٌ مثل كافرٍ وكُفَّارٍ ، وقول الشاعر أنشده ابو عمرو :

أَوَابِلُ كَالْأَوْزَانِ حَوْشٌ نَفُوسُهَا يَهْدُرُ فِيهَا فَخْلُهَا وَيَرِيْسُ

يَصِفُ نَوْقًا شَبَّهَهَا بِالْقُصُورِ سِمْنًا ؛ وَأَوْبِلَ ، جَزَأَتْ بِالرُّطْبِ ، وَحُوشُ :
مَحْرَمَاتُ الظَّهْرِ لِعِزَّةِ أَنْفُسِهَا ، وَتَأْبَلُ الْوَحْشِيُّ إِذَا اجْتَزَأَ بِالرُّطْبِ عَنِ الْمَاءِ .
وَأَبَلَ الرَّجُلُ عَنْ أَمْرَاتِهِ ، وَتَأْبَلُ : اجْتَزَأَ عَنْهَا . وَفِي الصَّحَاحِ : وَأَبَلَ الرَّجُلُ
عَنْ أَمْرَاتِهِ إِذَا آمَتَنَعَ مِنْ غَشْيَانِهَا ، وَتَأْبَلُ . وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ وَهْبٍ : أَبَلَ آدَمُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ ، عَلَى ابْنِهِ الْمَقْتُولِ كَذَا وَكَذَا عَامًّا لَا يُصِيبُ حَوَاءَ ، أَيْ آمَتَنَعَ مِنْ غَشْيَانِهَا ،
وَيُرَوَّى : لَمَّا قَتَلَ ابْنُ آدَمَ أَخَاهُ تَأْبَلَ آدَمُ عَلَى حَوَاءَ أَيْ تَرَكَ غَشْيَانَ حَوَاءَ حُزْنًا عَلَى
وَلَدِهِ ، وَتَوَحَّشَ عَنْهَا .
وَأَبْلَتْ الْإِبِلُ بِالْمَكَانِ أَبُولًا : أَقَامَتْ ، قَالَ أَبُو ذُوَيْبٍ الْهَذَلِيُّ :

بِهَا أَبْلَتْ شَهْرَتِي ربيعِ كَلَامَاهَا (كَلِيمَاهَا) فَقَدْ مَارَ فِيهَا نَسْؤُهَا وَأَقْتِرَارُهَا

استعاره هنا للظنية ، وقيل : أَبْلَتْ جَزَأَتْ بِالرُّطْبِ عَنِ الْمَاءِ .
وَأَبَلَ وَأَوْبَلَ ، وَأَبَلٌ ، وَأَبَالٌ ، وَمُؤَبَّلَةٌ : كَثِيرَةٌ ، وَقِيلَ : هِيَ الَّتِي جُعِلَتْ
قَطِيعًا قَطِيعًا ، وَقِيلَ : هِيَ الْمُتَّخِذَةُ لِلْقِنِيَّةِ .
وَفِي حَدِيثِ ضَوَّالِ الْإِبِلِ : أَنَّهَا كَانَتْ فِي زَمَنِ عَمْرِئِ أَبَلًا مُؤَبَّلَةً ، لَا يَمَسُّهَا
أَحَدٌ ، قَالَ : إِذَا كَانَتْ الْإِبِلُ مُهْمَلَةً قِيلَ : إِبِلٌ أَبَلٌ ، فَإِذَا كَانَتْ لِلْقِنِيَّةِ قِيلَ : إِبِلٌ
مُؤَبَّلَةٌ ، أَرَادَ أَنَّهَا كَانَتْ لِكَثْرَتِهَا مُجْتَمِعَةً حَيْثُ لَا يُتَعَرَّضُ لَهَا ، وَأَمَّا قَوْلُ الْحُطَيْيَةِ :
(عَفَتْ بَعْدَ الْمُؤَبَّلِ فَالشَّوِيُّ)
فَإِنَّهُ ذَكَرَ حَمَلًا عَلَى الْقَطِيعِ أَوِ الْجَمْعِ أَوِ النَّعَمِ ، لِأَنَّ النَّعَمَ يُذَكَّرُ وَيُنْثَى ، أَنْشَدَ
سَيَبَوِيه :

(أَكُلُ عَامٍ نَعْمًا تَحْوُونَهُ)

وَقَدْ يَكُونُ أَنَّهُ أَرَادَ الْوَاحِدَ ، وَلَكِنْ الْجَمْعُ أَوْلَى لِقَوْلِهِ : (فَالشَّوِيُّ) وَالشَّوِيُّ
اسْمٌ لِلْجَمْعِ ، وَإِبِلٌ وَأَوْبِلٌ : قَدْ جَزَأَتْ بِالرُّطْبِ عَنِ الْمَاءِ وَالْإِبِلُ الْأَبَلُ الْمُهْمَلَةُ ، قَالَ
ذُو الرُّمَّةِ :

(وراحت في عواذب أبِل)

قال الجوهري : وإِبِلُّ أبُلٌ مِثَالُ قُبْرِ أَى مُهْمَلَةٌ ، فان كانت للَفْنِيَةِ فهى إِبِلٌّ مُؤَبَّلَةٌ . عن الأصمعي : قال ابو عمرو ابن العلاء مَنْ قَرَأَهَا : « أَفْلاً يَنْظُرُونَ إِلَى الإِبِلِّ كَيْفَ خُلِقَتْ » بالتخفيف يعنى به البَعِيرَ ، لأنّه من ذواتِ الأَربع ، يَبْرُكُ فَيَحْمَلُ عَلَيْهِ الحُمُولَةَ ، وَغَيْرُهُ من ذواتِ الأَربع لا يَحْمَلُ عَلَيْهِ إلّا وَهُوَ قائمٌ ، وَمَنْ قَرَأَهَا بِالتَّثْقِيلِ قال الإِبِلُّ : السحاب التى تَحْمِلُ المَاءَ لِلْمَطَرِ .

قال أبو تراب :

لعلّ التثقيّل المراد به تثقيل اللام ولم يُشَدِّدْهُ مصحّحو اللسان فى الطبعة الأخيرة وهو خطأ كما يتّضح لك فيما يأتى .

ونقل الزبيدى هذا الكلام فى التاج ثم قال : فَتَأَمَّلْ . وقال عقب كلام الفيروز ابادى فى معنى الإِبِلِّ ايضاً : (السحاب الذى يحمل ماء المطر) : وهو مجازٌ .

وفى تفسير القرطبى فى قوله تعالى : « أَفْلاً يَنْظُرُونَ إِلَى الإِبِلِّ كَيْفَ خُلِقَتْ » قيل : الإِبِلُّ هنا القِطْعُ العَظِيمَةُ مِنَ السَّحَابِ ، قاله المُبرِّدُ . قال الشَّعْبِيُّ : وقيل فى الإِبِلِّ هنا : السَّحَابُ ، ولم أَجِدْ لذلِكَ أَصْلاً فى كتب الأئمة .

ثم نقل القرطبى كلام أبى عمرو المذكور آنفاً ، وَذَبَّله بكلام الماوردى ، قال : وفى الإِبِلِّ وجهان أحدهما وهو أظهرهما وأشهرهما أنها الإِبِلُّ مِنَ النَّعَمِ ، الثانى : أنها السحاب .

قال أبو تراب :

لعلّه لا يَتَأَتَّى معنى السحاب إلّا إِنْ كانت اللفظة مُثَقَّلَةً وقد خَفِيَ ذلك على أساتذة المجمع اللغوى عند تصحيح نسخة اللسان فلم يُشَدِّدُوا اللام من الإِبِلِّ عند هذا التفسير فى كلام أبى عمرو ، بل اكتفوا بتحريك الباء عند التثقيّل ، وتسكينها عند التخفيف : الإِبِلِّ والإِبِلِّ ، وَطَبَّقُوا تفسير النَّعَمِ على المُسَكَّنِ وتفسير السحاب على المُحَرَّكَ ، وَلَعَلَّ الصَّحِيحَ أَنَّ التَّسْكِينَ قراءة أبى عمرو ، وهو لغة فى الإِبِلِّ بكسر

الباء كقراءة الجمهور وكلاهما بتخفيف اللام ، وأما تفسير الإيّل بالسحاب فهو على قراءة عليّ وابن عباس بتشديد اللام ، ورويت عن أبي عمرو أيضاً وأبي جعفر والكسائي ، وقالوا : إنها السّحابُ فتنبّه .

قال ابو حيان في البحر المحيط : قرأ الجمهور الإيّل بكسر الباء وتخفيف اللام والأصمعي عن أبي عمرو بإسكان الباء ، وعليّ وابن عباس بشدّ اللام ، ورويت عن أبي عمرو وأبي جعفر والكسائي ، وقالوا : انها السّحابُ عن قومٍ من أهل اللغة . ونقل عن المبرد قال : الإيّل هنا السّحابُ ، لأن العرب قد تسميها بذلك إذ تأتي أرسالاً كالإيّل ، وتزجي كما تزجي الإيّل ، وهي في هيئتها أحياناً تشبه الإيّل والنعام ، ومنه قوله :

كَانَ السَّحَابُ دُوَيْنَ السَّمَاءِ نَعَامٌ تَعَلَّقَ بِالْأَرْجُلِ

وتعقبه الزمخشري فقال : ولم يدع من زعم أن الإيّل السّحابُ الى قوله الآ طلبُ المناسبة ، ولعله لم يريد أن الإيّل من أسماء السّحاب كالغمام ، والمزّن والرباب والغيم وغير ذلك ، وأما رأى السّحاب مُشَبَّهاً بالإيّل كثيراً في أشعارهم فجوز أن يراذ بها السّحابُ على طريقة التشبيه والمجاز .
قال أبو تراب :

ويُدلُّ على أن تفسير الكلمة بالسحاب اذا كانت اللام مشددة قراءة أبي عمرو بالتشديد ، وقوله : إن من قرأ بالتخفيف عني به البعير ، ومن قرأ بالثقل عني به السحاب ، فالثقل في هذا اللفظ كأنه أراد به تشديد اللام ، وإن كان الثقل يُطلق على الحركة لأنها أثقل من السكون ، ألا أنهم يقولون في مثل هذا بالتحريك والتشديد كالثقل ، والتسكين كالتخفيف ولذلك والله أعلم جاء التفسير بالسحاب بعد ذكر قراءة التشديد ويعكّر على هذا قول الصاغاني في التكملة : قال ابو عمرو في قوله تعالى « الى الإيّل » وضبطه بكسر الباء السحاب الذي يحمل الماء للمطر ويحب

بأنه لم يتنبه للتشديد هذا وقد جاء (أبلنا) بمعنى مُطَرْنَا وأبلاً والهمزة بدل من الواو ، وكذلك جاء (بُلَّة) للحُزْمَةِ من الحطب كَثْبَةً ولم تذهب منه الهمزة إلا بعد انقلابها واواً لأنه من الإباله فهذا قوة لتفسير المبرد المذكور والإبل سحاب لأنه ويل وهو ثقل .
وأَرْضُ مَأْبَلَةٍ أى ذاتُ إِبِلٍ ، وَأَبْلَتْ الإِبِلُ : هَمَلَتْ ، فهى آبلَةٌ تَتَّبِعُ الأِبِلَ ، وهى الخَلْفَةُ تَتَّبِعُ فى الكَلَاءِ اليأسَ بعد عامٍ ، وَأَبْلَتْ أَبْلاً وأبُولاً : كَثُرَتْ ، وَأَبْلَتْ تَأْبِلُ : تَأْبَدَتْ ، وَأَبِلَ يَأْبِلُ أَبْلاً : غَلَبَ وَأَمْتَنَعَ قاله كُرَاعٌ ، والمعروفُ أَبْلٌ ، وفى شرح القاموس : مثله أَبِلٌ إِبِيالاً ، وَأَبْلَتْ الوَحْشُ أَبْلاً بالفتح وتَأْبَلَتْ قاله الزمخشري وهو مجاز .

وفى تاج العروس : (الإِبِلُ بكسرتين) ولا نظيرَ له فى الأسماء كَجِبِرٍ ولا ثالث لهما قاله سيوريه ، ونقله الفاسى . وقال ابن جنى فى الشواذ : وأما الحَبِكُ ففِعْلٌ وذلك قليلٌ ، منه إِبِلٌ وإِطْلٌ وأمرأةٌ يِلْزُ أى ضَخْمَةٌ وبأسنانه جِبِرٌ .
قال الزبيدى : فالأقتصار على اللفظين فيه نظرٌ ، (وتسكن الباء) للتخفيف على الصحيح كما أشار له الصاغاني وابن جنى ، وجَوَّزَ الفاسى أن تكون لغةً مستقلةً قال الزبيدى : واليه ذهب كُرَاعٌ ، وأنشد الصاغاني للشاعر :

إِنْ تَلَقَّ عَمِراً فَقَدْ لَاقَيْتَ مُدْرِعاً وليس من هُمَّه إِبِلٌ ولا شَاءُ

وأنشد الفاسى :

أَلْبَانُ إِبِلٍ نُخَيْلَةٍ بِنِ مُسَافِرٍ مادام يَمْلِكُهَا عَلَى حَرَامٍ

وأنشد صاحب المصباح المنير قول أبى النجم :

وَالْإِبِلُ لَا تَصْلُحُ فِي البُسْتَانِ وَحَنَّتِ الْإِبِلُ إِلَى الْأَوْطَانِ

قال الفيروز ابادى : (الإِبِلُ معروف ، واحدٌ يقع على الجمع) قال فى إضاءة
الراموس : وهذا مخالفٌ لاستعمالاتهم ، إذ لا يُعرف فى كلامهم إطلاق الإِبِلِ على
جَمَلٍ واحدٍ ، وقوله (ليس بجَمْعٍ) صحيحٌ لأنه ليس فى أُبَيَّةِ الجُمُوعِ فِعْلٌ
بكسرتين ، وقوله (ولا اسم جَمْعٍ) فيه شبه تناقضٍ مع قوله بَعْدُ : تصغيرها أُبَيْلَةٌ ،
لأنه اذا كان واحداً وليس اسمَ جَمْعٍ فما المُوْجِبُ لتأنيته إِذَنْ ، مع مخالفته لِمَا أَطْبَقَ عليه
جميع أرباب التأليف من أنه اسمُ جَمْعٍ .

وفى العُباب : الإِبِلُ لا واحدٌ لها من لفظها وهى مؤنثة ، لأن أسماءَ الجُمُوعِ
التي لا واحدٌ لها من لفظها اذا كانت لغير الأدميين فالتأنيث لها لازم (والجمع آبال)
قال :

وقد سَقَوْا آبَاهُم بالنار والنار قد تَشْفَى من الأوارِ

(وتصغيرها أُبَيْلَةٌ) أدخلوها الهاء كما قالوا : غُنيمةٌ .

قال الزَّيْدِي : ومقتضاه أنه اسم جَمْعٍ كغَنَمٍ وَبَقَرٍ ، وقد صَرَّحَ به
الجوهرى ، وابن سيَّده ، والفارابى ، والزَّيْدِي ، والزَّخَشَرِي ، وابوحيَّان وابن
مالك ، وابن هشام ، وابن عُصفور ، وابن إياز ، والأزهري ، وابن فارس .
قال الفاسى : وقد حرَّرَ الكلام فيه الشهاب الفَيُّومِي فى المصباح أَخْذاً من
كلام أستاذه الشيخ أبى حَيَّان فقال : الإِبِلُ اسمُ جَمْعٍ لا واحد لها من لفظها ، وهى
مؤنثة لأن اسم الجمع الذى لا واحد له من لفظه اذا كان لِمَا لا يَعْقِلُ يَلْزَمُهُ التأنيث ،
وتَدْخُلُهُ الهاء اذا صُغِرَ نحو أُبَيْلَةٍ وَغُنيمةٍ .

قال الفاسى : وأَحْتَرَزَ بما لا يَعْقِلُ عما اذا كانت للعاقل كقومٍ وَرَهْطٍ فَاتَّهَا
تُصَغَّرُ بِغَيْرِ هَاءٍ ، فنقول فى قومٍ : قُومٍ وفى رَهْطٍ : رُهْطٍ ، قال : وظاهر كلامه أن
جميع أسماءَ الجُمُوعِ التي لِمَا لا يَعْقِلُ تُؤنَّثُ ، وفيها تفصيلٌ ذكره الشيخ ابن هشام تَبَعاً
للشيخ ابن مالك فى مُصَنَّفَاتِهَا .

(ويقال إِبِلَانٍ) قال سيبويه : لأنَّ إِبِلًا اسمٌ لم يُكْسَرْ عليه ، وانما هما

(للْقَطِيعَيْنِ) من الإِبِلِ ، قال ابوالحسن : انما ذهب سيبويه الى الإيناس بِثَنِيَّةِ الاسماء الدَّالَّةِ على الجمع فهو يوجَّهها الى لفظ الأحاد ، ولذلك قال : انما يريدون القَطِيعَيْنِ ، قال : والعرب تقول : انه لَيَرُوحُ على فلانٍ إِبِلانٍ اذا راحت إِبِلٌ مع راعٍ ، وإِبِلٌ مع راعٍ آخَرَ ، وأنشد ابوزيد فى نوادره ، لِشُعْبَةَ بن قُمير :

هما إِبِلانٍ فيهما ما علمتُما فعن آيةٍ ما شتمو فتَكَبُّوا

وقال المساور بن هند :

اذا جارةٌ شُلْتُ لسعد بن مالك ها إِبِلٌ شُلْتُ ها إِبِلانٍ

وقال ابن عبَّاد : فلانٌ له إِبِلٌ أى له مِئَةٌ من الإِبِلِ ، وإِبِلانٍ أى مِئَتان .
وقيل للراهب الأبيلى (الواحدُ إِبِلٌ والجمعُ أُبَالٌ) ككافر وكفار .
وحديث ابن مُنَبِّه : تأبَّلَ آدم عليه السلام على ابنه المقتول ، أى متفجعا عليه فعُدِّي بِعَلَى لِتَضَمُّنِهِ معنى التَفَجُّعِ ، ومن المجاز أْبَلُّ يَأْبِلُ اذا نَسَكَ ، وأَبَلٌ بالعصا : ضرب بها عن ابن عبَّاد ، وفى المحيط : الأبولُ طولُ الإقامة فى المَرْعَى والموضع .
وفى المثل : أْبَلٌ من حُنيف الحَنَاتِمِ ، وهو أحدُ بنى حَنَتَمَ بن عدَّى ، قال يزيد بن عمرو بن الأحوص :

لِتَبْكِ النساءُ المَرْضعاتُ بِسَخَرَةٍ وكيعاً ومعوذاً قَتِيلَ الحَنَاتِمِ

ومن أَبالته أن ظَمءَ إِبِلَه كان غِبًّا بعد العشر ، ومن كلماته : مَنْ قَاظَ الشَّرَفَ وَتَرَبَّعَ الحَزْنَ ، وَتَشَتَّى الصِّمَّانُ فقد أصاب المَرْعَى .
(وأَبَلُ العُشْبِ أبولاً : طال فاستَمَكَنَ منه الإِبِلُ ، وأَبَلُهُ يَأْبِلُهُ أَبالاً) بالفتح :

(جَعَلَ لَهُ إِبِلًا سَائِمَةً) وَإِبِلٌ أَوَابِلٌ : كَثِيرَةٌ ، وَإِبِلٌ أَبَابِيلُ أَيْ فِرْقٌ قَالَ الْأَخْفَشُ :
يُقَالُ جَاءَتْ إِبْلُكَ أَبَابِيلٌ أَيْ فِرْقًا وَطِيرًا أَبَابِيلٌ قَالَ : وَهَذَا يَجِيءُ فِي مَعْنَى التَّكْثِيرِ ،
وَهُوَ جَمْعُ بِلَا وَاحِدٍ كَعَبَابِيدٍ وَشِمَاطِيطٍ قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ .

وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : الْإِبْتُولُ طَائِرٌ يَنْفِرُ مِنَ الرِّفِّ - وَهُوَ السُّطْرُ مِنَ الطُّيْرِ - .
وَقَالَ ابْنُ سَيِّدِهِ : وَالْإِبْيَلُ وَالْإِبْتُولُ وَالْإِبَالَةُ الْقِطْعَةُ مِنَ الطَّيْرِ وَالْخَيْلِ وَالْإِبِلِ ، قَالَ :

أَبَابِيلُ هَطَلَى مِنْ مُرَاحٍ وَمُهْمَلٍ

قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

هَكَذَا فِي نَسْخِ اللِّسَانِ وَالصَّوَابِ : (هَطَلَى) نَبَّهَ عَلَيْهِ عَبْدُ السَّلَامِ هَارُونَ فِي
تَحْقِيقَاتِهِ . وَقِيلَ : الْأَبَابِيلُ جَمَاعَةٌ فِي تَفْرِيقَةٍ ، وَاحِدُهَا إِبْيَلٌ ، وَإِبْتُولٌ ، وَذَهَبَ
أَبُو عُبَيْدَةَ إِلَى أَنَّ الْأَبَابِيلَ جَمْعٌ لَا وَاحِدَ لَهُ بِمَنْزِلَةِ عِبَابِيدٍ وَشِمَاطِيطٍ وَشَعَالِيلٍ .
قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِبْيَلٌ ، قَالَ وَلَمْ أَجِدِ الْعَرَبَ تَعْرِفُ لَهُ وَاحِدًا ،
وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ : « وَأَرْسَلْ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ » .

وَقِيلَ : إِبَالَةٌ وَأَبَابِيلٌ وَإِبَالَةٌ كَأَنَّهَا جَمَاعَةٌ ، وَقِيلَ : إِبْتُولٌ ، وَأَبَابِيلٌ مِثْلُ عِجْوَلٍ
وَعَجَاجِيلٍ ، قَالَ : وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِبْيَلٌ عَلَى فِعْلٍ لِوَاحِدِ أَبَابِيلٍ ، وَزَعَمَ الرَّوَّاسِيُّ
أَنَّ وَاحِدَهَا إِبَالَةٌ .

وَفِي تَهْذِيبِ الْأَزْهَرِيِّ : وَلَوْ قِيلَ : وَاحِدُ الْأَبَابِيلِ إِبِيَالَةٌ كَانَ صَوَابًا كَمَا قَالُوا :
دِينَارٌ وَدَنَانِيرٌ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ فِي قَوْلِهِ : « طَيْرًا أَبَابِيلَ » : جَمَاعَاتٌ مِنْ هِهْنًا وَجَمَاعَاتٌ
مِنْ هِهْنًا ، وَقِيلَ : طَيْرٌ أَبَابِيلُ يَتَّبِعُ بَعْضُهَا بَعْضًا إِبْيَلًا إِبْيَلًا أَيْ قِطْعًا خَلْفَ قِطْعٍ .
قَالَ الْأَخْفَشُ : يُقَالُ : جَاءَتْ إِبْلُكَ أَبَابِيلٌ أَيْ فِرْقًا ، وَطَيْرٌ أَبَابِيلٌ . قَالَ :
وَهَذَا يَجِيءُ فِي مَعْنَى التَّكْثِيرِ وَهُوَ مِنَ الْجَمْعِ الَّذِي لَا وَاحِدَ لَهُ . وَفِي نَوَادِرِ الْأَعْرَابِ
جَاءَ فُلَانٌ فِي أُبْلَتِهِ وَإِبَالَتِهِ أَيْ فِي قَبِيلَتِهِ .

وَأَبْلَ الرَّجُلِ كَأَنَّهُ قَالَهُ ابْنُ جَنَى . وَقَالَ اللَّحْيَانِيُّ : أَبْنَتُ الْمَيْتِ تَأْبِينًا وَأَبْلَتُهُ
تَأْبِيلًا : إِذَا أُتْنِيَتْ عَلَيْهِ بَعْدَ وَفَاتِهِ .

والأبيلُ العصا ، والأبيلُ والابيلةُ والإبالةُ الحزْمَةُ من الحشيشِ والخطب .
قال الأزهرى : والإبالةُ الحزْمَةُ من الخطبِ ، ومَثَلٌ يُضْرَبُ : ضِغْتُ على إبالةِ أى
زيادةً على وقْرِ ، قال : وسمعتُ العربَ تقول : ضِغْتُ على إبالةٍ ، غيرَ ممدودٍ ليس
فيها ياءٌ ، وكذلك أورده الجوهري أى بِلْيَةٍ على أخرى كانت قبلها .
قال الجوهري : ولا تَقُلْ إبالةً ، لأن الاسم إذا كان على فِعَالَةٍ بالهاء لا يَبْدَلُ
من أَحَدٍ حَرْفِيَّ تَضْعِيفِهِ ياءً مثلُ : صِنَارَةٍ وَدَنَامَةٍ ، وانما يَبْدَلُ إذا كان بلا هاءٍ ، مثلُ
دينارٍ وقيراطٍ ، وبعضهم يقول : إبالةٌ مُخَفَّفًا ، وينشد لأساء بن خارجة :
قال أبو تراب : : ونُسبَ للفرزدق في الجمهرة ج ١ ص ٣٢٩ :

لِي كُلَّ يَوْمٍ مِنْ ذَوَالِهِ ضِغْتُ يَزِيدُ عَلَى إِبَالَةٍ
فَلَا خَشَائِكَ مِنْ قَصَا أَوْسًا ، أَوْسٌ ، مِنْ الْمَبَالَةِ

قال أبو تراب :

الذوالة الذئب تعرض له في بعض أسفاره .
والأبيلُ رئيسُ النصارى ، وقيل : هو الراهبُ ، وقيل : الراهبُ الرئيسُ
وقيل صاحبُ الناقوس ، وهم الأبيلون ، قال عمرو بن عبدالحق :

أَمَّا وَدَمَاءِ مَائِرَاتٍ تَحَاهَا عَلَى قَنَةِ الْعُرَى أَوْ النَّسْرِ عِنْدَمَا
وَمَا قَدُّسَ الرُّهْبَانِ فِي كُلِّ هَيْكَلٍ أَبِيلَ الْأَبِيلِينَ الْمَسِيحَ بْنِ مَرْيَمَا
لَقَدْ ذَاقَ مَنَا عَامِرٌ يَوْمَ لَعْلَعٍ حُسَامًا إِذَا مَا هَزُّ بِالْكَفِّ صَمًا

ويُروى : (أَبِيلَ الْأَبِيلِينَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَا) أضافه اليهم على التسنيع لِقَدْرِهِ
والتعظيم لِحَظَرِهِ ، وكانوا يسمونه كذلك ، وقيل : هو الشيخ ، والجمعُ أَبَالٌ .
وهذه الأبيات أوردها الجوهري وقال فيها : (عَلَى قَنَةِ الْعُرَى وَبِالنَّسْرِ عِنْدَمَا) قال

ابن بَرَى : الألف واللام في النُسْر زائدتان لأنه اسم عَلَمٍ ، قال الله عز وجل :
« وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا » ومثله قول الشاعر :

(ولقد نَهَيْتُكَ عن بناتِ الأَوْبَرِ)

قال : و « ما » في قوله : وما قَدَسَ ، مصدريةٌ أى وتَسْبِيحُ الرُّهْبَانِ أَبِيلُ
الْأَبِيلِينَ . وَالْأَيْلِيُّ الرَّاهِبُ ، فإِذَا أَنْ يَكُونُ أَعْجَمِيًّا ، وَإِنَّمَا أَنْ يَكُونُ قَدْ غَيَّرَتْهُ يَاءُ
الإِضَافَةِ ، وَإِنَّمَا أَنْ يَكُونُ مِنْ بَابِ : انْقَحَلَ . وقد قال سيويه : ليس في الكلام
فَيَعْلُ ، وأنشد الفارسيُّ بيت الأعشى :

وما أَيْبُلِيٌّ عَلَى هَيْكَلٍ بِنَاهُ وَصَلَّبَ فِيهِ وَصَارَا

ومنه الحديث : كان عيسى بن مريم على نبينا وعليه الصلاة والسلام يُسَمَّى
أَبِيلَ الْأَبِيلِينَ ، الْأَبِيلُ بِوَزْنِ الْأَمِيرِ : الرَّاهِبُ ، يُسَمَّى بِهِ لِتَأْبُلُهُ عَنِ النِّسَاءِ ، وَتَرَكَ
غَشِيَانَهُنَّ ، وَالْفِعْلُ مِنْهُ أَبَلَّ يَأْبُلُ أَبَالَةً إِذَا تَنَسَّكَ وَتَرَهَّبَ .
وقال ابواهشم : الْأَيْلِيُّ وَالْأَيْلِيُّ صَاحِبُ النَّاقُوسِ الَّذِي يُنْقَسُ النَّصَارَى
بِنَاقُوسِهِ يَدْعُوهُمْ بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ ، وَأَنشَدَ :
قال أبو تراب : وهو للأعشى وأولُهُ فِي الْجُمُهرَةِ ج ١ ص ٣٢٩ :

(فَأَيُّ وَرَبِّ السَّاجِدِينَ غَشِيَّةٌ)
(وَمَا صَكَ نَاقُوسَ الصَّلَاةِ أَيْلُهَا)

وقيل : هو راهب النصرى ، قال عدى بن زيد :

أَتَنِي وَاللَّهِ فَاسْمَعْ جِلْفَتِي بِأَبِيلٍ كُلَّمَا صَلَّى جَاَزَ

وكانوا يُعْظَمُونَ الْأَبْلَ ، فَيَحْلِفُونَ بِهِ كَمَا يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ .

وَالْأَبْلَةُ بِالتَّحْرِيكِ : الْوَخَامَةُ وَالثَّقَلُ مِنَ الطَّعَامِ ، وَالْأَبْلَةُ الْعَاهَةُ وَفِي الْحَدِيثِ : لَا تَبِعِ الثَّمَرَةَ حَتَّى تَأْمَنَ عَلَيْهَا الْأَبْلَةُ . قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ : الْأَبْلَةُ بِوَزْنِ الْعَهْدَةِ الْعَاهَةُ وَالْآفَةُ ، وَفِي حَاشِيَةِ نُسْخَةٍ مِنَ النِّهَايَةِ : قَالَ أَبُو مُوسَى الْأَبْلَةُ بِوَزْنِ الْعَهْدَةِ وَهَمْ وَصَوَابُهُ الْأَبْلَةُ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالْبَاءِ كَمَا جَاءَ فِي أَحَادِيثٍ أُخَرِ .

وَفِي حَدِيثٍ يَحْيَى بْنُ يَعْمَرٍ : كُلُّ مَالٍ أَدْبَيْتَ زَكَاتَهُ فَقَدْ ذَهَبَتْ أَبْلَتُهُ ، أَيْ ذَهَبَتْ مَضْرُوتُهُ وَشَرُّهُ ، وَيُرْوَى (وَبَلَّتُهُ) قَالَ : الْأَبْلَةُ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالْبَاءِ ، الثَّقَلُ وَالطَّلْبَةُ ، وَقِيلَ : هُوَ مِنَ الْوَبَالِ ، فَإِنْ كَانَ مِنَ الْأَوَّلِ فَقَدْ قَلِبَتْ هَمْزَتُهُ فِي الرَّوَايَةِ الثَّانِيَةِ وَآوًا ، وَإِنْ كَانَ مِنَ الثَّانِي فَقَدْ قَلِبَتْ وَآوُهُ فِي الرَّوَايَةِ الْأُولَى هَمْزَةً كَقَوْلِهِمْ : أَخَذَ وَأَصْلُهُ وَخَذَ ، وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى : كُلُّ مَالٍ رُكِّي فَقَدْ ذَهَبَتْ عَنْهُ أَبْلَتُهُ أَيْ ثِقَلُهُ وَوَخَامَتُهُ ، وَفِي الْجُمُحَرَةِ ج ١ ص ٣٣٠ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : أَرَادَ وَبَلَّتَهُ أَيْ فَسَادَهُ وَثِقَلَهُ مِنْ قَوْلِهِمْ : كَلًّا وَبَيْلًا أَيْ لَا يُمْرَى الرَّاعِيَّةَ وَالْوَبَالِ الثَّقَلُ وَيُقَالُ : أَمْرٌ وَبِيلٌ أَيْ شَدِيدٌ

وَقَالَ أَبُو مَالِكٍ : إِنْ ذَلِكَ الْأَمْرُ مَا عَلَيْكَ فِيهِ أَبْلَةٌ وَلَا أُبَّةٌ أَيْ لَا عَيْبَ عَلَيْكَ فِيهِ ، وَيُقَالُ : إِنْ فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ خَرَجْتَ مِنْ أَبْلَتِهِ أَيْ مِنْ تَبِعِيَّتِهِ وَمَذْمُومَتِهِ .
وَقَالَ ابْنُ بُزُرْجٍ : مَالِي الْيَوْمَ أَبْلَةٌ أَيْ حَاجَةٌ بِوَزْنِ عِبْلَةٍ بِكَسْرِ الْبَاءِ ، وَقَوْلُهُ فِي حَدِيثِ الْإِسْتِسْقَاءِ : فَأَلَّفَ اللَّهُ بَيْنَ السَّحَابِ فَأَبْلَنَّا أَيْ مُطَرْنَا وَإِبْلًا وَهُوَ الْمَطَرُ الْكَثِيرُ الْقَطْرُ ، وَالْهَمْزَةُ فِيهِ بَدَلٌ مِنَ الْوَائِ مِثْلُ أَكَّدَ وَوَكَّدَ ، وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ : فَأَلَّفَ اللَّهُ بَيْنَ السَّحَابِ قَوْلَيْنَا ، جَاءَ بِهِ عَلَى الْأَصْلِ .

وَعَنْ كُرَاعٍ الْإِبْلَةُ الْعِدَاوَةُ ، قَالَ ابْنُ بَرِّ : وَالْأَبْلَةُ الْحِقْدُ ، قَالَ الطِّرِمَاحُ :

وَجَاءَتْ لِنَقْضِ الْحِقْدِ مِنْ أَبْلَائِهَا فَتَنَّتْ لَهَا قَحْطَانُ حِقْدًا عَلَى حِقْدِ

قال : وقال ابن فارس : أَبْلَأْتُهَا : طَلَبْتُهَا .
والأَبْلَةُ تَمْرٌ يَرْضُ بين حَجَرَيْنِ وَيَحْلُبُ عَلَيْهِ لَبَنٌ وَقِيلَ : هِيَ الْفِدْرَةُ مِنَ التَّمْرِ ،
وهي بالضم والتشديد قال : - وأنشده ابن السكيت -

فياكلُ مارضُ من زادنا إذا أنفضَ الناسُ لم يُنْفِضْ

قال الصاغاني : والرواية من (زادها) أى من الطَّبِيَّةِ ، والطَّبِيَّةُ الجِرَابُ ،

وقبل البيت : له طَبِيَّةٌ وله عَكَّةٌ إذا أنفضَ الحَيُّ لم يُنْفِضْ

قال ابن بَرِّي : والأَبْلَةُ الْأَخْضَرُ من حَمَلِ الْأَرَاكِ فَإِذَا آخَرَ فَنَكَبَاتُ .
ويقال : الأَبْلَةُ على فاعلة .

وفي شرح القاموس للزبيدي : (والإِبَالَةُ كإِجَانَةِ) عن الرُّؤَاسِي (وَتُخَفَّفُ)
وَالْأَيْبَلُ وَالْإِبُولُ وَالْإِيَال (كَسِكْنَيْتٍ وَعِجْجُولٍ وَدِينَارٍ) وَالثَّلَاثَةُ الْأَوَّلُ عن ابن
سيده ، وهى (القطعة من الطير والخيل والإبل) . (أو المتابعة منها) قطعاً خَلَفَ
قطيعٍ ، قال الأخفش : وقد قال بعضهم واحد الأبايل إِبُولٌ مثال عِجْجُولٍ ،
وقيل : الأَيْبَلُ (الْحَزِينُ بِالسُّرْيَانِيَةِ ، وَرئيسُ النَّصَارَى) قال ابن دريد : وضارب
الناقوس ، ومثله (الْأَيْبَلِيُّ) بثلاث الباء (وَالْأَيْبَلِيُّ) بفتح الهمزة وكسر الباء وسكون
الياء (وَالْأَيْبَلِيُّ) (وَالْهَيْبَلِيُّ) بقلب الهمزة هاء وقيل : أريد أَيْبَلِيٌّ ، فلما اضْطُرَّ قُدِّمَ
الياء كما قالوا : أَتَيْتُ وَالْأَصْلُ أَنْوَقُ ، والجمع (أَبَالٌ) كشهيد وأشهاد (وَأَيْبَلٌ)
بالضم ، (وَالْأَيْبَةُ كَفَرَحَةِ الطَّبِيَّةِ) يقال : لى قَبْلَهُ أَيْبَةُ أَى طَلَبَتُهُ ، قال الطِّرِمَاحُ :

وجاءت لِنَقْضِ الْحِقْدِ مِنْ أَيْبَلَاتِهَا فَتَنَّتْ لَهَا قَحْطَانُ حِقْداً عَلَى حِقْدِ

أى جاءت تميم لِنَقْضِ الْحِقْدِ أَى لِنُدْرِكِهِ أَى الْحِقْدَ الَّذِى مِنْ طَلِيَّاتِ تميم
فصيرت قحطان حِقْدَها اثنين أَى زادتها حِقْداً على حِقْدٍ إِذْ لم تحفظ حَرِيمَها .

والأُبْلَةُ الناقَةُ المباركةُ في الولد ، وأنكر الفراء (آبل) على فاعل ، لذى الإبل ، وهو عنده آبلٌ كما تقدم ، وشاهد الممدود قال ابن هاجك : أنشدني ابو عبيدة للراعي :

يَسْنُهَا آبِلٌ مَا إِنْ يُجَزُّنْهَا جَزَأً شَدِيداً وَمَا إِنْ تَرْتَوِي كَرَعاً

والأُبْلَةُ (كَعْتَلَةٌ) ويُفتح أوله أيضاً كما سمعه الحسن بن علي بن قتيبة الرازي عن أبي بكر صالح بن شعيب القارئي ، كذا وجد بخط بديع بن عبدالله الأديب الهمداني في كتاب قراءة علي ابن فارس اللغوي ، هو تمر يُرَضُّ بين حَجَرَيْنِ ومُحَلَب عليه لَبَنٌ كما تقدم ، وقال ابوبكر القاري : هو المُجِيع والمُجِيع التمر باللبن ، قال ابو المثلّم الهذلي يذكر امرأته أميمة ، وقد تقدم بغير هذا اللفظ :

فَتَاكُلُ مَارَضٌ مِنْ زَادِهَا وَتَأِي الْأُبْلَةُ لَمْ تُرَضَّضِ

وقال ابوبكر الأنباري : ان الأُبْلَةَ عندهم الجُلَّةُ من التمر وأنشد البيت المذكور . وقال ابو القاسم الزجاجي : الأُبْلَةُ الفِذْرَةُ من التمر وليست الجُلَّةُ كما زعمه ابن الأنباري .

قال أبو تراب :

وأورد الأزهري عن ابن الأعرابي : الأُبْلَةُ الفِذْرَةُ من التمر وأنشد قول الهذلي ، ورواه عن ابن السكيت أيضاً .

(وَالْأَبْلُ الرُّطْبُ وَالْيَيْسُ وَيُضَمُّ ، وَبَعِيرٌ آبِلٌ كَكَتِفٍ لَحِيمٌ) عن ابن عباد ، (وَالْإِبَالَةُ كَكِتَابَةِ شَيْءٍ تُصَدَّرُ بِهِ الْبِئْرُ) وهو نحو الطُّيِّ ، (وَقَدْ أَبْلَتْهَا فَهِيَ مَابُولَةٌ) كذا في المحيط ، وَالْإِبَالَةُ (الْحَزْمَةُ الْكَبِيرَةُ مِنَ الْحَطَبِ وَيُضَمُّ كَالْبَلَّةِ كُتْبَةً)

وفي مستدرك الزبيدي : آبَلُ الشَّجَرُ يَأْبَلُ نَبْتُ فِي يَبِيئِهِ خُضْرَةٌ تَخْتَلِطُ بِهِ

فَيَسْمَنُ الْمَالُ عَلَيْهِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ ، وَيُجْمَعُ الْإِبِلُ أَيْضاً عَلَى أَبِيلٍ كَعَبِيدٍ كَمَا فِي الْمَصْبَاحِ ، وَإِذَا جُمِعَ فَالْمُرَادُ قَطِيعَاتٌ ، وَكَذَلِكَ أَسْمَاءُ الْجَمُوعِ كَأَغْنَامٍ وَأَبْقَارٍ ، وَأَبِلَتْ الْإِبِلُ عَلَى مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ : أُقْتِنَيْتَ ، وَالْمُسْتَأْبِلُ الرَّجُلُ الظَّلُومُ قَالَ :

وَقِيلَانَ مِنْهُمْ خَاذِلٌ مَا يُجِئُنِي وَمُسْتَأْبِلٌ مِنْهُمْ يَعُقُّ وَيَظْلُمُ

قال أبو تراب :

كَذَا بِالْمَطْبُوعَةِ فِي الْمَقَائِيسِ (قِيلَانَ) وَالْمُسْتَأْبِلُ فَسْرُهُ بِالْمَظْلُومِ فَهُوَ عَلَى صِيغَةِ الْمَفْعُولِ وَيُعَقُّ وَيُظْلَمُ عَلَى مَا لَمْ يَسَمَّ فَاعِلُهُ .
وَأَبِلَ الرَّجُلُ أَبَالَةً كَفَقِهِ فَاقَاهَةً إِذَا تَرَهَّبَ أَوْ تَنَسَّكَ ، وَالْأَبِيلُ الشَّيْخُ .

قال أبو تراب :

وَمَا يَقْوَى تَفْسِيرَ الْمَبْرَدِ لِلْإِبِلِ بِالسَّحَابِ كَوْنُ هَذِهِ الْهَمْزَةِ تَنْقَلِبُ وَאוْأَ كَمَا قَدَّمْنَا آنِفًا مِنْ قَوْلِهِمْ : بُلَّةٌ لِلْحِزْمَةِ مِنَ الْخَطْبِ وَهُوَ مِنَ الْإِبَالَةِ فَكَيْفَ ذَهَبَتْ عَنْهَا الْهَمْزَةُ ، نَعَمْ إِنَّهَا انْقَلَبَتْ وَאוْأَ فَعُولَتْ كُثْبَةً ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُمْ أَبِلْنَا بِمَعْنَى مَطَرْنَا وَهُوَ مِنَ الْوَابِلِ وَالْهَمْزَةُ مَبْدَلَةٌ مِنَ الْوَاوِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَقَالَ ابْنُ فَارَسٍ فِي الْمَقَائِيسِ : الْهَمْزَةُ وَالْبَاءُ وَاللَّامُ بِنَاءٌ عَلَى أَصُولٍ ثَلَاثَةٍ : عَلَى الْإِبِلِ ، وَعَلَى الْاجْتِرَاءِ ، وَعَلَى الثِّقَلِ ، وَعَلَى الْغَلْبَةِ .
قَالَ الْخَلِيلُ : الْإِبِلُ مَعْرُوفَةٌ ، وَإِبِلٌ مُؤَبَّلَةٌ جَعَلْتُ قَطِيعًا قَطِيعًا ، وَذَلِكَ نَعْتُ فِي الْإِبِلِ خَاصَّةً ، وَيُقَالُ لِلرَّجُلِ ذِي الْإِبِلِ : آبِلٌ .

قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : الْإِبِلُ يُقَالُ لِسَانَهَا وَصِغَارِهَا ، وَلَيْسَ لَهَا وَاحِدٌ مِنَ اللَّفْظِ وَالْجَمْعُ أَبَالٌ قَالَ :

قَدْ شَرِبْتُ آبَاهُمْ بِالنَّارِ وَالنَّارُ قَدْ تَشْفِي مِنَ الْأَوَارِ

وفي اللسان : أى سَقَوْا إِبْلَهُمْ بِالسِّمَةِ اذا نظروا فى سِمَةِ صاحبه عُرِفَ صاحبه فسُقِيَ وقُدِّمَ على غيره لِشَرَفِ أرباب تلك السِّمَةِ ، وَخَلَّوْا لها الماء .

قال ابن الأعرابى : رجلٌ إِبْلٌ : اذا كان صاحب إِبِلٍ ، وإِبْلٌ بوزنِ فَعِلٍ : اذا كان حاذقاً بِرَعِيَّهَا ، وقد إِبْلَ يَأْبُلُ ، وهو من آبَلَ الناسِ أى أَخَذَقَهُم بِالْإِبِلِ ويقولون : هو آبِلٌ من حُنِيفِ الحَنَاتِمِ .
قال أبو تراب :

عند الميدانى : هو أبأى من حنيف الحناتِمِ ، والبأى الفَخْرُ قال : وكان بلغ من فخره أن لا يُكَلِّمَ أحداً حتى يَبْدَأَهُ هو بالكلام .

والإِبِلَاتُ : الإِبِلُ . وإِبْلُ الرجلُ : كَثُرَتْ إِبِلُهُ فهو مُؤَبِّلٌ ؛ ومالٌ مُؤَبِّلٌ فى الإِبِلِ خاصةً ، وهو كَثُرَتْهَا ، وركوبٌ بَعْضُهَا بَعْضاً ، وفُلانٌ لا يَأْتِبِلُ أى لا يَثْبِتُ على الإِبِلِ .

وروى ابو على الأصفهاني عن العامريّ قال : الأَبْلَةُ كالتَّكْرِمَةِ للإِبِلِ ، وهو أن تُحَسِّنَ القِيَامَ عليها . وكان ابو نُخَيْلَةَ يقول : إِنَّ أَحَقَّ الْأَمْوَالِ بِالْأَبْلَةِ وَالْكِنِّ أَمْوَالُ تَرَاقَا الدِّمَاءِ ، وَمَهْرُ مِنْهَا النِّسَاءِ ، وَيُعْبَدُ عَلَيْهَا الْإِلَهِ فى السَّمَاءِ ، أَلْبَانُهَا شِفَاءٌ ، وَأَبْوَاهُهَا دَوَاءٌ ، وَمَلَكَتْهَا سَنَاءٌ .

قال أبو تراب :

أَمَّا التَّدَاوَى بِأَبْوَاهِهَا فِكَمَا فى حَدِيثِ الْعُرَيْنَيْنِ الَّذِينَ اجْتَنَوْا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرْبِ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَاهِهَا ، وَأَمَّا حَقْنُ الدِّمَاءِ بِهَا فَلِأَنَّهَا تُعْطَى فى الدِّيَاتِ كَمَا فى الْحَدِيثِ : لا تَسْبُوا الْإِبِلَ فان فيها رُقُوءُ الدِّمِ وَمَهْرُ الْكَرِيمَةِ .
وقال ابو حاتم : يقال لفلان إِبِلٌ ، أى له مِئَةٌ من الإِبِلِ ، جُعِلَ ذلك اسماً للإِبِلِ الْمِئَةُ كَهَنْئِدَةٍ .

وقال الفراء : يقال فلانٌ يُؤَبِّلُ على فلانٍ ، اذا كان يُكثِّرُ عليه ، وتَأْوِيلُهُ التَّفْخِيمُ والتَّعْظِيمُ ، قال :

جَزَى اللَّهُ خَيْراً صاحِباً كَلِّماً أَتَى أَقْرَ ولم يَنْظُرْ لِقَوْلِ الْمُؤَبِّلِ

قال : ومن ذلك سُمِّيَتِ الإِبِلُ لِعَظَمِ خَلْقِهَا .

قال الخليل : بعيرٌ أبِلٌ في موضعٍ لا يَبْرُحُ يَجْتَرِيءُ عن الماء ، وتَأْبَلُ الرجلُ عن المرأة كما يَجْتَرِيءُ الوَحْشُ عن الماء ، وقول لبيد المتقدم : (واذا حُرُكْتُ غَرَزِي) الخ يعني حماراً اجتراً عن الماء ، قال العجاج :

كَأَنَّ جَلَدَاتِ الْمَخَاضِ الْأَبَالِ يَنْضَحْنَ مِنْ حَمَائِهِ بِالْأَبْوَالِ

قال ابن الأعرابي : أَبَلْتُ تَأْبَلُ أَبْلاً اذا رَعَتْ في الكَلَا ، فاذا أَكَلَتِ الرُّطْبَ فهو الجَزءُ ، وقال ابو عبيد : إِبِلٌ أو ابِلٌ وأَبْلٌ وَأَبَالٌ ، أى جَوَازِيءُ ، وأنشد قول أبي ذؤيب المتقدم (به أَبَلْتُ شَهْرِي ربيع كليهما) الخ .
قال الأصمعي : إِبِلٌ مُؤَبَّلَةٌ : كثيرة كَقَوْلِهِمْ : غَنَمٌ مُغَنَّمَةٌ وَبَقَرٌ مُبَقَّرَةٌ ، ويقال : هى الْمُقَتَّنَةُ . قال ابن الأعرابي : ناقةٌ أَبْلَةٌ أى شديدة .

ويقولون : ماله هَابِلٌ وَأَبِلٌ ، الهَابِلُ المحتال المُغْنِي عنه ، والأبِلُ الراعى .

وقال الخليل في قوله تعالى : « طيراً أَبَابِيلٌ » أى يتبع بعضها بعضاً ، واحداها إِبَالَةٌ وإِبْوَلٌ ، وقال : الأَبِيلُ من رءوس النصارى ، وهو الأَبِيلِيُّ ، وقول الأعشى المتقدم (وما أَيْبِلِي) الخ يريد أَيْبِلِي فلما أَضْطَرَّ قَدَمُ الْبَاءِ كما يقال فى أُنْبِيّ والأصل أَنُوقٌ . وقال بعضهم : تَأْبَلُ على الميت : حَزَنَ عليه .

وقال الفراء : الْأَبَالَتُ الْأَحْقَادُ ، الواحدة أَبْلَةٌ ، وقال العامري : قَضَى أَبْلَتَهُ من كذا أى حاجته ، قال : وهى خَصْلَةٌ شَرٌّ لَيْسَتْ بخير ، قال ابوزيد : يقال مالى اليك إِبْلَةٌ بفتح الألف وكسر الباء أى حاجة ، ويقال : أنا أَطْلُبُهُ بِإِبْلَةٍ أى تِرَةٍ .
ويقال : أَبَلُ الرجلُ يَأْبِلُ أَبْلاً اذا غلب وأَمْتَنَعَ ، والأَبْلَةُ الثَّقُلُ ، وذكر الحديث المتقدم : كُلُّ مَالٍ أَدَيْتَ زَكَاتَهُ فَقَدْ ذَهَبَ أَبْلَتُهُ .

وفى أساس الزمخشري : لِفُلَانٍ أَثْلَةٌ مَالٍ مُؤَبَّلَةٌ : غَنَمٌ مُغَنَّمَةٌ وإِبِلٌ مُؤَبَّلَةٌ ، وفُلَانٌ حَسَنُ الْإِبَالَةِ وَالْإِبَالَةِ ، أى السَّيَاسَةِ وَالْقِيَامِ عَلَى مَالِهِ ، لِأَنَّ مَالَ الْعَرَبِ

الإِبِلُ ، وقيل للراهب الأَبِيلُ وقد أَبِلَ ، وتقول : فلانة لو أَبَصَرَهَا الأَبِيلُ لَصَاقَ به السيل .

وفي الجمهرة (ج ١ ص ٣٢٩) : الوبيلة الحُزْمَةُ من الحَطَبِ ، والعصا الغليظة ، ويقال ايضاً للحُزْمَةِ من الحَطَبِ إِبَالَةٌ .
قال أبو تراب :

وقد قَدَّمْنَا ان الحمزة تُقْلَبُ من الواو كما فُسِّرَ الحديث : كُلُّ مالٍ رُكِّيَ عنه فقد ذهبَ أَبْلَتْهُ ، قال ابو عبيدة : أراد وَبَلَّتْهُ اى فَسَادَهُ وَثَقْلَهُ ، والإِبِلُ تفسيره بالسحاب في الآية عندى لكونه من الوَبِلِ خلافاً للراغب فهو يقول : قيل أريد به السحاب فان يكن ذلك صحيحاً فعلى تشبيه السحاب بالإِبِلِ وأحواله بأحوالها ، وقد قَدَّمْنَا قول الزمخشري في ذلك .

وفي الجمهرة (ج ٣ ص ٢١٠) الأَبِيلُ والأبيلة والإِبَالَةُ والوبيلةُ والإِيَالَةُ والإِيْبَالُ الحُزْمَةُ من الحطب ، قال طَرَفَةُ :

فَمَرَّتْ كَهَاءُ ذَاتِ خَيْفٍ جُلَالَةً عَقِيلَةً شَيْخٍ كَالْوَيْبِلِ يَلْنَدِدِ

والأَبِيلُ القَسُّ القائم في الدَّيْرِ الذي يَضْرِبُ الناقوسَ ، وقوله في الحديث : أَبْلَتْهُ في نسخةٍ وَبَلَّتْهُ ، اى وخامته وَثَقْلَهُ وعذاب وبيل ثَقِيل .
قال الأصمعي قال ابو عمرو : رأيت عُمَانِيًّا رَاكِبًا وأبوه يمشى فقلت له : أتركب وأبوك يمشى فقال : انه لا يَأْتِبلُ اى لا يثبت على الإِبِلِ .

(أَبُو)

قال أبو تراب :

الأبُ الوالد ، قال الراغب في المفردات : وَيُسَمَّى كُلُّ مَنْ كَانَ سَبَبًا فِي إِجْبَادِ شَيْءٍ أَوْ إِصْلَاحِهِ أَوْ ظَهْوَرِهِ أَبًا ، وَلِذَلِكَ يُسَمَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا الْمُؤْمِنِينَ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » وَفِي بَعْضِ الْقَرَاءَاتِ : (هُوَ أَبُ لَهُمْ) وَرَوَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَلِّي : أَنَا وَأَنْتَ أَبَوَا هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَالْيَ هَذَا أَشَارَ بِقَوْلِهِ : كُلُّ سَبَبٍ وَنَسَبٍ مُنْقَطِعٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا سَبَبِي وَنَسَبِي .

وقيل : أبو الأضياف لِتَفَقُّدِهِ إِيَّاهُمْ ، وَأَبُو الْحَرْبِ لِمُهِيجِهَا ، وَأَبُو عُذْرَتِهَا لِمُقْتَضَاهَا .

وَيُسَمَّى الْعَمُّ مَعَ الْأَبِ أَبَوَيْنِ ، وَكَذَلِكَ الْأُمُّ مَعَ الْأَبِ قَالَ تَعَالَى فِي قِصَّةِ يَعْقُوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي ، قَالُوا : نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا » وَإِسْمَاعِيلُ لَمْ يَكُنْ مِنْ آبَائِهِمْ وَإِنَّمَا كَانَ عَمَّهُمْ . وَيُسَمَّى الْمُعَلِّمُ الْإِنْسَانَ أَبَاهُ لِمَا تَقَدَّمَ مِنْ ذِكْرِهِ ، وَقَدْ حَمَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ » عَلَى ذَلِكَ ، أَيُّ عُلَمَاءِنَا الَّذِينَ رَبَّبُونَا بِالْعِلْمِ بِدَلَالَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى : « رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَا » .

وقيل في قوله : « أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ » : إِنَّهُ عَنِ الْأَبِ الَّذِي وَلَدَهُ وَالْمُعَلِّمِ الَّذِي عَلَّمَهُ .

وقوله تعالى : « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ » أَمَّا هُوَ نَفْسُ الْوِلَادَةِ وَنَبِيَّةٌ عَلَى أَنْ التَّبَنَّى لَا يَجْرَى مَجْرَى الْبُنُوَّةِ الْحَقِيقِيَّةِ .

وقال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والباء والواو يدلُّ على التَّربِيَةِ وَالْعَذْوِ ، أَبَوْتُ الشَّيْءَ أَبَوْهُ أَبَوًا : إِذَا عَذَّوْتُهُ ، وَبِذَلِكَ سُمِّيَ الْأَبُ أَبًا ، وَيُقَالُ فِي النِّسْبَةِ إِلَى أَبِي أَبِي .

وعُزِّرَ أَبَوَاءُ : إِذَا أَصَابَهَا وَجَعٌ عَنْ شَمِّ أَبْوَالِ الْأَرْوَى .

قال أبو تراب :
فَكَانَهَا تَغَذَّتْ بِذَلِكَ الشَّمِّ ، فلم يخرج هذا المعنى عن الأصل الذى قرره ابن
فارس .
قال الخليل : الأبُ معروفٌ ، والجمع آباءٌ وأبوةٌ ، قال :

أَحَاشَى نِزَارَ الشَّامِ إِنْ نِزَارَهَا أَبُوءُ آبَائِي وَمَنْ عَمِيدُهَا

قال : وتقول : تَأَبَّيْتُ أَبَا ، كما تقول : تَبَيَّنْتُ آبَنًا ، وتَأَمَّهْتُ أُمًّا ، قال :
ويجوز فى الشعر : (هذان أباك) وأنت تريد (أبواك) ، (ورأيتُ أبيك) تريد
(أبويك) قال :

(وَهُوَ يُقَدِّى بِالْأَبَيْنَ وَالْخَالَ)

ويجوز فى الجمعِ أبونَ ، وهؤلاء أبوكم أى آبائكم .
قال أبو عبيد : ما كنتُ أباً ولقد آبيتُ أبوةً . وأبوتُ القومَ أى كنتُ لهم أباً ،
قال :

نَوْمُهُمْو وَنَأْبُوهُمْ جِيعاً كَمَا قَدْ السُّيُورُ مِنَ الْأَدِيمِ

قال الخليل : فلانٌ يأبُو اليتيمَ ، أى يَغْذُو ، كما يَغْذُو الوالدُ وَلَدَهُ .
وفى اللسان : الأبُ أصلُه أبُو بالتحريك ، لأنَّ جَمْعَهُ آبَاءُ ، مِثْلُ قَفَا وَأَقْفَاءِ ،
وَرَحَى وَأَرْحَاءِ ، فالذاهبُ منه واوٌ ، لأنك تقول فى الشَّيْئَةِ آبَوَانِ ، وبعضُ العرب
يقول : أَبَانِ عَلَى النِّقْصِ ، وفى الإضافة : أَبَيْكَ ، وإذا جَمَعْتَ بالواو والنون قلتُ :
أَبُونِ ، وكذلك أَخُونِ وَحَمُونِ وَهَنُونِ ،
قال الشاعر :

فَلَمَّا تَعَرَّفْنَ أَصْوَاتَنَا بَكَيْنَ وَقَدَّيْنَنَا بِالْأَبِينَا

قال : وعلى هذا قرأ بعضهم : « إلهُ أبَيْكَ إبراهيمَ وإسماعيلَ وإسحاقَ » ، يريد
جَمَعَ أبٍ أى أبَيْكَ فحذَفَ النونَ للإضافة .

قال ابن بَرَى : شاهدُ قولهم : أَبَانِ فِي تَشْيِئَةِ أَبِي قَوْلُ تُكْتَمَ بِنْتِ الْغَوْثِ :

بَاعَدَنِي عَنْ شَتْمِكُمْ أَبَانٍ عَنْ كُلِّ مَا عَيْبٍ مُهَذَّبَانِ

وقال آخر :

فَلَمْ أَذْنُكَ فَاحِرٍ لِأَنِّي رَأَيْتُ أَبْنِكَ لَمْ يَزِنَا زِيَالَا

وقالت الشُّبَاءُ بِنْتُ زَيْدِ بْنِ عُمَارَةَ :

نَيْطٌ بِحَقْوِي مَا جِدِ الْأَبَيْنِ مِنْ مَعَشِرٍ صَيَّفُوا مِنَ اللَّجَيْنِ

وقال الْفَرَزْدَقُ :

لَا يَذُوقُ الْيَوْمَ كَاسًا أَوْ يُفْدَى بِالْأَيْنِ

وشاهدُ قولهم : أَبُونِ فِي الْجَمْعِ قَوْلُ نَاهِضِ الْكِلاِبِ :

أَغْرُ يُفَرِّجُ الظُّلْمَاءَ عَنْهُ يُفْدَى بِالْأَعْمِ وَبِالْأَيْنَا

ومثله قولُ آخر :

كَرِيمٌ طَابَتِ الْأَعْرَاقُ مِنْهُ يُفْدَى بِالْأَعْمِ وَبِالْأَيْنَا

وقال غِيلَانُ بن سَلَمَةَ الثَّقَفِيُّ :

يَذْعَنُ نِسَاءَكُمْ فِي الدَّارِ نُوحاً يُنَدُّ مَنْ البُعُولَةُ وَالْأَبْنَاءُ

وقال آخر :

أَبُونِ ثَلَاثَةٍ هَلَكُوا جَمِيعاً فَلَا تَنَامُ دُمُوعُكَ أَنْ تُرَاقَا

وَالْأَبْوَانِ : الْأَبُ وَالْأُمُّ .

قال ابن سَيِّدَةَ : الْأَبُ الْوَالِدُ ، وَالْجَمْعُ أَبَوْنَ وَأَبَاءُ وَأَبُو وَأَبَوَّةٌ عَنِ اللَّحْيَانِ .
وَأَنشَدَ لِلْقَنَانِيِّ يَمْدَحُ الْكِسَائِيَّ :

أَبِي الذُّمِّ أَخْلَاقَ الْكِسَائِيِّ وَأَتَنَمَى لَهُ الذُّرْوَةُ الْعُلْيَا الْأَبُو السُّوَابِقُ

وَالْأَبَا : لُغَةً فِي الْأَبِ ، وَفُتِرَتْ حُرُوفُهُ ، وَلَمْ تُحْذَفْ لَامُهُ كَمَا حُذِفَتْ فِي الْأَبِ ،
يُقَالُ : هَذَا أَبَا ، وَرَأَيْتُ أَبَا ، وَمَرَرْتُ بِأَبَا كَمَا تَقُولُ : هَذَا قَفَا وَرَأَيْتُ قَفَا وَمَرَرْتُ
بِقَفَا .

وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى قَالَ : يُقَالُ هَذَا أَبُوكَ ، وَهَذَا
أَبَاكَ ، وَهَذَا أَبُكَ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

سَيَوَى أَبِكَ الْأَذْنَ وَأَنْ مُحَمَّدَاً عَلَا كُلِّ عَالٍ يَا أَتْنَ عَمَّ مُحَمَّدٍ

فَمَنْ قَالَ : هَذَا أَبُوكَ أَوْ أَبَاكَ فَتَشْبِهُهُ أَبْوَانِ ، وَمَنْ قَالَ : هَذَا أَبُكَ فَتَشْبِهُهُ أَبَانِ
عَلَى اللَّفْظِ ، وَأَبْوَانِ عَلَى الْأَصْلِ .

ويُقال : هما أَبَوَاهُ لِأَبِيهِ وَأُمِّهِ ، وجائزُ في الشعر : هما أَبَاهُ ، وكذلك رَأَيْتُ
أَبِيهِ ، واللُّغَةُ الْعَالِيَةُ : رَأَيْتُ أَبَوَيْهِ ، قال : ويجوز أن يُجْمَعَ الْأَبُ بِالنُّونِ فيقال :
هَؤُلَاءِ أَبُونُكُمْ أَيْ آبَاؤُكُمْ ، وهم الْأَبُونَ .

قال ابو منصور : والكلامُ الْجَيِّدُ في جَمْعِ الْأَبِ هَؤُلَاءِ الْأَبَاءُ بِالْمَدِّ ، ومن
العرب من يقول : أَبَوْتُنَا أَكْرَمُ الْأَبَاءِ يُجْمَعُونَ الْأَبَ عَلَى فُعُولَةٍ ، كما يقولون : هَؤُلَاءِ
عُمُومَتُنَا وَخُولَتُنَا ، قال الشاعر فيمن جَمَعَ الْأَبَ أَيْنَ :

أَقْبَلَ يَهْوَى مَنْ دُوَيْنَ الطَّرْبَالِ وَهُوَ يُفْدَى بِالْأَبَيْنِ وَالْخَالِ

وقوله أنشده ابو علي عن ابى الحسن :

تَقُولُ ابْنَتِي لَمَّا رَأَتْني شَاحِباً كَأَنَّكَ فِينَا يَا أَبَاتَ غَرِيبِ

قال ابن جني : فهذا تأنيث (الآباء) .

قال أبو تراب :

كذا في نسخة اللسان التي صححتها دار المعارف والبلاقيّة والصواب (الآباء)
ولم يتنبّه له عبد السلام هارون في تنبيهاته . وَسَمِيَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ الْعَمَّ أَباً في قوله :
« قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ »
وَأَبَوْتُ وَأَبَيْتُ : صِرْتُ أَباً ، وَأَبَوْتُهُ إِبَاوَةً . صِرْتُ لَهُ أَباً ، قال بَخْدَجُ :

أَطْلُبُ أَبَا نَخْلَةٍ مَنْ يَأْبُوكَا فَقَدْ سَأَلْتَ عَنْكَ مَنْ يَغْزُوكَا
إِلَى أَبٍ فَكُلُّهُمْ يَنْفِيكَ

قال في التهذيب : قال ابن السكيت : أَبَوْتُ الرَّجُلَ أَبَوُهُ : إِذَا كُنْتَ لَهُ أَباً ،

وَيُقَالُ : مَا لَهُ أَبٌ يَأْتِيهِ أَيْ يَغْذُوهُ وَيُرَبِّيهِ ، وَالنِّسْبَةُ إِلَيْهِ أَبُوٌّ ، قَالَ أَبُو عُبَيْد :
تَأَبَّيْتُ أَبًا أَيْ تَخَذْتُ أَبًا وَتَأَمَّيْتُ أُمَّةً ، وَتَعَمَّمْتُ عَمًّا .

فَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : فَلَانُ يَأْبُوكَ أَيْ يَكُونُ لَكَ أَبًا ، وَانْشَدَ لَشَرِيكَ بْنِ حَيَّانَ
الْعَنْبَرِيُّ يَهْجُو أَبَا نُحَيْلَةَ :

يَا أَيُّهَا الْمُدَّعَى شَرِيكََا بَيْنَ لَنَا وَحَلٍّ عَنْ أَبِيكََا
إِذَا أَنْتَقَى أَوْ شَكَ حَزَنُ فِكََا وَقَدْ سَأَلْنَا عَنْكَ مَنْ يَغْزُوكَا
إِلَى أَبِي فَكُلُّهُمْ يَنْفِيكََا فَاطْلُبْ أَبَا نَحْلَةَ مَنْ يَأْبُوكَا
وَأَدْعُ فِي فَصِيلَةٍ تَوْوِيكََا

قَالَ ابْنُ بَرِّى : وَعَلَى هَذَا يَنْبَغِي أَنْ يُحْمَلَ بَيْتُ الشَّرِيفِ الرُّضِيِّ :

تَزَمَى عَلَى مَلِكِ النِّسَا فَلَيتَ شِعْرِي مَنْ أَبَاهَا ؟

أَيْ مَنْ كَانَ أَبَاهَا ، قَالَ : وَيَجُوزُ أَنْ يُرِيدَ أَبَوَيْهَا فَبَنَاهُ عَلَى لُغَةٍ مَنْ يَقُولُ : أَبَانِ
وَأَبُونَ .

قَالَ اللَّيْثُ : يَقَالُ فَلَانُ يَأْبُو هَذَا الْيَتِيمَ إِبَاوَةً أَيْ يَغْذُوهُ كَمَا يَغْذُو الْوَالِدُ وَلَدَهُ ،
وَيَتَنِي وَيَنْفِي فَلَانُ إِبَوَةً ، وَالْإِبَوَةُ أَيْضًا : الْإِبَاءُ ، مِثْلُ الْعُمُومَةِ وَالْحَزْوَلَةِ ، وَكَانَ
الْأَصْمَعِيُّ يَزْوِي قَيْلَ ابْنِ ذُوَيْبٍ :

لَوْ كَانَ مِذْحَةً حَتَّى أَنْشَرْتَ أَحَدًا أَحْيَا أَبُوتَكَ الشَّمَّ الْأَمَادِيحُ

وغيره يزويه :

(أَخِيَا أَبَاكَنْ يَا لَيْلَى الْأَمَادِيحُ)

قال ابن برّى : ومثله قول لبّيد :

وَأَنْبَشُ مِنْ تَحْتَ الْقُبُورِ أَبُوءُ كَرَاماً هُوَ شَدُّوا عَلَى التَّمَائِمَا

وقال الكميّ :

نَعْلَمُهُمْ بِهَا مَا عَلَّمْتَنَا أَبُوتُنَا جَوَارِي أَوْ صُفُونَا

قال أبو تراب :

في النسخة التي صحّحها أساتذة دار المعارف بمصر من اللسان في حاشية هذا

البيت : هكذا في الأصل هنا بالجيم ، وفي مادة (صَفَنَ) بالحاء .

ثم قال : وتَأْبَاهُ : اتخذه أباً ، والاسم الأبوّة ، وأنشد ابن برّى لشاعر :

أَيُّوعِدُنِي الْحَجَاجُ وَالْحَزَنُ بَيْتَا وَقَبْلَكَ لَمْ يَنْطِعْ لِي الْقَتْلُ مُضْعَبُ
تَهْدُ رُويْدًا لَا أَرَاكَ لَكَ طَاعَةً وَلَا أَنْتَ مِمَّا سَاءَ وَجْهَكَ مُعْتَبُ
فَلْيَنْكُمُوا وَالْمَلِكُ يَا أَهْلَ أُيْلَةٍ لَكَالْتَابِ وَهُوَ لَيْسَ لَهُ أَبُ

وما كُنْتَ أَباً وَلَقَدْ أَبُوتَ أَبُوءُ ، وقيل : ما كُنْتَ أَباً وَلَقَدْ أُبَيْتَ ، وما كُنْتَ أُمًّا
وَلَقَدْ أُبَيْتِ أُمُومَةُ ، وما كُنْتَ أَخًا وَلَقَدْ أَخَيْتَ وَلَقَدْ أَخَوْتُ وما كُنْتَ أُمَّةً وَلَقَدْ أُمُوتِ ،
ويُقال : اسْتَيْبَ أَباً ، وَاسْتَابَ أَباً وَتَابَ أَباً وَاسْتَيْمَ أُمًّا وَاسْتَامِمَ أُمًّا وَتَامَمَ أُمًّا .

قال أبو منصور : وَأَمَّا شَدَّدَ الْأَبُ وَالْفِعْلُ مِنْهُ ، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ غَيْرُ مُشَدَّدٍ ،

لأنَّ الْأَبَ أَضْلَهُ أَبَوْ فزادوا بَدَلَ الواو بَاءً كَمَا قَالُوا : قِنُّ لِلْعَبْدِ ، وَأَضْلَهُ قِنًى ، وَمِنْ
العرب من قال لِلْيَدِ : يَدٌ ، فَشَدَّدَ الدال لأنَّ أَضْلَهُ يَدًى .

قال الجوهري : وقولهم يا أبة أفعل ، يجعلون علامة التانيث عوضاً من ياء الإضافة ، كقولهم في الأم يا أمة ، وتقف عليها بالهاء إلا في القرآن العزيز فإنك تقف عليها بالتاء اتباعاً للكتاب .

قال أبو تراب :

وقف ابن كثير وابن عامر بالهاء ايضاً .

قال : وقد يقف بعض العرب على هاء التانيث بالتاء فيقولون : يا طلحت ، وإنما لم تسقط التاء في الوصل من الأب - يعني في قوله : يا أبة أفعل - وسقطت من الأم اذا قلت : يا أم أقبل ، لأن الأب لما كان على حرفين كان كأنه قد أحل به ، فصارت الهاء لازمة ، وصارت الياء كأنها بعدها .

قال ابن برى : أم منادى مَرَحَم ، حذفت منه التاء ، قال : وليس في كلام العرب مضاف رَحَم في النداء غير أم ، كما أنه لم يرَحَم نكرة غير صاحب في قولهم يا صاح ، وقالوا في النداء يا أبة ، ولزموا الحذف والعوض .

قال سيويه : سألت الخليل رحمه الله عن قولهم : يا أبة ويا أبة لا تفعل ، ويا أبتاه ويا أمتاه ، فزعم أن هذه الهاء مثل الهاء في عمّة وخالة ، قال : ويدلّك على أن الهاء بمنزلة الهاء في عمّة وخالة أنك تقول في الوقف يا أبة ، كما تقول : يا خالة ، وتقول : يا أبتاه ، كما تقول : يا خالتاه ، قال : وإنما يلزمون هذه الهاء في النداء اذا أضفت الى نفسك خاصة ، كأنهم جعلوها عوضاً من حذف الياء . قال : وأرادوا أن لا يخلوا بالاسم حين اجتمع فيه حذف النداء ، وأنهم لا يكادون يقولون : يا أبتاه ، وصار هذا محتملاً عندهم لما دخل النداء من الحذف والتغيير ، فأرادوا أن يعوضوا هذين الحرفين كما يقولون أبتى ، لما حذفوا العين جعلوا الياء عوضاً ، فلما ألحقوا الهاء صيروها بمنزلة الهاء التي تلزم الاسم في كل موضع ، واختص النداء بذلك لكثرة في كلامهم كما اختص بيا أيها الرجل .

وذهب ابو عثمان المازني في قراءة من قرأ : يا أبة بفتح التاء الى أنه أراد : يا أبتاه فحذف الالف ، وقوله أنشده يعقوب :

تَقُولُ أَتَبْتِي لَمَّا رَأَتْ وَشَكَ رِخْلَتِي كَأَنَّكَ فِينَا يَا أَبَاتَ غَرِيبُ

أراد : يا أبتاه ، فَقَدَّمَ الألفَ وأخَّرَ التاءَ ، وهو تَأْنِيثُ الأَبَا ، ذَكَرَهُ ابنُ سَيِّدَةَ
والجوهري .

وقال ابنُ بَرِّي : الصحيح أنه رَدُّ لَامِ الكَلِمَةِ اليها لضرورة الشعر كما رَدُّ الآخرُ
لَامَ دَمٍ في قوله :

(فاذا هي بعظامٍ ودَمًا)

وكما رَدُّ الآخرِ الى يَدِ لَامِهَا في نحو قوله :

(إلَّا ذِرَاعَ البَكْرِ أو كَفَّ اليدَا)

وقوله أنشده ثعلب :

فَقَامَ أَبُو ضَيْفٍ كَرِيمٌ كَأَنَّهُ وَقَدْ جَدُّ مِنْ حُسْنِ الْفُكَاهَةِ مَارِحُ

فَسَّرَهُ فقال : أَمَا قَالَ : أبو ضَيْفٍ لَأَنَّهُ يَقْرِي الضُّيْفَانَ ، وقال العَجَّيرُ
السُّلُولِيُّ :

تَرَكْنَا أبا الأَضْيَافِ فِي لَيْلَةِ الصَّبَا بِمَرَوْ وَمَرَدَى كُلِّ خَضَمٍ يُجَادِلُهُ

وقد يَقْبَلُونَ البَاءَ أَلْفًا ، قالت دُرَّةُ بنتُ شَيْبَانَ بنِ ضَبْرَةَ تَرَى أَخَوَيْهَا ،
ويُقال : هو لَعْمَرَةُ الخُثَيْمَةِ .

قال أبو تراب :

كَذَا فِي نُسْخِ اللِّسَانِ وَهِيَ الخُثَيْمِيَّةُ ، وفي النسخة البولاقية : بنت سَيَّارٍ
بالسين ، وهو الذي أثبتته عبد السلام هارون .

هُمَا أَخَوَا فِي الْحَرْبِ مَنْ لَا أَخَا لَهُ إِذَا خَافَ يَوْمًا نَبْوَةً فَدَعَا هُمَا
وَقَدْ زَعَمُوا أَنِّي جَزِعْتُ عَلَيْهِمَا وَهَلْ جَزَعُ إِذْ قُلْتُ وَابَّأَهُمَا؟

تُرِيدُ : وَابَّأَيُّ هُمَا . قَالَ ابْنُ بَرَى : وَيُرْوَى : وَابَّيَّاهُمَا عَلَى إِبْدَالِ الْهَمْزَةِ يَاءً
لِانْكَسَارِ مَا قَبْلَهَا ، وَمَوْضِعُ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ رَفَعَ عَلَى خَبَرٍ هُمَا قَالَ : وَيَذْكُرُكَ عَلَى ذَلِكَ
قَوْلُ الْآخَرِ :

(يَا بَابِي أَنْتَ وَيَا فَوْقَ الْبَيْتِ)

قَالَ أَبُو عَلِيٍّ : الْيَاءُ فِي بَيْتٍ مُبْدَلَةٌ مِنْ هَمْزَةٍ بَدَلًا لِأَزْمَاءٍ ، قَالَ : وَحَكَى أَبُو
زَيْدٍ : بَيَّيْتُ الرَّجُلَ ، إِذَا قُلْتُ لَهُ : يَا بِي ، فَهَذَا مِنَ الْبَيْتِ قَالَ : وَأَنْشَدَهُ ابْنُ
السَّكَيْتِ : (يَا بَيْتَا) قَالَ : وَهُوَ الصَّحِيحُ لِتُوَافُقِ لَفْظُهُ لَفْظَ الْبَيْتِ ، لِأَنَّهُ مُشْتَقٌّ
مِنْهُ ، قَالَ : وَرَوَاهُ أَبُو الْعَلَاءِ فِيهِمَا حِكَاةً عَنْهُ التَّبْرِيزِيُّ : (وَيَا فَوْقَ الْبَيْتِ) بِالْهَمْزِ ،
قَالَ : وَهُوَ مُرَكَّبٌ مِنْ قَوْلِهِمْ : يَا بِي ، فَأَبْقَى الْهَمْزَةَ لِذَلِكَ .

قَالَ ابْنُ بَرَى : فَيَنْبَغِي عَلَى قَوْلٍ مِنْ قَالَ (الْبَيْتِ) أَنْ يَقُولَ : (يَا بَيْتَا) بِالْيَاءِ
غَيْرَ مَهْمُوزٍ . وَقَالَ الْفَرَّاءُ فِي قَوْلِهِ :

(يَا بَابِي أَنْتَ وَيَا فَوْقَ الْبَيْتِ)

جَعَلُوا الْكَلِمَتَيْنِ كَالْوَاحِدَةِ لِكَثْرَتِهَا فِي الْكَلَامِ .

وَقَالَ الْفَرَّاءُ : يَا أَبَتِي وَيَا أَبَتَهُ لَغَتَانِ ، فَمَنْ نَصَبَ أَرَادَ التَّنْبِيْةَ فَحَذَفَ وَحَكَى
اللُّحْيَانِيُّ عَنِ الْكِسَائِيِّ : مَا يُذَرَّى لَهُ مَنْ أَبٌ وَمَا أَبٌ ، أَيْ لَا يُذَرَّى مَنْ أَبُوهُ
وَمَا أَبُوهُ .

وَقَالُوا : لَا بَ لَكَ ، يَرِيدُونَ لَا أَبَ لَكَ ، فَحَذَفُوا الْهَمْزَةَ الْبَتَّةَ ، وَنَظِيرُهُ
قَوْلُهُمْ : وَيُلْمُهُ ، يُرِيدُونَ وَيُلْأَمُهُ ، وَقَالُوا : لَا أَبَا لَكَ . قَالَ أَبُو عَلِيٍّ : فِيهِ تَقْدِيرَانِ
مُخْتَلِفَانِ لِمَعْنَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ ، وَذَلِكَ أَنَّ ثَبَاتَ الْآلِفِ فِي (أَبَا) مِنْ لَا أَبَا لَكَ دَلِيلُ
الْإِضَافَةِ ، فَهَذَا وَجْهٌ ، وَوَجْهٌ آخَرُ أَنَّ ثَبَاتَ اللَّامِ ، وَعَمَلُ (لَا) فِي هَذَا الْاسْمِ
يُوجِبُ التَّنْكِيرَ وَالْفَضْلَ ، فَثَبَاتُ الْآلِفِ دَلِيلُ الْإِضَافَةِ وَالتَّعْرِيفِ ، وَوُجُودُ اللَّامِ دَلِيلُ

الفَصْلُ والتَّنْكِيرُ ، وهذان كما تراهما مُتَدَافِعَانِ ، وَالْفَرْقُ بينهما أَنَّ قَوْلَهُمْ : لَا أَبَا لَكَ كَلَامٌ جَرَى مَجْرَى الْمَثَلِ ، وَذَلِكَ أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ هَذَا فَإِنَّكَ لَا تَنْفِي فِي الْحَقِيقَةِ أَبَاهُ ، وَأَمَّا تَخْرِجُهُ تَخْرِجَ الدُّعَاءِ عَلَيْهِ أَيْ أَنْتَ عِنْدِي مَنْ يَسْتَحِقُّ أَنْ يُدْعَى عَلَيْهِ بِقَدِّ أَبِيهِ ، وَأَنْشُدُ تَوْكِيداً لِمَا أَرَادَ مِنْ هَذَا الْمَعْنَى قَوْلَهُ :

(وَيَتْرُكُ أُخْرَى فَرْدَةً لَا أَخَا لَهَا)

وَلَمْ يَقُلْ : لَا أُخْتَ لَهَا ، وَلَكِنْ لَمَّا جَرَى هَذَا الْكَلَامُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ ، لَا أَبَا لَكَ وَلَا أَخَا لَكَ قِيلَ مَعَ الْمُؤَنَّثِ عَلَى حَدِّ مَا يَكُونُ عَلَيْهِ مَعَ الْمَذْكَرِ ، فَجَرَى هَذَا نَحْوًا مِنْ قَوْلِهِمْ لِكُلِّ أَحَدٍ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى أَوْ أَثْنَيْنِ أَوْ جَمَاعَةٍ : (الصَّنِيفَ ضَيَّعَتِ اللَّبَنَ) عَلَى التَّائِيثِ لِأَنَّهُ كَذَا جَرَى أَوَّلُهُ ، وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ عَلِمَ أَنَّ قَوْلَهُمْ لَا أَبَا لَكَ أَمَّا فِيهِ تَفَادَى ظَاهِرُهُ مِنْ أَجْتِمَاعِ صُورَتَيْ الْفَضْلِ وَالْوَصْلِ ، وَالتَّعْرِيفِ وَالتَّنْكِيرِ لِفِظًا لَا مَعْنَى ، وَيُؤَكِّدُ عِنْدَكَ خُرُوجَ هَذَا الْكَلَامِ تَخْرِجَ الْمَثَلِ كَثْرَتُهُ فِي الشَّعْرِ ، وَأَنَّهُ يُقَالُ لِمَنْ لَهُ أَبٌ ، وَلِمَنْ لَا أَبَ لَهُ ، لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ لَا أَبَ لَهُ لَمْ يَجْزَ أَنْ يُدْعَى عَلَيْهِ بِمَا هُوَ فِيهِ لَا لِحَالَةٍ ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ لَا تَقُولُ لِلْفَقِيرِ : أَفْقَرُهُ اللَّهُ ؟ فَكَمَا لَا تَقُولُ لِمَنْ لَا أَبَ لَهُ : أَفْقَدَكَ اللَّهُ أَبَاكَ ، كَذَلِكَ تَعْلَمُ أَنَّ قَوْلَهُمْ لِمَنْ لَا أَبَ لَهُ : لَا أَبَا لَكَ ، لَا حَقِيقَةَ لِمَعْنَاهُ مُطَابَقَةً لِلْفِظَةِ ، وَأَمَّا هِيَ خَارِجَةٌ تَخْرِجُ الْمَثَلَ عَلَى مَا فَسَّرَهُ أَبُو عَلِيٍّ : قَالَ عَتَرَةُ :

فَأَنفَى حَيَاءَكَ لَا أَبَا لَكَ وَأَعْلَمِي أَنِّي أَمْرُؤُ سَامُوتُ إِنْ لَمْ أَقْتُلْ

وَقَالَ الْمُتَلَمِّسُ :

أَلَتِي الصُّحُفَةُ لَا أَبَا لَكَ إِنَّهُ يُخْشَى عَلَيْكَ مِنَ الْحَبَاءِ النَّفْسُ

وَيَذُكُّ عَلَى أَنَّ هَذَا لَيْسَ بِحَقِيقَةٍ قَوْلُ جَرِيرٍ :

يَا تَيْمُ تَيْمَ عَدِيُّ لَا أَبَا لَكُمْو لَا يَلْقَيْنَكُمْو فِي سَوْءَةٍ عُمَرُ

فهذا أقوى دليلٍ على أنَّ هذا القولَ مثلُ لا حقيقةَ له ، ألا ترى أنه لا يجوز أن يكون للتيمُّ كلها أبٌ واحدٌ ، ولكنكم كلُّكم أهلٌ للدُّعاء عليه والإغلاظِ له ؟ ويُقالُ : لا أبَ لك ، ولا أباً لك وهو مدحٌ ، ورُبَّما قالوا : لا أباك ، لأنَّ اللامَ كالمُفَحَّمةِ ؛ قال أبو حَيَّةَ النُّميرِيُّ :

أبالموتِ الذي لا بُدَّ أني مُلاقٍ لأباك تُخَوِّفِينِي ؟
دَعَى ماذا عَلِمْتَ سَأَتَقِيهِ ولكن بِألفَيْبٍ نَيِّبِي

أراد تُخَوِّفِينِي ، فَحَذَفَ النونَ الأخيرةَ .
قال ابنُ بَرِّى : ومثله ما أنشده أبو العباس المبرِّدُ فى الكاملِ :

وقد مات شَمَاخٌ ومات مُزَرَّدٌ وأنى كريمٍ لا أباك يُخَلِّدُ ؟

قال ابنُ بَرِّى : وشاهدٌ لا أبالك قولُ الأجدعِ :

فإنَّ أثَقَفَ عُميراً لا أقِلُّهُ وإنَّ أثَقَفَ أباءُ فلا أباً لهُ

وقال الأبرشُ بَخَذَجُ بنُ حَسَّانَ يهجو أبا نُخَيْلَةَ :

إنَّ أبا نَخْلَةَ عَبْدٌ مالُهُ جُولٌ إذا ما التَّمَسُّوا أَجْوالَهُ
يَدْعُو إلى أُمٍّ ولا أباً لهُ

وقال الأعوذُ بنُ بَرَاءٍ :

فَمَنْ مُبْلِغٌ عَنى كُريزاً وناشِئاً بذاتِ الغُصَى أن لا أباً لكما يا ؟

وقال زُفَرُ بْنُ الْحَارِثِ يَعْتَذِرُ مِنْ هَزِيمَةِ انْهَزَمَهَا :

أَرِنِي سِلَاحِي لَا أَبَا لِكَ إِنِّي أَرَى الْحَرْبَ لَا تَزْدَادُ إِلَّا تَمَادِيَا

وقال جرير لجدّه الخَطَفَى :

فَأَنْتَ أَبِ مَا لَمْ تَكُنْ لِي حَاجَةً فَإِنْ عَرَضَتْ فَإِنِّي لَا أَبَا لِيَا

وقد تَكَرَّرَ فِي الْحَدِيثِ : لَا أَبَا لِكَ ، وَهُوَ أَكْثَرُ مَا يُذَكَّرُ فِي الْمَدْحِ ، أَيْ لَا كَافٍ لِكَ غَيْرُ نَفْسِكَ ، وَقَدْ يُذَكَّرُ فِي مَعْرِضِ الذَّمِّ كَمَا يُقَالُ : لَا أُمُّ لِكَ . وَقَدْ يُذَكَّرُ فِي مَعْرِضِ التَّعَجُّبِ وَدَفْعاً لِلْعَيْنِ كَقَوْلِهِمْ : لِلَّهِ دَرْكٌ ، وَقَدْ يُذَكَّرُ بِمَعْنَى جِدٍّ فِي أَمْرٍ وَشَمْرٍ لِأَنَّ مَنْ لَهُ أَبٌ أَتَكَلَّ عَلَيْهِ فِي بَعْضِ شَأْنِهِ ، وَقَدْ تُحْذَفُ اللَّامُ فَيُقَالُ : لَا أَبَاكَ بِمَعْنَاهُ .

وَرَوَى عَنْ ابْنِ شُمَيْلٍ أَنَّهُ سَأَلَ الْخَلِيلَ عَنْ قَوْلِ الْعَرَبِ : لَا أَبَا لِكَ فَقَالَ : مَعْنَاهُ لَا كَافٍ لِكَ ، وَقَالَ الْفَرَّاءُ : قَوْلُهُمْ لَا أَبَا لِكَ كَلِمَةٌ تَفْصِلُ بَهَا الْعَرَبُ كَلَامَهَا . وَقَالَ الْمُبَرِّدُ : يُقَالُ : لَا أَبَ لِكَ وَلَا أَبُكَ بِغَيْرِ لَامٍ . وَسَمِعَ سُلَيْمَانَ بْنَ عَبْدِ الْمَلِكِ رَجُلًا مِنَ الْأَعْرَابِ فِي سَنَةِ مُجْدِبَةٍ يَقُولُ :

رَبُّ الْعِبَادِ مَا لَنَا وَمَا لَكَ قَدْ كُنْتَ تَسْقِينَا فَمَا بَدَا لَكَ
أَنْزَلَ عَلَيْنَا الْغَيْثَ لَا أَبَا لَكَ

فَحَمَلَهُ سُلَيْمَانُ أَحْسَنَ حَمَلٍ وَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّ لَا أَبَا لَهُ ، وَلَا صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا .

وَفِي الْحَدِيثِ : لِلَّهِ أَبُوكَ ، قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ : إِذَا أُضِيفَ الشَّيْءُ إِلَى عَظِيمٍ

شريفٍ أَكْتَسَى عِظْماً وَشَرَفاً ، كما قيل بيت الله وناقته الله ، فاذا وُجِدَ من الولد ما يَحْسُنُ مَوْقِعَهُ وَيُحْمَدُ قِيلَ : لِلَّهِ أَبُوكَ ، في مَعْرِضِ الْمَذْحِ والتعجب ، أى أبوك لله خالصاً حيث أَنْجَبَ بك وَأَتَى بِمِثْلِكَ .

قال ابو الهيثم : اذا قال الرجل للرجل : لا أُمُّ له ، فمعناه ليس له أُمُّ حُرَّةٌ ، وهو شَتَمٌ ، وذلك أَنَّ بَنِي الإِماءِ لیسوا بِمَرْضِيَّيْنِ ، ولا لاحقِينَ بِنَبِيِّ الْأَخْرَارِ والاشراف ، وقيل : معنى قولهم : لا أُمُّ لك ، يقول : أنت لقيطٌ لا تُعرف لك أُمُّ ، قال : ولا يقول الرجل لصاحبه : لا أُمُّ لك الْآ في غَضَبِهِ عليه ، وتقصره به شائِئاً ، وأما اذا قال : لا أبا لك فلم يَتْرُكْ له من الشَّيْئَةِ شيئاً ، واذا أراد كرامةً قال : لا أبا لِشَانِيكَ ، ولا أَبَ لِشَانِيكَ .

وفي حديث أم عَطِيَّةَ : كانت اذا ذَكَرَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قالت : يَا أَبَاهُ . قال ابن الاثير : أَصْلُهُ يَا بِي هو ، يقال : بَابَأْتُ الصَّبِيَّ ، اذا قلت له : يا بِي أنت وأُمِّي ، فَلَمَّا سَكَنَتِ الْيَاءُ قُلِبَتْ أَلِفاً كما قيل في يا وَيْلَتِي : يا وَيْلَتَا ، وفيها ثلاثُ لُغَاتٍ بهمزة مفتوحة بين الباءَيْنِ ، وبِقَلْبِ الهمزة ياء مفتوحة ، وبإبدالِ الياء الأخيرة أَلِفاً ، وهى هذه . والباء الأولى في : يا بِي أنت وأُمِّي متعلّقةٌ بمحذوفٍ قيل : هو أَسْمُ فيكون ما بعده مرفوعاً تقديره أنت مَقْدِي بِي وأُمِّي وقيل : هو فِعْلٌ وما بعده منصوبٌ أى فَذَيْتُكَ يا بِي وأُمِّي ، وحُذِفَ هذا المَقْدَرُ تخفيفاً لكثرة الاستعمال ، وعِلْمُ الْمُخَاطَبِ به .

وفي حديث الأعرابي الذي جاء يسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شرائع الاسلام فقال له : أَفْلَحَ وأبيه ، إِنَّ صَدَقَ ، قال ابن الاثير : هذه كلمةٌ جاريةٌ على أَلْسِنِ الْعَرَبِ ، تستعملها كثيراً في خطابها ، وتُرِيدُ بها التأكيدَ ، وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يَحْلِفَ الرجلُ بِأَبِيهِ ، فيَحْتَمِلُ أن يكون هذا القولُ قبلَ النهي ، ويَحْتَمِلُ أن يكون جَرَى منه على عادةِ الكلام الجارى على الألسنِ ، ولا يَقْصِدُ به الْقَسَمَ كَالْيَمِينِ الْمَعْفُوعِ عنها من قَبِيلِ اللَّغْوِ ، أو أراد به توكيد الكلام لا اليمينَ ، فان

هذه اللفظة تَجْرَى في كلام العرب على ضَرَيَيْنِ : التعظيم وهو المراد بالقسم المنهى عنه والتوكيد كقول الشاعر :

لَعَمْرُ أبي الواشِينَ لا عَمْرُ غَيْرِهِمْ لقد كَلَّفَتْنِي خُطَّةً لا أريدها

فهذا توكيد لا قسم ، لأنه لا يَقْصِدُ أن يَخْلِفَ بأبي الواشين ، وهو في كلامهم كثير .

وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت عن حفصة رضي الله عنها : وكانت بنتَ أبيها أى أنها شبيهة به في قوة النفس ، وَحِدَّةِ الخُلُقِ والمُبَادَرَةِ الى الأشياء .

وفي حديث وائل بن حُجْرٍ : من محمد رسول الله الى المهاجرِ بنِ أبو أمية ، قال ابن الأثير : حَقُّهُ أن يقول : (ابنِ أبي أمية) ولكنه لاشتهاره بالكُنيَّة ولم يكن له اسمٌ معروفٌ غيره لم يَجْرَ كما قيل : علىُّ بنُ أبو طالب .

وفي حديث رُقَيْقَةَ : هنيئاً لك أبا البطحاء ، أمَّا سَمُوهُ أبا البطحاء لأنهم شَرُفُوا به ، وَعَظُمُوا بدُعائه وهدايته ، كما يُقال للمِطْعَامِ : ابو الأضياف .

وأبو المرأة زوجها ، عن ابن حبيب .

ومن المكنى بالأب قولهم : ابو الحارث كُنيَّةُ الأسد ، ابو جَعْدَةَ كُنيَّةُ الذئب ، ابو حُصَيْن كنية الثعلب ، أبو ضَوَّطَرَى الأحمق ، ابو حاجب النار لا يُتَنَفَّعُ بها ، أبو جُخَادِبِ الجراد ، وأبو بَرَاقِشٍ : لطائرٍ مُبَرِّقَشٍ ، وأبو قَلَمُونٍ : لثوبٍ يَتَلَوَّنُ ألواناً ، وابو عَمْرَةَ كُنيَّةُ الجُوعِ ، قال :

(حَلَّ ابو عَمْرَةَ وَسَطَ حُجْرَتِ)

وابو مالك كُنيَّةُ الهرمِ ، قال :

أبا مالِكٍ إِنَّ الغَوَانِي هَجَرْنِي أبا مالِكٍ إِنَّ أَظْنُكَ دَائِبَا

قال الزمخشري في الأساس : ومن المجاز لا أبا لك ، ولا أبا لغيرك ، ولا أبا
لشائئك ، يقولونه في الحث ، حتى أمر بعضهم لجفائه بقوله :
(أمطر علينا الغيث لا أبا لك)
ويقال : لعمرك أبيك ولعمرك أبي سواك ، قال الكمي :

إِنَّ لَعَمْرُ أَبِي سِوَاكَ مِنْ الصَّنَائِعِ وَالذُّخَايِرِ

وهو أبو الأضياف ، ومن أبو مثواك ؟ وهو أبو الرؤس وأبو العمامة ؛ للكبير
الرأس والعمامة .
قال أبو تراب :

ومن العجب ان أدخل الزمخشري هذا في باب (أبي) البائي . مع إفراده باب
(أبو) على حدة ، أما غيره فقد مزج بين البابين ، فلا عذر لمن أفرد لكل واحد باباً .
وفي حديث رقيقة : هنيئاً لك أبا البطحاء ، انما سموه أبا البطحاء لأنهم شرفوا
به ، وعظموا بدعائه وهدايته . كما يقال للمطعام : أبو الأضياف .
وفي حديث وائل بن حجر : من محمد رسول الله الى المهاجرين أبو أمية
قال ابن الأثير : حقه أن يقول : (ابن أبي أمية) ، ولكنه لاشتهاره بالكنية ، ولم
يكن له اسم معروف غيره ، لم يجز ، كما قيل : (علي بن أبو طالب) .
وفي حديث عائشة قالت عن حفصة : وكانت بنت أبيها ، أي أنها شبيهة به في
قوة النفس ، وجدة الخلقي ، والمبادرة الى الاشياء .



هذه اللفظة تُجرى في كلام العرب على صَرِيحٍ : التعظيم وهو المراد بالقسم المنهى عنه والتوكيد كقول الشاعر :

لَعَمْرُ أبى الوائِشِ لا عَمْرُ غَيْرِهِم لقد كَلَفْتَنِي خُطَّةً لا أريدها

فهذا توكيد لا قسم ، لأنه لا يقصد أن يخلف بأبى الوائش ، وهو في كلامهم كثير .

وفي حديث عائشة رضى الله عنها قالت عن حفصة رضى الله عنها : وكانت بنت أبيها أى أنها شبيهة به في قوة النفس ، وحِدَّةِ الخُلُقِ والمبادرة الى الأشياء .

وفي حديث وائل بن حُجْرٍ : من محمد رسول الله الى المهاجر بن أبو أمية ، قال ابن الاثير : حقه أن يقول : (ابن أبى أمية) ولكنه لاشتغاله بالكنية ولم يكن له اسم معروف غيره لم يجز كما قيل : على بن أبوطالب .

وفي حديث رقيقة : هنيئاً لك أبا البطحاء ، أما سموه أبا البطحاء لأنهم شرفوا به ، وعظموا بدعائه وهدايته ، كما يقال للمطعام : ابو الأضياف .

وأبو المرأة زوجها ، عن ابن حبيب .

ومن المكنى بالأب قولهم : ابو الحارث كنية الأسد ، ابو جعدة كنية الذئب ،

ابو حصين كنية الثعلب ، أبو ضو طرى الأحمق ، ابو حاجب النار لا يبتقع بها ، أبو جُخَادِبِ الجراد ، وأبو براقش : لطائر مبرقش ، وأبو قلمون : لثوب يتلون ألواناً ، وابو عمرة كنية الجوع ، قال :

(حلّ ابو عمرة وسط حُجْرَتِ)

وابو مالك كنية الهرم ، قال :

أبا مالِكٍ إنَّ الفَوَانِ هَجَرَنِي أبا مالِكٍ إنَّ أَظْنُكَ دائِباً

قال الزمخشري في الأساس : ومن المجاز لا أبا لك ، ولا أبا لغيرك ، ولا أبا
لِشَانِيكَ ، يقولونه في الحث ، حتى أمر بعضهم لجَفَائِهِ بقوله :
(أَمِطْرُ عَلَيْنَا الْغَيْثَ لَا أَبَا لَكَ)
ويقال : لَعَمْرُ أَبِيكَ وَلَعَمْرُ أَبِي سِوَاكَ ، قال الكُمَيْتُ :

إِنِّي لَعَمْرُ أَبِي سِوَاكَ مِنْ الصَّنَائِعِ وَالذُّخَائِرِ

وهو أبو الأضياف ، وَمَنْ أَبُو مَثْوَاكَ ؟ وهو أبو الرُّؤُوسِ وأبو العمامة ؛ للكبير
الرأس والعمامة .
قال أبو تراب :

ومن العجب ان أدخل الزمخشري هذا في باب (أَبِي) اليائي . مع إفراده باب
(أبو) على حدة ، أما غيره فقد مزج بين البابين ، فلا عذر لمن أفرد لكل واحد باباً .
وفي حديث رُقَيْقَةَ : هنيئاً لك أبا البطحاء ، انما سَمَّوه أبا البطحاء لأنهم شَرَفُوا
به ، وَعَظَّمُوا بدعائه وهدايته . كما يقال للمِطْعَامِ : أبو الأضياف .
وفي حديث وائل بن حُجْرٍ : من محمد رسول الله الى المهاجرين أبو أمية
قال ابن الأثير : حَقُّهُ أن يقول : (ابن أبي أمية) ، ولكنه لاشتهاره بالكُنْيَةِ ، ولم
يكن له اسمٌ معروف غيرُه ، لم يُجَرَّ ، كما قيل : (عليُّ بنُ أبو طالب) .
وفي حديث عائشة قالت عن حَفْصَةَ : وكانت بنت أبيها ، أي أنها شبيهة به في
قُوَّةِ النفس ، وجِدَّةِ الخُلُقِ ، والمبادرة الى الاشياء .



(أبى)

قال أبو تراب :

قال ابن فارس فى المقاييس : الهمزة والباء والياء يَدُلُّ على الامتناع . أبيتُ
الشيءَ أَبَاهُ ، وقومُ أَبِيونَ ، وَأَبَاءَهُ ، قال :

(أَيْ الضَّيْمِ مِنْ نَفَرِ أَبَاةٍ)

والإِبَاءُ والأَبَاءُ : أنْ تَغْرِضَ على الرجلِ الشَّيْءَ فَيَأْبَى قُبُولَهُ ، فتقول : ما هذا
الإِبَاءُ ، الأَبَاءُ ؟ بالضم والكسر . والأَبِيَّةُ مِنَ الإِبْلِ الصُّعْبَةُ .

قال اللَّحْيَانِيُّ : رجلٌ أَبْيَانٌ إذا كان يَأْبَى الأشياءَ ؛ وماءٌ مَأْبَأَةٌ على مثالِ مَعْبَاةٍ ،
أى تَأْبَاهُ الإِبْلُ .

قال ابن السَّكَيْتِ : أَخَذَهُ أَبَاءٌ إذا كان يَأْبَى الطَّعَامَ .

قال ابو عمرو : الأَوَابِ مِنَ الإِبْلِ الحِقَاقُ والجِدَاعُ والشَّئَاءُ إذا ضَرَبَهَا الفَحْلُ
فلم تَلْقَحْ ، فهى تُسَمَّى الأَوَابِ حتى تَلْقَحَ مَرَّةً ، ولا تُسَمَّى بعد ذلك أَوَابٍ ،
واحدتها أَبِيَّةٌ ، ولا يَتَعَدُّ أن يكون الأَبَا من هذا القياس ، وهو وَجَعٌ يَأْخُذُ المِعْزَى عن
شَمِّ أبوال الأَرْوَى ، قال :

فقلتُ لِكُنْزٍ تَرَكَلَ فأنه أَباً لا إخال الضَّانُّ منه نَواجِياً

قال أبو تراب :

الأَبَا مقصورٌ كما دَلَّ عليه البيت ، ورُسِمَ فى المقاييس الأَبَاءُ وهو خطأ ، قال
ابن دريد فى الجمهرة (ج ١ ص ١٧٠) : والأَبَا مقصورٌ داءٌ يُصِيبُ الغَنَمَ فى
رؤوسها يقال : منه : أَيْبَتِ الشاةُ تَأْبَى أَباً شديداً : إذا أصابها هذا الداء ، والبيت
لابن أحرر كما فى اللسان ويروى (تَدَكَّلَ) بدلَ (تَرَكَلَ) وهما بمعنى .

قال ابن فارس : والأبأ اطراف القَصْبِ ، الواحدة أَبَاءَةٌ ، ثم قيل لِلْأَجْمَةِ أَبَاءَةٌ
كما قالوا لِلْعَيْضَةِ أَرَاكَةٌ ، قال :

وَأَخُو الْأَبَاءَةِ إِذْ رَأَى خُلَّانَهُ تَلَى شِفَاعاً حَوْلَهُ كَالْإِذْخِرِ

ومحوز أن يكون أراد بالأبَاءَةِ الرِّمَاحَ شَبَّهَهَا بِالْقَصْبِ كَثْرَةً .

قال أبو تراب :

البيت لأبي كبير الهذلي كما في اللسان وديوان الهذليين (ص ٦٣) . قال ابن
منظور : شَبَّهَهُم بِالْإِذْخِرِ لَأَنَّهُ لَا يَكَادُ يَنْبُتُ إِلَّا زَوْجاً زَوْجاً ، وأورد ابن فارس بعده
بيتاً لكعب بن مالك الأنصاري ولم يُسمِّه :

مَنْ سَرَّهُ ضَرْبُ يُرْعِبِلْ بَعْضُهُ بَعْضاً كَمَغَمَعَةِ الْأَبَاءِ الْمُحْرَقِ

وذكره في الجمهرة (ج ١ ص ١٧٠) وبعده :

قَلِيَابِ مَأْسَدَةٍ تُسْنُ سُيُوفُهَا بَيْنَ الْمَزَادِ وَبَيْنَ جِذْعِ الْخَنْدَقِ

وفي أساس البلاغة للزخشرى : أَبَى الله إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَذَا ، وَأَبَى عَلَى ،
وَتَأَبَّى : امتنع ، وهو أَبَى الضَّيْمِ وَأَبَى الضَّيْمِ : لَهُ نَفْسُ أَبِيَّةٍ ، وفيه عُبِيَّةٌ ، وَنَوْقُ
أَوَابٍ : يَأْبِينُ الْفَحْلُ ، وَأَصَابُهُ أَبَاءٌ بِالضَّمِّ إِذَا كَانَ يَأْبَى الطَّعَامَ ، تقول : فُلَانٌ إِنْ
شَهِدَ الطَّعَامَ فَالْحَمِيَّةُ ، وَالْإِبَاءُ ، وَإِنْ خَضَرَ الطَّعَامُ فَالْحَمِيَّةُ وَالْأَبَاءُ .

وفي اللسان : الْإِبَاءُ بِالْكَسْرِ مَصْدَرُ قَوْلِكَ : أَبَى فُلَانٌ يَأْبَى بِالْفَتْحِ فِيهِمَا مَع
خُلُوهٍ مِنْ حُرُوفِ الْحَلْقِ ، وَهُوَ شَاذٌ ، أَيْ امْتَنَعَ ، أَنشَدَ ابْنُ بَرَى لِإِسْرَافِيلَ بْنِ أَبِي
خَازِمٍ :

يَرَاهُ النَّاسُ أَخْضَرَ مِنْ بَعِيدٍ وَتَمْنَعُهُ الْمَرَارَةُ وَالْإِبَاءُ

فهو آبٍ وأبيّ ، وأَبَيَّانٌ بالتحريك ، قال ابو المَجْشَرِ ، جاهليّ :

وَقَبْلَكَ مَا هَابَ الرُّجَالُ ظِلَامَتِي وَفَقَاتُ عَيْنِ الْأَشْوَسِ الْأَبَيَّانِ

أَبَى الشَّيْءُ يَأْبَاهُ إِبَاءً وَإِبَاءَةً : كَرِهَهُ .

قال يعقوب : أْبَى يَأْبَى نَادِرٌ ، وقال سيويه : شَبَّهُوا الألفَ بالهمزة في قَرَأَ يَقْرَأُ ، وقال مرةً : أْبَى يَأْبَى ضَارَعُوا به حَسِبَ يَحْسِبُ ، فَتَحُوا كما كَسَرُوا ، قال : وقالوا : يَثْبَى ، وهو شاذٌّ من وجهين ، أحدهما أَنَّهُ فَعَلَ يَفْعَلُ ، وما كان على فَعَلَ لم يُكْسَرْ أَوَّلُهُ في المضارع ، فَكَسَرُوا هذا لأنَّ مُضَارِعَهُ مُشَاكِلٌ لِمُضَارِعِ فَعَلَ ، فكما كُسِرَ أولُ مضارعِ فَعَلَ في جميع اللغاتِ إلّا في لُغَةِ أَهْلِ الْحِجَازِ كَذَلِكَ كَسَرُوا يَفْعَلُ هُنَا . وَالْوَجْهُ الثَّانِي مِنَ الشَّدَوْدِ أَنَّهُمْ تَجَوَّزُوا الْكُسْرَ فِي الْبَاءِ مِنْ يَثْبَى ، وَلَا يُكْسَرُ الْبَتَّةُ إلّا فِي نَحْوِ يَنْجَلُ ، واستجازوا هذا الشَّدَوْدَ فِي يَثْبَى لِأَنَّ الشَّدَوْدَ قَدْ كَثُرَ فِي هَذِهِ الْكَلِمَةِ . قال ابن جنيّ : وقد قالوا : أْبَى يَأْبَى . أنشد ابو زيد :

يَا إِبْلَى مَا ذَامَهُ فَتَابِيَهُ مَاءَ رَوَاءٍ وَنَصِيَّ حَوْلِيَهُ

جاء به على وَجْهِ الْقِيَاسِ كَأَنِّي يَأْبَى .

قال ابن برّيّ : وقد كُسِرَ أَوَّلُ الْمُضَارِعِ فَقِيلَ : يَثْبَى ، وأنشد :

مَاءَ رَوَاءٍ وَنَصِيَّ حَوْلِيَهُ هَذَا بِأَفْوَاهِكِ حَتَّى تَيْبِيَهُ

قال الفراء : لم يَحْيَ عَنْ الْعَرَبِ حَرْفٌ عَلَى فَعَلَ يَفْعَلُ مَفْتُوحَ الْعَيْنِ فِي الْمَاضِي

الْأَوَّانِيهِ أَوْ ثَالِثُهُ أَحَدُ حُرُوفِ الْخَلْقِ غَيْرَ أَبِي يَأْيَ فَإِنَّهُ جَاءَ نَادِراً ، وَزَادَ أَبُو عَمْرٍو :
رَكَنَ يَرْكُنُ ، وَخَالَفَهُ الْفَرَاءُ فَقَالَ : أَمَّا يُقَالُ : رَكَنَ يَرْكُنُ ، وَرَكَنَ يَرْكُنُ . قَالَ
الزَّبِيدِيُّ : هُوَ مِنْ تَدَاخُلِ اللَّغَتَيْنِ .

وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى : لَمْ يُسْمَعْ مِنَ الْعَرَبِ فَعَلَ يَفْعَلُ مِمَّا لَيْسَ عَلَيْهِ أَوْ لَامُهُ مِنْ
حُرُوفِ الْخَلْقِ إِلَّا أَبِي يَأْيَ ، وَقَلَّاهُ يَقْلَاهُ ، وَغَشَى يَغْشَى وَشَجَا يَشْجَى ، وَزَادَ
الْمُبَرِّدُ : جَبَى يَجْبَى ، قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ : وَهَذِهِ الْأَحْرُفُ أَكْثَرُ الْعَرَبِ فِيهَا إِذَا تَنَغَّمَ عَلَى
قَلَا يَقْلِي ، وَغَشَى يَغْشَى ، وَشَجَاهُ يَشْجُوهُ وَشَجَى يَشْجَى وَجَبَا يَجْبَى .

وَرَجُلٌ أَبِي ذُو إِبَاءٍ شَدِيدٍ إِذَا كَانَ مَمْتَنَعاً ، وَرَجُلٌ أَبْيَانُ ذُو إِبَاءٍ شَدِيدٍ ، وَيُقَالُ :
تَأْبَى عَلَيْهِ تَأْبِياً إِذَا امْتَنَعَ عَلَيْهِ ، وَرَجُلٌ أَبَاءٌ إِذَا أَبِي أَنْ يُضَامَ ، وَيُقَالُ : أَخَذَهُ أَبَاءٌ إِذَا
كَانَ يَأْيَ الطَّعَامَ فَلَا يَشْتَهِيهِ .

وَفِي الْحَدِيثِ : كُلُّكُمْ فِي الْجَنَّةِ إِلَّا مَنْ أَبِي وَشَرَّدَ ، أَيْ إِلَّا مَنْ تَرَكَ طَاعَةَ اللَّهِ
الَّتِي يَسْتَوْجِبُ بِهَا الْجَنَّةَ ، لِأَنَّ مَنْ تَرَكَ التَّسَبُّبَ إِلَى شَيْءٍ لَا يُوجَدُ بغيرِهِ فَقَدْ أَبَاهُ ،
وَالْإِبَاءُ أَشَدُّ الْاِمْتِنَاعِ .

وَفِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ : يَنْزِلُ الْمَهْدِيُّ فَيَبْقَى فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ ، فَقِيلَ :
أَرْبَعِينَ سَنَةً ؟ فَقَالَ : آيَتٌ ، فَقِيلَ : شَهراً فَقَالَ : آيَتٌ فَقِيلَ : يَوْماً فَقَالَ : آيَتٌ
أَيُّ آيَتٍ أَنْ تَعْرِفَهُ فَإِنَّهُ غَيْبٌ لَمْ يَرِدِ الْخَبَرُ بِبَيَانِهِ ، وَإِنْ رُوِيَ (آيَتٌ) بِالرَّفْعِ فَمَعْنَاهُ
آيَتٌ أَنْ أَقُولَ فِي الْخَبَرِ مَا لَمْ أَسْمَعْهُ ، وَقَدْ جَاءَ عَنْهُ مِثْلُهُ فِي حَدِيثِ الْعَدَوِيِّ وَالطَّيْرَةِ .
وَأَبَى فُلَانٌ الْمَاءَ وَآبَيْتُهُ الْمَاءُ . قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ قَالَ الْفَارِسِيُّ : أَبِي زَيْدٌ مِنْ شُرْبِ الْمَاءِ ،
وَآبَيْتُهُ إِبَاءَةً ، قَالَ سَاعِدَةُ بْنُ جُوَيْتَةَ :

قَدْ أَوْبَيْتَ كُلَّ مَاءٍ فَهِيَ صَادِيَةٌ مَهْمَا تُصِيبُ أَفْقاً مِنْ بَارِقِ تَشِيمِ

وَالْآيَةُ الَّتِي تَعَافُ الْمَاءَ ، وَهِيَ أَيْضاً لَا تُرِيدُ الْعَشَاءَ ، وَفِي الْمَثَلِ : (الْعَاشِيَةُ
تُهَيِّجُ الْآيَةَ) أَيْ إِذَا رَأَتْ الْآيَةُ الْإِبِلَ الْعَوَاشِيَّ تَبِعَتْهَا فَرَعَتْ مَعَهَا . وَمَاءٌ مَابَأَةٌ تَابَاهُ

الإبل ، وأَخَذَهُ أَبَاءُ من الطَّعَامِ أى كراهية له ، جاءوا به على فُعالٍ ، لأنه كالدَّاءِ والأدواءِ يَغْلِبُ عليها فُعالٌ ، قال الجوهرى : يقال : أَخَذَهُ أَبَاءُ على فُعالٍ اذا جَعَلَ يَأْبَى الطَّعَامَ ، ورجلٌ أَبٍ من قومٍ آيِنَ وَأُباةٍ وَأُبَى وَأُبَاءُ ، ورجلٌ أَبٍ من قومٍ أُبَيِّنَ ، قال ذو الإصْبَعِ العَدَوَانِيُّ :

إِنِّ أَبِ أَبٍ ذُو مَحَافِظَةٍ وَأَبْنُ أَبٍ أَبٍ مِنْ أُبَيِّنِ

شَبَّه نون الجمع بنون الأصل فَجَرَّها . والأبيَّةُ من الإبل التى ضُرِبَتْ فلم تَلْقَحْ كأنها أَبَتْ اللُّقَاحَ ، وأُبَيَّتَ اللَّعْنُ من تحيات الملوك فى الجاهلية ، كانت العربُ يُحَيُّ أَحَدَهُم المَلِكُ يقول : أُبَيَّتَ اللَّعْنُ .

وفى حديث ابن ذى يَزَنَ قال له عبدالمطلب لما دَخَلَ عليه : أُبَيَّتَ اللَّعْنُ ، هذه من تحايا الملوك فى الجاهلية والدعاء لهم ، معناه أُبَيَّتَ أن تَأْتِيَ من الأمور ما تُلْعَنُ عليه وتُذَمُّ بِسَبِّهِ .

وأُبَيَّتُ من الطعام واللَّبَنِ إِبْنُ : انتهتُ عنه من غير شَبَعٍ ، ورجلٌ أُبَيَّانُ : يَأْبَى الطَّعَامَ ، وقيل : هو الذى يَأْبَى الدَّيَّةَ والجَمْعَ إِبَيَّانَ عن كُرَاعٍ ، وقال بعضهم : أبى الماءُ أى أمتنع فلا تَسْتَطِيعُ أن تنزل فيه ألا بتغريزٍ ، وإن نزل فى الرِّكِيَّةِ ماتِحٌ فأَسِنَّ فقد غَرَّرَ بنفسه أى خَاطَرَ بها ، وأوْبَى الفَصِيلُ يُوبَى إِبْيَاءً ، وهو فَصِيلٌ مُوْبٍ اذا سَنِقَ لِامْتِلَائِهِ وأوْبَى الفَصِيلُ عن لَبَنِ أُمِّه أى اَتَّخَمَ عنه لا يَرْضَعُها ، وأبى الفَصِيلُ إِبْنُ وَأُبَى : سَنِقَ من اللَّبَنِ وأَخَذَهُ أَبَاءُ .

قال ابو عمرو : الأَبِيُّ النِّفَاسُ من الإبل ، والأَبِيُّ الْمُتَمَتِّعَةُ من العَلَفِ لِسَنِقِها ، والمُتَمَتِّعَةُ من الفَحْلِ لِقَلَّةِ هَدِيمِها .

والأَبَاءُ داءٌ يأخذ العَنَزَ والضَّانَ فى رؤوسِها من أن تَشُمَّ أبوال الماعِزَةِ الجَبَلِيَّةِ وهى الأَرَوَى أو تَشْرِبُها أو تَطَّأُها ، فترَمَ رؤوسُها ويأخذُها من ذلك صُدَاعٌ ولا يَكَادُ يَبْرَأُ .

قال ابو حنيفة : الأباءُ عَرَضُ يَعْزُضُ للعُشْبِ من أبوال الأروى فاذا رَعَنَ المعزُ خاصةً قَتَلَهَا ، وكذلك إنْ بَالَتْ في الماء فشرِبَتْ منه المعزُ هَلَكَتْ .
قال ابو زيد : يقال : أبى التيسُ وهو يَأبَى أبى منقوصُ ، وتيسُ أبى ، بينُ الأبى : اذا شَمَّ بول الأروى فمرض منه ، وعَزَزُ أبواءُ في تيسِ أبو ، وأعَزَزُ أبو ، وذلك أن يَشُمُّ التيسُ من المعزى الاهلية بول الأروية في موطنها ، فيأخذُه من ذلك داءً في رأسه ونفاخٍ فيرم رأسه ويقتله الداء ، فلا يكادُ يُقَدَّرُ على أكلِ لحمه من مرارته ، وربما إِيَّتَب الضأنُ من ذلك ، غير أنه قلما يكون ذلك في الضأن ، وقال ابنُ أحرمرٍ لإرعى غنمٍ له أصابها الأباءُ ، وقد مرَّ :

فقلتُ لِكَنَّا زِ تَدَكُلُ فأنه أبى لا أظنُّ الضأنُ منه نواجيا
فما لك من أروى تعاديت بِالعَمَى ولا تيتُ كَلاباً مُطْلاً ورامياً

قوله : « لا أظنُّ الضأنُ منه نواجيا » أى من شِدَّتِهِ ، وذلك أن الضأنُ لا يَضُرُّها الأباءُ أن يَقْتُلَهَا تيسُ أبى ، وآبى ، وعَزَزُ آبيةً وأبواءُ وقد أبى أبى .
قال ابو زياد الكلابى والأحرمرُ في قولهم (قد أخذ الغنمُ الأبى) : مَقْصُورٌ ، وهو أن تَشْرَبَ أبوال الأروى فيصيبها منه داءٌ . قال ابو منصور : قوله : (تشرب) أبوال الأروى خطأ ، أنما هو (تَشُمُّ) كما قلنا ، قال : وكذلك سمعتُ العربَ .
قال ابو الهيثم : اذا شَمَّتِ الماعِزَةُ السُّهْلِيَّةُ بولَ الماعِزَةِ الجَبَلِيَّةِ وهى الأروية أخذها الصَّدَاعُ فلا تَكادُ تَبْسرُ فيقال : قد أبيتُ تَأبَى أبى ، وفصيلُ مُوبى وهو الذى يَسْتَقُ حتى لا يَرْضَعَ - والدَّقَى البَشْمُ من كثرة الرُّضْعِ .
والأبى من قولك : أَخَذَهُ أبى اذا أبى أن يَأْكُلَ الطعامَ ، كذلك لا يَشْتَهَى العَلَفَ ولا يَتَنَاوَلُهُ .

والأباءَةُ البَرْدِيَّةُ وقيل : الأَجَمَةُ ، وقيل : هى من الحَلَفَاءِ خاصةً قال ابنُ جنى : كان ابو بكر يَشْتَقُّ الأباءَةَ من أبيتُ ، وذلك أن الأَجَمَةَ تَمْتَنِعُ وتَأبَى على

سَالِكُهَا ، فَأَصْلُهَا عِنْدَهُ أَبَايَةٌ ، ثُمَّ عُمِلَ فِيهَا مَا عُمِلَ فِي عَبَايَةٍ وَصَلَايَةٍ وَعِظَايَةٍ حَتَّى صِرَتْ عِبَاءَةً وَصَلَاةً فِي قَوْلٍ مِنْ هَمْزٍ وَمَنْ لَمْ يَهْمِزْ أَخْرَجَهُنَّ عَلَى أَصُولِهِنَّ وَهُوَ الْقِيَاسُ الْقَوِيُّ ، قَالَ أَبُو الْحَسَنِ : وَكَمَا قِيلَ لَهَا أَجْمَةٌ مِنْ قَوْلِهِمْ : أَجَمَ الطَّعَامُ : كَرِهَهُ .

وَالْأَبَاءُ بِالْفَتْحِ وَالْمَدُّ الْقَصْبُ ، وَيُقَالُ : هُوَ أَجْمَةُ الْخُلَفَاءِ وَالْقَصْبُ خَاصَّةٌ قَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيُّ يَوْمَ حَفْرِ الْخَنْدَقِ وَقَدْ تَقَدَّمَ :

(بَعْضًا كَمَغَمَةِ الْأَبَاءِ الْمُحْرَقِ)

وَاحْدَتُهُ أَبَاءَةٌ ، وَالْأَبَاءَةُ الْقِطْعَةُ مِنَ الْقَصْبِ ، قَالَ فِي الْقَامُوسِ : مَوْضِعُهُ الْمَهْمُوزُ وَقَدْ ذَكَرْنَا أَنَّهُ رَأَى لَابْنَ جَنَى . وَقَلِيبٌ لَا يُؤْوِي ، عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ أَيْ لَا يُنْتَرَحُ ، وَلَا يُقَالُ : يُؤْوَى .

قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ : يُقَالُ فَلَانٌ بَخْرٌ لَا يُؤْوِي وَكَذَلِكَ كَلًّا لَا يُؤْوِي أَيْ لَا يَنْقَطِعُ مِنْ كَثْرَتِهِ وَقَالَ اللَّحْيَانِيُّ : مَاءٌ مُؤَبٌّ : قَلِيلٌ ، وَحُكِيَ : عِنْدَنَا مَاءٌ مَا يُؤْوِي أَيْ مَا يَقِلُّ وَقَالَ مَرَّةً : مَاءٌ مُؤَبٌّ ، وَلَمْ يُفْسَرْ .

قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ : فَلَا أَدْرِي . أَعْنَى بِهِ الْقَلِيلُ أَمْ هُوَ مُفْعَلٌ مِنْ قَوْلِكَ : أَبَيْتُ الْمَاءَ . وَفِي التَّهْذِيبِ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ : يُقَالُ لِلْمَاءِ إِذَا انْقَطَعَ مَاءٌ مُؤَبٌّ ، وَيُقَالُ : عِنْدَهُ دِرَاهِمٌ لَا تُؤْوِي أَيْ لَا تَنْقَطِعُ .

قَالَ أَبُو عَمْرٍو : آبَى أَيْ نَقَصَ ، رَوَاهُ عَنِ الْمُفَضَّلِ ، وَأَنْشَدَ :

وَمَا جُنُبْتُ خَيْلِي وَلَكِنْ وَزَعْتُهَا تُسَرُّ بِهَا يَوْمًا فَأَبَى قَتَالُهَا

قَالَ : نَقَصَ ، وَرَوَاهُ أَبُو نَصْرِ عَنْ الْأَصْمَعِيِّ : (فَأَبَى قَتَالُهَا)

وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ اللَّبْلِيُّ فِي بَغِيَةِ الْأَمَالِ : سَبْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً شَدَّتْ - يَعْنِي أَنَّهَا عَلَى فَعَلٍ يَفْعَلُ فِي الْمَاضِي وَالْغَابِرِ وَلَيْسَ ثَانِيهَا أَوْ ثَالِثُهَا أَحَدُ الْحُرُوفِ الْخَالِقِيَّةِ - سِتُّ عُدَّتْ فِي الصَّحِيحِ ، وَاثْنَتَانِ فِي الْمُضَاعَفِ ، وَتَسْعُ فِي الْمُعْتَلِّ فَعَدَّ مِنْهَا رَكْنَ يَرَكُنُ ، وَهَلَكُ يَهْلِكُ وَقَنْطَ يَقْنُطُ ، قَالَ الزَّيْدِيُّ : وَهَذِهِ حَكَاهَا الْجَوْهَرِيُّ عَنِ الْأَخْفَشِ ، وَحَضَرَ يَحْضَرُ وَنَضَرَ يَنْضَرُ وَفَضَلَ يَفْضَلُ وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ ذَكَرَهُنَّ أَبُو بَكْرٍ بْنُ طَلْحَةَ الْإِسْبِيلِيُّ ،

وَعَضُّ يَعْضُ حَكَاهُ ابْنُ الْقَطَّاعِ ، وَبَضُّ يَبْضُ عَنْ يَعْقُوبَ ، وَفِي الْمُعْتَلِّ أَبِي يَأْبَى ، وَجَبًا يَجْبَى وَقَلَى يَقْلَى وَخَطْلَى يَخْطَلَى ، وَغَسَى يَغْسَى وَسَلَى يَسْلَى وَشَجَى يَشْجَى وَغَثَى يَغْثَى وَعَلَى يَغْلَى ، وَقَدْ سُمِعَ فِي مِثَالِ الْمُضَاعَفِ وَمَا بَعْدَهُ مَجِئُهُمَا عَلَى الْقِيَاسِ مَا عَدَا أَبِي يَأْبَى فَإِنَّهُ مَفْتُوحٌ فِيهِمَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِهِمَا مِنْ غَيْرِ اخْتِلَافٍ قَالَ : وَقَدْ بَيَّنْتُ ذَلِكَ فِي رِسَالَةِ التَّصْرِيفِ .

وَقَالَ الْفَاسِيُّ : وَيَأْبَى بِالْكَسْرِ وَإِنْ اقْتَضَاهُ الْقِيَاسُ فَقَدْ قَالُوا : أَنَّهُ غَيْرُ مَسْمُوعٍ مُرَدُّوهُمَا نَقْلَهُ ابْنُ جَنَّى عَنْ أَبِي زَيْدٍ - كَمَا تَقَدَّمَ - وَقَالَ أَيْضًا : قَوْلُ الْمَجْدِ : أَبِي الشَّيْءِ يَأْبَاهُ وَيَأْبِيهِ جَرَى فِيهِ عَلَى خِلَافِ اصْطِلَاحِهِ لِأَنَّ تَكَرُّرَ الْمُضَارِعِ يَدُلُّ عَلَى الضَّمِّ وَالْكَسْرِ ، لَا الْفَتْحَ ، وَكَأَنَّهُ اعْتَمَدَ عَلَى الشَّهْرَةِ .

وَفَسَّرَ الْإِبَاءَ فِي الْقَامُوسِ بِالْكَرْهِ ، وَفَسَّرَ الْكَرْهَ بِالْإِبَاءِ عَلَى عَادَتِهِ ، وَكَثِيرٌ يُفَرِّقُونَ بَيْنَهُمَا ، فَيَقُولُونَ الْإِبَاءَ هُوَ الْامْتِنَاعُ عَنِ الشَّيْءِ ، وَالْكَرَاهِيَةُ لَهُ بَغْضُهُ وَعَدَمُ مِلَاتِمَتِهِ .

وَفِي شَرْحِ الْقَامُوسِ لِلزَّبِيدِيِّ : الْأَبَى الْأَسَدُ ، لَامْتِنَاعِهِ ، وَالْأَبِيَّةُ ، بِالضَّمِّ وَكَسْرِ الْمُوَحَّدَةِ وَتَشْدِيدِهَا وَتَشْدِيدِ الْيَاءِ بِمَعْنَى الْكِبَرِ وَالْعِظَمَةِ ، وَقَالَ الْهَرَوِيُّ : سَمِعْتُ أَبَا يَعْقُوبَ بْنَ خَرْزَادَ يَقُولُ : قَالَ الْمُهَلَّبِيُّ ، أَبُو الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ النَّجَازِيِّ : بَخْرٌ لَا يَبُورُ أَيْ لَا يَجْعَلُكَ تَأْبَاهُ ، وَنَقَلَ الْجَوْهَرِيُّ عَنْ ابْنِ السَّكَيْتِ : أَيْ لَا يَنْقَطِعُ مِنْ كَثَرَتِهِ .

قَالَ الْمَجْدُ : وَالْأَبِيَّةُ بِالْكَسْرِ آرْتِدَادُ اللَّبَنِ فِي الضَّرْعِ ، قَالَ الزَّبِيدِيُّ : يَقَالُ لِلْمَرْأَةِ إِذَا حُمَّتْ عِنْدَ وَلَادَتِهَا : إِنَّمَا هَذِهِ الْحَمَى أَبِيَّةٌ تُذْهِكُ .

قَالَ الْفَرَّاءُ : الْأَبِيَّةُ غِرَارُ اللَّبَنِ وَآرْتِدَادُهُ فِي الثَّدْيِ ، كَذَا نَصُّهُ فِي التَّكْمِلَةِ لِلصَّاعِقَانِ ، فَقَوْلُ الْمَجْدِ : (فِي الضَّرْعِ) فِيهِ نَظَرٌ تَأْمُلُ ذَلِكَ .

قَالَ الرَّائِغُ الْأَصْفَهَانِيُّ فِي الْمَفْرَدَاتِ : الْإِبَاءُ شِدَّةُ الْامْتِنَاعِ ، فَكُلُّ إِبَاءٍ امْتِنَاعٌ وَلَيْسَ كُلُّ امْتِنَاعٍ إِبَاءً ، قَالَ تَعَالَى : « وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُسَمَّ نُورُهُ » وَقَالَ : « وَتَأْبَى قُلُوبُهُمْ » وَقَالَ : « أَبِي وَاسْتَكْبَرَ » وَقَالَ : « إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى » .

(الإتيان)

قال أبو تراب :

الإِتيَانُ المَجِيءُ بِسُهُولَةٍ ، ومنه قيل للسَّيْلِ المَارُّ عَلَى وَجْهِهِ : أَتَى وَأَتَاوَى وَبِهِ شُبُه الغريب فقيل : أَتَاوَى .

قال الراغب : والإِتيَانُ يقال للمَجِيءِ بِالذَّاتِ ، وبِالأَمْرِ ، وبالتدبير ، ويقال في الخير وفي الشرِّ ، وفي الأعيان والأعراض ، نحو قوله تعالى : « إِنَّ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ » وقوله تعالى : « أَتَى أَمْرُ اللَّهِ » وقوله تعالى : « فَاتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَعِ » أى بِالْأَمْرِ والتدبير نحو « جَاءَ رَبُّكَ » .
وعلى هذا النحو قول الشاعر :

(أتيت المروءة من بابها)

وقال تعالى : « فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا » وقوله : « لَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى » أى لَا يَتَعَاظُونَ ، وقوله : « يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةُ » وفي قراءة عبد الله : « تَأْتِي الْفَاحِشَةُ » فاستعمال الإِتيَانِ منها كاستعمالِ المَجِيءِ في قوله : « لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا » .

يقال : أَتَيْتُهُ ، وَأَتَوْتُهُ ، ويقال للسِّقَاءِ إِذَا مُحِضَ وَجَاءَ زُبْدُهُ : أَتَوْتُ ، وتحقيقه : جاء ما مِنْ شأنه أَنْ يَأْتِيَ مِنْهُ ، فهو مصدرٌ في معنى الفاعِلِ .

وهذه أرضٌ كثيرةُ الإِتَاءِ أى الرِّيعِ . وقوله تعالى « مَأْتِيًا » مفعولٌ من أَتَيْتُهُ ، قال بعضهم : معناه آتِيًا ، فَجَعَلَ المَفْعُولَ فاعِلًا وليس كذلك ، بل يقال : أَتَيْتُ الأَمْرَ ، وَأَتَانِي الأَمْرُ ، ويقال : أَتَيْتُهُ بِكَذَا ، وَأَتَيْتُهُ كَذَا ، قال تعالى : « وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا » وقال : « فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا » وقال : « وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا » وكلُّ موضعٍ ذَكَرَ في وصفِ الكتابِ (آتينا) فهو أَبْلَغُ من كُلِّ موضعٍ ذَكَرَ فيه

(أوتوا) لَأَنَّ (أوتوا) قد يقال إذا أُولى مَنْ لم يكن منه قَبُولٌ ، و (آتيناهم) يُقال فيمن كان منه قَبُولٌ .

وقوله : « أَتَوَيْ زُبَرَ الحديد » وقراه حمزةً موصولةً اى جِيئُونِي ، والإِتياء الإِعطاء ، وَخُصَّ دَفْعُ الصَّدَقَةِ فِي الْقُرْآنِ بِالِإِتياءِ نحو : « أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُ الزَّكَاةَ ، وَنَحْوُ : « وَأَقَامِ الصَّلَاةَ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةَ » وَنَحْوُ : « وَلَا يَجِلْ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُمْ شَيْئاً » وَنَحْوُ : « وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ » .

قال الزمخشري : أَتَى إِلَيْهِ إِحْسَاناً : إِذَا فَعَلَهُ ، وَوَعَدُ اللَّهِ مَا تِي ، وَأَتَيْتُ الْأَمْرَ مِنْ مَاتَاهُ ، وَمَاتَاتِهِ أَيْ مِنْ وَجْهِهِ ، قَالَ :

وَحَاجَةٌ بِتٍ عَلَى صِمَاتِيهَا أَتَيْتُهَا وَخَدَيْتُ مِنْ مَاتَاتِيهَا

وَأَتَى عَلَيْهِمُ الدَّهْرُ : أَفْقَاهُمْ ، وَأَتَى امْرَأَتَهُ ، وَأَسْتَأْتَبِ النَّاقَةَ : اغْتَلَمْتُ وَطَلَبْتُ أَنْ تُؤْتَى ، وَيُقَالُ : مَا أَتَيْتُنَا حَتَّى أَسْتَأْتِيَنَّكَ : إِذَا اسْتَبْطِئُوهُ وَطَرِيقَ مَيْتَاءٍ مِفْعَالٌ مِنَ الْإِتيَانِ ، كَقَوْلِهِمْ : دَارٌ مَجْلَالٌ ، تَقُولُ : الْمَوْتُ طَرِيقُ مَيْتَاءٍ ، وَهُوَ لِكُلِّ حَيٍّ مَيْدَاءٌ ، أَيْ غَايَةٌ ، وَهُوَ أَتِي فِينَا وَأَتَاوِي . أَيْ غَرِيبٌ . وَسَيْلٌ أَتِي وَأَتَاوِي : أَتَى مِنْ حَيْثُ لَا يُدْرَى ، وَتَقُولُ : فَلَانٌ كَرِيمٌ الْمَوَاتَاةُ ، جَمِيلُ الْمَوَاسَاةِ ، وَهَذَا أَمْرٌ لَا يُوَاتِيْنِي ، وَتَأْتِي لَهُ أَمْرُهُ : إِذَا تَسَهَّلَتْ لَهُ طَرِيقَتُهُ ، قَالَ - وَيَأْتِي مُخَفَّفًا :

(تَأْتِي لَهُ الدَّهْرُ حَتَّى أَنْجَبِرَ)

وَتَأْتَيْتُ لِهَذَا الْأَمْرِ : تَرَفَّقْتُ لَهُ ، وَقِيلَ : تَهَيَّأْتُ ، وَتَأْتَيْتُ لَهُ بِشَيْءٍ حَتَّى أَصْبَتْهُ : إِذَا تَقَصَّدْتَ لَهُ ، وَأَتَى لِلْسَّيْلِ : سَهْلٌ لَهُ سَبِيلُهُ ، وَفُتِحَ الْمَاءُ فَأَتَى لَهُ إِلَى أَرْضِيكَ ، وَكَثُرَ إِتَاءُ أَرْضِهِ أَيْ رَيْعُهَا ، وَنَخَلَ ذَوَاتِئَهُ ، وَلَبِنُ ذَوَاتِئِهِ أَيْ ذَوْرُبْدٌ كَثِيرٌ ، قَالَ عَمْرُو بْنُ الْإِطْنَابَةِ :

وَبَعْضُ الْقَوْلِ لَيْسَ لَهُ عِنَاجٌ كَمَخْضِ الْمَاءِ لَيْسَ لَهُ إِنَاءٌ

وَأَدَّى إِتَاوَةً أَرْضَهُ أَى خَرَجَهَا ، وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْإِتَاوَةُ وَهِيَ الْجَبَابِيَّةُ ، قَالَ
جَابِرُ بْنُ حُنَى التَّغْلِبِيُّ

قال أبو تراب :

وفى اللسان : حُنَى بن جابر وهو خطأ ولم يُصَحَّحْ وانظر المفضليات (ج ٢ ص ٨)
وأغفل تصحيحه عبدالسلام هارون فى تنبيهاته على اللسان .

وفى كُلِّ أسواقِ العِراقِ إِتَاوَةٌ وفى كُلِّ ما باعَ أَمْرُوهُ مَكْسُ دِرْهَمٍ
وَشَكَمَ فَاهُ بِالْإِتَاوَةِ أَى بِالرُّشْوَةِ .

وقال ابن فارس : الهَمْزَةُ والتَّاءُ والواوُ والألفُ والياءُ يدلُّ على مجىءِ الشَّيْءِ
وَإِضْحَاكِهِ وَطَاعَتِهِ ، الْأَتَوُ الاسْتِقَامَةُ فى السَّيْرِ ، يُقالُ : أَتَا البَعِيرُ يَأْتُو ، قال : وله
رواية أخرى :

تَوَكَّلْنِ وَأَسْتَذْبَرْنَهْ كَيْفَ أَتَوُهُ بها رَبِذًا سَهْوُ الْأَرَاكِحِ مِرْجَا

ويقال : ما أَحْسَنَ أَتَوَيْدِيها فى السَّيْرِ ، وقال مُزَاجِمٌ :

فَلا سَدَوُ الْأَسَدَوُ وَهُوَ مُذْبِرُ ولا أَتَوُ إِلَّا أَتَوُهُ وَهُوَ مُقْسِبِلُ

وتقول العربُ : أَتَوْتُ فَلاناً بمعنى أَتَيْتُهُ ، قال (خالداً بن زُهَيْرِ الهذلى) :

يا قَوْمِ مالى وَأَبا فُؤَيْبٍ كُنْتُ إِذا أَتَوْتُهُ مِنْ غَيْبٍ

قال الضَّبِّي : يُقالُ لِلسِّفَاءِ إِذا تَمَخَّضَ قَدْ جاءَ أَتَوُهُ . وقال الخليل : الْإِتَاوَةُ
الْخَرَجُ وَالرُّشْوَةُ ، وَالْجَعَالَةُ ، وَكُلُّ قِسْمَةٍ تُقَسَّمُ على قَوْمٍ فَتُجَبَّى كَذَلِكَ قال :

(يُؤَدُّونَ الْإِتَاوَةَ صَاغِرِينَ)

وَأَنشَدَ بَيْتَ جَابِرِ التَّغْلِبِيِّ الْمَذْكُورَ آنفاً ، وقال الأصمعى : أَتَوْتُهُ أَتَوًا :

أَعْطَيْتُهُ الْإِتَاوَةَ .

تقول : اثنان فلان إثناناً ، وأثني ، وأثنت وأتوت واحدة ، ولا يقال : إثنانة واحدة الآ في اضطرار الشاعر ، وهو قبيح لأن المصادر كلها اذا جُعِلَتْ واحدة رُدَّت الى بناء فعلها ، وذلك اذا كان الفعل على فَعَلَ ، فاذا دَخَلَتْ في الفعل زيادات فوق ذلك أَدْخِلَتْ فيها زياداتها في الواحدة كقولنا : إقبالة واحدة ، قال شاعر في الأثني (هورجل من بني عمرو بن عامر) :

إِنِّي وَأَتَى أَبْنِ غَلَّاقٍ لِيَقْرِيَنِي كغَابِطِ الْكَلْبِ يَرْجُو الطَّرْقَ فِي الذَّنْبِ

وحكى اللحياني : إثنانة . قال ابو زيد : بني بفلان : اثني ، وللاثنين : ثينان به ، وللجمع : تُوني به ، وللمرأة : ثينني به ، وللجمع : ثينني . قال الخليل : آتيت فلاناً على أمره مؤاتاةً ، وهو حُسْنُ المطاوعة ، ولا يقال : وأثنته الآ في لغة قبيحة في اليمن ، وما جاء من نحو آسيتُ ، وآكلتُ ، وآمرتُ ، وآخيتُ انما يجعلونها واواً على تخفيف الهزمة في يُواكِلُ ويؤامر ونحو ذلك . قال اللحياني : ما آتيتنا حتى آستأتيناك ، أى آستبطأناك وسألناك الإتيان ، ويقال : تأت لهذا الأمر أى ترفق له ، والإيتاء الإعطاء ، تقول : آتى يؤتي إيتاءً ، وتقول : هات بمعنى آت أى فاعل ، فدخلتِ الهاء على الألف ، وتقول : تأتى لفلان أمره ، وقد آتاه الله تأتيةً ، ومنه قوله :

(وتأتى له الدهرُ حتى جَبَر)

وهو مُحَفَّفٌ مِنْ تَأَى ، قال لبيد :

(بِضَبُوحِ صَافِيَةٍ وَجَذْبِ كَرِينَةٍ) بِمُؤَثِّرِ تَأَى لَهُ إِهَامُهَا

قال الخليل : الآتى ما وَقَعَ في النهر من خَشَبٍ أَوْ رَقٍّ مِمَّا يَحْسِرُ الماء . تقول : آت لهذا الماء أى سَهَّلَ جَرِيَهُ ، والآتى عند العامة النهر الذى يجرى فيه الماء الى

الحوض ، والجمعُ الأتيُّ والآتاءُ ، والآتيُّ أيضاً : السَّيْلُ الذي يأتي من بَلَدٍ غيرِ بَلَدِكَ ، قال النابغة :

خَلْتُ سَبِيلَ أَتٍ كَانَ يَجْبِيهِ وَرَفَعْتَهُ إِلَى السَّجْفَيْنِ وَالنَّضْدِ

قال بعضهم : أراد أَتٍ النُّزَى ، وهو تجراه ، ويُقال : عَنَى به ما يَجْبِسُ المَجْرَى من وَرَقٍ أو حَشِيشٍ ، وَأَتَيْتُ للماء تَأْتِيَةً : إذا وَجَّهْتَ له تَجْرَى .
وقال اللَّحْيَانُ : رَجُلٌ أَتٍ إذا كان نافذاً ، قال الخليل : رَجُلٌ أَتٍ أى غريبٌ في قومٍ ليس منهم ، وأتايُ كذلك ، وأنشد الأصمعي : - وله رواية أخرى

لَا تَعْدِلْنَ أَتَاوِيْنَ تَضْرِبُهُم نَكْبَاءُ صِرٌّ بِأَصْحَابِ الْمُحَلَّاتِ

والإِتَاءُ نَمَاءُ الزَّرْعِ والنَّخْلِ ، يُقَالُ : نَخَلُ ذُو إِتَاءٍ أى نَمَاءٍ ، قال الفراء : أَتَتْ الأَرْضُ والنَّخْلُ أَتَوًا ، وَأَتَى الماءُ إِتَاءً أى كَثُرَ .
وفي تكملة الصغانى : الأَتَوُ الشَّخْصُ العظيم ، وَأَتَوَانُ توكيدٌ لِأَسْوَانٍ وهو الحَزِينُ ، يقال : أَتَوَانُ أَسْوَانُ .
وفي اللسان : أَتَيْتُهُ أَتِيًّا وَأَتِيًّا ، وَإِتْيَانًا ، وَإِتْيَانَةً ، وَمَأْتَاءَةً ؛ جِئْتُهُ ، قال الشاعر :

(فَاحْتَلْ لِنَفْسِكَ قَبْلَ أَتَى الْعَسْكَرِ)

وفي الحديث : خيرُ النِّسَاءِ المُؤَاتِيَةُ لزوجها ، المُؤَاتَاءَةُ حُسْنُ المُطَاوَعَةِ والمُؤَافَقَةِ وَأَصْلُهَا الهمزُ فَخُفِّفَ وَكَثُرَ حَتَّى صارَ يُقالُ بالواوِ الخالصة ، قال : وليس بالوَجْهِ .
وقال الليث : يقالُ أَتَانِ فُلَانٌ أَتِيًّا وَأَتِيَّةً واحدةً وَإِتْيَانًا ، قال : ولا تُقْل :
إِتْيَانَةً واحدةً الْآ فى اضطرارٍ شعرٍ قبيحٍ ، لأن المصادرَ كُلَّهَا إذا جُعِلَتْ واحدةً رُدَّتْ إلى بِنَاءِ فَعْلَةٍ ، وذلك إذا كانَ الفِعْلُ منها على فَعَلَ أو فَعِلَ ، فاذا أُدخِلَتْ فى الفِعْلِ

زيادات فوق ذلك أَدْخِلَتْ فيها زيادتها في الواحدة كقولك : إِقْبَالَةٌ واحدة ، ومِثْلُ
تَفْعُلُ تَفْعَلَةٌ واحدةً وأشباه ذلك ، وذلك في الشيء الذي يَحْسُنُ أن تقول فَعْلَةٌ واحدةً
والآ فلا .

وقال ابن خالويه : ما أَتَيْتَنَا حَتَّى آسَأْتَيْنَاكَ .
وفي التنزيل العزيز : « وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى » قالوا : معناه حيث
كان ، وقيل : معناه حيث كان الساحر يَجِبُ أن يُقْتَلَ وكذلك مذهب أهل الفقه في
السَّحَرَةِ ، وقوله :

تِ لِي آلَ زَيْدٍ فَأَنْدَهُمْ لِي جَمَاعَةٌ وَسَلَّ آلَ زَيْدٍ أَيْ شَيْءٍ يَضِيرُهَا
قال أبو تراب :

في طبعات اللسان (فابْدَهُمْ) وهو خطأ والصواب ما اثبتنا بمعنى ائت ناديم
وهو في الأمل الشجرية ، نبه عليه عبدالسلام هارون .
قال ابن جني : حُكِيَ أَنَّ بَعْضَ الْعَرَبِ يَقُولُ فِي الْأَمْرِ مِنْ أَتَى : تِ زَيْدًا ،
فِيحذفُ الهمزة تخفيفاً كما حذفتُ من خُذْ وَكُلْ وَمُرْ ، وَقُرِئَ : « يَوْمَ تَأْتِ » بحذفِ
الياء كما قالوا : لَا أَذْرِي هِيَ لُغَةٌ هُذَيْلٍ ، وَأَمَّا قَوْلُ قَيْسِ بْنِ زُهَيْرٍ الْعَبْسِيِّ :

أَلَمْ يَأْتِيكَ وَالْأَنْبَاءُ تَنْمِي بِمَا لَأَقْتُ لَبُونُ بَنِي زَيْدٍ ؟

فَأَمَّا أَثْبَتَ الْيَاءِ وَلَمْ يَحْذِفْهَا لِلجَزْمِ ضَرُورَةٌ ، وَرَدَّهُ إِلَى أَصْلِهِ ، قَالَ الْمَازِنِيُّ :
وَيَجُوزُ فِي الشَّعْرِ أَنْ تَقُولَ : زَيْدٌ يَزْمِيكَ ، بَرَفَ الْيَاءِ ، وَيَغْزُوكَ بَرَفَ الْوَاوِ ، وَهَذَا
قَاضِيٌ بِالتَّنْوِينِ ، فَتُجْرَى الْحَرْفُ الْمُعْتَلُّ مُجْرَى الْحَرْفِ الصَّحِيحِ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ فِي
الْأَسْمَاءِ وَالْأَفْعَالِ جَمِيعاً لِأَنَّهُ الْأَصْلُ .

وَالْمِثْلُ وَالْمِثْلُ ، مَدُودَانِ : آخِرُ الْغَايَةِ حَيْثُ يَنْتَهِي إِلَيْهِ جَرَى الْخَيْلِ ،

والمِيتَاءُ : الطريقُ العامُّ ، ومجتمع الطريق ايضاً مِيتَاءٌ ومِيدَاءٌ ، وأنشد ابن برّى ؛
الحُميد الأَرْقَطُ :

إذا أَنْصَرَّ مِيتَاءُ الطريقِ عليهما مَضَتْ قَدْماً برح الحزام زَهْوَقُ

وفي حديث اللُّقطة : ما وجدتُ في طريقِ مِيتاءٍ فَعَرَفْتُهُ سَنَةً ، أى طريقِ
مسلوكٍ ، وهو مِفْعَالٌ من الإتيان ، والميم زائدة ، ويقال : بَنَى القومُ بيوتَهُم على مِيتاءٍ
واحدٍ ، ومِيداءٍ واحدٍ . ودارى بِمِيتاءِ دارِ فلانٍ ، ومِيداءِ دارِ فلانٍ ، أى تِلْقَاءَ دارِهِ ،
وطريقِ مِيتاءٍ : عامرٌ ، هكذا رواه ثعلبٌ بِهَمْزِ الياء من مِيتاءٍ .

قال : وهو مِفْعَالٌ من أَتَيْتُ ، أى يَأْتِيهِ الناسُ . وفي القاموس : طريق
مِيتاءٍ : عامر واضح وهو مجتمع الطريق ايضاً .

وفي الحديث : لولا أَنه وَعَدَ حَقٌّ وَقَوْلٌ صِدْقٌ وطريقُ مِيتاءٍ لَحَزِنًا عليك أكثرُ
ما حَزِنًا يا ابراهيم : أراد أَنه طريقٌ مسلوكٌ يسلكه كلُّ أَحَدٍ ، وهو مِفْعَالٌ من
الإتيان ، فَأَنْ قُلْتَ : طريقٌ مَأْتِيٌّ فهو مفعولٌ من أَتَيْتُهُ ، قال الله عز وجل : « إِنَّهُ
كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا » كَأَنَّهُ قال : آتِيًّا ، كما قال : « حجاباً مستوراً » أى ساتراً ، لأنَّ
ما أَتَيْتُهُ فقد أَتاك .

قال الجوهري : وقد يكون مفعولاً لأنَّ ما أَتاك من أَمْرِ الله فقد أَتَيْتَهُ أنت ،
قال : وانما شُدِّدَ لأنَّ واو مفعولٍ انقلبت ياءً لكسرة ما قبلها ، فأُدغمَتْ في الياء التي
هى لامُ الفعل .

قال ابن سيده : وهكذا رَوَى طريقُ مِيتاءٍ بغيرِ هَمْزٍ ، إلاَّ أَنَّ المرادَ الهمزَ ،
ورواه ابو عبيد في المُصَنَّفِ بغيرِ هَمْزٍ (فِيعالاً) لأنَّ فيعالاً من أُبَيَّةِ المصادر ، ومِيتاءُ
ليس مصدرًا انما هو صِفَةٌ ، فالصحيح فيه إِذْنٌ ما رواه ثعلبٌ وَقَسَرَهُ .

قال ابن سيده : وقد كان لنا أَن نقول : ان أبا عبيدٍ أراد الهمزَ فتركه إلاَّ أَنه
عقد الباب بِفِعْلَاءَ فَفَضَحَ ذَاتَهُ وَأَبَانَ هَنَاتَهُ .

قال أبو تراب :

وعَلِقَ هنا مصحح تاج العروس بقوله : كذا بخطه ولعله عقد الباب بفعال ،
وقد أخطأ المصحح فلو كان كما قال لما كان للفضيحة سبيل هنا .

وفي التنزيل العزيز : « أَيْنَمَا تَكُونُوا يُاتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً » قال أبو اسحاق :
معناه : يُرْجِعُكُمْ الى نَفْسِهِ ، وَأَتَى الْأَمْرَ مِنْ مَاتَاهُ ، وَمَاتَاتِهِ أَيْ مِنْ جِهَتِهِ وَوَجْهِهِ الَّذِي
يُؤْتَى مِنْهُ ، كما تقول : مَا أَحْسَنَ مَعْنَاةَ هَذَا الْكَلَامِ ، تُرِيدُ : معناه ، قال الراجز : -
الْبَيْتَ الْمُتَقَدِّمَ - وفيه (مِنْ مَاتَاتِهَا) ، وَأَتَى إِلَيْهِ الشَّيْءَ : سَأَلَهُ .

وَالْأَتَى النُّهْرُ يَسُوقُهُ الرَّجُلَ إِلَى أَرْضِهِ ، وَقِيلَ : هُوَ الْمُفْتَحُ ، وَكُلُّ مَسِيلٍ سَهْلَتُهُ
إِلَاءَ أَيْ ، وَهُوَ الْأَتَى ؛ حَكَاهُ سَبِيوهُ ، وَقِيلَ : الْأَتَى جَمْعٌ ، وَأَتَى لِأَرْضِهِ أَيْ : سَأَلَهُ ،
أَنشَدَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ لِأَبِي مُحَمَّدٍ الْفَقْعَسِيِّ :

تَقْذِفُهُ فِي مِثْلِ غِيْطَانِ التُّبَةِ فِي كُلِّ تَبَةٍ جَذُولٌ تُؤْتِيَنِي

شَبَّهَ أَجْوَأَهَا فِي سَعَتِهَا بِالتُّبَةِ ، وَهُوَ الْوَاسِعُ مِنَ الْأَرْضِ ، قَالَ الْأَصْمَعِيُّ :
كُلُّ جَذُولٍ مَاءٌ أَيْ ؛ وَقَالَ الرَّاجِزُ :

لِيُمَخِّضَنَّ جَوْفُكَ بِالْذُّلِّ حَتَّى تَعُودِيَ أَقْطَعَ الْأَتَى

قال : وكان ينبغي أن يقول : (قَطْعَاءُ الْأَتَى) لانه يُخَاطَبُ الرُّكْبَةَ أَوِ الْبِئْرَ
وَلَكِنَّهُ أَرَادَ (حَتَّى تَعُودِيَ مَاءً أَقْطَعَ الْأَتَى) وَكَانَ يَسْتَقِي وَيَرْتَجِزُ بِهَذَا الرَّجَزِ عَلَى رَأْسِ
الْبِئْرِ .

وَأَتَى لِلْمَاءِ : وَجْهٌ لَهُ تَجْرَى ، وَيُقَالُ : أَتَتْ هَذَا الْمَاءَ فَتَهَيَّءُ لَهُ طَرِيقَهُ . وَفِي
حَدِيثِ ظَبْيَانَ فِي صِفَةِ دِيَارِ ثَمُودَ قَالَ : وَأَتَوْا جَدَاوِلَهَا أَيْ سَهَّلُوا طُرُقَ الْمِيَاهِ إِلَيْهَا ،
يُقَالُ : أَتَيْتُ الْمَاءَ : إِذَا أَصْلَحْتَ تَجْرَاهُ حَتَّى يَجْرِيَ إِلَى مَقَارِهِ . وَفِي حَدِيثِ بَعْضِهِمْ

انه رأى رجلاً يُؤْتِي الماء في الأرضِ اى يُطْرُقُ ، كَأَنَّهُ جَعَلَهُ يَأْتِي اليها اى يَجِيءُ .
والْأَتَى وَالْإِتَاءُ : ما يقع في النهر من خشب أو وَرَقٍ ، والجَمْعُ آتَاءُ وَأَتِيٌّ ، وكلُّ
ذلك من الْإِتْيَانِ .

وفي القاموس : والإِتي كَرَضًا وَضَبَطَهُ بَعْضُ كَعْبِدِيِّ ، والإِتَاءُ كَسَاءٍ وَضَبَطَهُ
بَعْضُ كِكْسِيَاءٍ ما يقع في النهر من خشب أو ورق . وفي تكملة الصغاني : الإِتيُّ بالكسر
لغة في الأَتَى وكذلك الإِتَاوِيُّ في الْآتَاوِيَّ .

قال في اللسان : وَسَيْلُ أَيْ وَأَتَاوِيٌّ : لا يُذَرَى مِنْ أَيْنَ أَتَى ، وقال اللُّحَيَّانِيُّ :
اى أَتَى وَلَبَسَ مَطَرُهُ عَلَيْنَا ، قال العجاج :

كَأَنَّهُ وَالْهَوْلُ عَنكَرِي سَيْلُ أَيْ مَدَّةُ أَيْ

ومنه قول المرأة التي هَجَّتِ الْأَنْصَارَ ، وَحَبَّذَا هَذَا الْهَجَاءُ :

أَطَعْتُمْ أَتَاوِيٍّ مِنْ غَيْرِكُمْ فَلَا مِنْ مُرَادٍ وَلَا مَذْجٍ

أَرَادَتْ بِالْآتَاوِيَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَتَلَهَا بَعْضُ الصَّحَابَةِ فَأَهْدَرَ
دَمَهَا .

وقيل : بل السَّيْلُ مُشَبَّهٌ بِالرَّجْلِ لِأَنَّهُ غَرِيبٌ مِثْلُهُ ، قال - وَتَقَدَّمَ الْبَيْتُ -
(لَا يُعَدِّلُنَّ أَتَاوِيُونَ) الخ . قال الفارسي : وَيُرْوَى : (لَا يُعَدِّلُنَّ أَتَاوِيُونَ) فحذف
المفعول ، وأراد : لَا يُعَدِّلُنَّ أَتَاوِيُونَ شَأْنَهُمْ كَذَا أَنْفُسَهُمْ .

وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل عاصمَ بنَ عديَّ الانصاري عن
ثابت بن الدُّحْدَاحِ وَتَوَفَّى فقال : هل تعلمون له نَسَبًا فيكم فقال : لا ، انما هو أَيْ
فينا ، قال : فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِيرَاثِهِ لابن أخته . قال
الأصمعي : انما هو أَيْ فينا ، الْأَتَى الرجل يكون في القوم ليس منهم ، ولهذا قيل

للسيل الذى يأتى من بلد قد مُطِرَ فيه الى بلد لم يُمَطَر فيه أتي .

ويقال : أتيت للسيل فانا أوتيته : اذا سهلت سبيله من موضع الى موضع ليخرج اليه ، وأصل هذا من الغربة ، أى هو غريب ؛ يقال : رجل أتي وأتاوى أى غريب ، يقال : جاءنا أتاوى : اذا كان غريباً فى غير بلاده .

ومنه حديث عثمان حين أرسل سليط بن سليط ، وعبدالرحمن بن عتاب الى عبدالله بن سلام فقال : أتيتاه فتنكرأله ، وقولا : إنا رجلان أتاويان ، وقد صنع الله ما ترى فما تأمر ؟ فقالا له ذلك ، فقال : لستما بأتاويين ، ولكنكما فلان وفلان أرسلكما أمير المؤمنين .

قال الكسائى : الأتاوى ، بالفتح : الغريب الذى هو فى غير وطنه ونسوة أتاويات ، وأنشد ابو الجراح لحميد الأرقط :

يُضْبَحْنَ بِالْقَفْرِ أَتَاوِيَاتٍ مُعْتَرِضَاتٍ غَيْرِ عُرْضِيَّاتٍ

وفى الفائق :

هيهات عن مضبجها هيهات هيهات حَجَرٌ من صُنِيَعَاتٍ

أى غريبة من صواحبا لتقدمهن وسبقهن ، ومعتراضات أى نشيطة ، لم يُكْسِلْهُنَّ السُّفْرَ غير عُرْضِيَّاتٍ أى من غير صعوبة ، بل ذلك النشاط من شيمهن . قال ابو عبيد : الحديث يُروى بالضم ، وكلام العرب بالفتح ، ويقال : جاءنا سيل أتي وأتاوى اذا جاءك ولم يُصَبِّك مطرة .

قال فى الفائق : الأتاوى منسوب الى الآن والأصل أتوى كعدوى فزيدت الالف لأن النسب باب تَغْيِيرُ أو لإشباع الفتحة كقوله : (بِمَتَزَاحٍ) ومعنى هذا النسب المبالغة كقولهم : فى الأحمر أحرى .

وقوله تعالى : « أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ » أى قَرَبَ وَدَنَا إِيَّانَهُ .
ومن أمثالهم : مَاتِيْ أَنْتِ أَيُّهَا السَّوَادُ أَوِ السُّوَيْدُ ، أى لَا بُدَّ لَكَ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ ،
ويقال للرجل إذا دَنَا مِنْهُ عَدُوُّهُ : أُتِيَتْ أَيُّهَا الرَّجُلُ .
وَأُتِيَتْ الْجَرْحُ ، وَآتَيْتُهُ : مَا دُتُّهُ وَمَا يَأْتِي مِنْهُ ، عَنْ أَبِي عَلِيٍّ ، لِأَنَّهُ تَأْتِيهِ مِنْ
مَصْبَئِهَا ، وَأَتَى عَلَيْهِ الدُّمَرُ : أَهْلَكَهُ ، عَلَى الْمَثَلِ .
قال ابن شُمَيْلٍ : أَتَى عَلَى فُلَانٍ أَتَوْهُ أَيْ مَوْتُ أَوْ بَلَاءٌ أَصَابَهُ ، يُقَالُ : إِنْ أَتَى
عَلَى أَتَوْهُ فَعَلَامِي حُرٌّ ، أَيْ إِنْ مُتُّ ، وَالْأَتَوْهُ الْمَرَضُ الشَّدِيدُ أَوْ كَسَرُ يَدٍ أَوْ رِجْلٍ أَوْ
مَوْتٌ ، وَيُقَالُ : أَتَى عَلَى يَدِ فُلَانٍ : إِذَا هَلَكَ لَهُ مَالٌ ، وَقَالَ الْحُطَيْئَةُ :

أَخُو الْمَرْءِ يُؤَوِّقُ دُونَهُ ثُمَّ يُتَقَى بِرُبِّ اللَّحَى جُرَدِ الْخَصَى كَالْجَمَامِيحِ

قوله : أَخُو الْمَرْءِ ، أَيْ أَخُو الْمَقْتُولِ الَّذِي يَرْضَى مِنْ دِيَّةِ أَخِيهِ بِتَيْوَسٍ ، يَعْنِي
لَا خَيْرَ فِيمَا يُؤَوِّقُ دُونَهُ ، أَيْ يَقْتُلُ ثُمَّ يُتَقَى بِتَيْوَسٍ رُبُّ اللَّحَى أَيْ طَوِيلَةُ اللَّحَى ،
وَيُقَالُ : يُؤَوِّقُ دُونَهُ أَيْ يُدْهَبُ بِهِ ، وَيُغْلَبُ عَلَيْهِ ، وَقَالَ :

أَتَى دُونَ حُلُوِّ الْعَيْشِ حَتَّى أَمَرَهُ نُكُوبٌ عَلَى آثَارِهِمْ نُكُوبٌ

أَيْ ذَهَبَ بِحُلُوِّ الْعَيْشِ ، وَيُقَالُ : أَتَى فُلَانٌ إِذَا أَطْلَعَ عَلَيْهِ الْعَدُوُّ ، وَقَدْ أُتِيَتْ
يَا فُلَانُ : إِذَا أُنْذِرَ عَدُوًّا أَشْرَفَ عَلَيْهِ .

قال الله عز وجل : « فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ » أَيْ هَدَمَ بُنْيَانَهُمْ وَقَلَعَ
بُنْيَانَهُمْ مِنْ قَوَاعِدِهِ وَأَسَاسِهِ فَهَدَمَهُ عَلَيْهِمْ حَتَّى أَهْلَكَهُمْ .

وفى حديث أبي هريرة فى العَدَوِيِّ : إِنْ قُلْتُ أُتِيَتْ أَيْ دُهِنَتْ وَتَغَيَّرَ عَلَيْكَ
جِسْمُكَ ، فَتَوَهَّمْتَ مَا لَيْسَ بِصَحِيحٍ صَحِيحًا .

وَأَتَى الْأَمْرَ وَالذَّنْبَ : فَعَلَهُ . وَأَسْتَأْتَتِ النَّافِقَةُ أَسْتَيْتَاءَ مَهْمُوزٍ ، أَيْ ضَبَعَتْ ،

وَأَرَادَتْ الْفَحْلَ ، وَيُقَالُ : فَرَسٌ أَيْ مُسْتَأْتٍ ، وَمُؤْتَى وَمُسْتَأْتٍ بغير هاءٍ ، إذا أَوْدَقَتْ .

والإيتاء : الإعطاء ، أَيْ يُؤَاتِي إِيْتَاءً ، وآتاه إيتاءً أى أعطاه ، ويقال : لِفلانٍ أَتَوْاى عَطَاءً ، وآتاه الشيء أى أعطاه إِيَاءً .

وفى التنزيل : « وَأَوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ » أراد : وأوتيت من كل شيء شيئاً ، قال وليس قول مَنْ قال : إِنْ معناه أوتيت كل شيءٍ بِمَحْسُنٍ ، لأن بَلْقَيْسَ لم تُؤْتِ كُلُّ شَيْءٍ ، ألا ترى الى قول سليمان عليه السلام « أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا » فلو كانت بَلْقَيْسُ أوتيت كل شيءٍ لَأَوْتِيَتْ جُنُوداً تُقَاتِلُ بِهَا جُنُودَ سُلَيْمَانَ عليه السلام أو الإسلامَ لأنها انما أسلمت بعد ذلك مع سليمان عليه السلام .

وآتاه : جازاه ، ورجلٌ مِيْتَاءً : مُجَازٍ مِعْطَاءً ، وقد قرئ : « وَإِنْ كَانَ مِنْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا » و « أَتَيْنَا بِهَا » فَأَتَيْنَا : جئنا ، وآتينَا : أعطينا ، وقيل : جَازَيْنَا ، فَإِنْ كَانَ آتَيْنَا أعطينا فهو أَفْعَلْنَا ، وَإِنْ كَانَ جَازَيْنَا فهو فاعَلْنَا .

قال الجوهري : آتاه أَيْ به ، ومنه قوله تعالى : « آتِنَا غَدَاءَنَا » أَيْ آتَيْنَا به ، وتقول : هَاتِ معناه آتِ على فاعِلٍ ، فدخلتِ الهاء على الألف .

وما أَحْسَنَ أَيْ يَدِي الناقة أَيْ رَجَعَ يديها في سيرها ، وما أَحْسَنَ أَتَوْ يَدِي الناقة ايضاً . وقد أَتَتْ أَتَوْاً ، وآتاه على الأمر : طاعه ، والمُؤَاتَاةُ : حُسْنُ الْمُطَاوَعَةِ . وآتَيْتُهُ على ذلك الأمر مُؤَاتَاةً : إذا وافقته وطاعته ، والعامةُ تقول : وآتَيْتُهُ ، قال : ولا تُقَلِّ : وآتَيْتُهُ الآ في لغة لاهل اليمن ، ومثله آسَيْتُ وآكَلْتُ وآمَرْتُ ، وانما جعلوها واواً على تخفيف الهمزة في يُؤَاكِلُ وَيُؤَامِرُ ونحو ذلك .

وتَأَتَى له الشيء : تَهَيَّأَ ، وقال الأصمعي : تَأَتَى فلانٌ لحاجته إذا تَرَفَّقَ لها وآتَاهَا من وجهها ، وتَأَتَى للقيام ، والتَأَتَى التَّهَيُّؤُ للقيام . قال الأعشى :

إذا هِي تَأَتَى قُرَيْبَ الْقِيَامِ تَهَادَى كَمَا قَدْ رَأَيْتَ الْبَهِيرَا

ويقال : جاء فلان يَتَأْتى أى يَتَعَرَّضُ لمعروفك . وَأَتَيْتُ المَاءَ تَأْتِيَةً ، وَتَأْتِيًا أى سَهَّلْتُ سَبِيلَهُ لِيُخْرِجَ إِلَى مَوْضِعٍ ، وَأَتَاهُ الله : هَيَّأَهُ ، ويقال : تَأْتَى لِفُلَانٍ أَمْرُهُ ، وقد أَتَاهُ الله تَأْتِيَةً ، وَرَجُلٌ أَتَى : نَافَذٌ يَتَأْتَى لِلْأُمُورِ ، ويقال : أَتَوْتُهُ أَتَوًّا ، لَعْنَةً فِي أَتْيَتِهِ ، قال خالد بن زهير :

يَا قَوْمِ مَالِي وَأَبَا نُؤَيْبٍ كُنْتُ إِذَا أَتَوْتُهُ مِنْ غَيْبٍ
يَشُمُّ عِظْفِي وَيَبْزُ ثَوْبِي كَأَنِّي أُرْبِتُهُ بِرَيْبٍ

وَأَتَوْتُهُ أَتَوَةً وَاحِدَةً ، وَالْأَتَوُ : الْإِسْتِقَامَةُ فِي السَّيْرِ وَالسَّرْعَةِ . وما زال كلامه على أَتَوٍ وَاحِدٍ أى طَرِيقَةً وَاحِدَةً ؛ حَكَى ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : خَطَبَ الْأَمِيرُ فَمَا زَالَ عَلَى أَتَوٍ وَاحِدٍ . وَفِي حَدِيثِ الزُّبَيْرِ : كُنَّا نَزِمِي الْأَتَوَ وَالْأَتَوَيْنِ ، أَيْ الدَّفْعَةَ وَالِدَّفْعَتَيْنِ ، مِنَ الْأَتَوِ الْعَذْوِ ، وَيُرِيدُ رَمَى السَّهَامِ عَنِ الْقَيْسِ بَعْدَ صَلَاةِ الْمَغْرَبِ .
وَأَتَوْتُهُ أَتَوَةً أَتَوًّا وَإِتَاوَةً : رَشَوْتُهُ ، كَذَلِكَ حَكَاهُ أَبُو عُبَيْدٍ ، جَعَلَ الْإِتَاوَةَ مُصَدَّرًا ، وَالْإِتَاوَةُ الرِّشْوَةُ وَالْخَرَجُ . وَأَنشَدَ بَيْتَ جَابِرِ بْنِ حُنَيٍّْ التَّغْلِبِيِّ : (فَفِي كُلِّ
أَسْوَاقِ الْعِرَاقِ إِتَاوَةٌ) الْخ .
وَفِي الْقَامُوسِ : الْأَتَوُ الْعَطَاءُ .

قال ابن سيده : وَأَمَّا أَبُو عُبَيْدٍ فَأَنشَدَ هَذَا الْبَيْتَ عَلَى الْإِتَاوَةِ الَّتِي هِيَ الْمَصْدَرُ ، قَالَ : وَيَقْوِيهِ قَوْلُهُ فِيهِ : (مَكْسُ دِرْهَمٍ) لِأَنَّهُ عَطَفُ عَرَضٍ عَلَى عَرَضٍ ، وَكُلُّ مَا أُخِذَ بِكَرْهِهِ أَوْ قِسِمَ عَلَى مَوْضِعٍ مِنَ الْجَبَايَةِ وَغَيْرِهَا إِتَاوَةً ، وَخَصَّ بَعْضُهُمْ بِهِ الرِّشْوَةَ عَلَى الْمَاءِ .

وَجَمَعَهَا أَتَى ، نَادَرُ مِثْلَ عُرْوَةٍ وَعُرَى ، قَالَ الطَّرِمَاحُ :

لَنَا الْعَضْدُ الشَّدَى عَلَى النَّاسِ وَالْأَتَى عَلَى كُلِّ حَافٍ فِي مَعَدٍّ وَنَاعِلٍ

وَقَدْ كُسِّرَ عَلَى أَتَاوَى ، وَقَوْلُ الْجَعْدِيِّ :

فَلَا تَنْتَهِي أَضْفَانُ قَوْمِي بَيْنَهُمْ وَسَوَاتِهِمْ حَتَّى يَنْصِيرُوا مَوَالِيَا
مَوَالِي جَلْفٍ لَا مَوَالِي قَرَابَةٍ وَلَكِنْ قَطِينًا يَسْأَلُونَ الْأَتَاوِيَا

أَيُّ هُمْ خَدَمٌ يَسْأَلُونَ الْخَرَاجَ ، وَهُوَ الْإِتَاوَةُ . قَالَ ابْنُ سِيدَةَ : وَأَمَّا كَانَ قِيَاسُهُ
أَنْ يَقُولَ أَتَاوَى ، كَقَوْلِنَا فِي عِلَالَةٍ وَهَرَاوَةٍ : عَلَاوَى ، وَهَرَاوَى ، غَيْرَ أَنَّ هَذَا الشَّاعِرَ
سَلَكَ طَرِيقًا أُخْرَى غَيْرَ هَذِهِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا كَسَّرَ إِتَاوَةً حَدَّثَ فِي مِثَالِ التَّكْسِيرِ هَمْزَةً
بَعْدَ أَلِفِهِ بَدَلًا مِنْ أَلِفٍ فِعَالَةٍ كَهَمْزَةِ رَسَائِلَ وَكَنَائِنَ ، فَصَارَ التَّقْدِيرُ بِهِ إِلَى إِتَاءٍ ، ثُمَّ
تُبْدِلُ مِنْ كَسْرَةِ الْهَمْزَةِ فَتَحَةً لِأَنَّهَا عَارِضَةٌ فِي الْجَمْعِ ، وَاللَّامُ مُعْتَلَّةٌ كِبَابٍ مَطَايَا
وَعَطَايَا فَيَصِيرُ إِلَى أَتَاوَى ، ثُمَّ تُبْدِلُ مِنَ الْهَمْزَةِ وَאוُ لظَهْوَرِهَا لَامًا فِي الْوَاحِدِ فَتَقُولُ :
أَتَاوَى كَعَلَاوَى ، وَكَذَلِكَ تَقُولُ الْعَرَبُ فِي تَكْسِيرِ إِتَاوَةٍ أَتَاوَى ، غَيْرَ أَنَّ هَذَا الشَّاعِرَ لَوْ
فَعَلَ ذَلِكَ لَأَفْسَدَ قَافِيَتَهُ ، لَكِنَّهُ أَحْتَاجَ إِلَى إِقْرَارِ الْهَمْزَةِ بِحَالِهَا لِتَصِحَّ بَعْدَهَا الْبَاءُ الَّتِي
هِيَ رَوِيٌّ الْقَافِيَةِ كَمَا مَعَهَا مِنَ الْقَوَافِي الَّتِي هِيَ : الرُّوَابِيَا ، وَالْأَدَانِيَا ، وَنَحْوَ ذَلِكَ
لِيَزُولَ لَفْظُ الْهَمْزَةِ ، إِذْ كَانَتْ الْعَادَةُ فِي هَذِهِ الْهَمْزَةِ أَنْ تُعْلَ وَتُغَيَّرَ إِذَا كَانَتْ اللَّامُ
مُعْتَلَّةً ، فَرَأَى إِبْدَالَ هَمْزَةِ إِتَاءٍ وَاوُ لِيَزُولَ لَفْظُ الْهَمْزَةِ الَّتِي مِنْ عَادَتِهَا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ
أَنْ تُعْلَ وَلَا تَصِحَّ لَمَّا ذَكَرْنَا فَصَارَ (الْأَتَاوِيَا) .
وَقَوْلُ الطَّرِمَّاحِ :

وَأَهْلُ الْأَتَى السَّلَاقُ عَلَى عَهْدِ تَبَعٍ عَلَى كُلِّ ذِي مَالٍ غَرِيبٍ وَعَاهِنٍ

فُسِّرَ فَقِيلَ : الْأَتَى جَمْعُ إِتَاوَةٍ ، قَالَ : وَأَرَاهُ عَلَى حَذْفِ الزَّائِدِ فَيَكُونُ مِنْ بَابِ
رَشْوَةٍ وَرُشَى .

وَالْإِتَاءُ الْغَلَّةُ وَحَمْلُ النَّخْلِ ، تَقُولُ مِنْهُ : أَتَتِ الشَّجَرَةَ وَالنَّخْلَةَ تَأْتُو أَتَوُا وَإِتَاءٌ
بِالْكَسْرِ عَنْ كُرَاعٍ : طَلَعَ ثَمَرُهَا ، وَقِيلَ : بَدَأَ صِلَاحُهَا ، وَقِيلَ : كَثُرَ حَمْلُهَا ،
وَالْإِسْمُ الْإِتَاوَةُ ، وَالْإِتَاءُ : مَا يُخْرَجُ مِنْ إِكَالِ الشَّجَرِ ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ
الْأَنْصَارِيُّ :

هنالك لا أبالى نخل بعل ولا سقى وإن عظم الإثاء

عنى بهنالك موضع الجهاد ، أى أَسْتَشْهِدُ فَأَرْزُقُ عند الله فلا أبالى نخل ولا زرعاً ، قال ابن برى ومثله قول الآخر : (وبعض القول) الخ البيت المتقدم ، والمراد بالإثاء فيه : الزُّبْدُ ، وإثاء النخلة رَيْعُهَا وَزَكَوُّهَا وكثرة ثمرها ، وكذلك إثاء الزُّرْعِ رَيْعُهُ ، وقد أَتَتْ النُّخْلَةُ وَأَتَتْ إِيَّائَهُ وَإِثَاءَهُ .

وقال الأصمعى : الإثاء ما خَرَجَ من الأرض من الثمر وغيره . وفى حديث بعضهم : كم إثاء أرضك ؟ أى رَيْعُهَا وحاصلُهَا ، كأنه من الإثاءة ، وهو الخراجُ ويقال للسِّقَاءِ إذا خُصَّ وجاء بالزُّبْدِ : قد جاء أَتَوْهُ ، والإثاءُ الثَّناءُ ، وأَتَتْ الماشيةُ إِيَّاءَهُ : نَمَتْ والله أعلم .

وفى تهذيب الأزهري فى تفسير قوله تعالى : « أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فلا تستعجلوه » قال ابن عَرَفَةَ : العرب تقول : أتاك الأمر وهو مُتَوَقَّعٌ بعيد ، أى أَتَى أَمْرُ اللَّهِ وَعَدًا فلا تستعجلوه وقوعاً .

وقوله تعالى : فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُم مِنَ الْقَوَاعِدِ « قال ابن الأنبارى : الْمَعْنَى أَتَى اللَّهُ مَكْرَهُمْ مِنْ أَصْلِهِ ، أى عاد ضَرَّرَ الْمَكْرَ عَلَيْهِمْ ، وَذَكَرَ الْأَسَاسَ مَثَلًا ، وكذلك السَّقْفُ ، ولا أساسَ ثُمَّ ولا سَقْفَ .

قال أبو تراب :

وهذا تأويل لا نقول به ، لذلك قال الطبرى : معنى ذلك تساقطت عليهم سقوف بيوتهم إذ أَتَى أَصُولُهَا وقواعدُهَا أَمْرُ اللَّهِ فَأَتَفَكَّتْ بِهِمْ منازلهم ، لأن ذلك هو الكلام المعروف من قواعد البُنيانِ وَخَرَّ السَّقْفُ ، وتوجيه معانى كلام الله الى الأشهر الأعراف منها أولى من توجيهها الى غير ذلك ما وَجَدَ اليه سَبِيلٌ .

وقال : معناه هَدَمَ اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنْ أَصْلِهِ ، وكان الذى رام ذلك جَبَّاراً من جبابرة النَّبْطِ ، وقال بعضهم : هو ثَمْرُودُ بْنُ كِنْعَانَ ، وقال بعضهم : هو بُخْتَنَصْرُ ، راموا مُغَالَبَةَ اللَّهِ بِنَاءِ بَنُوهُم يَرِيدُونَ بِزَعْمِهِم الارتفاع الى السماء لِجَرَبِ مَنْ فِيهَا .

وأورد الطبرى قول من قال : هذا مَثَلٌ للاستئصال ومعناه ان الله استأصلهم
وَرَجَّحَ عليه ما ذكرنا ، وأورد الأزهري فى التهذيب ايضاً قول من قال : أن المراد
بالبنيان صَرَحَ ثمود .

وفى جمهرة اللغة لابن دريد فى قول خالد بن زهير الهذلى : (كنت اذا أَتَوْتُهُ)
الخ المتقدم ؛ قال : هذه لغة هذيل : أتا يأتو أَتَوْا ، ويقال : ما أحسن أَتَوْ قوائم
الناقة ، وأَتَيْهَا فى السير .
وفى موضع آخر من الجمهرة فى قول الفَرَزْدَقِ :

قَوَارِصُ تَبْرِينِي وَيَحْتَقِرُونَهَا وَقَدْ يَمْلَأُ الْقَطْرُ الْإِنَاءَ فَيُفْقَمُ

قال : وَيُرَوَّى : (وَقَدْ يَمْلَأُ الْقَطْرُ الْأَيْ) وهو مَسِيلُ الماء ، وقال ايضاً : الْأَيْ
الْجَذُولُ .

وفى موضع آخر منها : وَاَتَيْتُهُ مُوَاتَاً وَوَتَاءً اذا طاوَعته ، وَالْمَاتَى الموضع الذى
تَأْتى فيه صاحبك أو تَأْتى منه ، وأنشد فى الإتاوة قول الشاعر :

أَدُّوا الْإِتاوَةَ لَا أَبَا لَابِكْمُو لِلْحَارِثِ بْنِ مُورِقِ بْنِ شُجُومٍ

وفى كتاب أبنية الأفعال لابن القوطية : أَتَوْتُكَ أى رشوتك ، وأتيت على
الشيء ، مررتُ به ، وَأَتَى بمعنى عاد .

وقال السمين فى عمدة الحفاظ : الإتيان يقال للمجىء بالذات وبالامر
والتدبير وفى الخير والشر .

وقال الفاسى فى إضاءة الراموس : أَتَى يتعدى بنفسه ، وقولهم : أَتَى عليه ،
كَانَهم ضَمْنُوهُ معنى نَزَلَ كما أشار اليه الجلال فى عُقود الزُّبْرَجِد ، وقال قوم : انه
يُسْتَعْمَلُ لازماً ومتعدياً .

وفي صحاح الجوهري كما تقدم : آتاه : أتى به قال الزبيدي : فهو بالمدُّ
يُستعمل في الإعطاء وفي الإتيان بالشيء .

وفي الكشف للزخشرى : اشتهر الإيتاء في معنى الإعطاء وأصله الإحضار .
وتعقّب الفاسيُّ الراغب في قوله : إنّ الإيتاء مخصوص بدفع الصدقة قال :
وليس كذلك فقد ورد في غيره كـ « آتيناه الحكم » و « آتيناه الكتاب » إلّا أن يكون
قَصْدَ المصدر فقط .

قال الزبيدي في تاج العروس : وهذا غيرُ سديد ، ونَصُّ عبارته : إلّا أن
الاياء خُصَّ بدفع الصدقة في القرآن دون الإعطاء قال تعالى : « ويؤتون الزكاة » ،
« وآتوا الزكاة » ووافقه على ذلك السمينُ في عمدة الحفاظ ، وهو ظاهر لا غبارَ عليه
فتأمّل قال : ثم بعد مدّة كتب الى من بلد الخليل صاحبنا العلامة الشهاب احمد بن
عبد الغنى التميمي إمام مسجده ما نصّه : قال ابن عبد الحق السُّبّاطي في شرح نظم
النقابة في علم التفسير منه ما نصه : قال الخويبي : والإعطاء والإيتاء لا يكاد
اللغويون يفرقون بينهما ، وظهر لي بينهما فرقٌ يُنبىء عن بلاغة كتاب الله ، وهو أنّ
الإيتاء أقوى من الإعطاء في إثبات مفعوله ، لأنّ الإعطاء له مُطَاوَعٌ بخلاف الإيتاء ،
تقول : أعطاني فَعَطَوْتُ ، ولا يقال : آتاني فَأَتَيْتُ ، وانما يُقال : آتاني فَأَخَذْتُ ،
والفعل الذي له مُطَاوَعٌ أضعفُ في إثبات مفعوله ممّا لا مُطَاوَعَ له ، لأنك تقول :
قَطَعْتُهُ فأنْقَطَعَ ، فيدلُّ على أن فعل الفاعل كان موقوفاً على قبول المحلّ لولاه ما ثَبَتَ
المفعول ، ولهذا يَصِحُّ : قَطَعْتُهُ فما آنْقَطَعَ ، ولا يَصِحُّ فيما لا مُطَاوَعَ له ذلك .

قال : وتفكرتُ في مواضع من القرآن فوجدتُ ذلك مُراعى ، قال تعالى :
« تُؤْتِي الْمُلْكَ مِنْ تَشَاءُ » لأنّ المُلْكَ شيءٌ عظيم ، لا يُعطاه إلّا مَنْ له قوّة ، وقال :
« إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ » لأنه مورودٌ في الموقف مُرْتَحِلٌ عنه الى الجنّة .

قال الزبيدي : وفي سياقه هذا عند التأملِ نَظَرٌ ، والقاعدة التي ذكرها في
المطّوعة لا يكاد يُنْسَجِبُ حُكْمُهَا على كلّ الأفعال ، بل الذي يَظْهَرُ خلافُ ما قاله ،
فإنّ الإعطاء أقوى من الإيتاء ، ولذا خُصَّ في دفع الصدقاتِ الإيتاء ليكون ذلك

بسهولة من غير تَطَلُّعٍ الى ما يَدْفَعُهُ ، وتَأَمَّلْ سائر ما ورد في القرآن تجد معنى ذلك فيه ، والكثير لما كان عظيماً شأنه غير داخلٍ في حِيْطَةِ قدرةِ بَشَرِيَّةٍ استعمل الإعطاء فيه ، وكلامُ الأئمة وسياقهم في الإيتاء لا يخالف ما ذكرنا فتَأَمَّلْ والله أعلم .

وفي مُستدرك التاج : آت النخلة ايتاء لغة في أَتَتْ ، والآي النُهر الذي دون السُرِّي عن ابن بَرِّى وأتى الفاحشة تَلَبَّسَ بها ، ويكنى بالآتيان عن الوطاء ومنه قوله تعالى : « أَتَاتُونَ الذِّكْرَانَ » وهو من أحسن الكنايات ، ورجل مَاتَى أَتَى فيه ، وأنشد لبعض المولدين بيتاً قبيحاً .

والآتيان في القرآن جاء على ستة عشر وجهاً كما ذكرها الفقيه الدَّمَاعَانِ في كتاب النظائر ، وذكر الحافظ ابن الجوزي منها اثني عشر وجهاً هي : الدُّنُو ، والإصابة ، والقَلْعُ ، والعذاب ، والجماعُ ، والعمل ، والإقرار ، والخلق ، والظهور ، والدخول ، والمُضَى ، والمَجِيءُ بعينه ، ولم يذكر السُّوقَ ، والإرسال ، والمفاجأة ، والنزول .

فالآتيان على معنى الدُّنُو في قوله تعالى : « أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ » أى قَرُبَ وَدَنَا ، وهى الساعة ، كقوله تعالى : « حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » أى يدنو . والآتيان الإصابة في قوله تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ » يعنى أصابكم ، ومثلها فيها ونحوه كقوله : « إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتاً أَوْ نَهَاراً » . والآتيان القَلْعُ ، ومنه قوله تعالى : « فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُم مِنَ الْقَوَاعِدِ » يعنى قَلَعَ بُنْيَانَ ديارهم .

والآتيان العذاب كقوله تعالى : « فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا » أى عَذَّبَهُمْ كقوله : « أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ » أى يُهْلِك ونحوه .

والآتيان السُّوقُ كقوله تعالى : « يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَداً » أى يسوق إليها رِزْقَهَا من كل مكان .

والآتيان الجماعُ كقوله تعالى : « أَتَاتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ » وقوله : « أُنْتُمْ لَتَآتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ » وقوله : « فَأَتُوا حَرَثَكُمْ أَنْ شَتَمَ » .

والإتيانُ العملُ كقوله تعالى : « إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ » وقوله : « وتأتون في ناديكُم المنكر » أى تعملون .

والإتيان الإقرار والطاعة كقوله تعالى : « إِنَّ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
إِلَّا آتَى الرَّحْمَانَ عَبْدًا » أى مُقِرًّا له بالعبودية .

والإتيان الخلقُ كقوله تعالى في سورة الملائكة : « إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ
جَدِيدٍ » يعنى إِنْ يَشَأْ يُهْلِكْكُمْ وَيُمِيتْكُمْ وَيَخْلُقْ خَلْقًا جَدِيدًا ، ومثلها في سورة
إبراهيم عليه السلام .

والإتيان المجيء بعينه في قوله تعالى : « فَآتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ » يعنى
فجاءت الى قومها بولدها ، ونحوه كثير .

والإتيان الظهور كقوله : « وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ » يعنى
يظهر ويخرج .

والإتيان الدخول كقوله : « وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا » أى أدخلوها من
أبوابها .

والإتيان المضى في قوله : « وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوِيًّا »
يعنى ولقد مَضَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ ، كقوله : « فَاتُّوا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ »
ومثله : « حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِي النَّمْلِ » أى مَضَوْا .

والإتيان الإرسال كقوله تعالى : « بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ » يعنى أرسلنا جبريل عليه
السلام بالقرآن ، كقوله : « بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ » يعنى أرسلنا جبريل عليه السلام
بشرفهم .

والإتيان المفاجأة في قوله تعالى : « أَفَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا » أى
يَفْجَأُهُمْ عَذَابُنَا ، ومثلها فيها .

والإتيان النزول في قوله تعالى : « وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ » أى وَيَنْزِلُ
ونحوه كثير .



(الأثاث)

قال أبو تراب :

الأثاث والأثانة والأثوث : الكثرة والعظم من كل شيء ، أَثْ يَأْثُ وَيَثُ
ويُؤْثُ أَثًا وَأَثَانَةً ، فهو أَثٌ ، مقصور .

قال ابن سيدة : عندى أنه فعلٌ ، وكذلك أَثِثُ ، والأنى أَثِثَةٌ ، والجمعُ
أَثَائِثُ وَأَثَائِثٌ .

ويقال : أَثَّ النَّبَاتُ يَثُ أَثَانَةً أى كَثُرَ وَآثَفَ ، وهو أَثِثٌ ، ويوصفُ به
الشَّعَرُ الكثير ، والنَّبَاتُ المَلْتَفُ ، قال امرؤ القيس :

أَثِثُ كَقَفْوِ النَّخْلَةِ الْمُتَعَنِّكِ

وشَعَرَ أَثِثٌ : غزيرٌ طويل ، وكذلك النَّبَاتُ ، والفعلُ كالفعلِ ، ولَجِئَةُ أَثَّةً
كَثَّةٌ : أَثِثَةٌ . وَأَثَّتِ المرأةُ تَثُ أَثًا : عَظَمَتْ عَجِيزَتُهَا ، قال الطَّرمَاحُ :

إذا أَذْبَرْتَ أَثَّتْ وإن أَقْبَلْتَ فَرُوْذُ الأَعَالى شَخْتُهُ المُتَوَشِّحُ

وأمرأة أَثِثَةٌ : أَثِيرَةٌ ، كثيرة اللحمِ ، والجمعُ إِثَاتٌ وَأَثَائِثُ .

قال رُؤْبَةُ (ديوانه ص ٢٩) :

ومن هَوَاى الرُّجُحِ الأَثَائِثُ تُمِيلُهَا أَعْجَازُهَا الأَوَاعِثُ

قال أبو تراب :

الأواعثُ اللَّيِّنَاتُ جَمْعٌ وَعَثَةٌ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ ، أَوْ جَمَعَ وَعَثَاءً عَلَى أَوْعَثٍ ثُمَّ جَمَعَ
أَوْعَثًا عَلَى أَوَاعِثٍ .

وَأَثَّ الشَّيْءُ : وَطَأَهُ وَوَثَّرَهُ . وَالْأَثَاثُ الْكَثِيرُ مِنَ الْمَالِ ، وَقِيلَ : كَثْرَةُ الْمَالِ ؛ وَقِيلَ : الْمَالُ كُلُّهُ وَالْمَتَاعُ مَا كَانَ مِنْ لِبَاسٍ ، أَوْ حَشْوٍ لِفِرَاشٍ ، أَوْ دِثَارٍ ، وَاحِدُهُ أَثَاثَةٌ ؛ وَأَشْتَقُّهُ ابْنَ دُرَيْدٍ مِنَ الشَّيْءِ الْمُؤَثَّثِ أَيْ الْمُؤَثَّرِ .

وفى التنزيل العزيز : « أَثَاثًا وَرِقْيًا » قال الفراء : الْأَثَاثُ الْمَتَاعُ ، وكذلك قال ابوزيد . وَالْأَثَاثُ الْمَالُ أَجْمَعُ ، الْإِبِلُ وَالْغَنَمُ وَالْعَبِيدُ وَالْمَتَاعُ .

وقال الفراء فى معانى القرآن (ج ٢ ص ١٧١) : الْأَثَاثُ لَا وَاحِدَ لَهَا ، كَمَا أَنَّ الْمَتَاعَ لَا وَاحِدَ لَهُ ، قَالَ : وَلَوْ جُمِعَتِ الْأَثَاثُ ، لَقُلْتُ : ثَلَاثَةُ أَثَاثٍ ، وَأَثَثْتُ كَثِيرَةً .
وَالْأَثَاثُ أَنْوَاعُ الْمَتَاعِ مِنْ مَتَاعِ الْبَيْتِ وَنَحْوِهِ . وَتَأَثَّثَ الرَّجُلُ : أَصَابَ خَيْرًا ، وَفِي الصُّحَاكِ : أَصَابَ رِيَاشًا .

وفى مقاييس اللغة لابن فارس فى مَادَّةِ (أَث) : هَذَا بَابٌ يَتَفَرَّغُ مِنَ الْجَمْعِ وَاللَّيْنِ ، وَهُوَ أَضَلُّ وَاحِدٌ .

قال ابن دريد : أَثَّ النَّبْتُ أَثًّا : إِذَا كَثُرَ ، وَنَبَتُ أَثِيثٌ ، وَكُلُّ شَيْءٍ مُوْطَأٍ أَثِيثٌ ، وَقَدْ أَثَّتْ تَأْثِيثًا . وَأَثَاثُ الْبَيْتِ مِنْ هَذَا ، يُقَالُ : إِنَّ وَاحِدَةً أَثَاثَةٌ ، وَيُقَالُ : لَا وَاحِدَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ .

وقال الراجز فى الأثيث :

يَحْبِطُنْ مِنْهُ نَبْتُهُ الْأَثِيثَا حَتَّى تَرَى قَائِمَهُ جَثِيثَا

أى يَحْبُوثًا مَقْلُوعًا ، وَيُقَالُ : نَسَاءُ أَثَاثِيثٌ ، وَثِيْرَاتُ اللَّحْمِ ، وَأَنْشَدَ بَيْتَ رُؤْيَا الْمَتَقَدِّمِ .

وفى الْأَثَاثُ يَقُولُ الثَّقَفِيُّ التَّمِيرَى وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ تَمِيمٍ بْنِ أَبِي تَمِيمٍ وَاسْمُهُ فِي كِتَابِ الْإِسْتِشْقَاقِ (ج ٢ ص ١٨٤) خَطَأً مِنَ النَّاسِخِ .

أَشَافَتَكَ الظُّعَاثُ يَوْمَ بَانُوا بِذِي الزَّيِّ الْجَمِيلِ مِنَ الْأَثَاثِ

ويروى أهاجتك و (ذى) فى البيت زائدة ، أى بالزى ، والبيت فى الكامل (ص ٣٧٦) وذكر المبرد أن بعضهم صحفه فرواه (بذى الرئسي) وهو عجيب فقد أنشده ابوعبيدة وجماعة بالراء . وهذه المادة من فوات الزمخشري فى أساس البلاغة ، وليست هذه الكلمة فى كتب غريب الحديث ، ولا أعرف متناً حديث جاءت فيه ، وإنما فى مجمع البحار للفتنى بالإحالة الى « ناظر عين الغريبيين » : الأثاث هو المال ، وتَأَثَّثَ : اتخذته .

وفى ديوان الأدب الفارابى : الأثاث المأل أجمع ، والأثاث واحدة الأثاث ، وشعر أثيث وشجر أثيث أى مُلْتَفٌ ، وأثت أعلى النخل أى أَلْتَفَتْ أَثَاثُهُ . وفى الجمهرة : أثُ الثَّبْتُ يَثُ ويؤثُ أثا إذا كثر وألْتَفَ ، ويثُ أكثر من يؤثُ ، والنبْتُ أثيثُ والشعرُ أثيثُ أيضاً ، وكلُّ شئ وطأته ووثرتة من فراشٍ أو بساطٍ فقد أثَّته تأثيثاً ، وأورد بيت الراجز والنميرى المتقدمين ، وبيت رؤية المتقدم ، وقال : الأثاث الوثيراتُ الكثيراتُ اللحم ، وقد جمعوا أثيثاً وإثاثاً ، ووثيرةً ووثاراً . وفى تاج العروس للزبيدي : الأثاث والأثاثُ المُعْظَمُ من كلِّ شئ ويوصف به الشعرُ الكثيرُ والنباتُ المُلْتَفُ ، وأثاثٌ بالهمزة وأثاثٌ بالياء كذا ضُبُط ، وقال فى إثاثٍ وأثاث : هكذا فى سائر الأسماء وقد ضُبُط شيخنا هنا بما لا يُجيدى نفعاً . ونقل عن أبى زيد فى الأثاث : أنه المأل أجمع ، وقال شيخنا : قال بعض اللغويين : الأثاث ما يُتخذ للاستعمال والمتاع ، لا للتجارة ، وقيل : هما بمعنى ، وقيل : الأثاث ما جُدَّ من متاع البيت لا مارتٌ وبلى ، وبه جَزَمَ القُرطُبى . وفى القاموس المحيط : الأثاثُ الأثافيُّ ، قال الزبيدي : أى وزناً ومعنى ، وهى حجارة تُنصب وتُجعل القِدرُ عليها .

قال الفاسى فى إضاءة الراموس : هو مما عدوه فيما أبدلتِ الثاء فيه من الفاء كمغفورٍ ومغفورٍ ، ولم يتعرض له هنا الجوهري ، ولا ابن منظور ، ولا غيرهما من

أثمة اللغة والتصريف بناءً على أن الهمزة زائدة والثاء جُعِلَتْ بَدَلُ الفاء . قال الزبيدي : هو لغة تميم خاصة كما نقله الصاغاني .
قال أبو تراب :

ذكر هذه اللغة عبدالواحد الحلبي في كتاب الإبدال قال : وتَمِيمُ تُسَمَّى الْأَثَافِ الْأَثَائِيَّ . وفي البَدَل لابن السكيت : وهي الْأَثَافِ وَالْأَثَائِيُّ لغة لبعض بني تميم .
قال ابن جني في سِرِّ الصَّنَاعَةِ (ج ١ ص ١٩١) : فَأَمَّا قَوْلُهُمْ فِي أَثَافٍ أَثَائٍ بِالثَّاءِ فَمَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ (أَثْيِيَّةٌ) أَفْعُولَةٌ ، وَأَخَذَهَا مِنْ ثَفَاهُ يَثْفُوهُ ، فَالثَّاءُ الثَّانِيَّةُ فِي (أَثَائٍ) بَدَلُ مِنَ الْفَاءِ فِي (يَثْفُوهُ) ، وَمَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ فُعْلِيَّةٌ ، فَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ الثَّاءُ بَدَلًا مِنَ الْفَاءِ لِقَوْلِ النَّابِغَةِ :

(وَإِنْ تَأَثَّفَكَ الْأَعْدَاءُ بِالرَّفْدِ)

وجائزٌ أَنْ تَكُونَ مِنْ أَثْ يَثُ : إِذَا ثَبَّتَ وَأَطْمَأَنَّ ، لِأَنَّهُمْ يَصِفُونَ الْأَثَائِيَّ بِالْخُلُودِ وَالرُّكُودِ ، وَالْوَجْهُ : أَنْ تَكُونَ الثَّاءُ بَدَلًا مِنَ الْفَاءِ أَيْضًا . لَأَنَّا لَمْ نَسْمَعْهُمْ قَالُوا : أَثِيَّةٌ .

قال أبو تراب :

ولم يذكر الزجاجي في كتاب الإبدال والمعاقبة في باب الثاء والفاء هذه المادة ، وَالتَّائِفُ التَّائِفُ قال أبو زيد في كتاب النوادر (ص ٩٣) : تَأَثَّفْنَا بِالْمَكَانِ إِذَا الْفُوهُ .
وفي كتاب أبنية الأفعال لابن القوطية : أَثُ النَّبَاتِ وَالشَّعْرُ وَالْأَغْصَانُ ، تَيْثُ وَتَأْتُ أَثَا وَأَثَانَةٌ ، كَثُرَ وَالتَّفُ .

وقال ابن القطاع في كتاب الأفعال له : وَالْمَرْأَةُ تَيْثُ : عَظُمَتْ عَجِيزَتُهَا .
وفي تكملة الصَّغَانِي : أَثَانَةٌ عَلَى وَزْنِ فَعَالَةٍ بِالْفَتْحِ قَالَهُ ابْنُ دَرِيدٍ ، يَعْنِي أَنَّهَا لُغَةٌ فِي أَثَانَةٍ بِالضَّمِّ فِي اسْمِ الرَّجُلِ .

وقال السَّجِسْتَانِي فِي غَرِيبِ الْقُرْآنِ : الْأَثَا مَتَاعُ الْبَيْتِ .

وقال ابن قتيبة فِي غَرِيبِ الْقُرْآنِ : الْأَثَا مَتَاعُ الْبَيْتِ مِنَ الْفُرْشِ وَالْأُكْسِيَّةِ ،

قال أبو زيد : وَاحِدُ الْأَثَا أَثَانَةٌ .

وقال ابو عبيدة في مجاز القرآن (ج ١ ص ٣٦٥ وج ٢ ص ١٠) : « أُنْثَا ، أى متاعاً ، وأنشد قول محمد بن غنيم الثقفى المتقدم برواية الزاى ، وهو عنده بالراء :

أَهَاجَتِكَ الظَّمَانُ يَوْمَ بَانُوا بَذَى الرَّيْئِ الْجَمِيلِ مِنَ الْأُنْثَا

قال والرَّيْئِ الكسوة الظاهرة وما ظهر ، وقال : الأُنْثَا جَيْدُ المتاع .

قال أبو تراب :

وهو عند المبرد تصحيف والصواب (بَذَى الرَّيْئِ) والبيت في الجمهرة واللسان والتاج والقرطبي (ج ١٠ ص ١٥٣) ورواية الراء ثابتة بدليل إيراد المادة في (رَأَى) ، وقد أورد القرطبي البيت على وجهين ، ونَصَّ عليها الطبري .
وفي الْمُجْمَل لابن فارس : أَثُ الشَّعْرُ إِذَا كَثُرَ وَلَآنَ نَبَاتُهُ وَشَعْرُ أَثِيثٍ وَنَبَاتُ أَثِيثٍ ، ونساء أَثَاثُ : كثيرات اللحم . والأُنْثَا متاع البيت .

وروى في الكتاب المنسوب للخليل ان الأُنْثَا كثرة المال ، وتَأَثَّ فلانُ : أصاب رِيَاشاً .

قال أبو تراب :

(انظر كتاب العين للخليل ج ٢ ص ٣٣٩) .

وفي مفردات الراغب : الأُنْثَا متاع البيت الكثير : وَأَصْلُهُ مِنْ أَثُ أَيْ كَثُرَ وَتَكَاثَفَ ، وقيل للمال كله إذا كَثُرَ أَثَاثُ ، ولا واحد له كالمَتَاعِ ، وَجَمْعُهُ أَثَاثُ ، ونساء أَثَاثُ كثيرات اللحم ، كَانَ عَلَيْهِنَّ أَثَاثًا ، وتَأَثَّ فلانُ : أصاب أَثَاثًا .

قال أبو تراب :

إذا راعينا الإبدال شَمَمْنَا في هذه المادة رائحة الألفة ايضاً وهو المعنى الموجود في الأُنْثَا إذا قلنا : الأُنْثَا ، والألفة لا تخرج عن معنى الاجتماع الذى هو مَصَّبُ الاشتقاق ، الآ أن معنى اللَّيْنِ في هذه المادة يزيد على اشتقاقه قليلاً ، وهو ايضاً لا يخرج عن الألفة والتَّجَمُّعِ ، وكذلك معنى الجَوْدَةِ ، فهى مَعَانٍ تَتَلَاءَمُ وَتَتَأَلَّفُ .

وهذه الكلمة وردت مرتين في القرآن : في سورة النحل وفي سورة مريم ، قال تعالى : « وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارُهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ » وقال ايضاً : « وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِثِيًا » .

قال القرطبي في أحكام القرآن (ج ١٠ ص ١٥٩) : الأثاث متاع البيت ، واحدها أثانة ، هذا قول أبي زيد الأنصاري ، وقال الأمازيغي : الأثاث متاع البيت ، وجمعه آثنة وأثنت ، وقال غيرهما : الأثاث جميع أنواع المال ، ولا واحد له من لفظه . وقال الخليل : أصله من الكثرة والاجتماع بعض المتاع الى بعض حتى يكثر ، ومنه شعر أثير أي كثير ، وأث شعر فلان يآث أثا اذا كثر وآلتف . قال امرؤ القيس :

وَفَرَعَ يَزِينُ الْمُتَنَ أَسْوَدَ فَاحِمٍ أَثِيثٍ كَفَنُوا النُّخْلَةَ الْمُتَعَنِكِلَ

وقيل : الأثاث ما يلبس ويفترش ، وقد تآثت اذا اتخذت أثاناً . وقيل : الأثاث هو ما جد من الفرش والخزئي ما لبس منها . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : « أثاناً مالا » . وقال مقاتل : ثياباً وأنشد الحسن بن علي الطوسي فقال :

تَقَادَمَ الْعَهْدُ مِنْ أُمِّ الْوَلِيدِ بِنَا دَهْرًا وَصَارَ أَثَاثُ الْبَيْتِ خُرَيْثَا

وقال الطبري في تفسيره (ج ١٤ ص ١٠٣) : أما الأثاث فانه متاع البيت لم يُسمَعْ له بواحد ، وهو في أنه لا واحد له مثل المتاع . وقد حكى عن بعض النحويين أنه كان يقول : واحد الأثاث أثانة ، قال

الطبرى : ولم أرَ أهلَ العلم بكلام العرب يَعرفون ذلك ، ومن الدليل على أن الأثاث هو المتاع قول الشاعر - وأنشد قول الثَّقَفِيِّ المتقدم على لفظ : (بذى الرئى الجميل) ثم قال : وَيُرَوَّى بذى الرئى .

قال أبو تراب :

وهذا نصُّ على أن الروایتين صحيحتان ، فالعجب من المُبرِّد جعل رواية الرءاء تصحيفاً كما تقدَّمت الإشارةُ الى ذلك .

قال الطبرى : وأنا أرى أَصْلَ الأثاثِ اجتماع بعض المتاع الى بعضٍ حتى يكثر كالشَّعرِ الأثيث ، وهو الكثيرُ الملتَفُّ ، يقال منه : أَثُّ شَعْرُ فُلَانٍ يَثُّ أَثًّا إذا كَثُرَ وَأَلْتَفَّ وَاجْتَمَعَ .

ورَوَى عن ابن عباس فى تفسير الأثاث بالمال ، وعن ابن عباس ومجاهد بالمتاع ، وعن قتادة بالمال ، وعن حميد بن عبد الرحمن بالثياب ، وعن الحسن بأحسن المتاع .

وفى تفسير القرطبى الأثاث عن ابن عباس ايضاً قال : هيئة .

قال أبو تراب :

وأظنه تفسير الرئى لا الأثاث والله أعلم .

(أثر)

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والثاء والراء ، له ثلاثة أصول : تقديم الشيء ، وذكر الشيء ، ورسم الشيء الباقي .

قال الخليل : لقد أثرتُ بأن أفعلَ كذا ، وهو همٌّ في عزمٍ ، وتقول : افعلْ يا فلان هذا أثراً ماً ، وأثر ذى أثرٍ ، أى إن اخترتَ ذلك الفعلَ فافعلْ هذا إملاً . قال ابن الأعرابي : معناه أفعله أولَ كلِّ شيءٍ ، قال عروة بن الرُّردِ :

وقالوا ما تشاء فقلت أئو إن الإصباحِ آثرَ ذى أثرٍ

والأثرُ بوزن فاعِلٍ .

قال أبو تراب :

وهكذا أنشده الجوهري واستدرك عليه الصَّغَانِي فقال الرواية : فقالت ما تشاء الخ يعنى امرأته أم وهب ، وهذا لم يَنْبَ عليه عبدالسلام هارون .
وأما حديث عمر رضى الله عنه : « ما حَلَفْتُ بعدها آثراً ولا ذاكراً » فإنه يعنى بقوله : آثراً مخبراً عن غيرى أنه حَلَفَ به . يقول لم أَقُلْ أن فلاناً قال وأبى لأفعلن .
من قولك أثرتُ الحديث ، وحديث ماثور . وقوله : « ولا ذاكراً » أى لم أذكرُ ذلك عن نفسى .

قال الخليل : والأثرُ الذى يُؤَثِّرُ خُفَّ البعير ، والأثرُ من الدوابِّ العظيمُ الأثرُ فى الأرضِ بِخُفِّه أو حافِيره .

قال الخليل : والأثرُ بَقِيَّةُ ما يُرى من كلِّ شيءٍ وما لا يُرى بعد أن تَبَقَّى فيه عُقَّةٌ . والأثَارُ الأثرُ ، كالْفَلَّاحِ والفَلَحِ ، والسُّدَادِ والسَّدَدِ .

قال الخليل : أَثَرُ السَّيْفِ ضَرْبُهُ ، وتقول : « مَنْ يَشْتَرِي سَيْفِي وَهَذَا أَثَرُهُ »
يُضْرَبُ لِلْمَجْرَبِ الْمُخْتَبِرِ .

قال الخليل : الْمَثَرَةُ مَهْمُوزٌ : سَكَيْنُ يُوَثِّرُهَا فِي بَاطِنِ فَرْسِنِ الْبَعِيرِ ، فحِشَا
ذَهَبَ عُرِفَ بِهَا أَثَرُهُ ؛ وَالْجَمْعُ الْمَآثِرُ .

قال الخليل : وَالْأَثَرُ الْإِسْتِقْفَاءُ وَالْإِتْبَاعُ ، وفيه لُغَتَانِ : أَثَرٌ وَإِثْرٌ ، وَلَا يُسْتَقُ
مِنْ حُرُوفِهِ فِعْلٌ فِي هَذَا الْمَعْنَى ، وَلَكِنْ يُقَالُ ذَهَبَتْ فِي إِثْرِهِ ، وَيَقُولُونَ : « تَدْعُ الْعَيْنُ
وَتَطْلُبُ الْأَثَرَ » يُضْرَبُ لِمَنْ يَتْرُكُ السُّهُولَةَ إِلَى الصُّعُوبَةِ . وَالْأَثِيرُ الْكَرِيمُ عَلَيْكَ الَّذِي
تُؤَثِّرُهُ بِفَضْلِكَ وَصِلَتِكَ . وَالْمَرَأَةُ الْأَثِيرَةُ ، وَالْمُصَدِّرُ الْأَثَرَةُ ، تقول : عِنْدَنَا أَثَرَةٌ .

قال ابوزيد : رَجُلٌ أَثِيرٌ عَلَى فَعِيلٍ ، وَجَمَاعَةُ أَثِيرُونَ ، وَهُوَ بَيْنَ الْأَثَرَةِ ، وَجَمْعُ
الْأَثِيرِ أَثَرَاءُ .

قال الخليل : اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِفُلَانٍ ، إِذَا مَاتَ وَهُوَ يُرْجَى لَهُ الْجَنَّةُ .
وَفِي الْحَدِيثِ : « إِذَا اسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِشَيْءٍ قَالَهُ عَنْهُ » أَيْ إِذَا نَهَى عَنْ شَيْءٍ
فَأَثَرَهُ .

قال ابو عمرو بن العلاء : أَخَذْتُ ذَلِكَ بِلَا أَثَرَةٍ عَلَيْكَ ، أَيْ لَمْ أُسْتَأْثِرْ عَلَيْكَ ،
وَرَجُلٌ أَثَرٌ عَلَى فَعْلٍ ، يَسْتَأْثِرُ عَلَى أَصْحَابِهِ .
قال اللَّحْيَانِيُّ : أَخَذْتُهُ بِلَا أَثَرِي عَلَيْكَ ، وَأَنْشَدَ :

فَقُلْتُ لَهُ يَا ذَنْبُ هَلْ لَكَ فِي أَخِي يُوَاسِي بِلَا أَثَرِي عَلَيْكَ وَلَا بُخْلٍ

قال أبو تراب :

أورده في اللسان .

وَفِي الْحَدِيثِ : « سَتَرُونَ بَعْدِي أَثَرَةَ » أَيْ مَنْ يَسْتَأْثِرُونَ بِالْقَهْرِ .

قال ابن الأعرابي : أَثَرْتُهُ بِالشَّيْءِ إِشَاراً ، وَهِيَ الْأَثَرَةُ وَالْإِثَرَةُ وَالْجَمْعُ الْإِثْرُ ،

قال :

لَمْ يُؤْثِرُوا بِهَا إِذْ قَدَّمُوا هَا لَا بَلْ لَأَنْفُسِهِمْ كَانَتْ بِكَ الْإِثْرُ

قال أبو تراب :

أنظر البيت في ديوان الخطيئة (ص ٨١) ونوادر أبي زيد ص ٨٧ واللسان
يمدح عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

والأثارة : البقية من الشيء ، والجمعُ أثارَاتُ ، ومنه قوله تعالى : « أَوْ أَثَارَةٌ
مِنْ عَلَمٍ » .

قال الأصمعي : الإِبِلُ على أثارة ، أى على شَحْمٍ قديمٍ ، قال :

وَذَاتِ أَثَارَةٍ أَكَلَتْ عَلَيْهَا نَبَاتًا فِي أَكْمَتِهِ تَوَامًا

قال أبو تراب :

البيت في اللسان للشماخ ، وقافيته (فَقَارًا) وليس في ديوانه بالروايتين .
قال الخليل : الأثرُ في السِّيفِ شِبْهُ الذى يقال له الْفِرْنْدُ ، وَيُسَمَّى السِّيفُ
مَأْثُورًا لذلك ، يقال منه : أَثَرْتُ السِّيفَ أَثْرُهُ أَثَرًا إِذَا جَلَوْتَهُ حَتَّى يَبْدُو فِرْنْدُهُ .
قال الفراء : الأثرُ مَقْصُورٌ بِالْفَتْحِ ايضاً ، وأنشد :

جَلَاهَا الصَّبِقُلُونَ فَأَبْرَزُوهَا فَجَاءَتْ كُلُّهَا يَتَقَى بِأَثَرِ

قال أبو تراب :

(يَتَقَى) خُفِّفَ (يَتَقَى) والبيت لخفاف بن ثُدْبَةَ كما في اللسان وكان الفراء
يقول : أَثَرُ السِّيفِ مُحَرَّكَةٌ ، وَيُنَشَّدُ :

كَأَنَّهُمْ أَسِيفٌ بِيضٌ بِمَانِيَةٍ صَافٍ مَضَارِبُهَا بَاقٍ بِهَا الْأَثَرُ

قال أبوتراب :

وَيُرَوَّى (عَضِبَ مضاربها) و (بَيْضَ مضاربها) كما في اللسان . وقول
الفرّاء : الأثرُ مقصور يعنى مقصورَ الهمزة لا ممدودها ، وقول الخليل : الأثرُ في
السيف ، ضُبَطَ باسكانِ الثاء وفتح الألف وهو بكسرهما والإسكان أيضاً كما في
اللسان ، وكذلك الأثرُ كُلُّهُ فِرْنَدُ السيف ورَوْنَقُهُ .
وتَعَثَّرُ هنا تعليق عبد السلام هارون على المقاييس فقال : بكسر الثاء
واسكانها .

قال النضرُ : الماثورة من الآبار التي اخْتُفِيَتْ قَبْلَكَ ، ثم اندَفَنْتْ ثم سَقَطَتْ
أنت عليها فرايت آثارَ الأَرَشِيَّةِ والجِبَالِ ، فتلِكَ الماثورةُ .
قال أبوتراب :

معنى اخْتُفِيَتْ : اسْتَنْبَطَتْ .
حَكَى الكَلْبِيُّ : أَثَرْتُ بهذا المكانِ أَيْ ثَبْتُ فِيهِ ، وَأَنشَدَ :

فَإِنْ شِئْتَ كَانَتْ ذِمَّةُ اللَّهِ بَيْنَنَا وَأَعْظَمُ مِثَاقٍ وَعَهْدُ جَوَارِ
مَوَادَعَةٍ ثُمَّ أَنْصَرَفْتُ وَلَمْ أَدْعُ قَلُوصِي وَلَمْ تَأْثُرْ بِسُوءِ قَرَارِ

قال ابو عمرو : طريقُ ماثورُ أى حديث الأثر .
قال ابو عبيد : اذا تَخَلَّصَ اللَّبْنُ مِنَ الزُّبْدِ وَخَلَّصَ فَهُوَ الْأَثَرُ .

قال أبوتراب :

في الغريب المصنّف (ص ٨٧) : اذا تَخَلَّصَ اللَّبْنُ مِنَ الثُّغْلِ ، وَفِي اللِّسَانِ :
قِيلَ هُوَ اللَّبْنُ إِذَا فَارَقَهُ السِّمْنُ .

قال الأصمعي : هو الأثر بالضم ، وكسرها يعقوب ، والجمع الأثور ،

قال :

وَتَضُدُّ وَهِيَ رَاضِيَةٌ جَمِيعاً عَنْ أَمْرِي حِينَ أَمَرْتُ أَوْ أَشِيرُ
وَأَنْتَ مُؤَخَّرٌ فِي كُلِّ أَمْرٍ تُوَارِبُكَ الْجَوَازِمُ وَالْأَثُورُ

تُوَارِبُكَ أَيْ تَهَمُّكَ مِنَ الْأَرَبِ وَهِيَ الْحَاجَةُ ، وَالْجَوَازِمُ وَطَبُّ اللَّبَنِ الْمَمْلُوءُ .
وَفِي أَسَاسِ الْبَلَاغَةِ لِلزُّخْرِيِّ : فِيهِ أَثَرُ السَّيْفِ وَأَثَرُهُ ، قَالَ :

أَدَاعِيكَ مَا مُتَّصِحَاتٌ عَلَى السَّرَى حِسَانٌ وَمَا آثَارُهَا بِحِسَانٍ

وَجَاءَ عَلَى أَثَرِهِ ، وَإِثَرِهِ ، وَكَانَ هَذَا إِثْرَ ذَلِكَ أَيْ بَعْدَهُ ، وَمَا تَأَثَّرَ إِلَى أَثَرٍ : إِذَا
لَمْ يَصْطَلِعْكَ بَشْيٌ . وَوَجَدْتَ ذَلِكَ فِي الْأَثَرِ أَيْ السُّنَّةِ ، وَفُلَانٌ مِنْ حَمَلَةِ الْأَثَارِ ،
وَقَرَسَ أَثِيرٌ : عَظِيمُ أَثَرِ الْحَافِرِ . وَحَدِيثٌ مَاثُورٌ يَأْتُرُهُ أَيْ يَزُونُهُ قَرْنٌ عَنْ قَرْنٍ . وَمِنْهُ
السَّيْفُ الْمَاثُورُ : لِلْقَدِيمِ الْمَتَوَارِثِ كَابِراً عَنْ كَابِرٍ ، وَقِيلَ : الَّذِي لَهُ أَثَرٌ أَيْ فِرْنَدُ
يَقَالُ : مَا أَحْسَنَ أَثَرُ هَذَا السَّيْفِ وَإِثَرُهُ ، وَلَهُمْ مَاثِرٌ أَيْ مَسَاعٍ يَأْتُرُونَهَا عَنْ آبَائِهِمْ .

وَسَمِنَتِ النَّاقَةُ عَلَى أَثَارَةٍ مِنْ شَحْمٍ وَهِيَ الْبَقِيَّةُ مِنْهُ . وَعَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ :
أَغْضَبَنِي فُلَانٌ عَلَى أَثَارَةٍ غَضَبٍ أَيْ عَلَى أَثَرٍ غَضَبٍ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ . وَهُمْ عَلَى أَثَارَةٍ مِنْ
عِلْمٍ أَيْ بَقِيَّةٍ مِنْهُ يَأْتُرُونَهَا عَنْ الْأَوَّلِينَ . وَتَقُولُ : إِذَا أَثَرْتُ فَأَعْلَمُ آثِرٌ ، وَإِنْ عَثَرْتُ
فَأُسْلَمُ عَائِرٌ .

وَعَنْ النَّضَرِ : أَثَرْتُ أَنْ أَفْعَلَ كَذَا بَوَازِنٍ عَلِمْتُ ، وَآثَرْتُ أَنْ أَقُولَ الْحَقَّ ، وَهُوَ
أَثِيرِي أَيْ الَّذِي أَوْرَثَهُ وَأَقْدَمَهُ ، وَلَهُ عِنْدِي أَثَرَةٌ ؛ وَهُوَ ذُو أَثَرَةٍ عِنْدَ الْأَمِيرِ ، وَاسْتَأَثَرَ
عَلَيْكَ بِكَذَا .

وَاسْتَأَثَرَ اللَّهُ بِفُلَانٍ إِذَا مَاتَ مَرْجُوءاً لَهُ الرَّحْمَةُ ، وَإِذَا اسْتَأَثَرَ اللَّهُ بِبَشْيٍ قَالَتْ
عَنْهُ ، وَفِي الْحَدِيثِ : سَتَرُونَ بَعْدِي أَثَرَةً ، أَيْ يَسْتَأْثِرُ أَمْرَاءُ الْجَوْرِ بِالْفَقِيءِ . وَأَفْعَلُ
هَذَا أَثِيراً مَّا ، وَآثَرَ ذِي أَثِيرٍ ، أَيْ أَوَّلًا ، قَالَ الْحَارِثُ بْنُ مُرَارَةَ الْحَنْظَلِيُّ :

رَأْتِي قَدْ بَلَلْتُ بِرَأْسِ طَرْفٍ طَوِيلِ الشَّخْصِ آثَرَ ذِي أَثَرٍ

وفي لسان العرب : الأثر بقية الشيء ، والجمع آثار وآثور ، وخرجت في أثره
وفي أثره ، أى بعده ، وآثَرْتُهُ وَتَأَثَّرْتُه : تَبَعْتُ أَثَرَهُ ، عن الفارسي . ويقال : أثر
كذا وكذا بكذا وكذا أى أَتَبَعَهُ إِيَّاهُ . ومنه قول مُتَمِّمِ بْنِ نُؤَيْرَةَ ؛ يصف الغيث :

فَأَثَرَ سَيْلَ الْوَادِيَيْنِ بِدِيْمَةٍ تَرْشُحُ وَسَمِيًّا مِنَ النَّبْتِ خِرْوَعًا

أى أَتَبَعَ مَطَرًا تَقَدَّمَ بِدِيْمَةٍ بعده . والأثر بالتحريك ما بقى من رَسْمِ الشيء ،
والتأثير إبقاء الأثر في الشيء ، وأَثَرُ في الشيء : تَرَكَ فِيهِ أَثَرًا . والآثارُ الأعلامُ ،
والأثيرةُ من الدوابِّ العظيمةُ الأثر في الأرض بِخُفْيِهَا وحافِرِهَا بَيِّنَةُ الْإِنْتَارَةِ .
وَحَكَى اللَّحْيَانِ عَنِ الْكِسَائِيِّ : مَا يُذَرَى لَهُ أَيْنَ أَثَرٌ ، وما يُذَرَى لَهُ مَا أَثَرٌ ،
أى ما يُذَرَى أَيْنَ أَصْلُهُ ، ولا ما أَصْلُهُ .

والإِنْتَارُ شِبْهُ الشَّمَالِ يُشَدُّ عَلَى ضَرْعِ الْعَنْزِ شِبْهُ كَيْسٍ لَشَلَا تُعَانَ . والأثيرةُ
بِالضَّمِّ أَنْ يُسْحَى بِاطْنِ خُفِّ الْبَعِيرِ بِحَدِيدَةٍ ، لِيُقْتَصَّ أَثَرُهُ ، وَأَثَرُ خُفِّ الْبَعِيرِ بِأَثَرِهِ
أَثَرًا ، وَأَثَرُهُ ، حَزَهُ . والأثرُ سِمَةٌ فِي بَاطِنِ خُفِّ الْبَعِيرِ يُقْتَفَى بِهَا أَثَرُهُ ، وَالْجَمْعُ
أَثُورٌ ، وَالْمِثْرَةُ وَالتُّؤْثُورُ عَلَى تَفْعُولٍ بِالضَّمِّ حَدِيدَةٌ يُوْثَرُ بِهَا خُفُّ الْبَعِيرِ لِيُعْرَفَ أَثَرُهُ فِي
الْأَرْضِ ، وَقِيلَ : الْأَثَرَةُ وَالتَّأْثُورُ وَالتُّؤْثُورُ كُلُّهَا عِلَامَاتٌ تَجْعَلُهَا الْأَعْرَابُ فِي بَاطِنِ
خُفِّ الْبَعِيرِ ، يَقَالُ مِنْهُ : أَثَرْتُ الْبَعِيرَ فَهُوَ مَأْثُورٌ ، وَرَأَيْتُ أَثَرَتَهُ ، وَتُؤْثَرُهُ أَى مَوْضِعَ
أَثَرِهِ مِنَ الْأَرْضِ ، وَالْأَثِيرَةُ مِنَ الدَّوَابِّ الْعَظِيمَةِ الْأَثَرِ فِي الْأَرْضِ بِخُفْيِهَا أَوْ حَافِرِهَا .
قال أبو تراب :

وفي طبعة اللسان الأولى والثانية بتحقيق أساتذة المعارف التزورور على تفعول
وهو خطأ لم ينبه عليه عبدالسلام هارون في تنبيهاته والصواب التؤثرور وفي القاموس
التؤثرور ولم يصحح أيضاً .

وفي الحديث : مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَسُطَّ اللَّهُ فِي رِزْقِهِ وَيَنْسَأَ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ ،
الْأَثَرُ الْأَجَلُ ، وَسُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ يَتَّبِعُ الْعَمْرَ قَالَ زهير :

وَالْمَرْءُ مَا عَاشَ مَمْدُودٌ لَهُ أَمَلٌ لَا يَنْتَهِي الْعُمْرُ حَتَّى يَنْتَهِيَ الْأَجَلُ

وَالْأَثَرُ بِمَعْنَى الْأَجَلِ أَضْلُهُ مِنْ أَثَرِ مَشْيِهِ فِي الْأَرْضِ ، فَإِنْ مَنْ مَاتَ لَا يَبْقَى لَهُ
أَثَرٌ ، وَلَا يَرَى لِأَقْدَامِهِ فِي الْأَرْضِ أَثَرٌ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِلَّذِي مَرَّ
بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُوَ يُصَلِّي : قَطَعَ صَلَاتَنَا قَطَعَ اللَّهُ أَثَرَهُ ، دَعَا عَلَيْهِ بِالزَّمَانَةِ ، لِأَنَّهُ إِذَا زَمِنَ
انْقَطَعَ مَشْيُهُ فَانْقَطَعَ أَثَرُهُ ، وَأَمَّا مِثْرَةُ السَّرَجِ فَغَيْرُ مَهْمُوزَةٍ .

وَالْأَثَرُ الْحَبْرُ ، وَالْجَمْعُ آثَارٌ ، وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ »
أَي نَكْتُبُ مَا أَسْلَفُوا مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَنَكْتُبُ آثَارَهُمْ ، أَيْ مِنْ سَنٍّ سُنَّةٌ حَسَنَةٌ كُتِبَ لَهُ
نَوَائِبُهَا ، وَمِنْ سَنٍّ سُنَّةٌ سَيِّئَةٌ كُتِبَ عَلَيْهِ عِقَابُهَا ، وَسَنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
آثَارَهُ .

وَالْأَثَرُ مَصْدَرُ قَوْلِكَ : أَثَرْتُ الْحَدِيثَ أَثَرُهُ : إِذَا ذَكَرْتَهُ عَنْ غَيْرِكَ . قَالَ ابْنُ
سَيِّدَةَ : وَأَثَرُ الْحَدِيثِ عَنِ الْقَوْمِ يَأْثَرُهُ وَيَأْثَرُهُ أَثَرًا وَأَثَارَةً وَأَثَرَةً - الْآخِرَةُ عَنِ اللَّحْيَانِ
- : أَنْبَأَهُمْ بِمَا سَبَقُوا فِيهِ مِنَ الْأَثَرِ . وَقِيلَ : حَدَّثَ بِهِ عَنْهُمْ فِي آثَارِهِمْ ، قَالَ
وَالصَّحِيحُ عِنْدِي أَنَّ الْأَثَرَ الْأَسْمُ وَهِيَ الْمَأْثَرَةُ وَالْمَأْثَرَةُ .

وَفِي حَدِيثٍ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي دَعَائِهِ عَلَى الْخَوَارِجِ : وَلَا بَقِيَ مِنْكَ آثَرٌ ، أَيْ
مُخْبِرٌ يَزُورُ الْحَدِيثَ . وَرَوَى هَذَا الْحَدِيثَ إِضْماً بِالْبَاءِ الْمَوْحُودَةِ ، وَمِنْهُ قَوْلُ أَبِي سُوَيْبَانَ
فِي حَدِيثٍ قَصِيرٍ : لَوْلَا أَنَّ يَأْثَرُوا عَنِّي الْكَذِبَ ، أَيْ يَزُورُوا وَيَحْكُوا . وَفِي حَدِيثٍ عَمْرٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ حَلَفَ بِأَبِيهِ فَهَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ ، قَالَ
عَمْرٌ : فَمَا حَلَفْتُ بِهِ ذَاكراً وَلَا آثِراً ، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : أَمَّا قَوْلُهُ : (ذَاكراً) فَلَيْسَ مِنَ
الذِّكْرِ بَعْدَ النِّسْيَانِ ، أَمَّا أَرَادَ مُتَكَلِّماً بِهِ ، كَقَوْلِكَ : ذَكَرْتُ بِفُلَانٍ حَدِيثَ كَذَا وَكَذَا ،
وَقَوْلُهُ : (وَلَا آثِراً) يُرِيدُ مُخْبِراً عَنْ غَيْرِي أَنَّهُ حَلَفَ بِهِ ، يَقُولُ : لَا أَقُولُ إِنَّ فُلَاناً

قال : وأبى لا أَفْعَلُ كذا وكذا ، أى خَلَفْتُ به مُبْتَدِئاً من نفسى ولا رَوَيْتُ عن أَحَدٍ أَنَّهُ خَلَفَ به . ومن هذا قيل : حديث ماثورٌ ، أى يُخْبِرُ النَّاسُ به بعضهم بعضاً ، أى يَنْقُلُهُ خَلَفَ عن سَلَفٍ ، يقال منه : أَثَرْتُ الحديثَ فهو ماثورٌ وأنا آثِرٌ . قال الأعشى :

إِنَّ الذى فِيهِ تَمَارَيْتُهَا بَيْنَ السَّمْعِ وَالْأَثَرِ

وَيُرَوَى : (بَيْنَ) ويقال : إِنَّ المَأْثَرَةَ مَفْعَلَةٌ من هذا يعنى المَكْرُمَةَ ، وإنما أَخَذْتُ من هذا لأنها يَأْثُرُهَا قَرْنٌ عن قَرْنٍ أى يَتَحَدَّثُونَ بها .

وفى حديث على كَرَّمَ الله وَجْهَهُ : وَلَسْتُ بِمَأْثُورٍ فى دِينِي ، أى لَسْتُ مِمَّنْ يُوَثِّرُ عَنَى شَرٍّ وَتُهْمَةٌ فى دِينِي ، فىكونُ قد وَضَعَ المَأْثُورُ مَوْضِعَ الماثور عنه - وروى هذا الحديث بالباء الموحدة - وأثره العلم وأثرته وأثارتُه : بَقِيَّةٌ منه تُؤَثِّرُ أى تُروى وتُذَكَّرُ وُقُرِئَ : « أو أَثَرَةٌ من عِلْمٍ » و « أَثَرَةٌ من عِلْمٍ » و « أَثَرَةٌ » والآخره أَعْلَى .

وقال الزَّجَّاجُ : أَثَرَةٌ فى معنى عِلَامَةٍ ، ويجوز أن يكون على معنى بَقِيَّةٍ من عِلْمٍ ، ويجوز أن يكون على ما يُوَثِّرُ من العِلْمِ ، ويقال : أَوْشَىءُ مَأْثُورٌ من كُتُبِ الأولين ، فَمَنْ قَرَأَ : « أَثَرَةٌ » فهو المَصْدَرُ بِمِثْلِ السَّمَاخَةِ وَمَنْ قَرَأَ : « أَثَرَةٌ » فَانَّهُ بَنَاهُ على الأَثَرِ كما قيل : قَتَرَةٌ ، وَمَنْ قَرَأَ : « أَثَرَةٌ » فَكَانَهُ أَرَادَ بِمِثْلِ الخُطْفَةِ والرُّجْفَةِ . قال أبو تراب :

مُلَخَّصٌ ما فى تَفْسِيرِ البَيْضَاوِيِّ وحاشية زَادَةُ : أَنَّ حَاصِلَ القِراءَةِ سِتُّ : « أَثَرَةٌ » بفتح أو كَسْرٍ ، و « أَثَرَةٌ » بِفَتْحَتَيْنِ ، و « أَثَرَةٌ » مُثَلَّثَةٌ الهمزة مع سكون التاء ، فالأَثَرَةُ بالفتح البَقِيَّةُ ، أى بَقِيَّةٌ من عِلْمٍ بَقِيَتْ لَكُمْ من علوم الأولين ، وبالكسْرِ من أَثَارِ الغُبَارِ ، أريدُ منها المناظرةُ لأنها تُثِيرُ المعاني ، والأَثَرَةُ بِفَتْحَتَيْنِ بمعنى الاستِثْناء والتفْرِيدِ ، والأَثَرَةُ بالفتح مع السكون ، بِنَاءُ مَرَّةٍ من رواية الحديث ، وبكسرها معه بمعنى الأَثَرَةُ بِفَتْحَتَيْنِ ، وبضمِّها معه أَشَمٌ للمأثور المَرْوِيُّ ، كالخُطْبَةِ .

وَسَمِعَتِ الْإِبِلُ وَالنَّاقَةُ عَلَى أَثَارِهِ ، أَيْ عَلَى عَتِيقِ شَحْمٍ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ الشَّمَاخ :

وَذَاتِ أَثَارِهِ أَكَلَتْ عَلَيْهِ نَبَاتاً فِي أَكْمُتِهِ فَفَارَا

قال أبو تراب :

وقد مرّت رواية أخرى في هذا البيت وليس في ديوانه .

قال أبو منصور : ويحتمل أن يكون قوله تعالى : « أَوْ أَثَارُهُ مِنْ عِلْمٍ » من هذا لأنها سَمِعَتْ عَلَى بَقِيَّةِ شَحْمٍ كَانَتْ عَلَيْهَا ، فَكَأَنَّهُا حَمَلَتْ شَحْماً عَلَى بَقِيَّةِ شَحْمِهَا .
وقال ابن عباس رضى الله عنهما : « أَوْ أَثَارُهُ مِنْ عِلْمٍ » ، إِنَّهُ عِلْمُ الْخَطِّ الَّذِي كَانَ أَوَقَى بَعْضُ الْأَنْبِيَاءِ .

قال أبو تراب :

هذه إشارة الى علم الرَّمْل ، وهو غير مُبَاحٍ لَنَا كَمَا سَنُشْرِحُ ذَلِكَ فِي الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ الشَّرِيفِ الْآتِي ، وَهَذَا النَّبِيُّ هُوَ أَدْرِيسُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا قَالَ الشَّامِيُّ وَلَمْ يَذْكُرْهُ غَيْرُهُ .

وَسُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَطِّ فَقَالَ : قَدْ كَانَ نَبِيٌّ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ عِلِمٌ مِثْلَ عِلْمِهِ أَيْ مَنْ وَافَقَ خَطَّهُ مِنَ الْخَطَّاطِينَ خَطَّ ذَلِكَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَدْ عِلِمَ عِلْمُهُ .

قال أبو تراب :

ههنا اضطراب في لفظ الرواية وتفسيرها في اللسان ، وَلَمْ يَقْعَلِ الْأَسَاتِذَةُ الْمُحَقِّقُونَ بَدَارَ الْمَعَارِفِ بِمَصْرِ شَيْئاً عِنْدَ تَعْلِيْقِهِمْ عَلَى هَذَا الْمَوْضِعِ ، وَأَنَا أَدْرِى مَا أَشَارَ إِلَيْهِ صَاحِبُ اللَّسَانِ ، فَلِلتَّوْضِيحِ أَقُولُ : إِنَّ الْحَدِيثَ أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْمَسَاجِدِ وَكِتَابِ السَّلَامِ ، وَابُودَاوُدُ فِي الصَّلَاةِ وَالطَّبِّ وَالنِّسَائِيُّ فِي السُّهُورِ ، وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ (ج ٢ ص ٣٩٤ و ٤٤٧) وَهُوَ مِنْ رِوَايَةِ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السُّلَمِيِّ

شَمَتَ عاطساً في الصلاة فعَلَّمَهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم بَلُطَفٍ أَنْ الصلاة لا يَصْلُح فيها شيءٌ من كلام الناس ، فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أنا حديثٌ عهدٌ بجاهليةٍ ومِنَّا رجالٌ يأتون الكُهانَ ؟ قال : فلا تأتِهِم ، قال : ومِنَّا رجالٌ يتطَيرون ؟ قال : ذاك شيءٌ يجِدُونَهُ في صدورِهِم فلا يَصُدُّنَكم قال : ومِنَّا رجالٌ يَخْطُونَ - يعني خَطُّ الرَّمْلِ - قال : كان نَبِيٌّ من الأنبياء يَخْطُ فَمَنْ وافقَ خَطَّهُ فذاك .

قال النووي في شرح صحيح مسلم : اختلف العلماء في معناه فالصحيح أن معناه مَنْ وافَقَ خَطَّهُ فهو مُباحٌ له ، ولكن لا طريقَ لنا الى العِلْمِ اليَقينِي بالموافقة فلا يُباحُ ، والمقصود أنه حَرَامٌ لآَنه لا يُباحُ إلا بيقين الموافقة ، وليس لنا يقينُ بها ، وأما قال النبي صلى الله عليه وسلم : فَمَنْ وافقَ خَطَّهُ فذاك ، ولم يَقُلْ : هو حرام بغير تعليلٍ على الموافقة لثَلَا يَتَوَهَّمُ مُتَوَهَّمٌ أَنَّ هذا النَبِيَّ يَدْخُلُ فيه ذاك النبي الذي كان يَخْطُ ، فحافظَ النبي صلى الله عليه وسلم على حُرْمَةِ ذاك النبي مع بيان الحُكْمِ في حَقِّنا ، فالمعنى أن ذلك النبي لا مَنعَ في حَقِّه ، وكذا لو علمتم موافقته ، ولكن لا عِلْمَ لكم بها .

وقال القاضي عِيَّاضُ : المُخْتَارُ أن معناه أَنَّ مَنْ وافقَ خَطَّهُ فذاك الذي يجِدُون إصابته فيما يقول ، لا أَنَّهُ أباح ذلك لفاعله ، ويَحْتَمِلُ أَنَّ هذا نُسخٌ في شرعنا .

وقال الخطابي في شرح سنن أبي داود : فذلك يُشَبِّهُ أن يكون أراد به الزُّجَرُ عنه ، وترك التعاطي له ، إذ كانوا لا يُصادفون معنى خَطُّ ذلك النبي ، لأنَّ خَطَّهُ كان عِلْماً لِنَبُوَّتِهِ ، وقد انْقَطَعَتْ نَبُوَّتُهُ فذهبت مَعَالِمُهَا .

وقال في موضع آخر : يَحْتَمِلُ أن يكون معناه الزُّجَرُ عنه ، إذ كان مَنْ بعده لا يوافق خَطَّهُ ، ولا ينال حَطَّهُ من الصواب ، لأن ذلك إنما كان آيةً لذلك النبي ، فليس لِمَنْ بعده أن يتعاطاه طَمَعاً في نَبِيلِهِ .

قال النووي : فَحَصَلَ من مجموع كلام العلماء فيه الاتفاقُ على النهي عنه الآن .

وفي شرح الزُّرْقَانِ على مَوَاهِبِ الْقُسْطَلَانِ (ج ٤ ص ٥٥) في وفد بني أُسَيْدٍ حين قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنهم سألوه عن الْعِيَاةِ وَالْكَهَانَةِ وَضَرْبِ الْحَصَا فَهَاهُمْ عَنْ ذَلِكَ كُلِّهِ ، فقالوا : بَقِيَتْ خَصْلَةٌ هِيَ الْخَطُّ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : الْخَطُّ عُلْمُهُ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَمَنْ صَادَفَ مِثْلَ عِلْمِهِ عِلِمٌ . قال ابن قُرْظُولٍ : الْخَطُّ خَطُّ الرَّمْلِ وَمَعْرِفَةٌ يَدُلُّ عَلَيْهِ . ثم نقل كلام النووي الذي أسلفناه .

وفي الشامية : ضَرْبُ الرَّمْلِ حَرَامٌ صَرَّحَ بِهِ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الشَّافِعِيَةِ وَالْحَنَابِلَةِ وَغَيْرِهِمْ . قال الزُّرْقَانُ : وكذا ابن رُشْدٍ مِنَ الْمَالِكِيَةِ ، وَمُقْتَضَى كَلَامِ الْمَازَرِيِّ أَنَّهُ إِذَا أَعْتَقَدَ أَنَّ اللَّهَ أَجْرَى عَادَتِهِ بِدَلَالَتِهِ عَلَى مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرٍ أَنْ يَكُونَ لِلْخَطِّ تَأْثِيرٌ فِي ذَلِكَ فَلَا يَكُونُ حَرَامًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قال أبو تراب :

وقد أُلْفَ في ذلك بعضُ الفقهاء رسالة لسانها هنا بصَدَدِهَا .

وَرَجَعَ الْحَدِيثُ إِلَى الْأَثَرِ فِي اللِّسَانِ ، قَالَ : وَغَضِبَ عَلَى أَثَارَةٍ قَبْلَ ذَلِكَ ، أَيْ قَدْ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ مِنْهُ غَضَبٌ ثُمَّ أَزْدَادَ بَعْدَ ذَلِكَ غَضَبًا ، (هَذِهِ عَنِ اللَّحْيَانِ) وَالْأَثَرَةُ وَالْمَأْثَرَةُ وَالْمَأْثَرَةُ بِفَتْحِ الثَّاءِ وَضَمِّهَا : الْمَكْرُمَةُ ، لِأَنَّهَا تُؤَثِّرُ أَيْ تُذَكِّرُ وَيَأْثَرُهَا قَرْنٌ عَنْ قَرْنٍ يَتَحَدَّثُونَ بِهَا .

وفي الْمُحْكَمِ : الْمَكْرُمَةُ الْمُتَوَارِثَةُ . قال أبو زيد : مَأْثَرَةٌ وَمَأْثِرٌ ، وَهِيَ الْقِدَمُ فِي الْحَسَبِ .

وفي الحديث : أَلَا إِنَّ كُلَّ دَمٍ وَمَأْثَرَةٍ كَانَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَانْهَارَتْ تَحْتَ قَدَمَيْ هَاتَيْنِ . مَأْثِرُ الْعَرَبِ : مَكَارِمُهَا وَمَفَاخِرُهَا الَّتِي تُؤَثِّرُ عَنْهَا أَيْ تُذَكِّرُ وَتُرَوَّى ، وَالْمِيمُ زَائِدَةٌ ، وَأَثَرُهُ : أَكْرَمُهُ . وَرَجُلٌ أَثِيرٌ : مَكِينٌ مُكْرَمٌ ، وَالْجَمْعُ أَثَرَاءٌ ، وَالْأَنْثَى أَثِيرَةٌ . وَأَثَرُهُ عَلَيْهِ : فَضْلُهُ .

وفي التنزيل : «لَقَدْ آثَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا» وَأَثَرَ أَنْ يَفْعَلَ كَذَا ، وَأَثَرَ وَآثَرَ ، كُلُّهُ : فَضْلٌ وَقَدَمٌ ، وَآثَرْتُ فَلَانًا عَلَى نَفْسِي : مِنَ الْإِثَارِ . قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : آثَرْتُكَ إِثَارًا

أَي فَضْلَتُكَ . وَفُلَانٌ أَثِيرٌ عِنْدَ فُلَانٍ ، وَذُو أَثَرَةٍ إِذَا كَانَ خَاصًّا . وَيُقَالُ : قَدْ أَخَذَهُ
بِلَا أَثَرَةٍ وَبِلَا إِثَرَةٍ وَبِلَا اسْتِثَارٍ ، أَيْ لَمْ يَسْتَأْذِنْ عَلَى غَيْرِهِ ، وَلَمْ يَأْخُذِ الْأَجُودَ ، وَقَالَ
الْحَطِيبَةُ يَمْدَحُ عَمْرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

مَا آثَرُوكَ بِهَا إِذْ قَدُمُوكَ هَا لَكِنْ لَأَنْفِيهِمْ كَانَتْ بِهَا الْإِثَرُ

أَيِ الْخَيْرَةِ وَالْإِثَارُ ، فَكَأَنَّ الْإِثَرَ جَمْعُ الْإِثَرَةِ وَهِيَ الْأَثَرَةُ .
وَقَالَ فِي قَوْلِ الْأَعْرَجِ الطَّائِي :

أَرَانِي إِذَا أَمَرْتُ أَنْيَ فَقَضَيْتُهُ فَرِغْتُ إِلَى أَمْرٍ عَلَى أَثِيرٍ

يُرِيدُ الْمَأْثُورَ الَّذِي أَخَذَ فِيهِ ، وَهُوَ مِنْ قَوْلِهِمْ : خُذْ هَذَا آثِرًا ، وَشَيْءٌ كَثِيرُ أَثِيرٍ ،
إِتِّبَاعٌ لَهُ ، مِثْلُ بَثِيرٍ ، وَاسْتَأْذِنْ بِالْشَيْءِ عَلَى غَيْرِهِ : خَصَّ بِهِ نَفْسَهُ ، وَاسْتَبَدَّ بِهِ ، قَالَ
الْأَعشى :

اسْتَأْذِنْ اللَّهَ بِالْوَفَاءِ وَبِالْعَدْلِ وَوَلَّى الْمَلَأَةَ الرَّجُلَا

وَفِي الْحَدِيثِ : إِذَا اسْتَأْذَنَ اللَّهُ بِشَيْءٍ قَالَتْ عَنْهُ ، وَرَجُلٌ أَثَرٌ عَلَى فَعْلٍ وَأَثَرٌ :
يَسْتَأْذِنُ عَلَى أَصْحَابِهِ فِي الْقَسَمِ ، وَرَجُلٌ أَثَرٌ مِثَالُ فَعْلٍ وَهُوَ الَّذِي يَسْتَأْذِنُ عَلَى
أَصْحَابِهِ ، تُخَفَّفُ .

وَفِي صِحَاحِ الْجَوْهَرِيِّ : أَيْ يَخْتَارُ لِنَفْسِهِ أَفْعَالًا وَأَخْلَاقًا حَسَنَةً .

وَفِي الْحَدِيثِ : قَالَ لِلْأَنْصَارِ : إِنَّكُمْ سَتَلْقَوْنَ بَعْدِي أَثَرَةً فَاصْبِرُوا . الْأَثَرَةُ
بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالشَّاءِ الْأَسْمُ ، مِنْ آثَرٍ يُوْثِرُ إِثَارًا : إِذَا أُعْطِيَ ، أَرَادَ أَنَّهُ يَسْتَأْذِنُ
عَلَيْكُمْ ، فَيُفْضَلُ غَيْرُكُمْ فِي نَصِيْبِهِ مِنَ الْفَيْءِ ، وَالْاسْتِثَارُ الْإِنْفِرَادُ بِالشَّيْءِ .

ومنه حديث عمر رضى الله عنه : فوالله ما أَسْتَأْثِرُ بها عليكم ، ولا أَخُذُها
دُونَكُمْ . وفى حديثه الآخر لما ذُكِرَ له عثمان رضى الله عنه لِلْخِلاَفَةِ فقال : أَخْشَى
حَفْدَهُ وَأَثَرَتَهُ أَى إِثَارَتِهِ ، وهى الأثرَةُ ، وكذلك الأثرَةُ والأَثَرَةُ ، وأنشد ايضا البيت
المتقدم بلفظ :

ما آثَرُوكَ بها إِذْ قَدُمُوكَ لها لكن بها أَسْتَأْثَرُوا إِذْ كَانَتِ الإِثَرُ

وهى الأثرَى ، وقد مرَّ شاهدُهُ من قوله :
(يُواسى بلا أَثَرَى عليك ولا يُخَلِّ)
وفلان أَثِيرى أَى خُلِصَانِي .

قال ابوزيد : يُقال : قد أَثَرْتُ أَنْ أَقُولَ ذَلِكَ أَوْأَثِرُ أَثَرًا .
وقال ابن سَمِيل : إِنْ أَثَرْتُ أَنْ تَأْتِيَنَا فَاتِيَنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ، أَى إِنْ كَانَ لَا بُدَّ أَنْ
تَأْتِيَنَا فَاتِيَنَا يَوْمَ كَذَا وَكَذَا ، وَيُقَالُ : قد أَثِرَ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَى فَرَعَ لَهُ وَعَزَمَ
عليه ، وقال الليث : يُقال لقد أَثِرْتُ بَأَنْ أَفْعَلَ كَذَا وَكَذَا ، وهو مَهْمٌ فى عَزَمٍ ،
ويقال : أَفْعَلَ هَذَا يَا فُلَانُ أَثِرًا مَّا ، إِنْ أَخْتَرْتَ ذَلِكَ الْفِعْلَ فافْعَلْ هَذَا إِمَّا لَا ،
وَأَسْتَأْثَرِ اللَّهَ فُلَانًا وَفُلَانٍ : إِذَا مَاتَ وَهُوَ يُؤْمِنُ يُرْجَى لَهُ الْجَنَّةُ وَرُجِيَ لَهُ الْغُفْرَانُ ،
وَالْأَثَرُ ، وَالْأَثَرُ . وَالْأَثَرُ عَلَى فِعْلٍ وَهُوَ وَاحِدٌ لَيْسَ بِجَمْعٍ : فِرْنَدُ السَّيْفِ وَرَوْنَقُهُ ،
وَالْجَمْعُ أَثُورٌ ، قَالَ عَبِيدُ بْنُ الْأَبْرَصِ :

وَنَحْنُ صَبَحْنَا عَامِرًا يَوْمَ أَقْبَلُوا سِوْفًا عَلَيْهِنَ الْأَثُورُ بِوَاتِكَا

وأنشد الأزهري :

كَأَنَّهُمْ أَسِيفٌ بِيضٌ يَمَانِيَّةٌ عَضْبٌ مَضَارِبُهَا بَاقٍ بِهَا الْأَثَرُ

وَأَثَرُ السِّيفِ تَسْلُسُلُهُ وَدِيَابِجُهُ ، فَأَمَّا مَا أَثْنَدَهُ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ مِنْ قَوْلِهِ :

فَإِنَّ إِنْ أَقْبَعَ بِكَ لَا أَهْلَكَ كَوَقَعَ السِّيفِ ذِي الْأَثَرِ الْفِرْنِدِ

فَإِنْ ثَغَلَبَا قَالَ : أَمَّا أَرَادَ (ذِي الْأَثَرِ) فَحَرَكُهُ لِلضَّرُورَةِ .

قَالَ ابْنُ سَيِّدَةٍ : وَلَا ضَرُورَةَ هُنَا عِنْدِي ، لِأَنَّهُ لَوْ قَالَ : (ذِي الْأَثَرِ) فَسَكَنَهُ عَلَى أَصْلِهِ لَصَارَ (مُفَاعِلَتُنْ) إِلَى (مَفَاعِيلَتُنْ) وَهَذَا لَا يَكْثُرُ الْبَيْتُ ، لَكِنَّ الشَّاعِرَ إِنَّمَا أَرَادَ تَوْفِيَةَ الْجُزْءِ ، فَحَرَكَ لَذَلِكَ ، وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ ، وَأَبْدَلَ (الْفِرْنِدَ) مِنْ (الْأَثَرِ) .
قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : قَالَ يَعْقُوبُ لَا يَعْرِفُ الْأَصْمَعِيُّ الْأَثَرَ إِلَّا بِالْفَتْحِ ، قَالَ :
وَأَشْدَنُّ عَيْسَى بْنُ عَمْرِو بْنِ لِحْفَافٍ بِنُذْبَةٍ - وَنُذْبَةُ أُمِّهِ - :

جَلَامَا الصِّقْلُونَ فَأَخْلَصُوهَا خِفَافاً كُلُّهَا يَنْقَى بِأَثَرِ

أَيُّ كُلُّهَا يَسْتَقْبِلُكَ بِفِرْنِدِهِ ، وَ (يَنْقَى) مُخَفَّفٌ مِنْ (يَنْقَى) أَيُّ إِذَا نَظَرَ النَّاسُ إِلَى إِلَيْهَا اتَّصَلَ شُعَاعُهَا بِعَيْنِهِ فَلَمْ يَتِمَّكُنْ مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهَا ، وَيُقَالُ : تَقَيَّتْهُ أَتَقَيَّتْهُ ، وَأَتَقَيَّتْهُ أَتَقَيَّتْهُ .

وَسَيْفٌ مَأْثُورٌ فِي مَتْنِهِ أَثَرٌ ، وَقِيلَ : هُوَ الَّذِي يُقَالُ أَنَّهُ يَعْمَلُهُ الْجِنُّ وَلَيْسَ مِنَ الْأَثَرِ الَّذِي هُوَ الْفِرْنِدُ ، قَالَ ابْنُ مُقْبِلٍ :

إِنَّ أَقْيَدَ بِالْمَأْثُورِ رَاحِلَتِي وَلَا أَبَالِي وَلَوْ كُنَّا عَلَى سَفَرٍ

قَالَ ابْنُ سَيِّدَةٍ : وَعِنْدِي أَنَّ الْمَأْثُورَ مَفْعُولٌ لَا فِعْلٌ لَهُ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَبُو عَلِيٍّ فِي الْمَقْفُودِ الَّذِي هُوَ الْجَبَانُ .

وَأَثَرُ الْوَجْهِ وَأَثَرُهُ : مَأْوُهُ ، وَرَوْنَقُهُ ، وَأَثَرُ السِّيفِ ضَرْبَتُهُ وَأَثَرُ الْجُرْحِ أَثَرُهُ يَنْقَى

بعد ما يَبْرَأُ . قال في الصَّحاح : والأثرُ بالضمِّ أثرُ الجرحِ يَبْقَى بعد البرءِ ، وقد يُثْقَلُ
مِثْلُ عَسِرٍ وَعُسْرٍ ، وأنشد قوله المتقدم :

(عَضِبَ مَضَارِبُهَا بَاقٍ بِهَا الْأَثَرُ)

بلفظ : بِيضُ مَضَارِبِهَا الخ والصواب ما أوردناه ، قال : وفي الناس مَنْ يَحْمِلُ
هذا على الْفِرْنِدِ .

والإثرُ خلاصةُ السَّمَنِ إذا سُلِيَءَ وهو الخِلاصُ والخِلاصُ وقيل : هو
اللَّبَنُ إذا فَارَقَهُ السَّمَنُ قال :

(وَالْإِثْرُ وَالضَّرْبُ مَعًا كَالْأَصِيَةِ)

الْأَصِيَةُ حُسَاءٌ يُصْنَعُ بِالتَّمْرِ .

وفي تاج الزَّيْدِي : الأثرُ مُحَرَّكَةٌ بقيةُ الشيء ، وقال بعضهم : الأثرُ ما بَقِيَ من
رَسْمِ الشيء ، والأثرُ الْخَبَرُ وَجَمْعُهُ الْآثَارُ ، وفلانٌ من حَمَلَةِ الْآثَارِ ، وقد فَرَّقَ بَيْنَهُمَا أئِمَّةُ
الْحَدِيثِ فَقَالُوا : الْخَبَرُ ما كانَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَالْأَثَرُ ما يُروى عَنِ
الصَّحَابَةِ ، وهو الَّذِي نَقَلَهُ ابْنُ الصَّلَاحِ وَغَيْرُهُ عَنِ فُقَهَاءِ خُرَاسَانَ كَمَا قاله الْفَاسِي .
وخرج فلانٌ في إِثْرِهِ بِكَسْرِ فَسكونٍ وَأَثَرِهِ مُحَرَّكَةً ، والثاني أَفْصَحُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ
غَيْرُ وَاحِدٍ . مع تَأَمُّلٍ فِيهِ ، وأوردَهما ثَعْلَبٌ فِيمَا يُقالُ بِلُغَتَيْنِ مِنْ فَصِيحِهِ ، وَصَوَّبَ
الْفَاسِي تَقْدِيمَ الثَّانِي عَلَى الْأَوَّلِ ، وَلَيْسَ فِي كَلَامِ صَاحِبِ الْقَامُوسِ ما يَدُلُّ عَلَى ضَبْطِهِ
فَإِنْ جَرَيْنَا عَلَى اصْطِلَاحِهِ فِي الْإِطْلَاقِ كَانَ الْأَوَّلُ مَفْتُوحًا والثاني مُحْتَمَلًا لَوُجُوهِ أَظْهَرُهَا
الْكُسْرُ وَالْفَتْحُ وَلَا قَائِلَ بِهِ ، اِنَّمَا يُعْرَفُ فِيهِ التَّحْرُكُ وهو أَفْصَحُ اللَّغَتَيْنِ وَبِهِ وَرَدَ
الْقُرْآنُ .

وفي الْقَامُوسِ : خرج في أَثَرِهِ : بعده ، وهكذا فَسَّرَهُ ابْنُ سَيِّدَةَ وَالزَّخَشَرِيُّ ،
ووقع في شُرُوحِ الْفَصِيحِ بِدَلِهِ : عَقِبَهُ . وقال صَاحِبُ الْوَاعِي : الْأَثَرُ مُحَرَّكٌ هو
ما يُؤَثِّرُهُ الرَّجُلُ بِقَدَمِهِ فِي الْأَرْضِ وكذا كُلُّ شَيْءٍ مُؤَثِّرٍ أَثَرٌ ، يُقالُ : جِئْتُكَ عَلَى أَثَرِ
فُلَانٍ ، كَأَنَّكَ جِئْتَ تَطَأُ أَثَرَهُ ، وكذلك الْإِثْرُ ساكُنٌ الثَّانِي مَكْسُورٌ الْهَمْزَةُ فَإِنْ فَتَحْتَ

الهمزة فتحت الثاء تقول : جئتُك على أثرِهِ وإثرِهِ . والجمع آثارٌ وأثُور ، الأخير بالضم .

وروى الإيادى عن أبى الهيثم أنه كان يقول : الإثر بكسر الهمزة لخلاصة السمن ، وأما فرندُ السيف فكلُّهم يقول : أثر . قال الزبيدى : وزعم بعضُ أن الضمُّ أفصحُ فيه وأعرفُ .
وفى شرح الفصيح لابن التَّيَّانِ : أثرُ السيف مثالُ صَفَرٍ وأثرُهُ مثالُ طُنْبٍ : فرندُهُ .

قال الزبيدى : وقد ظهر بما أوردنا من النصوص أن الكسر مسموعٌ فيه ، وأورده ابن سِينَةَ وغيرُهُ ، فلا يُعْرَجُ على قول الفاسى أنه لا قائل به من أئمة اللغة وأهل العربية ، فهو سهوٌ ظاهرٌ ، نعم الأثر بضمٍّ على ما أورده الجوهري وغيره ، وكذا الأثر بضمَّتَيْنِ على ما أسلفناه مُستَدْرَكٌ على القاموس ، وقد غفل الفاسى عن الثانية ، والأثر كأمير الذى ذكره المجدُّ أى بمعنى الفرند ، أغفله أئمة الغريب .
وحكى اللُّبَلِيُّ فى شرح الفصيح الأثرَةَ للسيف بمعنى الأثر بجمعه أثرٌ كغَرَفٍ وهو مستدرك عليه وروى الإيادى عن أبى الهيثم أنه كان يقول : الإثر بالكسر خلاصة السمن وفى القاموس : وقد يَضمُّ الأثر ، قال الزبيدى : وهذا أنكره غيرُ واحدٍ من الأئمة وقالوا : إن المضموم فرندُ السيف .

ويقال : لقيتهُ أولَ ذى أثرٍ ، وأثيرةُ ذى أثرٍ نقله الصَّاعَانِ وأثرَةُ ذى أثرٍ ضبطه فى القاموس بالضمِّ وضَبَطَه الصَّاعَانِ بالكسر وقيل : الأثر الصُّبح وذو أثرٍ وقتهُ ، وحكى اللُّحْيَانُ : لَأثرَ ذى أثرَيْنِ بالكسر ، ويَحْرُكُ ، وأثرُهُ ما ، وعن ابن الأعرابى : لقيتهُ أثرَ ذاتِ يَدَيْنِ وذى يَدَيْنِ ، أى أولَ كلِّ شَيْءٍ .

قال الفراء : ابْدَأْ بهذا آثراً ما ، وأثرَ ذى أثرٍ ، وأثرَ ذى أثرٍ أى ابْدَأْ به أولَ كلِّ شَيْءٍ ، ويقال : افْعَلْهُ آثراً ما وإثراً ما أى إن كنت لا تَفْعَلُ غيرَهُ فافْعَلْهُ ، وقيل : افْعَلْهُ مؤثراً له على غيرِهِ ، و (ما) زائدةٌ وهى لازمةٌ لا يجوز حذفُها لأنَّ معناها : افْعَلْهُ أثراً مختاراً له مَعْنِيّاً به ، من قولك آثرتُ أن أفعل كذا وكذا .

وقال المبرِّدُ فى قولهم : « خذ هذا أثراً ما » قال : كأنه يريد أن يأخذ منه واحداً

وهو يُسَامُ على آخرَ فيقول : خذ هذا الواحدَ أثراً أى قد أثرتُك به و (ما) فيه حَشَوُ .

والأثرَةُ بالضمُّ الجَذْبُ والحالُ غيرُ المرَضِيَّةِ ، قال الشاعر :

إذا خاف من أيدي الحوادثِ أثرُهُ كَفَاهُ جِمارُ من غَيٍّ مُقَيَّدُ

ويقال : سيفٌ ماثورٌ في مَتْنِهِ أثَرٌ ، وقال صاحب الواعى : سيفٌ ماثورٌ أُخِذَ من الأثرِ كَأَنَّ وَشِيَهُ أثَرُ فيه ، أو مَتْنُهُ حديدٌ أُنِيتُ ، وَشَفَرَتُهُ حديدٌ ذَكَرُ ، نقل القولَيْنِ الصَّغَانِيَّ ، وَأَثَرٌ يَفْعَلُ كذا كَفَرِحَ : أى طَفِقَ يفعلُ كذا ، وذلك إذا أَبْصَرَ الشَّيْءَ وَضَرَى بِمَعْرِفَتِهِ وَجَذَقَهُ ، وكذلك طَبِنَ وَقَطِنَ ، كذا فى نوادر الأعراب . وقال ابوزيد : قد أَثَرْتُ أن أقول ذلك أى عَزَمْتُ .

ومن أمثالهم : لا أثَرُ بعد العَيْنِ ، ويقال للكاذب : لا يَصْدُقُ أثرُهُ أى أثَرُ رِجْلِهِ ، والماثور اسم لسيفٍ من سيوف النبی صلى الله عليه وسلم كما ذكره أهل السَّيَرِ .

واستدرك الفاسى فى إضاءة الراموس على القاموس كلمة الأثير بمعنى الفَلَكِ

التاسع الأعظم ، وهو الحكم على كل الأفلاك ، لأنه يؤثر فى غيره ، كذا قال .

ونقل الصاغاني فى التكملة لُغَتَيْنِ لم يذكرهما المَجْدُ ، يقال : أفعَلُهُ إثْرَةً ذى أثيرٍ وأَثَرُ ذى أثيرٍ الأولى بالكسر والثانية بالفتح ، وهما لُغَتَانِ فى آثِرِ ذى أثيرٍ ، وهى كما قال الفراء كقولك : أفعَلْ هذه أثراً مَّا محرَكَةً كما تقول أثراً مَّا ، وقد مرَّ ، وزاد القاموس معنى آخرَ للتأثير وهو الجلواز .

قال أبو تراب :

وها هنا غلط فى المعاجم لم يتنبه له من غُني بها وهو عبارة اللسان : « الأثرَةُ والتأثير والتأثر وكلها علامات تجعلها الأعراب فى باطن خُفِّ البعير » والغلط هنا فى التأثير والتأثر فانهما ليسا من مادة الأثر بل من مادة الثار ، ولم يصححه الأساتذة عبد الله على الكبير ومحمد أحمد حسب الله وهاشم محمد الشاذلى الذين قاموا بتحقيق وتصحيح لسان العرب فى طبعة دار المعارف الأخيرة ، ومشوا على غلط الطبعة الأولى

ولم يذكر هذا الغلط الاستاذ عبدالسلام هارون في كتابه الذى وضعه في التنبيهات على أغلاط اللسان ، والعجب أنهم لم يلتفتوا الى رسم قوله : « والثُرور على تُفعول بالضم » فكيف يكون الثُرور على تُفعول والثاء أصلية ، ألا اذا كان تُؤثورا ، لأن الثُرور فُعلول لا غير ، وأعجب من ذلك أن هذا الغلط موجود ايضا في القاموس الذى شرحه الشيخ نصر الموريني ، « والثُور حديدة يُسَحى بها باطنُ خُف البعير لِيُقْتَص أثره » وهذا الغلط ايضا في تاج العروس للزبيدي ولم يصحح ، فهو ينقل عبارة اللسان كما هي مغلوطة ونُصّها فيه وزن تفعول ومع ذلك تكررت فيه كلمة الثُور والثُرور مرارا ، وليس هناك قلبُ البتة بل هي غفلة في النقل والتصحيح ، والصواب كما قلنا (تؤثور وتأثور) وتنصيص اللسان على وزنه تُفعول يؤيد ما ذهبنا اليه وبالله التوفيق .

تلك آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا الى الآثار

قال الراغب : وأثر الشيء حصول ما يدل على وجوده ، يقال : أثر وأثر والجمع الآثار قال تعالى : « فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ » ومن هذا يقال للطريق المُسْتَدَل به على مَنْ تَقَدَّمَ آثار ، نحو قوله تعالى : « فهم على آثَارِهِمْ يُهَرَّعُونَ » وقوله : « هم أولاء على أثرى » ومنه سَمِنَتِ الإبل ، أى على أثاره أثر من شحم ، وأثرت البعير : جعلت على خُفّه أثره أى علامة تُؤثّر في الأرض لِيُسْتَدَل بها على أثره . وأثرت العلم رويته ، وأصله تَبَعَتْ أثره ، و « أثاره من علم » وقرئ « أثره » وهو ما يُروى ويكتبُ فيبقى له أثر ، ويُستعار الأثر للفضل ، والإيثار للفضل . كقوله تعالى : « ويؤثرون على أنفسهم » وقال : « تالله لقد آثر الله علينا » « بل تؤثرون الحياة الدنيا » وقولهم : استأثر الله بفلان كناية عن موته ، تنبيه على أنه ممن أصطفاه وتفرّد تعالى به من دون الورى تشريفاً له .

وهو يُسَامُ على آخرَ فيقول : خذ هذا الواحدَ أثراً أى قد أثرتك به و (ما) فيه حَشَوُ .

والأثرَةُ بالضمُّ الجذبُ والحالُ غيرُ المرضيةِ ، قال الشاعر :

إذا خاف من أيدي الحوادثِ أثرُهُ كَفَاهُ حِمَارٌ مِنْ عَنِي مُقْبِدُ

ويقال : سيفٌ ماثورٌ في مَتْنِهِ أثرٌ ، وقال صاحب الواعى : سيفٌ ماثورٌ أُخِذَ من الأثرِ كَانَ وَشْيُهُ أثرَ فيه ، أو مَتْنُهُ حديدٌ أُنِيتُ ، وَشَفَرَتُهُ حديدٌ ذَكَرُ ، نقل القولَيْنِ الصَّغَانِي ، وَأَثَرٌ يَفْعَلُ كَذَا كَفَرَحَ : أى طَفِقَ يفعل كذا ، وذلك إذا أَبْصَرَ الشَّيْءَ وَضَرَى بِمَعْرِفَتِهِ وَجَذَقَهُ ، وكذلك طَبِنَ وَفَطِنَ ، كذا في نوادر الأعراب . وقال ابوزيد : قد أَثَرْتُ أن أقول ذلك أى عَزَمْتُ .

ومن أمثالهم : لا أَثَرُ بعد العَيْنِ ، ويقال للكاذب : لا يَصْدُقُ أثرُهُ أى أَثَرُ رَجُلِهِ ، والماثور اسم لسيفٍ من سيوف النبی صلى الله عليه وسلم كما ذكره أهل السِّيرِ .

واستدرك الفاسي في إضاءة الرأموس على القاموس كلمة الأثير بمعنى الفلكِ التاسع الأعظم ، وهو الحكم على كل الأفلاك ، لأنه يؤثر في غيره ، كذا قال .

ونقل الصاغانى في التكملة لُغَتَيْنِ لم يذكرهما المَجْدُ ، يقال : أفعَلُهُ إثْرُهُ ذى أثيرٍ وَأَثَرُ ذى أثير الأولى بالكسر والثانية بالفتح ، وهما لُغَتَانِ فى آثِرِ ذى أثير ، وهى كما قال الفراء كقولك : أفعَل هذه أثراً مَا محرَكةٌ كما تقول آثراً مَا ، وقد مرَّ ، وزاد القاموس معنى آخرَ للتؤثر وهو الجلواز .

قال أبو تراب :

وها هنا غلط في المعاجم لم يتنبه له من عُنِي بها وهو عبارة اللسان : « الأثرَةُ والتؤرور والتأثر وكلها علامات تجعلها الأعراب في باطن خُفِّ البعير » والغلط هنا في التؤرور والتأثر فانهما ليسا من مادة الأثر بل من مادة الثار ، ولم يصححه الأساتذة عبد الله على الكبير ومحمد أحمد حسب الله وهاشم محمد الشاذلى الذين قاموا بتحقيق وتصحيح لسان العرب في طبعة دار المعارف الأخيرة ، ومشوا على غلط الطبعة الأولى

ولم يذكر هذا الغلط الاستاذ عبدالسلام هارون في كتابه الذى وضعه في التنبيهات على اغلاط اللسان ، والعجب أنهم لم يلتفتوا الى رسم قوله : « والثُّرور على تُفعولٍ بالضم » فكيف يكون الثُّرور على تُفعولٍ والياء أصلية ، ألا اذا كان تُؤثوراً ، لان الثُّرور فُعْلُولٌ لا غير ، وأعجب من ذلك أن هذا الغلط موجود ايضاً في القاموس الذى شرحه الشيخ نصر الهوري ، « والثُّور حديدٌ يُسْحَى بها باطنُ خُفِّ البعير لِيُقْتَصَّ أثرُهُ » وهذا الغلط ايضاً في تاج العروس للزبيدي ولم يصحح ، فهو ينقل عبارة اللسان كما هي مغلوطة ونصها فيه وزن تفعول ومع ذلك تكررت فيه كلمة الثُّور والثُّور مراراً ، وليس هناك قلبُ البتة بل هي غفلة في النقل والتصحيح ، والصواب كما قلنا (تؤثور وتأثور) وتنصيص اللسان على وزنه تُفعول يؤيد ما ذهبنا اليه وبالله التوفيق .

تلك آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا الى الآثار

قال الراغب : وأثر الشيء حصول ما يدل على وجوده ، يقال : أثر وأثر والجمع الآثار قال تعالى : « فَأَنْظُرْ الى آثار رحمة الله » ومن هذا يقال للطريق المُسْتَدَلُّ به على مَنْ تَقَدَّمَ آثارٌ ، نحو قوله تعالى : « فهم على آثارهم يُهرعون » وقوله : « هم أولاء على أثرى » ومنه سَمِنَتِ الإبلُ ، أى على أثارِ أثرٍ من شحمٍ ، وأثرت البعيرُ : جعلت على خُفِّه أثرَ أى علامة تُؤثِّرُ في الأرض لِيُسْتَدَلَّ بها على أثرِهِ . وأثرت العلمُ رويته ، وأصله تَبَعَتْ أثرَهُ ، و « أثاره من علمٍ » وقُرئ « أثره » وهو ما يُروى وَيُكْتَبُ فيبقى له أثرٌ ، وَيُسْتَعَارُ لِأَثَرٍ لِلْفَضْلِ ، والإيثار للفضْلِ . كقوله تعالى : « وَيُؤْثِرُونَ على أنفسهم » وقال : « تالله لقد آثرَك الله علينا » بل تُؤْثِرُونَ الحياة الدنيا » وقولهم : استأثر الله بفلان كناية عن موته ، تنبيه على أنه ممن آصطفاه وَتَفَرَّدَ تعالى به من دون الوَرَى تشريفاً له .

(أَثْل)

قال في اللسان : أَثْلُهُ كُلُّ شَيْءٍ أَصْلُهُ ، وَأُورِدَ قول الأعشى شاهداً له :

أَلَسْتَ مُتَّهِيًّا عَنْ نَحْتِ أَثْلَتِنَا وَلَسْتَ ضَائِرَهَا مَا أَطَّتِ الْإِبِلُ

يقال : فلانُ يَنْحَتُ أَثْلَتَنَا : إذا قال في حَسَبِهِ قبيحاً .

وَأَثْلُ يَأْثِلُ أَثُولاً ، وَتَأَثَّلَ : تَأَصَّلَ ، وَأَثَلَ مَالَهُ : أَصْلَهُ وَتَأَثَّلَ مَالاً : اكْتَسَبَهُ ، وَاتَّخَذَهُ ، وَثَمَرَهُ ، وَأَثَلَ اللَّهُ مَالَهُ : زَكَّاهُ ، وَأَثَلَ مُلْكَهُ : عَظَّمَهُ ، وَتَأَثَّلَ هُوَ : عَظَّمَ ، وَكُلُّ شَيْءٍ قَدِيمٍ مُؤَصَّلٌ : أَثِيلٌ وَمُؤَثَّلٌ وَمُتَأَثَّلٌ ، وَمَالٌ مُؤَثَّلٌ ، وَالتَّائِلُ اتِّخَاذُ أَصْلٍ مَالٍ .

وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في وَصِيٍّ الْيَتِيمِ إِنَّهُ يَأْكُلُ مِنْ مَالِهِ غَيْرَ مُتَأَثِّلٍ مَالاً ، قال في غريب الحديث : الْمُتَأَثِّلُ الْجَامِعُ فَقَوْلُهُ : غَيْرَ مُتَأَثِّلٍ أَيِ غَيْرِ جَامِعٍ .

وقال ابنُ شُمَيْلٍ في قوله صلى الله عليه وسلم : وَلِمَنْ وَلِيَهَا أَنْ يَأْكُلَ وَيُؤْكَلَ صَدِيقاً غَيْرَ مُتَأَثِّلٍ مَالاً : يقال مَالٌ مُؤَثَّلٌ ، وَتَجَدُّ مُؤَثَّلٌ أَيِ مَجْمُوعٌ ذُو أَصْلٍ .

قال ابنُ بَرٍّ : وَيُقَالُ مَالٌ أَثِيلٌ ، وَأَنشَدَ لِسَاعِدَةَ بْنِ جُوَيْنَةَ :

(وَلَا مَالٌ أَثِيلُ)

وَكُلُّ شَيْءٍ لَهُ أَصْلٌ قَدِيمٌ ، أَوْ جُمِعَ حَتَّى يَصِيرَ لَهُ أَصْلٌ فَهُوَ مُؤَثَّلٌ ، قال لبيد بن

رَبِيعَةَ الْعَامِرِيِّ :

لِلَّهِ نَافِلَةٌ الْأَجَلُ الْأَفْضَلُ وَلَهُ الْعُلَا وَأَثِثُ كُلَّ مُؤَثَّلٍ

قال ابن الأعرابي : المؤنل الدائم ، وأثلت الشيء : أدومته .
وقال ابو عمرو : مؤنل : مهيأ له ، ويقال : أثل ملكاً أثلاً : أى ثبته ، قال
رؤبة :

(أثل ملكاً خنيداً فدعما)

وقال ايضاً :

(ربابة رُبْتُ ومُلكاً آثلاً)

أى مُلكاً ذا أثلة ، والتأثيل التأصيل ، وتأثيل المجد بناءؤه .
وفى حديث أبى قتادة : إنه لأوّل مال تأثلته .
والأثال بالفتح المجد ، وبه سُمى الرجل .

قال أبو تراب :

كذا فى اللسان والأثال بالفتح وبالضمّ معاً بمعنى المجد كما فى القاموس ، أما
أسم الرجل فهو بالضمّ فقط كما ضبط فى القاموس والصحاح على وزن غراب ،
وكذلك فى كتب ضبط اسماء الرجال ، وهو ثمامة ابن أثال الحنفى صحابى من نجد
له قصة فى إسلامه ليس هذا موضعها .

ومجد مؤنل : قديم منه ، وأثيل ايضاً ، قال امرؤ القيس :

ولكنما أسعى لمجد مؤنل . وقد يذكرك المجد المؤنل أمثالى

والأثلة والأثلة متاع البيت ، وبزته ، وتأثل فلان بعد حاجة : أى اتخذ
أثلة ، والأثلة الميرة ، وأثل أهله : كساهم أفضل الكسوة ، وقيل : أثلهم :
كساهم وأحسن اليهم ، وأثل : كثر ماله ، قال طفيل :

فأثل واسترخى به الخطب بعد ما أساف ولولا سعيننا لم يؤنل

ورواية أبي عبيد : (قَابِلٌ وَلَمْ يُؤْبَلِ) ويقال : هم يَتَأَثَّلُونَ النَّاسَ أَيْ يَأْخُذُونَ مِنْهُمْ أَثَالًا ، وَالْأَثَالُ الْمَالُ ، ويقال : تَأَثَّلَ فُلَانٌ بِشَرٍّ : إِذَا اخْتَفَرَهَا لِنَفْسِهِ .
قال في الْمُحْكَمِ : وَتَأَثَّلَ الْبَيْتُ حَفَرَهَا ، قال ابو ذؤيبٍ يَصِفُ قَوْمًا حَفَرُوا بِشَرًّا وَشَبَّهَ الْقَبْرَ بِالْبَيْتِ :

وَقَدْ أَرْسَلُوا فُرَاطَهُمْ فَتَأَثَّلُوا قَلِيًّا سَفَاهًا كَالِإِمَاءِ الْقَوَاعِدِ

أَرَادَ أَنَّهُمْ حَفَرُوا لَهُ قَبْرًا يُدْفَنُ فِيهِ ، فَسَمَّاهُ قَلِيًّا عَلَى التَّشْبِيهِ . وقيل : (فَتَأَثَّلُوا قَلِيًّا) أَيْ هَيَاوُهُ . وقوله أنشده ابن الأعرابي :

تُؤَثَّلُ كَنْبٌ عَلَى الْقَضَاءِ فَرِيٌّ يُغَيِّرُ أَعْمَالَهَا

فَسَّرَهُ فَقَالَ : (تُؤَثَّلُ) أَيْ تُلْزِمُنِي قَالَ ابْنُ سَيِّدَةٍ : وَلَا أَدْرِي كَيْفَ هَذَا ؟
وَالْأَثْلُ شَجَرٌ يُشَبَّهِ الطَّرْفَاءَ إِلَّا أَنَّهُ أَعْظَمُ مِنْهُ وَأَكْرَمُ وَأَجُودُ عُدُوًّا تُسَوَّى بِهِ الْأَفْدَاخُ الصُّفْرُ الْجِيَادُ ، وَمِنْهُ أَخَذَ مِنْبَرُ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَفِي الصُّحَاخِ : هُوَ نَوْعٌ مِنَ الطَّرْفَاءِ ، وَالْأَثْلُ أَصُولٌ غَلِيظَةٌ يُسَوَّى مِنْهَا الْأَبْوَابُ وَغَيْرُهَا ، وَوَرَقُهُ غَبْلٌ كَوَرَقِ الطَّرْفَاءِ .

وَفِي الْحَدِيثِ : أَنَّ مِنْبَرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مِنْ أَثْلِ الْغَابَةِ ، وَالْغَابَةُ غَيْضَةٌ ذَاتُ شَجَرٍ كَثِيرٍ وَهِيَ عَلَى تِسْعَةِ أَمْيَالٍ مِنَ الْمَدِينَةِ .

قال ابو حنيفة : قال ابو زياد من العِصَاهِ الْأَثْلُ ، وَهُوَ طَوَالٌ فِي السَّاءِ مُسْتَطِيلٌ الْحَشَبِ وَخَشَبُهُ جَيِّدٌ يُجْمَلُ إِلَى الْقَرَى فُتْبِنَى عَلَيْهِ بَيْوتُ الْمَدَرِ وَوَرَقُهُ هَدَبٌ طَوَالٌ دُقَاقٌ ، وَلَيْسَ لَهُ شَوْكٌ ، وَمِنْهُ تُصْنَعُ الْقِصَاعُ وَالْجِفَانُ ، وَلَهُ ثَمَرَةٌ حَمْرَاءُ كَأَنَّهَا ابْنَةُ يَعْنَى عُقْدَةُ الرُّشَاءِ ، وَاحِدَتُهُ أَثْلَةٌ ، وَجَمْعُهُ أَثُولٌ كَتَمَرٍ وَتُمُورٍ ، قَالَ طَرْنِجٌ :

مَا مُسْبِلٌ رَجُلٌ الْبَعُوضِ أُنَيْسُهُ يَرْمِي الْجِرَاعَ أَثُولَهَا وَأَرَاكُهَا

وَجَمْعُهُ أَثْلَاتٌ . وفي كلام بَيْهَسِ الْمُلْقَبِ بِنَعَامَةٍ : لَكِنْ بِالْأَثْلَاتِ لَحْمٌ
لَا يُظَلَّلُ ، يعنى لَحْمَ إِخْوَتِهِ الْقَتْلِ ، ومنه قيل للأَصْلِ أَثْلَةٌ .
قال أبو تراب :

وهذه المادّة بهذا المعنى جاءت في التّزويل العزيز : « وَبَدَلْنَاَهُمْ بِجَنَّتِهِمْ جَنَّتِينَ
ذَوَاتِ أَكْلٍ خَطِ وَأَثَلٍ وَشَىءٍ مِنْ مِيدِرٍ قَلِيلٍ » .

وفي اللسان : الْأَثَلُ مَنْبُتُ الْأَرَاكِ ، وفي حاشية المطبوعة الأولى هكذا ضُبِّطَ
في الأصل على وزن زُبَيْرٍ ولم نَعَثِرْ عليه ، ولم يُعَقَّبْ عليه في طبعة المعارف وذَكَرَ ابن
منظور : أَنَّهُ لِسْمِ الْأَثْلَةِ وَأَسْتَوَائِهَا وَحُسْنِ اعْتِدَالِهَا شَبَهُ الشَّعْرَاءِ الْمَرَأَةِ إِذَا تَمَّ
قَوَامُهَا ، وَأَسْتَوَى خَلَقُهَا بِهَا ، قال كُثَيْرٌ :

وَإِنْ هِيَ قَامَتْ فَمَا أَثْلَةٌ بِعَلَيَا تُنَاوِخُ رِيحاً أَصِيلاً
بِأَحْسَنَ مِنْهَا وَإِنْ أَذْبَرَتْ فَأَرْخُ بِجُبَّةٍ تَقْرُو خَيْلاً

الْأَرْخُ الْفَتِيُّ مِنَ الْبَقَرِ .

أما الْأَثَلُ الذي تكلمنا عنه من قبل فقد قال ابن فارس : الهمزة والثاء واللام
يدلُّ على أصل الشيء وَتَجْمَعُهُ قال الخليل : الْأَثَلُ شَجَرٌ يَشَبُه الطَّرْفَاءُ إِلَّا أَنَّهُ أَعْظَمُ
منه وَأَجْوَدُ عُوداً مِنْهُ ، تُصْنَعُ مِنْهُ الْأَقْدَاحُ الْجِيَادُ . ثم نقل كلام أبي زياد الذي تقدّم في
نَصِّ اللسان ، الى أن قال : والعرب تقول : « هُوَ مُوَلَّعٌ بِنَحْتِ أَثْلَتِهِ » أى مُوَلَّعٌ بِثَلْبِهِ
وَشَتْبِهِ ، وأنشد قول الأعشى المتقدّم .

قال الخليل : أَثَلٌ فَلَانٌ تَأْثِيلًا ، إِذَا كَثُرَ مَالُهُ وَحَسُنَتْ حَالُهُ ، وَالْمُتَأَثِّلُ الذي
يجمع مَالاً الى مَالٍ ، وتقول : أَثَلُ اللَّهُ مُلْكَكَ أَيَّ عَظَمَتِهِ وَكَثْرَتِهِ ، قال :

(أَثَلُ مُلْكاً خِنْدِفِيًّا فَذَغَمَا)

قال أبو تراب :

ورواية اللسان المتقدمة خلاف هذا ، ولم يُشِرْ الى ذلك محقق المقاييس
عبد السلام هارون .

قال ابو عمرو : الأَثَالُ المَجْدُ أو المالُ ، وَحَكَاهَا الْأَصْمَعِيُّ بكسر الهمزة
وَضَمِّهَا . وَأَثَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ أَضْلُهُ ، وَتَأَثَّلَ فَلَانٌ اتَّخَذَ أَضْلَ مَالٍ ، وَالتَّأَثَّلُ من فروعِ
الشَّجَرِ الأَثِيثِ ، وَأَنشَد :

وَالْأَضْلُ يَنْبُتُ فَرْعُهُ مُتَأَثِّلًا وَالْكَفُّ لَيْسَ بِنَائِهَا بِسَوَاءٍ

قال الأصمعيُّ : أَثَلْتُ عَلَيْهِ الدُّيُونَ تَأَثِّلًا أَيْ جَمَعْتُهَا عَلَيْهِ ، وَأَثَلْتُهُ بِرِجَالٍ أَيْ
كَثَّرْتُهُ بِهِمْ ، قَالَ الْأَخْطَلُ (الديوان ص ٦٦ يخاطب جريراً) :

أَتَشْتِمُ قَوْمًا أَثَلُوكَ بِنَهْشَلٍ وَلَوْ لَا هُمُ كَتَمَ كَعُكْلَ مَوَالِيَا

ويقال : تَأَثَّلْتُ لِلشَّيْءِ أَيْ تَأَهَّبْتُ لَهُ .

وذكر تفسير ابن الأعرابي لقوله : (تَوَثَّلُ كَعْبٌ عَلَى الْقَضَاءِ) الخ وقد تقدم ،
قال : تَوَثَّلُ أَيْ تَلَزَمْنِيهِ . وقال ابن الأعرابي والأصمعيُّ : تَأَثَّلْتُ الْبَيْتَ : حَقَرْتُهَا ،
وأورد قول أبي ذؤيب وهو في ديوانه (ص ١٢٢) (فَتَأَثَّلُوا قَلِيلًا) قال : وهذا قياس
الباب لأن ذلك إخراج ما قد كان فيها مُؤَثَّلًا .

وقال الزمخشري في الأساس : الأَثَلَةُ السُّمْرَةُ ، وقيل : شجرة من العِصَاهِ
طويلة مستقيمة الخَشَبَةِ تعمل منها القِصَاعُ والأَقْدَاخُ ، فَوَقَعَتْ مَجَازًا فِي قَوْلِهِمْ :
نَحَتَ أَثَلَتَهُ إِذَا تَنَقَّصَهُ ، وَفَلَانٌ لَا تُنَحُّ أَثَلَتَهُ ، وَفَلَانٌ أَثَلَهُ مَالٌ أَيْ أَضْلُ مَالٍ ،
ثُمَّ قَالُوا : أَثَلْتُ مَالًا وَتَأَثَّلْتُ ، وَشَرَفَ مُؤَثَّلٌ وَأَثِيلٌ ، وَقَدْ أَثَلَّ أَثَالَةً ، حَتَّى سُمِّيَ
الْمَجْدُ بِالْأَثَالِ بِالْفَتْحِ ، تَقُولُ : لَهُ أَثَالٌ ، كَأَنَّهُ أَثَالٌ ، أَيْ نَجْدٌ كَأَنَّهُ الْجَبَلُ .

قال أبو تراب :

أثال اسم جبلٍ لبني عَبَسٍ ، وَحِصْنٍ ايضاً ببلادهم .
وقال الراغب في قوله تعالى : « ذَوَاتِ أَكُلٍ خَطٍ وَأَثَلٍ وَشَىءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ » : أَثَلٌ شَجَرٌ ثَابِتُ الْأَصْلِ ، وَشَجَرٌ مُتَأَثِّلٌ ثَابِتُ ثُبُوتِهِ ، وَتَأَثَّلَ كَذَا : ثَبَّتَ ثُبُوتَهُ .

وقوله صلى الله عليه وسلم في الوَصِيِّ : غَيْرَ مُتَأَثِّلٍ مَالاً أَيْ غَيْرَ مُقْتَنٍ لَهُ وَمُدْخِرٍ ، فَاسْتَعَارَ التَّائِلَ لَهُ ، وَعَنْهُ اسْتَعِيرَ : نَحَتُ أَثْلَةً : إِذَا آغَتْتَهُ .

ومن أبيات الحماسة :

(مَهْلًا بَنَى عَمْنَا عَنْ نَحْتِ أَثْلَتِنَا)

جَعَلَ الْأَثْلَةَ مَثَلًا لِلْعَرَضِ ، قَالَهُ الْمَرْزُوقِيُّ فِي شَرْحِ الْحِمَاسَةِ .
وقال المناوئِيُّ فِي التَّوْقِيفِ : نَحَتَ أَثْلَةً فُلَانٍ : إِذَا آغَتْتَابَهُ وَنَقَصَهُ ، وَهُوَ لَا تُنَحَتُ أَثْلَتُهُ أَيْ لَا عَيْبَ فِيهِ وَلَا نَقْصَ .

وقال بَطْرُسُ الْبِسْتَانِي فِي مَحِيطِ الْمَحِيطِ : الْأَثْلُ شَجَرٌ عَظِيمٌ مِنَ الطَّرْفَاءِ ، وَقِيلَ : يَشْبَهُ الطَّرْفَاءَ ، وَيُعْرَفُ حَبُّهُ عِنْدَ الْعَطَّارِينَ بِالْعَذْبَةِ .

قال أبو تراب :

وَأَلِفَ الْأَثْلُ تَبَدُّلاً وَآوَاً فَكَمَا يَقُولُونَ : أَثْلَ الرَّجُلِ مَالاً يَقُولُونَ : وَثَلَ الرَّجُلُ مَالاً : إِذَا جَمَعَهُ ، وَكَمَا قَالُوا : أَثَالٌ ، وَأَثَالَةٌ ، وَأَثِيلٌ ، قَالُوا : وَثَالٌ وَوَثِيلٌ ، ذَكَرَ كُلُّ ذَلِكَ ابْنُ دَرِيدٍ فِي الْجُمُهرَةِ (ج ٣ ص ٢١٩) .

وفى المعجم الوسيط لمجمع اللغة : الْأَثْلُ شَجَرٌ طَوِيلٌ مُسْتَقِيمٌ يُعَمَّرُ ، جَيِّدُ الْخَشَبِ كَثِيرُ الْأَغْصَانِ مُتَعَقِّدُهَا ، دَقِيقُ الْوَرَقِ طَوِيلُهُ .

(إثم)

قال أبو تراب :

الإثم الذنب . قال في اللسان : وقيل : هو أن يَعْمَلَ ما لا يَحِلُّ له ، وفي التزويل العزيز : « والإثم والبغى بغير الحق » وقوله عز وجل : « فَإِنْ عُثِرَ عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا ، أَى ما أُثِمَ فيه .

قال الفارسي : سَمَّاهُ بِالْمُضْذِرِ كما جَعَلَ سَيُوبُهُ الْمَظْلَمَةَ اسْمَ ما أُخِذَ مِنْكَ ، وقد أُثِمَ يَأْثِمُ ، قال :

(لَوْ قُلْتُ ما فِي قَوْمِها لَمْ يَثْمِ)

أراد ما في قومها أَحَدٌ يَفْضُلُها . وفي حديث سعيد بن زيد : ولو شَهِدْتُ على العاشِرِ لم يَأْثِمِ ، هى لغة لبعض العرب في آثَمَ ، وذلك أنهم يَكْسِرُونَ حَرْفَ المضارعة في نَحْوِ نَعْلَمُ وَتَعْلَمُ ، فَلَمَّا كَسَرُوا الهمزة في إِثْمَ انقلبت الهمزة الأصلية ياءً .

وتَأَثَّمَ الرجلُ : تاب من الإثمِ ، وَاسْتَغْفَرَ مِنْهُ ، وهو على السُّلْبِ كأنه سَلَبَ ذاته الإثم بالتوبة والاستغفار ، أَوْ رَامَ ذلك بهما .

وفي حديث معاذٍ : فَأَخْبَرَها عِنْدَ موته تَأْثِمًا ، أَيْ تَجَنُّبًا لِلْإِثْمِ ، يُقَالُ : تَأَثَّمَ فُلَانٌ إِذَا فَعَلَ فِعْلًا خَرَجَ بِهِ مِنَ الْإِثْمِ كما يُقَالُ : تَخَرَّجَ إِذَا فَعَلَ ما يَخْرُجُ بِهِ عَنِ الْخَرَجِ ، وَمِنْهُ حَدِيثُ الْحَسَنِ : ما عَلِمْنَا أَحَدًا مِنْهُمْ تَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ تَأْثِمًا .

وقال ابن سِينَةَ : أَثَمَهُ اللَّهُ يَأْثِمُهُ : عَاقَبَهُ بِالْإِثْمِ .

وقال الْفَرَّاءُ : أَثَمَهُ اللَّهُ يَأْثِمُهُ إِثْمًا وَأَثَمًا : إِذَا جَازَاهُ جَزَاءُ الْإِثْمِ ، فَالْعَبْدُ

مَأْثُومٌ أَى عَجَزَى جَزَاءَ إِثْمِهِ . وَأَنشَدَ الْفَرَّاءُ لِنُصَيْبِ الْأَسودِ - قال ابن بَرَى : وليس بِنُصَيْبِ الْأَسودِ الْمَرْوَانِيُّ وَلَا بِنُصَيْبِ الْأَبْيَضِ الْهَاشِمِيُّ -

وَهَلْ يَأْتِمُنِي اللَّهُ فِي أَنْ ذَكَرْتُهَا وَعَلَّلْتُ أَصْحَابِي بِهَا لَيْلَةَ النَّفْرِ

ورأيت هنا حاشية صورتها : لم يقل ابن السيرافي إن الشعر لنصيب المرواني ،
وأما الشعر لنصيب بن رباح الأسود الحبكي مولى بنى الحبيك بن عبد مناة بن
كنانة ، يعنى هل يجزئني الله جزاء إثمى بأن ذكرت هذه المرأة في غنائى ، ويروى
بكسر الراء وضمتها (يَأْتِمُنِي ، وَيَأْتِمُنِي) . وقال فى الحاشية المذكورة : قال ابو محمد
السيرافي : كثير من الناس يغلط في هذا البيت ، يرويه (النفَر) بفتح الفاء وسكون
الراء ، قال : وليس كذلك ، وقيل : هذا البيت من القصيدة التى فيها :

أَمَّا وَالَّذِي نَادَى مِنَ الطُّورِ عَبْدُهُ وَعَلَّمَ آيَاتِ الذَّبَائِحِ وَالنُّحْرِ
لَقَدْ زَادَنِ لِلجَفْرِ حُبًّا وَأَهْلِهِ لِبَالٍ أَقَامَتْهُنَّ لَيْلَى عَلَى الجَفْرِ
وَهَلْ يَأْتِمُنِي اللَّهُ فِي أَنْ ذَكَرْتُهَا وَعَلَّلْتُ أَصْحَابِي بِهَا لَيْلَةَ النَّفْرِ
وَطَيَّرْتُ مَا بِي مَا نَعَّاسٍ وَمَنْ كَرَى وَمَا بِالمَطَايَا مِنْ كَلَالٍ وَمِنْ فَرَى

والأثامُ جزاء الإثم ، وفى التنزيل العزيز : « يَلْقَى أَثَامًا » أراد مجازاة الأثام
يعنى العقوبة .

وسأل محمد بن سلام يونس عن قوله عز وجل : « يَلْقَى أَثَامًا » قال عقوبة
وأنشد قول بشر :

وَكَا نَ مَقَامُنَا نَدْعُو عَلَيْهِم بِأَبْطَحِ ذِي الْمَجَازِ لَهُ أَثَامُ

قال ابواسحاق : تأويل الأثام المجازاة ، وقال ابو عمرو الشيباني : لَقِيَ فُلَانُ
أَثَامَ ذَلِكَ أَى جزاء ذلك ، فأن الخليل وسيبويه يذهبان الى أن معناه : يَلْقَى جَزَاءَ
الأثام ، وقول شافع اللبثى فى ذلك :

جَزَى اللَّهُ ابْنَ عُرْوَةَ حَيْثُ أَمْسَى عَقَوْقاً وَالْعُقُوقُ لَهُ أَثَامٌ

أى عُقُوبَةٌ مجازاةُ العُقُوقِ وهى قطيعةُ الرَّجَمِ ، وقال الليث : الأَثَامُ فى جُمْلَةٍ التفسير عُقُوبَةُ الإِثْمِ .

وقيل فى قوله تعالى : « يَلْقَى أَثَاماً » قيل : هو وادٍ فى جَهَنَّمَ . قال ابن سَيِّدَةَ : والصوابُ عندى أن معناه يَلْقَى عِقَابَ الأَثَامِ .

وفى الحديث : مَنْ عَضَّ عَلَى شِبْدَعِهِ سَلِمَ مِنَ الأَثَامِ ، الأَثَامُ بالفتح الإِثْمُ ، يُقال : أَثِمَ ، يَأْثُمُ أَثَاماً ، وقيل : هو جزاءُ الإِثْمِ ، وشِبْدَعُهُ لسانه ، وَأَثَمَهُ بِالْمَدِّ : أَوْقَعَهُ فى الإِثْمِ قاله الزَّجَّاجُ ، وقال العَجَّاجُ :

(بَلْ قُلْتُ بَغْضُ الْقَوْمِ غَيْرُ مُؤْتَمِرٍ)

وَأَثَمَهُ بالتشديد : قال له : أَثِمْتَ ، وَتَأَثَّمْتَ تَحَرَّجٌ مِنَ الإِثْمِ وَكَفَّ عَنْهُ وهو على السُّلْبِ كما أَنَّ تَحَرَّجَ عَلَى السُّلْبِ ايضاً ، قال عبيد الله بن عبد الله بن عُتْبَةَ بن مسعود :

تَجَنَّبْتُ هَجْرَانَ الْحَبِيبِ نَأْثِماً أَلَا إِنَّ هَجْرَانَ الْحَبِيبِ هُوَ الإِثْمُ

وقوله تعالى : « فِيهَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا » قال ثعلب : كانوا اذا قَامَرُوا فَقَمَرُوا أَطْعَمُوا مِنْهُ ، وَتَصَدَّقُوا ، فالإِطْعَامُ والصدقةُ مَنَفَعَةٌ ، والإِثْمُ الْقِمَارُ ، وهو أن يَهْلِكَ الرَّجُلُ وَيُذْهَبَ مَالُهُ ، وَجَمْعُ الإِثْمِ أَثَامٌ لَا يُكْسَرُ عَلَى غير ذلك .

وَأِثْمٌ فُلَانٌ بالكسر يَأْثِمُ إِثْماً وَمَأْثِماً أَى وَقَعَ فى الإِثْمِ ، فهو آثِمٌ وَأِثِمٌ وَأِثْمٌ ايضاً . وَأَثَمَهُ اللَّهُ فى كَذَا يَأْثِمُهُ وَيَأْثِمُهُ أَى عَدَّهُ عَلَيْهِ إِثْماً فهو مَأْثِمٌ .

ورجلٌ أَثَامٌ من قومٍ آثِمِينَ ، وَأِثِمٌ من قومٍ أَثَمَاءَ . وقوله عز وجل : « إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْآثِمِينَ » قال الفراء : الْآثِمُ الْفَاجِرُ . وقال الزَّجَّاجُ : عَنِى بِهِ هُنَا ابُو جَهْلٍ بْنُ هِشَامٍ .

وَأَثِمٌ مِنْ قَوْمٍ أَثِمٍ . قال في التهذيب : الأثيم في هذه الآية بمعنى الأثِم .
يقال : أَثِمَهُ اللهُ يُؤْثِمُهُ عَلَى أَفْعَلَهُ أَيْ جَعَلَهُ آثِمًا ، وَأَلْفَاهُ آثِمًا .
وفي حديث ابن مسعود : أَنَّهُ كَانَ يُلَقِّنُ رَجُلًا : «إِنَّ شَجَرَةَ الرُّقُومِ طَعَامُ
الْأَثِيمِ» ، وهو فعيلٌ من الإثْمِ ، والمَأْثِمُ الْأَثَامُ ، وَجَمْعُهُ الْمَأْثِمُ .
وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم قال : اللهم إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثِمِ
وَالْمَغْرَمِ ، الْمَأْثِمُ الْأَمْرُ الَّذِي يَأْتِمُّ بِهِ الْإِنْسَانُ ، أَوْ هُوَ الْإِثْمُ نَفْسُهُ وَضَعًا لِلْمَصْدَرِ
مَوْضِعَ الْأِسْمِ .

وقوله تعالى : « لَا تَلْعَوْ فِيهَا وَلَا تَأْتِمُّ » يجوز أن يكون مَصْدَرٌ أَثِمَ . قال ابن
سَيِّدَه : ولم أَسْمَعْ بِهِ ، قال : وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْمًا كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ سَيُوبُهُ فِي التَّيْبِتِ
وَالْتَّمِتِينَ ، وَقَالَ أُمِيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ :

فَلَا لَعَوْ وَلَا تَأْتِمُّ فِيهَا وَمَا فَاؤُهَا بِهِ لَهَا مُقِيمٌ

وَالْإِثْمُ عِنْدَ بَعْضِهِمُ الْخَمْرُ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

شَرِبْتُ الْإِثْمَ حَتَّى ضَلَّ عَقْلِي كَذَاكَ الْإِثْمُ تَذَهَبُ بِالْعُقُولِ

قال ابن سَيِّدَه : وَعِنْدِي أَنَّهُ إِنَّمَا سَمَّاهَا إِثْمًا لِأَنَّهُ شَرِبَهَا إِثْمٌ .

قال : وقال رجل في مجلس أبي العباس :

نَشَرَبُ الْإِثْمَ بِالصُّوَاعِ جَهَارًا وَتَرَى الْمِسْكَ يَبْتِنَا مُسْتَعَارًا

أَيْ نَتَعَاوَرُهُ بِأَيْدِينَا نَشْتَمُهُ ، قَالَ : وَالصُّوَاعُ الطَّرِجُهَاةُ وَيُقَالُ : هُوَ الْمَكُوكُ
الْفَارِسِيُّ الَّذِي يَلْتَقِي طَرَفَاهُ ، وَيُقَالُ : هُوَ إِنْ كَانَ يَشْرَبُ فِيهِ الْمَلِكُ ، قَالَ ابُو بَكْرٍ :

وليس الإثم من أسماء الخمر بمعروف ولم يصح فيه ثبت صحيح .
وَأُثِمَتِ الناقَةُ الْمَشْيُ تَأْتُمُهُ إِنَّمَا : أَبْطَأَتْ ، وهو معنى قول الأعشى :

جَمَالِيَّةٌ تَفْتَلِي بِالرَّدَافِ إِذَا كَذَبَ الْإِثْمَاتُ الْهَجِيرَا

يُقال : ناقة أئمة ونوق إثمات أى مُبِطَّات .

قال ابن بَرَى : قال ابن خَالَوَيْهِ : (كَذَبَ) ههنا خفيفة الدال ، وحقها أن تكون مُشَدَّدَةٌ ، ولم نجىء مُحَقِّقَةً إلا فى هذا البيت قال : والاثمات اللاق يُظَنُّ أَنَّهُنَّ يَقْوَيْنَ عَلَى الْمَوَاجِرِ فَإِذَا أَخْلَقْنَهُ فَكَأَنَّهُنَّ أُثِمْنَ .

وقال ابن فارس فى المقاييس : الهمزة والياء والميم تدل على أصل واحد ، وهو البُطْءُ والتَّأَخُّرُ ، يقال : ناقة أئمة ، أى مُتَأَخِّرَةٌ وأنشد قول الأعشى المتقدم :

(إِذَا كَذَبَ الْإِثْمَاتُ الْهَجِيرَا)

وفى اللسان : كَذَبَ البعيرُ فى سَيْرِهِ إِذَا سَاءَ سَيْرُهُ ، وقال ابن فارس : والإثم مشتق من ذلك ، لأنَّ ذَا الْإِثْمِ بَطِيءٌ عَنِ الْخَيْرِ ، مُتَأَخِّرٌ عَنْهُ .

قال الخليل : أُثِمَ فلانٌ : وَقَعَ فى الْإِثْمِ ، فَإِذَا تَحَرَّجَ ، وَكَفَّ قِيلَ : تَأْتَمَ ، كما يقال : حَرَجَ : وَقَعَ فى الْحَرَجِ ، وَتَحَرَّجَ : تَبَاعَدَ عَنِ الْحَرَجِ .
وقال ابوزيد : رَجُلٌ أُثِمَ أَثْوَمُ .

قال ابن فارس : وَذَكَرَ ناسٌ عَنِ الْأَخْفَشِ - وَلَا أَعْلَمُ كَيْفَ صِحَّتُهُ - أَنَّ الْإِثْمَ الْخَمْرُ ، وَعَلَى ذَلِكَ فَسَرَّ قَوْلُهُ تَعَالَى : « قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ » وَأَنْشَدَ :

شَرِبْتُ الْإِثْمَ حَتَّى ضَلَّ عَقْلِي كَذَاكَ الْإِثْمُ تَفَعَّلُ بِالْعُقُولِ

قال : فإن كان هذا صحيحاً فهو القياس ، لأنها تُوقَعُ صاحبها فى الإثم ،

وفي أساس البلاغة للزمخشري : تقول فلان من الحياء يتلثم ، ومن اللئيم يتأثم ، أى يتحرج ، وتقول : كانوا يَفْزَعُونَ من الأثام ، أشد ما يَفْزَعُونَ من الأثام ، وهو وبال الإثم ، قال :

لقد فَعَلَتْ هذى النوى بِِ فعلةً أصاب النوى قَبْلَ المماتِ أثنامها
وذكر الراغب في المفردات : الإثم والأثام اسم للأفعال المبطئة عن الثواب ولتضمينه
لمعنى البطء قال الشاعر : (اذا كَذَبَ الأثامُ الهجير) وقوله تعالى : « فيها إثمٌ
كبير » أى فى تناولها إبطاء عن الخيرات .
قال أبو تراب :

أما مادة الإثم التى كنا بصدها فمن تصاريفها صيغة تأثم أى خرج من إثميه
كقولهم : تحوَّبَ خرج من حوبه وخرجه أى ضيقه ، وتسمية الكذب إثماً لكون
الكذب من جملة الإثم ، وذلك كتسمية الانسان حيواناً لكونه من جملة .
وقوله تعالى : « أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ » أى حَلَّتْهُ عِزَّتُهُ عَلَى فِعْلٍ مَا يُوْثِمُهُ
« وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَاماً » أى عذاباً ، فسماه أثاماً لما كان منه ، وذلك كتسمية
النبات والشَّحْمِ نَدَى لما كان منه فى قول الشاعر :

(تَعَلَّى النَّدَى فِي مَتْنِهِ وَتَحَدَّذَا)

وقيل : معنى « يَلْقَى أَثَاماً » أى يَحْمِلُهُ ذَلِكَ عَلَى ارتكاب آثام ، وذلك
لاستدعاء الأمور الصغيرة الى الكبيرة ، وعلى الوجهين حُجِّلَ قوله تعالى : « فسوف
يَلْقَوْنَ غَيًّا » .

والإثم المتحمل الإثم ، قال تعالى : « آثِمٌ قَلْبُهُ » .
وقول الإثم بالبر فقال صلى الله عليه وسلم : البر ما أطمأنت اليه النفس
والإثم ما حاك فى صدرك ، وهذا القول منه حُكِّمَ البر والإثم لا تفسيرهما .

وقوله تعالى : « مُعْتَدٍ أَثِيمٍ » أى آثم ، وقوله : « يسارعون فى الإثم
والمعدوان » قيل : أشار بالإثم الى نحو قوله : « وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ

هم الكافرون ، وبالعُدوان الى قوله : « وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ » فالإِثْمُ أَعْمُ مِنَ الْعُدْوَانِ .

وفي تاج العروس : الإِثْمُ في قول بعضهم فَعَلُ مَبْطُوءٍ عن الثواب ، وقال الفراء في قوله تعالى : « وَالْإِثْمُ وَالْبَغْيُ » الإِثْمُ ما دون الْحُدِّ .

وفي العباب والصحاح : الإِثْمُ الْحَمْرُ ، قال الجوهري : وقد يُسَمَّى الْحَمْرُ إِثْمًا ، وهذا القول منه يشير الى ما حَقَّقَهُ ابن الأنباري ، وقد أنكر ابن الأنباري تسمية الحمر إِثْمًا ، وجعله من المجاز ، وأطال في رَدِّ كونه حَقِيقَةً ، ونقله الفاسي في إضاءة الراموس .

والإِثْمُ الْقِمَارُ ، وقيل الإِثْمُ أن يعمل ما لا يَحِلُّ له ، وفي القاموس : أَثَمَهُ اللَّهُ تعالى في كذا كَمَنَعَهُ وَنَصَرَهُ : عَدَّهُ عَلَيْهِ إِثْمًا . قال الفاسي : المعروف أَنَّهُ كَنَصَرَ وَضَرَبَ وَلَا قَائِلَ أَنَّهُ كَمَنَعَ ، وَلَا وَرَدَ فِي كَلَامٍ مَنْ يُقْتَدَى بِهِ ، وَلَا هُنَا مُوجِبٌ لِفَتْحِ الْمَاضِي وَالْمُضَارِعِ مَعًا ، لِأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يَنْشَأُ عَنْ كَوْنِ الْعَيْنِ وَاللَّامِ حَلْقِيًّا ، وَلَا كَذَلِكَ أُنْثِمَ .

وفي كتاب اقتطاف الأزاهر فيما جاء على فَعَلٍ بفتح عَيْنِ الْمَاضِي وَضَمِّهَا أَوْ كسرها في المضارع مع اختلاف المعنى أو اتفاقه ، وباب الهمة من المتفق معنى : أَثَمَهُ اللَّهُ في كذا يَأْثِمُهُ وَيَأْثِمُهُ : عَدَّهُ عَلَيْهِ .

قال المَنَافِيُّ : وتسمية الكذب إِثْمًا كتسمية الإنسان حيوانًا لِأَنَّهُ مِنْ جملته ، وقوله تعالى : « كُلُّ كَفَّارٍ أَثِيمٌ » أَيْ مُتَحَمِّلٌ لِلْإِثْمِ وَقِيلَ أَيْ كَذَّابٌ .

والأَثِيمُ كَثْرَةُ رُكُوبِ الْإِثْمِ كَالْأَثِيمَةِ بِالْهَاءِ ، وقوله عز وجل : « طَعَامُ الْأَثِيمِ » جاء في التفسير انه أبوجهل لعنه الله ، وقيل : الكافر . والتَأْثِيمُ الإِثْمُ ، وبه فُسِّرَتِ الْآيَةُ : « وَلَا تَأْثِمِ » وَالْمُؤْثِمُ الَّذِي يَكْذِبُ فِي السَّيْرِ ، نقله الصاغاني .

وفي الصحاح : ناقةٌ أَثَمَةٌ وَنُوقٌ أَثَمَاتٌ أَيْ مُبْطِئَاتٌ مُعْجِيَّاتٌ قَالَ الْأَعْشَى ، وَقَدْ

تقدم :

جَمَالِيَّةٌ تَفْتَلِي بِالرُّدَافِ إِذَا كَذَبَ الْإِثْمَاتُ الْمُهْجِرَا

قال الصاغاني : ويُروى بالتاء الفوقية . (الأثمات) .

قال أبو تراب :

ليس هذا في التكملة . وقال الفراء في نوادره : كان المفضل يُنشدّه
(الوائمات) من وَثَمَ أَيْ كَسَرَ .

قال أبو تراب :

والإِثْمَاتُ الْإِبِلُ الْكَالَةُ الْمُعْيِيَةُ .

وفي كتاب نزهة الأعين والنواظر لابن الجوزي : الإِثْمُ الذَنْبُ وَالْوِزْرُ فِي
المعصية ، ثم يُستعار فيها يَحْصُلُ بِهِ الْإِثْمُ ، ويقال : الْأَثْمُ الْكَذَابُ .

وذكر أهل التفسير أَنَّ الْإِثْمَ فِي الْقُرْآنِ عَلَى سِتَّةِ أَوْجِهٍ . أَحَدُهَا : الزَّنا ، ومنه

قوله تعالى في الأنعام : « وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ » والثاني : الْخَطَأُ ، ومنه قوله

تعالى في البقرة : « فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا » والثالث : الشُّرْكُ ؛ ومنه

قوله تعالى في المائدة : « وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ » وفيها :

« لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّائِثُونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ » . والرابع : الْمُعْصِيَةُ دُونَ

الشُّرْكِ ، ومنه قوله تعالى في البقرة : « تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ » وفيها :

« فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » أَيْ فَلَا ذَنْبَ عَلَيْهِ ، وفي المائدة :

« وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ » وفيها : « فَمَنْ أَضْطُرَّ فِي نَجْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ

لِإِثْمٍ » ، وفي المجادلة : « فَلَا تَتَّخِذُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ » . والخامس : الْحَرَامُ ، ومنه قوله تعالى

في سورة النساء : « أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا » . والسادس : الْخَمْرُ ، ومنه قوله تعالى في

الأعراف : « قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ وَالْإِثْمَ وَالبَغْيَ بغيرِ الْحَقِّ » .

والإِثْمُ فيما يقال اسْمٌ للخمر مشهور عندهم ، وأنشدوا من ذلك :

شَرِبْتُ الْإِثْمَ حَتَّى ضَلَّ عَقْلِي كَذَاكَ الْإِثْمَ تَذْهَبُ بِالْعَقُولِ
وَأُنْشِدُوا مِنْهُ أَيْضاً :

نَشْرَبُ الْإِثْمَ بِالْكُؤُوسِ جِهَاراً وَتَرَى الْمَتَكَ بَيْنَنَا مُسْتَعَاراً
قال ابن فارس : يُقال : إِنَّ الْمَتَكَ الْأُتْرُجُ ، وَيُقَال : الزُّمَورُذُ .
قال أبو تراب :

تقدم هذا الشاهد ، وهو في اللسان (الْمِسْك) بدل (الْمَتَكَ) .
والدماغاني جعل الإِثْمَ في القرآن على أربعة أوجه في كتابه : « إصلاح الوجه
والنظائر » فقال : وَجْهٌ مِنْهَا يَعْنِي الشِّرْكَ كَقَوْلِهِ : « عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ » والثاني المعصية
كَقَوْلِهِ : « غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ » أى غَيْرَ مُتَعَمِّدٍ لِمَعْصِيَةٍ ، وكَقَوْلِهِ : « وَالْإِثْمُ وَالْبَغْيُ »
يعنى المعاصي وَيُقَال : الخمر ، وكَقَوْلِهِ : « عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ » يعنى المعصية ،
والثالث : الذَّنْبُ كَقَوْلِهِ : « فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » يعنى فَلَا ذَنْبَ عَلَيْهِ ، أى ذَنْبُهُ مَغْفُورٌ .
والرابع يعنى الْخَطَأُ كَقَوْلِهِ : « جَنَفًا أَوْ إِثْمًا » يعنى خطأ ، وهو قولُ مُقَاتِلٍ خَاصَّةً فِي
العقوبة .

وفي تفسير القرطبي (ج ٢ ص ٢٧٠) : قال مجاهد : فمن خاف أى من
خشى أَنْ يَجَنَفَ الْمُوصَى وَيَقْطَعَ مِيرَاثَ طَائِفَةٍ وَيَتَعَمَّدَ الْأَذْيَةَ ، أَوْ يَأْتِيَهَا دُونَ تَعَمُّدٍ .
وذلك هو الْجَنَفُ دُونَ إِثْمٍ ، فَإِنْ تَعَمَّدَ فَهُوَ الْجَنَفُ فِي إِثْمٍ ، فَاصْلَحْ بِذَلِكَ مَا بَيْنَهُ
وَبَيْنَ وَرَثَتِهِ وَبَيْنَ الْوَرِثَةِ فِي ذَاتِهِمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ أَى لَا يَلْحَقُهُ إِثْمُ الْمُبْدَلِ الْأَوَّلِ ، لِأَنَّ
تَبْدِيلَ هَذَا لِلْمَصْلَحَةِ ، وَالتَّبْدِيلَ الَّذِي فِيهِ الْإِثْمُ انَّمَا هُوَ تَبْدِيلُ الْهَوَى .

(أجاج)

قال الله تعالى : ٢ «هذا عَذْبُ فُرَاتٍ وهذا مِلْحُ أَجَاجٍ» قال الراغب : شديد الملوحة والحرارة من قولهم : أَجِيجُ النارَ وَأَجْتُها ، وقد أَجَّتْ ، وَاثْتَجَّ النهارُ ، وياجوج وماجوج منه ، شُبِّهوا بالنار المضطربة والمياه المتحركة لكثرة اضطرابهم ، وأَجَّ الظِّلِمُ اذا عَدَا أَجِيجاً : تشبهاً بأجيج النار .

قال أبو تراب :

ولم يذكر هذه المادة ابن فارس في المقياس - النسخة التي بأيدينا - وذكرها في المُجَمَّل قال : أَجَّ الظِّلِمُ اذا عَدَا : أَجِيجاً ، قال الشاعر :

قال أبو تراب : وهو رَكَاض الدَّبِيرِ كما في تاج العروس -

سَدَا بِيَدَيْهِ ثُمَّ أَجَّ بِسَيْرِهِ كَأَجَّ الظِّلِمِ مِنْ قَيْنَصٍ وَكَالِبِ

والناس في أجة أى في اختلاط ، وأجيج النار توقدُها ، وممكن أن يكون اشتقاق ياجوج وماجوج من هذا .

والماء الأجاج المِلْحُ ، ويقال : الحارُّ . والأجة شِدَّةُ الحرِّ ، يقال منه : اِثْتَجَّ النهار اِثْتَجَاجاً . وفي بعض نسخ الكتاب المنسوب الى الخليل : الإجاج بكسر الهمزة شِدَّةُ الحرِّ .

قال أبو تراب :

(انظر العين للخليل ج ٢ ص ١٤٥)

قال الشاعر : (وَحَرَّقَ الصَّيْفُ إِجَاجاً شَامِلاً)

قال أبو تراب :

هو في ديوان رؤبة (ص ١٢٥) برواية : شاعلا .

وفي أساس الزمخشري : أَجَجَ النَّارَ فَتَأَجَّجَتْ وَأَجَّتْ ، وللنار أجيجٌ ،
وَأَشْتَدَّتْ أَجَّةُ الْمَصِيفِ ، وتقول : هَجِيرُ أَجَاجٍ ، للشمس فيه مُجَاجٌ ، وهو لُعب
الشمس . وماء أَجَاجٍ يَحْرِقُ بِمُلُوحَتِهِ .

ومن المجاز : مَرَّ يُوْجُ في سَيْرِهِ إِذَا كَانَ لَهُ حَفِيفٌ كَحَفِيفِ اللَّهَبِ ، وقد أَجَّ
أَجَّةُ الظِّلِمِ . وسمعتُ أَجَّةَ القومِ : حَفِيفَ مَشْيِهِمْ وَأَضْطِرَابِهِمْ .

وفي كتاب القُرْطِينِ لابن مُطَرِّفِ الْكِنَانِي (ص ٥١) : الأَجَاجُ أَشَدُّ الْمِيَاهِ
مُلُوحَةً وهو الذي يخالطه مرارة ، ويقال : ماءٌ مِلْحٌ ولا يقال : مَالِحٌ ، قاله في سورة
الفرقان . وقال في سورة الواقعة (ص ١٥٤) : الأَجَاجُ الشَّدِيدُ الْمَرَارَةِ .

وفي مجاز القرآن لأبي عبيدة (ج ٢ ص ٧٧) : الأَجَاجُ أَمْلَحُ الْمُلُوحَةِ وما بين
ذلك الْمُسُوسُ وَالزُّعَاقُ الذي يَحْرِقُ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ مُلُوحَتِهِ قال ذو الْإِصْبَعِ :

لَوْ كُنْتُ مَاءً كُنْتُ لَا عَذْبَ الْمَذَاقِ وَلَا مَسُوسًا

وقال الفراء في معاني القرآن (ج ٣ ص ١٢٩) : « لو نشاء جعلناه أَجَاجًا »
وهو الْمِلْحُ الْمُرُّ الشَّدِيدُ الْمَرَارَةِ مِنَ الْمَاءِ .

وفي الجمهرة (ج ١ ص ١٤) : أَجُّ الظِّلِمِ ، يَنْجُ ، وقالوا : يُوْجُ أَجًا إِذَا
سَمِعْتَ حَفِيفَهُ فِي عَذْوِهِ ، وكذلك أَجِيجُ الْكَبِيرِ مِنْ حَفِيفِ النَّارِ ، وقال الشاعر يَصِفُ
نَاقَةً :

فَرَاخَتْ وَأَطْرَافُ الصَّوَى تُحْزِنُهُ تَنْجُ كَمَا أَجُّ الظِّلِمِ الْمَفْزَعُ

وقال الآخر :

كَانَ تَرَدُّدُ أَنْفَاسِهِ أَجِيجُ ضِرَامِ زَفْتِهِ الشَّمَالِ

يُصِفُ فَرَسًا وَاسِعَ الْمَنَخَرِ .

والماء الأجاج المِلْحُ ، ويقال : سمعتُ أَجَّةَ القومِ ، يعنى حفيفَ مَشْيِهِمْ أو اختلاطَ كلامِهِمْ ، وَأَجَّ القومُ يَتَجَوَّنَ أَجًّا إذا سمعتَ لهم حفيفاً عند مَشْيِهِمْ ، والأَجَّةُ شِدَّةُ الحَرِّ ، وَأَجَّةُ كُلِّ شَيْءٍ أعظمُهُ وأشدُّهُ .

وفى الجمهرة ايضاً (ج ٣ ص ٤٢٩) : ماءُ أَجَاجٍ ومِياهُ أَجَاجٍ وهو المِلْحُ ، وماءُ عُقَاقٍ ومِياهُ عُقَاقٍ ، وماءُ قُفَاعٍ ومِياهُ قُفَاعٍ وماءُ حُرَاقٍ ومِياهُ حُرَاقٍ مثلُ الأجاجِ ، وماءُ شَرُوبٍ ومِياهُ شَرُوبٍ إذا كان بين المِلْحِ والعَذْبِ ، وكذلك ماءُ مَسُوسٍ ، وماءُ مِلْحٍ ومِياهُ مِلْحٍ ومِلْحَةٌ وأَمْلَاحٌ ، قال الشاعر :

وَرَدْتُ مِياهاً مِلْحَةً فَكَرِهْتُهَا بِنَفْسِي وَأَهْلِي الْأَوَّلُونَ وَمَالِيَا

وفى (ج ٣ ص ٢٣) منها : الأَجَّةُ الصوتُ واختلاطه ، نحو الأَجِيجِ ، سمعتُ أَجَّةَ النارِ وَأَجِيجَهَا ، وَأَجَّةَ الرِّيحِ وَأَجِيجَهَا ، وَأَجَّتِ الرِّيحُ أَجًّا وَأَجِيجًا . وفى اللسان : الأَجِيجُ تَلَهُبُ النارُ ، قال ابن سيَّده : الأَجَّةُ والأَجِيجُ صوتُ النارِ ، قال الشاعر :

أَضْرِفُ وَجْهِي عَنْ أَجِيجِ التُّنُورِ كَأَنَّ فِيهِ صَوْتَ فِيلٍ مَنحُورِ

وَأَجَّتِ النارُ تَتَجَجُّ وتَوُجُّ أَجِيجًا إذا سمعتَ صوتَ لَهَبِهَا ، وكذلك اتَّجَجَتْ على افْتِعَلَتْ ، وَتَأَجَّجَتْ ، وقد أَجَجَها تَأْجِيجًا ، وَأَجِيجُ الكَبِيرِ حَفِيفُ النارِ ، والفِعْلُ كالفِعْلِ ، والأَجُوجُ المَضِيُّ ، عن أبي عمرو ، وأنشد لأبى ذؤيبٍ يَصِفُ بَرَقًا :

يُضَى سَنَاهُ رَاتِقاً مُتَكَشِّفاً أَعْرُ كِمِضْبَاحِ الْيَهُودِ أَجُوجُ

قال ابن برى : يصف سحاباً متتابعاً ، والهاء فى (سَنَاهُ) تعود على السحاب ، وذلك أن البرقة إذا برقت انكشف السحاب ، و (راتقاً) حال من الهاء فى (سَنَاهُ) ورواه الأصمعى (راتق) (متكشف) بالرفع فجعل الراءى البرق .
وفى حديث الطفيل : طَرَفَ سَوِطُهُ يَتَأَجُّجُ أَى يُضَى مِنْ أَجِيجِ النَّارِ تَوَقُّدِهَا ، وَأَجَّجَ بَيْنَهُمْ شَرًّا : أَوَقَدَهُ . وَأَجَّةُ الْقَوْمِ وَأَجِيجُهُمْ اخْتِلَاطُ كَلَامِهِمْ مَعَ حَفِيفِ مَشِيهِمْ ، وَقَوْلُهُمْ : الْقَوْمُ فِى أَجَّةٍ أَى فِى اخْتِلَاطٍ ، وَقَوْلُهُ :
(تَكْفُحُ السَّامِئِ الْأَوَاجِجِ)

إِنَّمَا أَرَادَ الْأَوَاجُ فَاضْطَرَّ فَنَكَ الإِدْغَامَ ، قَالَ أَبُو عَمْرٍو : أَجَّجَ : إِذَا حَمَلَ عَلَى الْعَدُوِّ ، وَجَاجَ إِذَا وَقَفَ جُنْبًا ، وَأَجَّ الرَّجُلُ يَنْجُ أَجِيجًا : صَوْتٌ ، حَكَاهُ أَبُو زَيْدٍ ، وَأَنشَدَ لِحَمِيلٍ :

تَنْجُ أَجِيجَ الرَّحْلِ لَمَّا تَحَسَّرَتْ مَنَاقِبُهَا وَابْتَرَزَتْ عَنْهَا شَلِيلُهَا
قَالَ الْأَزْهَرَى فِى التَّهْذِيبِ : أَجَّ فِى سِيرِهِ يَتَوَجُّجُ أَجًّا : إِذَا أَسْرَعَ وَهَرَوَلَ وَأَنشَدَ :
(يَتَوَجُّجُ كَمَا أَجَّ الظَّلِيمُ الْمُنْفَرُّ)

قَالَ ابْنُ بَرَى : صَوَابُهُ يَتَوَجُّجُ بِالنَّاءِ لِأَنَّهُ يَصِفُ نَاقَتَهُ ، وَرَوَاهُ ابْنُ دُرَيْدٍ (الظَّلِيمُ الْمُنْفَرُّ) وَفِى حَدِيثِ خَبِيرٍ : فَلَمَّا أَصْبَحَ دَعَا عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَعْطَاهُ الرِّايَةَ فَخَرَجَ بِهَا يَتَوَجُّجُ حَتَّى رَكَزَهَا تَحْتَ الْحِصْنِ ، الْأَجُّ الْإِسْرَاعُ وَالْهَرَوَلَةُ .
وَالْأَجِيجُ وَالْأَجَاجُ وَالْإِتْنَجَاجُ شِدَّةُ الْحَرِّ قَالَ ذُو الرُّمَّةِ :
(بِأَجَّةٍ نَشَّ عَنْهَا الْمَاءُ وَالرُّطْبُ)

وَالْأَجَّةُ شِدَّةُ الْحَرِّ وَتَوَهُجُهُ ، وَالْجَمْعُ إِجَاجٌ ، مِثْلُ جَفْنَةٍ وَجَفَانٍ وَاتْتَجَّ الْحَرُّ ائْتِجَاجًا ، قَالَ رُوَيْبَةُ :

(وَحَرَّقَ الْحَرُّ أَجَاجًا شَاعِلًا)

قال أبو تراب :

وقد مضت الرواية بغير هذا اللفظ .

ويقال : جاءت أجة الصَّيفِ ، وماء أجاج : أى مِلْحٌ ، وقيل : مُرٌ ، وقيل : شديد المرارة ، وقيل : الأجاج الشديد الحرارة وكذلك الجَمْعُ ، قال الله عز وجل : « وهذا مِلْحٌ أجاج » وهو الشديد الملوحة والمرارة مثل ماء البحر ، وقد أَجَّ الماء يُؤْجُ أجوجاً .

وفى حديث على رضى الله عنه : وعَذْبُها أجاجٌ ، الأجاج بالضَّمِّ الماء المِلْحُ الشديد الملوحة ، ومنه حديث الأحنف : نزلنا سِخَةً نَشْأَةً طَرَفَ لها بالفلاة ، وطَرَفَ لها بالبحر الأجاج .

وأجيج الماء صوت أنصبابه .

ويأجوجُ وماجوجُ قبيلتان من خَلْقِ الله ، جاءت القراءة فيهما بهَمْزٍ وبغير هَمْزٍ . وجاء فى الحديث : أن الخَلْقَ عَشْرَةُ اجزاءٍ ، تسعةُ منها ياجوجُ وماجوجُ ، وهما اسمانِ أعجميانِ ، واشتقاقُ مِثْلِهما من كلام العرب يَخْرُجُ من أَجَبِ النارُ ، ومن الماء الأجاج وهو الشديد الملوحة المَحْرَقُ من مُلوحته ، قال : ويكون التقدير فى ياجوجُ يَقْعُولُ ، وفى ماَجوجُ مفعولٌ كأنه من أجيج النار ، قال : ويجوز أن يكون ياجوجُ فاعولاً ، وكذلك ماَجوجُ ، وهذا لو كان الاسمانِ عَرَبِيَّيْنِ لكان هذا اشتقاقهما ، فأما الأَعْجَمِيَّةُ فلا تُشْتَقُّ من العربية ، وَمَنْ لا يَهْمِزُ وَجَعَلَ الألفَيْنِ زائدتَيْنِ يقول : ياجوجُ مِنْ يَجَجْتُ وماجوجُ مِنْ بَجَجْتُ ، وهما غيرُ مصروفيْنِ قال رؤية :

لو أن ياجوجَ وماجوجَ مَعَا وَعَادَ عَادَ وَاسْتَجَاشُوا تَبَعَا

وفى تاج العروس : الأَجِيجُ تَلْهُبُ النار ، وقال ابن سِيْدَه : الأَجَّةُ والأَجِيجُ صوت النار ، وأَجُّ الظِّلْمِ يَنْجُ بالكسر ويؤْجُ بالضَّمِّ أَجْجاً وأجيجاً الوجهانِ ذكرهما الصاغاني فى التكملة ، وابن منظور فى اللسان كما تقدم ، وعلى الضَّمِّ اقتصر

الجهري ، والزخري ، وهو على غير قياس ، والكسر نَقَلَه الصاغاني عن ابن دريد ، وقد رَدَّها عليه ابو عمرو في فائت الجَمْهَرَة قاله الفاسي في إضاءة الراموس .

ويقال : ماء أجاج بالضم أى مِلْحٌ ، وقيل : مُرٌ ، وقيل : شديد المرارة ، وقيل الأجاج شديد الحرارة ، وكذلك الجَمْعُ ، قال الله عز وجل : « وهذا مِلْحٌ أجاج » وهو الشديد الملوحة والمرارة مثل ماء البحر ، كذا نُقل عن ابن عباس رضى الله عنهما في تفسيره .

ونقل الفاسي عن بعض أئمة الاشتقاق : الأجاج بالضم من الأجيح وهو تَلْهَبُ النار ، فكل ما يحرق الفم من مالحٍ ومُرٍّ أو حارٌّ فهو أجاج ، وعن الحسن : هو ما لا يُتَفَع به في شربٍ أو زرعٍ أو غيرهما .

وقد أُجَّ الماء يُؤْجُ أجوجاً بالضم في مصدره ومضارعه أى فهو من باب كتب ، ومثله في الصحاح واللسان ، وأَجَجْتُهُ بالتخفيف ، وَيَأْجِجُ كَيْسَمَعُ أى بالفتح على القياس حكاه سيويه ، وكنصر ويضرب ، الأخير حكاه السيرافي عن أصحاب الحديث ، ونقله الفراء عن المُفَضَّل وهو موضع بمكة ورَوَى يَأْجِجُ بكسر الجيم ذكره الزبيدي في شرح القاموس .

وَالْيَأْجُوجُ باللام مشتقٌ من أَجَّ يَنْجُ هكذا وهكذا : اذا هَرَوَلَ وَعَدَا وَيَأْجُوج وَمَأْجُوج من لا يَهْجُزُهَا وَيَجْعَلُ الألفين زائدين يقول : إِنِّها من يَجَجُ وَيَجَجُ وهما غير مصروفين ، قال رؤبة :

لو أن يأجوج ومأجوج معا وعادَ عادَ واستجاشوا تَبَعَا

قال في التكملة : وقد سقط بين المشطورَيْنِ مشطور ، وهو :

(والناس أحلفاً علينا شَيْعاً)

وَمَنْ هَزَمَهَا قال : انها من أَجَبَ النار ، ومن الماء الأجاج وهو الشديد الملوحة

المُحَرِّقُ من ملوحته ، وقرأ ابو العجاج رؤيةُ بنُ العجاج أجوج وماجوج بقلب الياء همزاً ، وقرأ ابو معاذ يَمْجُوجَ بقلب الألف الثانية ميماً ، وأَجَجَ كمنع حَمَلَ على العدو ، وأنكر الفاسي ذلك وقال : أى موجبٍ للفتح مع عدم حرف الحلق فيه ، وصَوَّب التشديد ، ونسى القاعدة الصرفية انه لا يشترط أن اللفظ اذا كان من باب مَنَعَ لا بُدَّ فيه من أحد حروف الحَلَق ، وإنما اذا وُجد في اللفظ أحد حروف الحلق أى في عينه أو لامه فانه مفتوح دائماً ، ومع أن الصاغاني هكذا ضَبَطَهُ بالتخفيف في تكملته .



(أجر)

قال أبو تراب :

الأجرُ الجزاءُ على العمل ، والجمع أجور ، والإجارةُ من أجرَ يَاجِرُ ، وهو ما أعطيتَ من أجرٍ في عملٍ ، والأجرُ الثوابُ ، وقد أجزه الله ، يَاجِرُهُ وَيَاجِرُهُ أَجْرًا ، وآجره اللهُ إيجاراً ، وَأَجَّرَ الرجلُ : تَصَدَّقَ وَطَلَبَ الأجرَ .

وفي الحديث في الأصاحي : كُلُّوْا وَادْخِرُوا وَأَتَجِرُوا ، أى تَصَدَّقُوا طالبيين للأجر بذلك ، ونقل في اللسان قال : ولا يجوز فيه : أَتَجِرُوا بالإدغام ، لأن الهمزة لا تُدْغَمُ في التاء ، لانه من الأجر ، لا من التجارة .

قال ابن الأثير : وقد أجازهُ الهَرَوِيُّ في كتابهِ واستشهد عليه بقوله في الحديث الآخرِ أَنَّ رجلاً دَخَلَ المسجدَ وقد قَضَى النبي صلى الله عليه وسلم صلاتَهُ فقال : مَنْ يَتَجَرُّ يقومُ فيُصَلِّيَ معه ؟

قال : والروايةُ إنما هي : (يَأْتَجِرُ) ، فَإِنَّ صَحَّ فيها (يَتَجَرُّ) فيكون من التجارة لا من الأجر ، كأنه بصلاته معه قد حَصَلَ لنفسه تجارةٌ أى مَكْسَباً . ومنه حديث الزكاة : ومن أعطاها مُؤْتَجِراً بها .

وفي حديث أم سلمة رضى الله عنها : أَجَرَنِي الله في مصيبتى ، وَأَخْلَفَ لى خيراً منها ، آجَرُهُ يُؤْجِرُهُ : إذا أثابه ، وأعطاه الأجرَ والجزاء ، وكذلك أَجَرَهُ يَأْجِرُهُ وَيَأْجِرُهُ ، والأمرُ منهما : أَجَرَنِي وَأَجَرَنِي .

وقوله تعالى : « وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا » قيل : هو الذِّكْرُ الْحَسَنُ ، وقيل ، معناه أَنَّهُ ليس من أُمَّةٍ من المسلمين والنصارى واليهود والمجوس إلّا وهم يُعْظَمُونَ إبراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام ، وقيل : أَجْرُهُ في الدنيا كونُ الأنبياء من وَلَدِهِ ، وقيل : أَجْرُهُ الولدُ الصالحُ .

وقوله تعالى : « فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ » الأجر الكريم الجنة
 وأجر المملوك يأجره ، أجرة فهو مأجور ، وأجره يؤجره إيجاراً ، ومؤجره ،
 وكل حسن من كلام العرب ، وأجرت عبدي أوجره إيجاراً فهو مؤجر .
 وأجر المرأة مهرها . وفي التنزيل : « يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك
 اللاتي آتيت أجورهن » .

وآجرت الأمة البغيه نفسها مؤجره : أباحت نفسها بأجر ، وآجر الإنسان
 واستأجره ، والأجير المستأجر ، وجمعه أجراء ، وأنشد ابو حنيفة :

وَجَوْنٍ تَزَلَّقَ الْحِذَّانُ فِيهِ إِذَا أَجْرَاؤُهُ نَحَطُوا أَجَابَا

والاسم منه الإجارة ، والأجرة : الكراء ، تقول : استأجرت الرجل ، فهو
 يَأْجُرُنِي ثَمَانِي حَجَجٍ أَي يَصِيرُ أَجِيرِي ، وَأَتَجَرُّ عَلَيْهِ بِكَذَا ، من الأجرة ، وقال ابو
 ذَهَبٍ الْجُمُحِيُّ ، والصحيح أنه لمحمد بن بشير الخارجي :

يَا أَحْسَنَ النَّاسِ الْآنَ نَائِلُهَا	قَدْ مَا لَنْ يَرْغَمِي مَعْرِفُهَا غَيْرُ
وَأَمَّا دَلُّهَا سِحْرُ تَصِيدُ بِهِ	وَأَمَّا قَلْبُهَا لِلْمُسْتَكْبِي حَجَرُ
هَلْ تَذَكَّرْنِي وَلَمَّا أَتَسَّ عَهْدُكُمْو	وَقَدْ يَدُومُ لِعَهْدِ الْخَلَّةِ الذَّكْرُ
قَوْلِي وَرَكْبُكَ قَدْ مَالَتْ عَمَائِمُهُم	وَقَدْ سَقَاهُمْ بِكَأْسِ الثَّوْمَةِ السَّهَرُ
يَا لَيْتَ أَنَّ بَأْثَوَابِي وَرَاحِلَتِي	عَبْدٌ لِأَهْلِكَ هَذَا الشَّهْرَ مُؤْتَجَرُ
إِنْ كَانَ ذَا قَدْرًا يُعْطِيكَ نَافِلَةً	مَنَا وَيَحْرِمُنَا مَا أَنْصَفَ الْقَدْرُ
جَنِيَّةٌ أَوْهَا جَنْ يُعَلِّمُهَا	تَرْزِي الْقُلُوبَ بِقُوسٍ مَا لَهَا وَتَرُ

قوله : (يا ليت أني بأثوابي وراحلتي) أي مع أثوابي .
 وآجرته الدار : أكرمتها ، والعامه تقول : وآجرته ، والأجرة ، والإجارة
 والأجارة ما أعطيت من أجر .

قال ابن سَيِّدَه : وَأَرَى ثَغْلَباً حَكَى فِيهِ الْأَجَارَةَ بِالْفَتْحِ ، وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزُ :
 « عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ » ، قَالَ الْفَرَّاءُ : يَقُولُ : أَنْ تَجْعَلَ ثَوَابِي أَنْ تَرْعَى عَلَيَّ
 غَنَمِي ثَمَانِي حِجَجٍ ، وَرَوَى يُونُسُ مَعْنَاهَا عَلَى أَنْ تُثَبِّتَنِي عَلَى الْإِجَارَةِ ، وَمِنْ ذَلِكَ
 قَوْلُ الْعَرَبِ : آجَرَكَ اللَّهُ ، أَيْ أَثَابَكَ اللَّهُ .

وَقَالَ الزُّجَاجُ فِي قَوْلِهِ : « قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ » ، أَيْ اتَّخِذْهُ أَجِيرًا
 « إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ » ، أَيْ خَيْرَ مَنْ اسْتَعْمَلْتَ مَنْ قَوِيٍّ عَلَى
 عَمَلِكَ ، وَأَدَّى الْأَمَانَةَ ، قَالَ : وَقَوْلُهُ : (عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ) أَيْ تَكُونَ
 أَجِيرًا لِي .

قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ : يَقَالُ : أَجَرَ فُلَانٌ خَمْسَةً مِنْ وَلَدِهِ أَيْ مَاتُوا فَصَارُوا أَجْرَهُ ،
 وَأَجَرَتْ يَدُهُ تَأْجُرُ وَتَأْجُرُ أَجْرًا وَإِجَارًا وَأَجُورًا جُيِّرَتْ عَلَى غَيْرِ اسْتِوَاءٍ فَبَقِيَ لَهَا عَثَمٌ
 وَهُوَ مَشْشُ كَهَيَاةِ الْوَرَمِ فِيهِ أَوْدٌ ، وَأَجَرَهَا هُوَ وَأَجَرْتُهَا أَنَا إِيجَارًا .

قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : أَجَرَ الْعَظُمُ يَأْجُرُ وَيَأْجُرُ أَجْرًا وَأَجُورًا أَيْ بَرَى عَلَى عَثَمٍ ،
 وَقَدْ أَجَرَتْ يَدُهُ أَيْ جُيِّرَتْ ، وَأَجَرَهَا اللَّهُ أَيْ جَبَرَهَا عَلَى عَثَمٍ ، وَفِي حَدِيثِ دِيَّةِ
 التَّرْقُوتَةِ إِذَا كُسِرَتْ بَعِيرَانِ ، فَإِنْ كَانَ فِيهَا أَجُورٌ فَارْبَعَةٌ أَبْعَرَةٌ ، الْأَجُورُ مُضَدَّرُ أَجَرَتْ
 يَدُهُ تَوَجَّرُ أَجْرًا وَأَجُورًا : إِذَا جُيِّرَتْ عَلَى عُقْدَةٍ ، وَغَيْرِ اسْتِوَاءٍ فَبَقِيَ لَهَا خُرُوجٌ عَنْ
 هَيْئَتِهَا .

وَالْمِثْجَارُ الْمِخْرَاقُ ، كَأَنَّهُ قُتِلَ فَصُلِبَ كَمَا يَصْلُبُ الْعَظْمُ الْمَجْبُورُ ، قَالَ
 الْأَخْطَلُ :

وَالْوَرْدُ يَزْدِي بِمُضْمٍ فِي شَرِيدِهِمْ كَأَنَّهُ لَاعِبٌ يَنْسَى بِمِثْجَارٍ

قَالَ الْكِسَائِيُّ : الْإِجَارَةُ فِي قَوْلِ الْخَلِيلِ أَنْ تَكُونَ الْقَافِيَةُ طَاءً وَالْآخَرَى دَالًا ،
 وَهَذَا مِنْ أَجَرَ الْكَسْرِ : إِذَا جُبِرَ عَلَى غَيْرِ اسْتِوَاءٍ ، وَهُوَ فِعَالَةٌ مِنْ أَجَرَ يَأْجُرُ ، كَالْإِمَارَةِ
 مِنْ أَمَرَ ، وَالْأَجُورُ وَالْيَا جُورٌ وَالْأَجُورُونَ ، وَالْأَجْرُ وَالْأَجْرُ طَبِخُ الطَّيْنِ ، الْوَاحِدَةُ
 بِالْهَاءِ أَجْرَةٌ وَأَجْرَةٌ وَأَجْرَةٌ .

قال ابو عمرو : وهو الأجرُ مُخَفَّفُ الراءِ وهى الأجرَةُ .

وقال غيره : آجرٌ وآجورٌ على فاعولٍ ، وهو الذى يُبْنَى به ، فارسى مُعَرَّبٌ .

قال الكسائى : العربُ تقول : آجرَةٌ وآجرٌ للجَمْعِ ، وآجرَةٌ وجمْعُها آجرٌ ، وآجرَةٌ وجمْعُها آجرٌ ، وآجورةٌ وجمْعُها آجورٌ .

والإِجَارُ السُّطْحُ بُلَغَةُ الشَّامِ والحِجَازِ ، وجمْعُ الإِجَارِ أَجَاجِيرٌ وَأَجَاجِرَةٌ . قال ابن سِينَةَ : والإِجَارُ والإِجَارَةُ سَطْحٌ ليس عليه سُتْرَةٌ .

وفى الحديث : مَنْ بات على إِجَارٍ ليس حوله ما يَرُدُّ قَدَمَيْهِ فقد بَرِثَتْ منه الذُّمَّةُ ، الإِجَارُ بالكسر والتشديد السُّطْحُ الذى ليس حوله ما يَرُدُّ السَّاقِطَ عنه .

وفى حديث محمد بن مَسْلَمَةَ : فاذا جاريةٌ من الأنصارِ على إِجَارٍ لهم والإِنْجَارُ بالنون لُغَةٌ فيه ، والجمْعُ الأناجيرُ .

وفى حديث الهجرة : فَتَلَقَّى النَّاسُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فى السُّوقِ وعلى الأَجَاجِيرِ ، والأَنَاجِيرِ ، يعنى السُّطُوحَ ، والصوابُ فى ذلك الإِجَارُ .

قال ابن السِّكِّيتِ : مازال ذلك إِجِيرَاهُ ، أى عادته ويقال لَأُمِّ اسماعيلَ عليهما السلام : هاجرٌ وآجرٌ .

وقال ابن فارس فى المقاييس : الهزمة والجيم والراء أَصْلَانِ يُمَكِّنُ الجَمْعُ بينهما بالمعنى ، فالأولُ الْكِرَاءُ على الْعَمَلِ ، والثانى جَبَرُ الْعَظَمِ الْكَسِيرِ ، فأما الْكِرَاءُ فالأَجَرُ والأَجَرَةُ ، وكان الخليل يقول : الأَجَرُ جزاءُ الْعَمَلِ ، والفِعْلُ أَجَرَ يَأْجُرُ أَجْرًا ، والمفعول مأجورٌ ، والأَجِيرُ المُسْتَأْجَرُ والأَجَارَةُ - بالفتح والضم والكسر فى الهزمة - ما أعطيت من أَجْرِ فِعْلٍ ، وقال غيره : ومِنْ ذَلِكَ : مَهْرُ الْمَرْأَةِ ، قال الله تعالى : « فَآتَوْهُمْ أَجُورَهُنَّ » .

وأما جَبَرُ الْعَظَمِ فيقال منه : أَجَرَتْ يَدُهُ . وناسٌ يقولون : أَجَرَتْ يَدُهُ . فهذانِ الْأَصْلَانِ . والمعنى الجامعُ بينهما أَنَّ أَجْرَةَ الْعَامِلِ كَأَنَّهَا شَيْءٌ يُجَبِّرُ به حاله فيما حَقَّقَهُ مِنْ كَدٍّ فيها عَمَلُهُ .

فَأَمَّا الْإِجَارُ فَلَعَنَ شَامِيَّةٌ ، وَرَبَّمَا تَكَلَّمَ بِهَا الْحِجَازِيُّونَ ، فَيُرَوَّى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ بَاتَ عَلَى إِجَارٍ لَيْسَ عَلَيْهِ مَا يَرُدُّ قَدَمَيْهِ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ الذُّمَّةُ .

قال : وإنما لم نذكرها في قياس الباب لما قلناه إنها ليست من كلام البادية ، وناسٌ يقولون : (إِنْجَارٌ) وذلك مِمَّا يُضَعَّفُ أَمْرُهَا ، فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فكيف هذا وقد تَكَلَّمَ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قيل له : ذلك كقوله صلى الله عليه وسلم : قُومُوا فَقَدْ صَنَعَ جَابِرٌ لَكُمْ سُورًا ، وَسُورَ فَارِسِيَّةً ، وَهُوَ الْعُرْسُ ، فَإِنْ رَأَيْتَهَا فِي شِعْرِ فَسَيِّلُهَا مَا قَدْ ذَكَرْنَاهُ وَقَدْ أَنْشَدَ ابُو بَكْرِ بْنُ دُرَيْدٍ : - (الجمهرة ج ٣ ص ٢٢٢)

تَبْدُو هَوَادِيهَا مِنَ الْغُبَارِ كَالْحَبَشِ الصَّفِّ عَلَى الْإِجَارِ

شَبَّهَ أَعْنَاقَ الْخَيْلِ بِحَبَشٍ صَفٍّ عَلَى إِجَارٍ يُشْرِفُونَ .

قال أبو تراب :

إذا كان معنى الْكِرَاءِ وَالْأَجْرَةِ ومعنى جَبَرِ الْكَسْرِ يَجْمَعُهُمَا أَنَّ الْأَجَرَ يَجْبُرُ حَالَ الْكَادِّ الْعَامِلِ فَمَا الْمَانِعُ مِنْ إِدْخَالِ الْإِجَارِ إِلَى هَذَا فَإِلْجَارٌ وَهُوَ السُّطْحُ يُحْفَظُ مَنْ رَقِيَهُ مِنَ الْأَذَى الَّذِي قَدْ يُصِيبُهُ وَهُوَ لَيْسَ عَلَيْهِ فِيهِ مَعْنَى الْجَبْرِ . وَأَمَّا السُّورُ الْوَارِدُ فِي حَدِيثِ جَابِرٍ يَوْمَ الْحَنْدَقِ ، فَمَعْنَاهُ الطَّعَامُ الَّذِي دَعَا إِلَيْهِ النَّاسُ ، شَبَّهَهُ بِطَعَامِ الْعُرْسِ .

وَفِي الْمَعْرَبِ لِلْجَوَالِيقِ (ص ١٩٢) قَالَ ثَعْلَبُ : أَنَّمَا يُرَادُ مِنْ هَذَا أَنَّهُ تَكَلَّمَ بِالْفَارِسِيَّةِ .

وَقَالَ الزَّخَشَرِيُّ فِي الْأَسَاسِ : أَجْرَكَ اللَّهُ عَلَى مَا فَعَلْتَ ، وَأَنْتَ مَا جُورَ عَلَيْهِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَاجٍ » أَيْ تَجْعَلَهَا أَجْرِي عَلَى التَّرْوِيجِ ، يُرِيدُ الْمَهْرَ ، مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ » كَأَنَّهُ قَالَ : عَلَى أَنْ تَمْهَرَنِي عَمَلُ هَذِهِ الْمُدَّةِ ، وَأَجِرَ فُلَانٌ وَلَذَهُ ، إِذَا مَاتُوا فَكَانُوا لَهُ أَجْرًا ، وَأَجَرَنِي فُلَانٌ دَارَهُ

فَاسْتَأْجَرْتُمَا ، وَهُوَ مُؤَجَّرٌ ، وَلَا تَقُلْ مُؤَاجِرٌ فَإِنَّهُ خَطَأٌ وَقِيحٌ ، وَلَيْسَ أَجَرَ هَذَا فَاعَلْ وَلَكِنْ أَفْعَلْ ، وَأَمَّا الَّذِي هُوَ فَاعَلٌ قَوْلُكَ : أَجَرَ الْأَجِيرِ مُؤَاجِرَةً ، كَقَوْلِكَ شَاهَرَةً ، وَعَاوَمَةً ، وَكَمَا يُقَالُ : عَامَلَهُ وَعَاقَدَهُ .

وتقول : طلب الأجرة ، فأعطاه الأجرة .

قال أبو تراب :

ضَبِطَ فِي طَبْعَةِ الْإِسْلَامِ بِمَطْبَعَةِ أَوْلَادِ أَوْرْفَانْد (الْأَجْرَةُ) بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ ، وَلَا يَسْتَقِيمُ مَعَ السُّجْعَةِ ، وَالتَّخْفِيفِ لُغَةً ، وَإِيَّاهَا عَنِ الزَّمْخَشَرِيِّ .

وَفِي مُفْرَدَاتِ الرَّاعِبِ : الْأَجْرُ وَالْأَجْرَةُ ، مَا يَعُودُ مِنْ ثَوَابِ الْعَمَلِ دُنْيَوِيًّا كَانَ أَوْ أُخْرَوِيًّا نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ » وَقَوْلُهُ : « وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ » وَقَوْلُهُ : « وَلَأَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا » وَالْأَجْرَةُ فِي الثَّوَابِ الدُّنْيَوِيِّ ، وَجَمَعَ الْأَجْرُ أَجُورًا .

وَقَوْلُهُ : « وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ » كُنَايَةً عَنِ الْمَهْجُورِ ، وَالْأَجْرُ وَالْأَجْرَةُ يُقَالُ فِيهَا كَانَ عَنْ عَقْدٍ ، وَمَا يَجْرِي تَجْرَى الْعَقْدِ ، وَلَا يُقَالُ إِلَّا فِي النَّعْمِ دُونَ الضَّرِّ نَحْوُ قَوْلِهِ : « لَمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ » وَقَوْلِهِ تَعَالَى : « فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ » وَالْجَزَاءُ يُقَالُ فِيهَا كَانَ عَنْ عَقْدٍ وَغَيْرِ عَقْدٍ ، وَيُقَالُ فِي النَّافِعِ وَالضَّارِّ ، نَحْوُ قَوْلِهِ : « وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا » وَقَوْلُهُ : « فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمَ » يُقَالُ : أَجَرَ زَيْدٌ عَمْرًا يَأْجُرُهُ أَجْرًا : أَعْطَاهُ الشَّيْءَ بِأَجْرَةٍ ، وَأَجَرَ عَمْرٌ زَيْدًا أَعْطَاهُ الْأَجْرَةَ ، قَالَ تَعَالَى : « عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانٍ حَبَّحٍ » وَأَجَرَ كَذَلِكَ ، وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا أَنَّ (أَجْرَتُهُ) يُقَالُ إِذَا اعْتَبِرَ فِعْلُ أَحَدِهِمَا ، وَ (أَجْرَتُهُ) يُقَالُ إِذَا اعْتَبِرَ فِعْلَاهُمَا ، وَكِلَاهُمَا يَرْجِعَانِ إِلَى مَعْنَى وَاحِدٍ ، وَيُقَالُ : أَجَرَهُ اللَّهُ ، وَأَجَرَهُ اللَّهُ ، وَالْأَجِيرُ فِعْلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ أَوْ مُفَاعِلٍ ، وَالِاسْتِجَارُ طَلَبُ الشَّيْءِ بِالْأَجْرَةِ ، ثُمَّ يُعَبَّرُ بِهِ عَنْ تَنَاوُلِهِ بِالْأَجْرَةِ نَحْوُ الْإِسْتِجَابِ فِي اسْتِعَارَتِهِ الْإِيجَابِ ، وَعَلَى هَذَا قَوْلُهُ : « اسْتَأْجَرَهُ إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقِسْوَى الْأَمِينُ » .

وفي الْمَغْرِبِ لِلْمُطَرِّزِيِّ : الإِجَارَةُ تَمْلِكُ الْمَنَافِعَ بِعَوَضٍ ، وفي اللُّغَةِ اسْمٌ لِلْأَجْرَةِ وهى كِرَاءُ الْأَجِيرِ ، وقد أَجَرَهُ إِذَا أَعْطَاهُ أَجْرَتَهُ مِنْ بَابٍ ضَرَبَ وَطَلَبَ فَهُوَ أَجَرٌ وَذَاكَ مَا جُورَ .

وفي كتاب الْعَيْنِ : أَجَرْتُ مَمْلُوكِي أَوْاجِرُهُ إِيجَاراً فَهُوَ مُؤَجَّرٌ .

وفي الْمُجْمَلِ : أَجَرْتُ الرَّجُلَ مُوَاجِرَةً إِذَا جَعَلْتُ لَهُ عَلَى فِعْلِهِ أَجْرَةً .

وفي جَامِعِ الْغُورِيِّ فِي بَابِ أَفْعَلَ : أَجَرَهُ اللَّهُ لُغَةً فِي أَجْرِهِ ، وَأَجَرَهُ مِنْ الإِجَارَةِ ، وفي بَابِ فَاعَلَ : أَجَرَهُ الدَّارَ ، وَهَكَذَا فِي دِيْوَانِ الْأَدَبِ لِلْفَارَابِيِّ ، وَسَائِرِ الْمَصَادِرِ .

قال الْمُطَرِّزِيُّ : وفيهِ نَظَرٌ ، وَأَمَّا الصَّوَابُ مَا أَثْبَتَ فِي الْعَيْنِ وَالتَّهْذِيبِ وَالْأَسَاسِ ، عَلَى أَنَّ مَا كَانَ مِنْ فَاعَلَ فِي مَعْنَى الْمَعَامَلَةِ كَالْمُشَارَكَةِ ، وَالْمُزَارَعَةِ لَا يَتَعَدَّى إِلَى الْمَفْعُولِ وَاحِدٍ ، وَمُوَاجِرَةُ الْأَجِيرِ مِنْ ذَلِكَ ، فَكَانَ حُكْمُهَا حُكْمَهُ ، وَمَا تَعَاوَنَ فِيهِ الْقِيَاسُ وَالسَّمَاعُ أَقْوَى مِنْ غَيْرِهِ ، فَالْحَاصِلُ أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ : أَجَرَهُ الدَّارَ وَالْمَمْلُوكَ : فَهُوَ مِنْ أَفْعَلَ لَا غَيْرَ ، وَإِذَا قُلْتَ : أَجَرَ الْأَجِيرَ كَانَ مُوجَّهًا .

وَأَمَّا قَوْلُهُمْ : أَجَرْتُ مِنْكَ هَذَا الْخَانُوتَ شَهْرًا ، فِزِيَادَةُ (مِنْ) فِيهِ عَامِيَّةٌ ، وَاسْمُ الْفَاعِلِ مِنْ أَجَرَةِ الدَّارِ مُؤَجَّرٌ ، وَالْأَجَرُ فِي مَعْنَاهُ : غَلَطَ إِلَّا إِذَا صَحَّتْ رَوَايَتُهُ عَنْ السَّلَفِ ، فَحِينَئِذٍ يَكُونُ نَظِيرَ قَوْلِهِمْ مَكَانَ عَاشِبٍ ، وَبَلَدٌ مَاجِلٌ فِي مَعْنَى مُغْشَبٍ وَتُجْمَلٍ ، وَاسْمُ الْمَفْعُولِ مِنْهُ مُؤَجَّرٌ لَا مُوَاجِرٌ ، وَمِنْ الثَّانِي مُؤَجَّرٌ وَمُوَاجِرٌ ، وَمَنْ قَالَ : وَأَجَرْتُهُ فَعُدْرُهُ أَنَّهُ بَنَاهُ عَلَى يُوْاجِرُ ، وَهُوَ ضَعِيفٌ .

وَأَمَّا الْأَجِيرُ فَهُوَ مِثْلُ الْجَلِيسِ وَالنَّدِيمِ فِي أَنَّهُ فَعِيلٌ بِمَعْنَى الْمُفَاعِلِ .

وَالْأَجَرُ الطِّينُ الْمَطْبُوخُ ، وَهُوَ مَعْرَبٌ ، وَالْإِجَارُ السُّطْحُ فِعَالٌ عَنْ أَبِي عَلِيٍّ

الْفَارَسِيِّ .

وفي الْمَعْرَبِ لِلْجَوَالِقِيِّ (ص ٢١) الْأَجَرُ فَارَسِيٌّ مُعْرَبٌ وفيهِ لُغَاتٌ : (أَجَرُ)

بِالتَّشْدِيدِ ، وَ (أَجَرُ) بِالتَّخْفِيفِ وَ (آجُورُ) وَ (يَاجُورُ) وَ (أَجْرُونَ) وَ (آجِرُونَ)

وَقَدْ جَاءَ فِي الشَّعْرِ الْفَصِيحِ ، قَالَ أَبُو دُوَادٍ الْإِيَادِي :

ولقد كان ذا كُتائب خُضِرَ وبَلَاطٍ يُشَاد بالآجِرونِ

ويرُوى : بالآجِرونِ .

قال أبو تراب : والبيت في اللسان في مَادَّة بَ لَ طَ .

وقال أبو كَذْرَاء العِجْلِيُّ :

بَنَى السُّعَاءُ لِنَاخِجْدَا وَمَكْرَمَةً لَا كَالْبِنَاءِ مِنَ الْآجِرِّ وَالطُّيْنِ

ومن شواهد الأجرِ مُخَفَّفًا في المَعْرَبِ للجوابِ بقى قول ثعلبة بن صُعَيْرِ المَازِنِيِّ وهو في المفضليات (١٢٩) والمُجَمَّلِ لابن فارس ، وفي تاج العروس لابن صَفَرٍ خطأ :

تُضْجِي إِذَا دَقَّ الْمِطْيُ كَانَهَا فَذَنْ أَتَيْنَ حَيَّةً شَادَةً بِالْآجِرِ

وحَكِيَّ عن الْأَصْمَعِيِّ (آجِرَةٌ) و (آجِرَةٌ) والهمزُ في الأجرُ فاءُ الفِعلِ كما كانت في (أَرْجَان) بدليل قولهم : الآجور ، فالآجورُ كالعاقول والحاطوم ، لأنه ليس في الكلام شيءٌ على أَفْعُولٍ ، فإذا ثَبَتَ أنها أَصْلٌ فالهمزةُ في آجِرٌ هي هذه التي ثَبَتَ أنها أَصْلٌ ، ولو حَقُرَتِ الأجرُ كُنْتُ في حَذْفِ أَيْ الزيادةِ ثَبَتَ بالخيار ، فإن حذفتِ الأولى قلتُ : أَجِيرَةٌ ، ولا يستقيم أن تُعَوِّضَ من الزيادة المحذوفة وإن حذفتِ الأخيرة قلتُ : أُوَيْجِرَةٌ ، وإن عَوَّضْتُ قلتُ : أُوَيْجِرَةٌ .

وقال ابن فارس في المُجَمَّلِ : الأجرُ الذي يُبْنَى به فَارَسِيٌّ معرَبٌ .

قال أبو تراب :

ولم يذكر الخفاجيُّ في شفاء الغليل الأجرُ ، وهو معرَبٌ حَقُّهُ أن يَتَضَمَّنَهُ كتابُهُ فَلْيُسْتَدْرَكْ عليه .

وفى تاج العروس : الأجرُ الجزاء على العملِ ، هذه عبارة القاموس ، وفى الصحاح وغيره : الأجرُ الثوابُ ، وقد فُرّقَ بينهما بفروقٍ .

قال الغنّيُّ فى شرح صحيح البخارى : الحاصلُ بأصولِ الشرع والعباداتِ ثوابٌ ، وبالمكّماتِ أجرٌ ، لأنَّ الثوابَ لغةٌ : بَدَلُ العَيْنِ ، والأجرُ بَدَلُ المنفعةِ ، وهى تابعةٌ للعَيْنِ ، وقد يُطلقُ الأجرُ على الثواب وبالعكس ، انتهى كلام الغنّي .
والأجر كالإجارة والأجرة ، وهما أُعْطِيَت من أجرٍ فى عملٍ ، والتثليث فى الإجارة مسموع ، والكسرُ الأشهرُ الأَفْصَحُ .
قال ابن سيّده : وأرى ثَعْلَباً حكى فيه الفتح ، والجمعُ فى القاموسُ أجورٌ وآجارٌ .

قال الفاسى : الثانى غيرُ معروفٍ قياساً ، ولم أَقِفْ عليه سماعاً ، ثم أن كلام المجدِّ صريحٌ فى أنَّ الأجرَ والإجارة مترادفانِ لا فَرْقَ بينهما ، والمعروف أن الأجرَ هو الثوابُ الذى يكون من الله عز وجل للعبد على العمل الصالح ، والإجارةُ هو جزاءُ عملِ الانسان لصاحبه ، ومنه الأجيرُ .
قال الزبيدى : والوجهانِ فى يَأْجُرُ ويأجرُ معروفانِ لجميع اللغويين الآ مَنْ شَذَّ من أنكر الكسرَ فى المضارع .

وفى كتاب ابن القَطايع : أنَّ مضارعَ آجَرَ كَأَمَنْ يَؤْجِرُ .
قال الفاسى : وهو سَهْوٌ ظاهرٌ يقع لِمَنْ لم يُفَرِّقْ بين أَفْعَلَ وفاعَلْ ، وقال عياضُ : إنَّ الأصمعى أنكر المدَّ بالكُلِّيَّةِ ، وقال قومٌ هو الأَفْصَحُ . وآجَرَ : لازمٌ ومُتَعَدٌّ . كما تقدم من معانيه فى اللسان .

وذكر فى القاموس : آجَرَ المملوكَ مُؤَاجِرَةً ، وَتَعَقَّبَهُ الفاسى ، قائلًا : هو مصدر آجَرَ على فاعل ، لا آجَرَ على أَفْعَلَ ، ومُصَنَّفُ القاموس كأنه اغْتَرَّ بعبارة ابن القَطايع ، وهو صَنِيعٌ مَنْ لم يُفَرِّقْ بين أَفْعَلَ وفاعَلْ ، فلا يُلْتَفَتُ اليه مع أن مثله مَّا لا يَنْجُفَى .

ونقل عن الرغشري ما تقدّم بلفظ ليس في الأساس وهو : آجَرْتُ الدارَ على أَفَعَلْتُ ، فانا مُؤَجِّرٌ ، ولا يُقال : مُؤَاجِرٌ فهو خطأ قبيح ، ويقال : آجَرْتُهُ مُوَاجِرَةً : عاملته معاملةً وعاقدته معاقدة ، ولأنّ ما كان من فاعلٍ في معنى المعاملة كالمشاركة والمزاوعة إنّما يتعدّى لمفعولٍ واحدٍ وموَاجِرَةُ الأجير من ذلك ، فَآجَرْتُ الدارَ والعَبْدَ من أَفَعَلَ لا من فاعَل ، ومنهم من يقول : آجَرْتُ الدارَ على فاعَلٍ فيقول : آجَرْتُهُ مُوَاجِرَةً ، واقتصر الأزهري على آجَرْتُهُ فهو مُؤَجِّرٌ .

وقال الأخفش : ومن العرب مَنْ يقول : آجَرْتُهُ فهو مُؤَجِّرٌ في تقدير أَفَعَلْتُهُ فهو مُفَعِّلٌ ، وبعضهم يقول : فهو مُوَاجِرٌ في تقدير فاعلته ويتعدّى الى مفعولين فيقال : آجَرْتُ زيداً الدارَ ، وآجَرْتُ الدارَ زيداً على القلب ، مثل أعطيتُ زيداً درهماً وأعطيتُ درهماً زيداً .

فظهر بما تقدّم أن آجَرَ مُوَاجِرَةٌ مسموع من العرب وليس هو صنيع ابن القطّاع وَحْدَهُ ، بَلْ سَبَقَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَثَمَةِ وَأَقْرَوُهُ وَتَقَدَّمَ النُّقْلُ مِنَ اللِّسَانِ : أَجَرَ الْمَمْلُوكَ يَأْجُرُهُ أَجْراً فهو مأجورٌ ، وآجَرُهُ يُؤَجِّرُهُ إيجاراً وموَاجِرَةً قال : وكلُّ حَسَنٍ من كلام العرب .

ثم قال الزبيدي : والأَجْرَةُ بِالضَّمِّ الْكِرَاءُ ، وَالْجَمْعُ أَجْرٌ كَغُرْفَةٍ وَغُرْفٍ وَرَبَّما جمعوها أَجْرَاتٍ بفتح الجيم وَضَمُّهَا ، والمعروف في تفسير الأجرة هو ما يُعْطَى الْأَجِيرُ في مقابلة العمل .

وَاتَّجَرَ الرَّجُلُ تَصَدَّقَ وَطَلَبَ الْأَجْرَ ، ومنه حديث الزكاة : مَنْ أَعْطَاهَا مُؤْتَجِّراً بِهَا .

وقال ابن سيّده : الْإِجَارُ وَالْإِجَارَةُ سَطْحٌ لَيْسَ عَلَيْهِ سِتْرَةٌ . وقال ابن الأثير : هو السَّطْحُ الَّذِي لَيْسَ حَوْلَهُ مَا يَرُدُّ السَّاقِطَ عَنْهُ قَالَ فِي الْقَامُوسِ : وَالْجَمْعُ أَجَاجِيرُ وَأَجَاجِرَةٌ ، وَالْإِنْجَارُ وَالْأَنَاجِيرُ لُغَةٌ فِيهِ ، وَالْإِنْجَارُ عِنْدَ الْعَامَةِ الصُّخْرُ الْمُنْبَطِحُ الَّذِي لَيْسَ لَهُ حَوَاشٍ يَغْرِفُ فِيهِ الطَّعَامُ ذَكَرَهُ الشَّارِحُ .

والإجْزَى العَادَةُ ، وقيل : همزتها بَدَل من الهاء ، والأجور ، والياجور والأجور كَصَبُورِ والأَجْرُ بالمدّ وضم الجيم على فاعِلٍ ، قال الصُّغَانِي : وليس بتخفيف الأَجْرُ كما زَعَم بعض الناس وهو مثل الأَنْكِ والجمع (أَجْرُ) وليس في الكلام فاعِلٌ بضم العين ، وآجِرُ وَأَنْكُ أعجميان ولا يلزم سيويه تدوينه والأَجْرُ والآجِرُ والآجرون بضم الجيم وكسرها على صيغة الجمعِ والأَجْرُ بضم الجيم وتشديد الراء ، وضبطه الفاسي بضم الهمزة وكلها معربات .

قال أبو تراب :

أَجْرُ مُعْرَبٌ آكُورُ بوزنِ فاعولٍ ، وأما أَنْكُ فاختلف فيه قال الأزهري : أحسبه مُعْرَباً .

وفي كتاب نزهة الأعين والنواظر لابن الجوزي : الأَجْرُ هو العِوَضُ المأخوذ في العَقْدِ على المنافع ، ويُسمى العَقْدُ إجارةً ، وتقول : أَجَرْتُهُ على فِعْلِهِ أى جعلتُ له أَجْراً .

وذكر أهل التفسير أن الأَجْرَ في القرآن على أربعة أوجه ، أحدها نفقة الرُّضَاع ، ومنه قوله تعالى في الطلاق : « فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتَوَهُنَّ أَجُورَهُنَّ » والثاني المَهْرُ ، ومنه قوله تعالى في سورة النساء : « وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ » وفي الأحزاب : « اللَّاتِ آتَيْتِ أَجُورَهُنَّ » والثالث الجُعْلُ ، ومنه قوله تعالى في سَبَأٍ : « قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ » ومثله : « لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً » والرابع الثوابُ على الطاعة ومنه قوله تعالى في النحل : « وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » .

وقد ألحق بعضهم وَجْهَيْنِ آخَرَيْنِ ، أحدهما الثَّناءُ الحَسَنُ ومنه قوله تعالى في العنكبوت : « وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا » والثاني الجَنَّةُ . ومنه قوله تعالى في سورة النساء : « يُؤْتِي مِنْ لَدُنْهِ أَجْراً عَظِيماً » .

قال أبوتراب :

والوجوه الأربعة الأولى هي التي اقتصر عليها الفقيه الدامغانى في كتابه
« الوجوه والنظائر » بشواهدا ولها في القرآن نظائر .
وذكر الثعالبي في الأشباه والنظائر (ص ٧٢) خمسة وجوه : نفقة الرضاع ،
والمهر ، وثواب الطاعة ، والثناء الحسن ، والجنة .



(أجل)

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والجيم واللام يَدُلُّ على خمس كلمات مُتَبَايِنَةٍ ، لا يكاد يمكن حَمْلُ واحدةٍ على واحدةٍ من جهة القياس ، فكلُّ واحدةٍ أَصْلٌ في نفسها . وَرُبُّكَ يفعل ما يشاء . فالأَجَلُ غايةُ الوقتِ في حَمْلِ الدِّينِ وغيره . وقد صَرَّفَه الخليل فقال : أَجَلَ هذا الشيء وهو يَأْجَلُ ، والاسمُ الأَجَلُ نقيضُ العاجِلِ ، والأَجَلُ المُرَجَأُ ، أى المؤخَّرُ الى وقتٍ ، قال :

وغايةُ الأَجَلِ مَهْوَاهُ الرَّدَى

وقولهم : أَجَلَ في الجواب هو من هذا الباب ، كأنه يُريد أَنتهى ، وَبَلَغَ الغَايَةَ .

والإِجْلُ القطيع من بَقَرِ الوَحْشِ ، والجَمْعُ أَجَالٌ ، وقد تَأَجَّلَ الصَّوَارُ : صار قطعاً .

والأَجَلُ مُصَدَّرُ أَجَلَ عليهم شراً ، أى جَنَاهُ وَبَحَثَهُ .

قال أبو تراب :

وفى اللسان : جناه وهَيَّجَه .

قال خَوَاتُ بن جُبَيْر .

قال أبو تراب : وفى اللسان أنه يُروى أيضاً لِلخِنُوتِ .

ولزهير قال أبو تراب : الخِنُوتُ اسمُ توبة بن مُضَرَّسٍ وهو فى شعر اللُّصوص - :

وأهلِ خِباءٍ صالحٍ ذاتِ بينهم قد أَحْتَرَبُوا فى عاجلٍ أنا آجِلُهُ

أى جانيه .

والإجلل : وَجَعَ فِي الْعُنُقِ . وَحَكِيَ عَنْ أَبِي الْجَرَّاحِ : « بِي إِجْلٍ فَأُجْلُونِي » أَيْ دَاوُونِي مِنْهُ .

وَالْمَاجِلُ : شِبْهُ حَوْضٍ وَاسِعٍ يُؤْجَلُ فِيهِ مَاءُ الْبَشَرِ أَوْ الْقَنَاقَةُ أَيَّامًا ثُمَّ يُفَجَّرُ فِي الزَّرْعِ ، وَالْجَمْعُ مَا جَلَّ . وَيَقُولُونَ : أَجَلٌ لِنَخْلَتِكَ ، أَيْ أَجْعَلْ لَهَا مِثْلَ الْحَوْضِ . فَهَذِهِ هِيَ الْأَصُولُ .

وَبَقِيََتْ كَلِمَتَانِ إِحْدَاهُمَا مِنْ بَابِ الْإِبْدَالِ ، وَهُوَ قَوْلُهُمْ : أَجَلُوا مَا هُمْ بِأَجْلُونَهُ أَجَلًا أَيْ حَبَسُوهُ ، وَالْأَصْلُ فِي ذَلِكَ الزَّاءُ ، « أَزَلُّهُ » وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ اسْتِثْقَاءُ هَذَا وَمَاجِلِ الْمَاءِ : وَاحِدًا ، لِأَنَّ الْمَاءَ يُحْبَسُ فِيهِ . وَالْآخَرَى قَوْلُهُمْ : مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ فَعَلْتُ كَذَا ، وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى أَجَلْتُ الشَّيْءَ أَيْ جَبَيْتُهُ فَمَعْنَاهُ : مِنْ أَنْ أَجَلَ كَذَا فَعَلْتُ ، أَيْ مِنْ أَنْ جُنِيَ . فَأَمَّا أَجَلَى عَلَى فَعَلَ فَمَكَانٌ ، وَالْأَمَاكُنُ أَكْثَرُهَا مَوْضُوعَةُ الْأَسْمَاءِ غَيْرِ مَقْيَسَةٍ قَالَ :

حَلَّتْ سُلَيْمَى جَانِبَ الْجَرِيبِ بِأَجَلِي مَحَلَّةِ الْغَرِيبِ

وَفِي اللِّسَانِ : (سَاحَةُ الْقَلِيبِ) .

وَفِي أُسَاسِ الْبَلَاغَةِ : ضَرَبْتُ لَهُ أَجَلًا ، وَتَقُولُ : ابْنُ آدَمَ قَصِيرُ الْأَجَلِ ، طَوِيلُ الْأَمَلِ ؛ يُؤَثِّرُ الْعَاجِلُ ، وَيَذَرُ الْأَجَلَ . وَتَقُولُ : أَجَلُنْ عُيُونَ الْأَجَالِ ، فَأَصْبَحَ النَّفُوسَ بِالْأَجَالِ . وَتَأْجَلَّتِ الصُّوَارُ (الصُّوَارُ) : اجْتَمَعَتْ .

وَفِي اللِّسَانِ : الْأَجَلُ ، غَايَةُ الْوَقْتِ فِي الْمَوْتِ وَحُلُولِ الدِّينِ وَنَحْوِهِ ، وَالْأَجَلُ مُدَّةُ الشَّيْءِ . وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ : « وَلَا تَعْرِضُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَتَلَفَّ الْكِتَابُ أَجَلَهُ » أَيْ حَتَّى تَقْضَى عِدَّتُهَا . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزِمَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى » أَيْ لَكَانَ الْقَتْلُ الَّذِي نَاهَى عَنْهُ لَزِمًا لَهُمْ أَبَدًا ، وَكَانَ الْعَذَابُ دَائِمًا بِهِمْ ، وَيَعْنَى بِالْأَجَلِ الْمُسَمًّى الْقِيَامَةَ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَعَدَهُمْ بِالْعَذَابِ لِيَوْمِ

القيامة ، وذلك قوله تعالى : « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ » والجمعُ آجالٌ ، والتأجيلُ
تَحْدِيدُ الأَجَلِ ، وفي التنزيل : « كِتَابًا مُّؤَجَّلًا » .

وَأَجَلَ الشَّيْءِ يُأَجَّلُ فَهُوَ أَجَلٌ وَأَجِيلٌ : تَأَخَّرَ ، وَهُوَ نَقِيضُ الْعَاجِلِ .

قال أبو تراب :

أَجَلَ مِنْ بَابِ فَرَحَ ، وَبَابُ قَعَدَ لَفَةً فِيهِ كَمَا فِي الْمَصْبَاحِ ، وَأَجَلَ يُقَالُ فِيهِ أَجَلَ
أَيْضاً كَمَا فِي الْقَامُوسِ .

قال في اللسان : والأَجِيلُ المُؤَجَّلُ الى وقتٍ ، وأنشد ما تقدَّم :

(وَغَايَةُ الأَجِيلِ مَهْوَاهُ الرَّدَى)

والأَجَلَةُ : الآخِرَةُ ؛ والعَاجِلَةُ : الدُّنْيَا ، والأَجِلُ والأَجَلَةُ ضِدُّ الْعَاجِلِ
وَالْعَاجِلَةِ .

وفي حديث قراءة القرآن : يَتَعَجَّلُونَهُ وَلَا يَتَأَجَّلُونَهُ ، وفي حديثٍ آخَرَ :
يَتَعَجَّلُهُ وَلَا يَتَأَجَّلُهُ ؛ التَّأَجَّلُ تَفَعُّلٌ مِنَ الأَجَلِ ، وَهُوَ الْوَقْتُ الْمَضْرُوبُ الْمَحْدُودُ فِي
الْمُسْتَقْبَلِ ، أَيْ أَنَّهُمْ يَتَعَجَّلُونَ الْعَمَلَ بِالْقُرْآنِ ، وَلَا يُؤَخَّرُونَهُ ، وفي حديث
مَكْحُولٍ : كُنَّا بِالسَّاحِلِ مُرَاطِبِينَ فَتَأَجَّلَ مُتَأَجِّلٌ مِنَّا ، أَيْ اسْتَأْذَنَ فِي الرَّجُوعِ إِلَى
أَهْلِهِ ، وَطَلَبَ أَنْ يُضْرَبَ لَهُ فِي ذَلِكَ أَجَلٌ ، وَاسْتَأْجَلْتُهُ فَأَجَلَنِي إِلَى مُدَّةٍ .

وَالْإِجْلُ بِالْكَسْرِ : الْقَطِيعُ مِنْ بَقَرِ الْوَحْشِ ، وَالْجَمْعُ أَجَالٌ . وفي حديث
زِيَادٍ : فِي يَوْمٍ مَطِيرٍ تَرْمُضُ فِيهِ الْأَجَالُ ، هِيَ جَمْعُ إِجْلٍ بِكَسْرِ الهمزة وسُكُونِ
الْجِيمِ ، وَهُوَ الْقَطِيعُ مِنْ بَقَرِ الْوَحْشِ وَالظُّبَاءِ ، وَتَأَجَّلَتِ الْبَهَائِمُ أَيْ صَارَتْ أَجَالاً ،
قال لَبِيدٌ :

وَالْعَيْنُ سَاكِنَةٌ عَلَى أَطْلَافِهَا عَوْدًا تَأَجَّلَ بِالْفَضَاءِ بِهَامِهَا

وَتَأَجَّلَ الصُّوَارُ (الصَّوَارُ) : صَارَ إِجْلًا .

وَالْإِجْلُ لَفَةٌ فِي الْإِثْلِ وَهُوَ الذِّكْرُ مِنَ الْأَوْعَالِ ، وَيُقَالُ : هُوَ الَّذِي يُسَمَّى

بالفارسيّة (كَوَزَنَ) والجيمُ بَدَلٌ من الياء كقولهم في : (بَرَزَ) بَرِيجٌ .
قال ابوعمرو بن العلاء : بعضُ الاعرابِ يَجْعَلُ الياءَ المُشَدَّدَةَ جِيماً ، وإن
كانت ايضاً غيرَ طَرَفٍ ، وأنشد ابن الاعرابِ لأبي النّجم :

كَأَنَّ فِي أَذْنَابِهِنَّ الشُّوْلَ مِنْ عَبَسِ الصِّفِ قُرُونِ الإِجْلِ

قال : يريد الإيْلَ ، ويُروى : (قُرُونِ الإيْلِ) وهو الأَصْلُ .

قال أبو تراب :

وَضَبَطَ ايضاً الأَجْلُ (الإِجْلُ) عَلَى وَزْنِ قُبْرِ ذَكَرِهِ الصَّاعِغَى ، وَالِإيْلُ بِالْكَسْرِ
وَبِالْفَتْحِ . وَتَأَجَّلُوا عَلَى الشَّيْءِ : تَجَمَّعُوا .

وَالِإِجْلُ وَجَعٌ فِي الْعُنُقِ ، وَقَدْ أَجَلَهُ مِنْهُ يَأْجِلُهُ ، عَنْ الْفَارِسِيِّ ، وَأَجَلُهُ وَآجِلُهُ
عَنْ غَيْرِهِ ، كُلُّ ذَلِكَ : دَاوَاهُ فَأَجَلَهُ ، كَحَمَا الْبَثْرِ : نَزَعَ حَمَاتَهَا ، وَأَجَلَهُ كَقَذَى
الْعَيْنِ : نَزَعَ قَذَاهَا ، وَآجَلَهُ كَعَاجَلَهُ ، وَقَدْ أَجَلَ الرَّجُلُ بِالْكَسْرِ ، أَيْ نَامَ عَلَى عُنُقِهِ
فَاشْتَكَاهَا ، وَالتَّاجِيلُ الْمُدَاوَةُ مِنْهُ ، وَحُكِيَ عَنْ ابْنِ الْجَرَّاحِ : بِإِجْلٍ فَأَجْلُوْنِي ، أَيْ
دَاوُونِي مِنْهُ ، كَمَا يَقَالُ : طَنَيْتُهُ مِنَ الطَّنَى ، وَمَرَضْتُهُ .

قال أبو تراب :

وَفِي تَاجِ الْعُرُوسِ ايضاً : آجَلُهُ مُوَاجِلَةٌ إِذَا دَاوَاهُ مِنْهُ كَمَا يَقَالُ : طَبِيتَهُ أَيْ
عَالَجْتَهُ مِنَ الطَّيْنِ .

قال ابن الاعرابِ : هُوَ الإِجْلُ وَالِإِذْلُ ، وَهُوَ وَجَعُ الْعُنُقِ مِنْ تَعَادِي الْوَسَادِ ،
وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ : هُوَ الْبَدَلُ ايضاً .

وَفِي حَدِيثِ الْمُنَاجَاةِ : أَجَلٌ أَنْ يُحْزَنَهُ ، أَيْ مِنْ أَجَلِهِ وَلِإِجَلِهِ ، وَالْكُلُّ لُغَاتٌ ،
وَتُفْتَحُ هَمْزَتُهَا وَتُكْسَرُ ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ : أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ أَجَلٌ أَنْ يَأْكُلَ مَعَكَ .

وَالْأَجْلُ الضَّيْقُ ، وَأَجَلُوا مَا لَهُمْ : حَبَسُوهُ عَنِ الْمَرْعَى .

وَأَجَلَ بِفَتْحَتَيْنِ : بِمَعْنَى نَعَمْ ، وَقَوْلُهُمْ : أَجَلَ إِنَّمَا هُوَ جَوَابٌ مِثْلُ نَعَمْ ، قَالَ

الأخفش : إِلَّا أَنَّهُ أَحْسَنُ مِنْ نَعَمٍ فِي التَّصْدِيقِ ، وَنَعَمٌ أَحْسَنُ مِنْهُ فِي الاسْتِفْهَامِ ،
 فَاذَا قَالَ : أَنْتَ سَوْفَ تَذْهَبُ قُلْتَ : أَجَلٌ ، وَكَانَ أَحْسَنُ مِنْ نَعَمٍ ، وَإِذَا قَالَ :
 أَنْتَ ذَاهِبٌ ؟ قُلْتَ نَعَمْ . وَكَانَ أَحْسَنُ مِنْ أَجَلٍ . وَأَجَلٌ تَصْدِيقٌ لِخَبَرٍ يُخْبِرُكَ بِهِ صَاحِبُكَ
 فَيَقُولُ : فُعِلَ ذَلِكَ فَتُصَدِّقُهُ بِقَوْلِكَ لَهُ : أَجَلٌ ؛ وَأَمَّا نَعَمْ فَهُوَ جَوَابُ الْمُسْتَفْهِمِ
 بِكَلَامٍ لَا جَحْدَ فِيهِ ، تَقُولُ لَهُ : هَلْ صَلَّيْتَ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ ، فَهُوَ جَوَابُ
 الْمُسْتَفْهِمِ .

وَالْمَاجِلُ بَفَتْحِ الْجِيمِ : مُسْتَنْقَعُ الْمَاءِ ، وَالْجَمْعُ الْمَاجِلُ . قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ :
 وَالْمَاجِلُ شِبْهُ حَوْضٍ وَاسِعٍ يُؤْجَلُ أَيْ يُجْمَعُ فِيهِ الْمَاءُ إِذَا كَانَ قَلِيلًا ثُمَّ يُفَجَّرُ إِلَى
 الْمَشَارِبِ وَالْمَزْرَعَةِ وَالْأَبَارِ ، وَهُوَ بِالْفَارْسِيَةِ (طَرَحَه) وَأَجَلَه فِيهِ : جَمَعَهُ ، وَتَاجَلَّ
 فِيهِ : تَجَمَّعَ .

وَالْأَجِلُ الشَّرْبَةُ ، وَهُوَ الطَّيْنُ يُجْمَعُ حَوْلَ النَّخْلَةِ ، أَزْدِيَّةٌ ، وَقِيلَ : الْمَاجِلُ
 الْجِبَاءُ الَّتِي تَجْتَمِعُ فِيهَا مَيَاهُ الْأَمْطَارِ مِنَ الدُّورِ .

قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ : وَبَعْضُهُمْ لَا يَهْمِزُ الْمَاجِلَ وَيَكْسِرُ الْجِيمَ فَيَقُولُ : الْمَاجِلُ ،
 وَيَجْعَلُهُ مِنَ الْمَجَلِ ، وَهُوَ الْمَاءُ يَجْتَمِعُ مِنَ النَّفْطَةِ تَمْتَلِيءُ مَاءً مِنْ عَمَلٍ أَوْ حَرَقٍ ، وَقَدْ
 تَاجَلَّ الْمَاءُ فَهُوَ مُتَاجِلٌ : يَعْنِي اسْتَنْقَعَ فِي مَوْضِعٍ ، وَمَاءٌ أَجِلٌ أَيْ مُجْتَمِعٌ .

وَفَعَلْتُ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِكَ وَإِجْلِكَ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَكَسْرِهَا ، وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ :
 « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ، الْآلِفَ مَقْطُوعَةً ، أَيْ مِنْ جَرِّ ذَلِكَ قَالَ :
 وَرَبَّمَا حَذَفَتِ الْعَرَبُ (مِنْ) فَقَالَتْ : فَعَلْتُ ذَلِكَ أَجَلٌ كَذَا .

قَالَ اللَّخْيَانِيُّ : فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ،
 قُرْءٌ (مِنْ إِجْلٍ ذَلِكَ) وَقِرَاءَةُ الْعَامَةِ (مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ) وَيُقَالُ : فَعَلْتُهُ مِنْ أَجْلَاكَ
 وَإِجْلَاكَ أَيْ مِنْ جَرِّكَ ، وَيُعْدَى بِغَيْرِ (مِنْ) .

قَالَ عَدِيُّ بْنُ زَيْدٍ :

أَجَلٌ أَنْ اللَّهَ قَدْ فَضَّلَكُمْ فَوْقَ مَنْ أَحْكَا صُلْبًا بِإِزَارٍ

وقد روى هذا البيت : (إَجَلْ أَنْ اللَّهَ قَدْ فَضَّلَكُمْ) .
قال الأزهرى : والأصلُ في قولهم : فَعَلْتَهُ مِنْ أَجْلِكَ ، أَجَلَ عَلَيْهِمْ أَجْلاً أَى
جَنَى عَلَيْهِمْ وَجَرَ . والتَّأَجُّلُ الإِقْبَالُ والإِدْبَارُ ، قال :

عَهْدِي بِهِ قَدْ كُنَى ثُمْتُ لَمْ يَزَلْ بَدَارِ يَزِيدَ طَاعِماً يَتَأَجَّلُ

قال أبو تراب :

سُكِّنْتُ سَيْنُ (كُنَى) لِلْوَزْنِ ، والبيت من البحر الطويل دَخَلَهُ الْحَرَمُ .
والأَجَلُ مَضَدَّرٌ ، وأَجَلَ عَلَيْهِمْ شَرًّا يَأْجُلُهُ وَيَتَأَجَّلُهُ أَجْلاً : جَنَاهُ وَهَيَّجَهُ . قال
خَوَاتِ بْنِ جُبَيْرٍ : -

قال أبو تراب : وينسب لغيره كما تقدم وانظر المعاني الكبير (ج ٢ ص ١٣٠) ومجاز
القرآن (ج ١ ص ١٦٣) - :

وَأَهْلٍ خِبَاءٍ صَالِحٍ كُنْتُ بَيْنَهُمْ قَدْ اخْتَرَبُوا فِي عَاجِلٍ أَنَا آجِلُهُ
أَى أَنَا جَانِبُهُ ، قال ابن بَرِّي : قال ابو عُبَيْدَةَ : هُوَ لِلْخِنُوتِ ، قال : وقد
وجدته أنا في شعر زُهَيْرٍ فِي الْقَصِيدَةِ الَّتِي أَوْهَاهَا :

صَحَا الْقَلْبُ عَنْ لَيْلَى وَأَقْصَرَ بَاطِلُهُ وَعُرِّيَ أَفْرَاسُ الصَّبَا وَرَوَّاجِلُهُ

قال : وليس في رواية الأصمعيّ ، وقوله (وَأَهْلٍ) مخفوضٌ بِوَإِ (رَبِّ) عن
ابن السَّيْرَافِ ، قال : وكذلك وجدته في شعر زُهَيْرٍ ، قال : ومثله قول تَوْبَةَ بْنِ
مُضَرَّسٍ الْعَبْسِيِّ :

فَلِنْ نَكُ أُمُّ ابْنِي زُمَيْلَةَ أَتَكَلَّتْ فَيَا رَبُّ أُخْرَى قَدْ أَجَلْتُ لَهَا تُكَلِّدُ

أَي جَلَبْتُ لَهَا تُكْلًا وَمَيِّجَتُهُ ، قَالَ : وَمِثْلُهُ أَيْضًا لِتَوْبَةٍ :

وَأَهْلٍ خِبَاءٍ آمَنِينَ فَجَعَلْتُهُمْ بِشَيْءٍ عَزِيزٍ عَاجِلٍ أَنَا أَجَلُهُ
وَأَقْبَلْتُ أَسْمَى أَسْأَلَ الْقَوْمَ مَا لَهُمْ سُؤَالَكَ بِالشَّيْءِ الَّذِي أَنْتَ جَاهِلُهُ

قَالَ : وَقَالَ أَطِيطُ :

وَهُمْ تَعَنَّنِي وَأَنْتَ أَجَلْتُهُ فَعَنَى النَّدَامَى وَالْغَرِيرِيَّةَ الصُّهْبَا

قال ابو زيد : أَجَلْتُ عَلَيْهِمْ أَجَلٌ وَأَجَلٌ أَجَلًا أَيْ جَرَزْتُ جَرِيرَةً .

قال ابو عمرو : يُقَالُ : جَلَبْتُ عَلَيْهِمْ وَجَرَزْتُ وَأَجَلْتُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، أَيْ جَنَيْتُ ، وَأَجَلٌ لِأَهْلِهِ يَأْجُلُ وَيَأْجُلُ : كَسَبَ وَجَمَعَ وَآخَتَالَ ، هَذِهِ عَنِ اللَّحْيَانِ .
وفي شرح الزبيدي للقاموس : الْأَجَلُ مُحَرَّكَةٌ غَايَةُ الْوَقْتِ فِي الْمَوْتِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ » وَهُوَ الْمُدَّةُ الْمَضْرُوبَةُ لِحَيَاةِ الْإِنْسَانِ ، وَيُقَالُ : ذَنَّا أَجَلَهُ : عِبَارَةٌ عَنِ الْمَوْتِ ، وَأَصْلُهُ اسْتِيفَاءُ الْأَجَلِ ، أَيْ هَذِهِ الْحَيَاةُ ، وَقَوْلُهُ : « بَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَلْتُمْ لَنَا » أَيْ حَدَّ الْمَوْتِ ، وَقِيلَ : حَدُّ الْهَرَمِ ، وَقَوْلُهُ : « ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى » فَالْأَوَّلُ الْبَقَاءُ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا ، وَالثَّانِي الْبَقَاءُ فِي الْآخِرَةِ ، وَقِيلَ : الثَّانِي هُوَ مَا بَيْنَ الْمَوْتِ إِلَى النُّشُورِ ، عَنِ الْحَسَنِ ، وَقِيلَ : الْأَوَّلُ لِلنَّوْمِ وَالثَّانِي لِلْمَوْتِ ، إِشَارَةً إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا » ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

وقيل : الْأَجَلَانِ جَمِيعًا الْمَوْتُ ، فَمِنْهُمْ مَنْ أَجَلَهُ بِعَارِضٍ كَالسَّيْفِ ، وَالْغَرَقِ وَالْحَرَقِ ، وَأَكْلٍ مَخَالِفٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَسْبَابِ الْمُؤَدِّيَةِ لِلْهَلَاكِ وَمِنْهُمْ مَنْ يُوَفَّى وَيُعَاقَى حَتَّى يَمُوتَ حَتْفَ أَنْفِهِ ، وَقِيلَ : لِلنَّاسِ أَجَلَانِ ، مِنْهُمْ مَنْ يَمُوتُ عَبْطَةً ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَبْلُغُ حَدًّا لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِي طَبِيعَةِ الدُّنْيَا أَنْ يَبْقَى أَحَدٌ أَكْثَرَ مِنْهُ فِيهَا ، وَالْيَهُمَا أَشَارَ

بقوله : « ومنكم من يُتَوَفَّى ومنكم من يُرَدُّ الى أَرْزَلِ الْعُمُرِ » وقد يُراد بالأجل الإهلاك ، وبه فُسِّرَ قوله تعالى : « وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ » أى إهلاكهم .

والأجل ايضاً الوقت فى حلول الدَّيْنِ ونحوه ، وايضاً مُدَّةُ الشَّيْءِ المضروبة له ، وهذا هو الأصل فيه ، ومنه قوله تعالى : « أَيُّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضِيَتْ » ومنه أخذ الأجل لِعِدَّةِ النِّسَاءِ بعد الطلاق ، ومنه قوله تعالى : « فَإِذَا بَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ » .
والأجل بالضم جَمْعُ أَجَلٍ كأميرٍ لِلْمُتَأَخِّرِ وايضاً لِلْمُجْتَمِعِ مِنَ الطَّيْنِ حَوْلَ النَّخْلَةِ لِيَحْتَسِبَ فِيهِ الْمَاءُ ، وتأجل بمعنى استأجل قال ابن هَرَمَةَ :

نَصَارَى تَأْجُلُ فِي مَفْصَحٍ بِبَيْدَاءِ يَوْمَ سِمَلِجَهَا
قال أبو تراب :

السِّمَلَجُ كسِينَمَارٍ عِيْدٌ لِلنَّصَارَى أفاده المجد .
ويقال : فعلته من أَجْلِكَ ومن أَجْلَاكَ ، ومن أَجْلَالِكَ وَيُكْسَرُ فى الكُلِّ أى من جَلَلِكَ وَجَرَّاءِكَ .

قال أبو تراب :
وفى تَجَمَّلِ ابن فارس : وفى بعض الكلام : أَجْنُكَ كَذَا ، معناه من أَجَلٍ .
أَنْكَ لَكِنَّهُ أَدْعَمُ .
وَأَجَلُ جَوَابُ كَتَعَمَّ وَزَنَّا ومعنى ،

قال الرضى فى شرح الكافية : هى لتصديق الخبر ، ولا تحيىء بعد ما فيه معنى الطلب ، وهو المنقول عن الزرخشرى وجماعة .

وفى شرح التسهيل : أَجَلٌ لتصديق الخبرِ ماضياً أو غيره مُثْبِتاً أو مُنْفِياً ، ولا تحيىء بعد الاستفهام ، وقال الأخفش : لأنها تحيىء بعده ، وتحرير مباحثه على الوجه الأكمل فى المغنى لابن هشام وشروجه .

وفي المفردات للراغب : **الْأَجَلُ** المدة المضروبة للشيء ، قال تعالى : **لِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى** ، وقال : **« أَيْمًا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتَ »** ويقال : **ذَبْتُهُ مُؤْجَلٌ** وقد **أَجَلْتُهُ** : جعلتُ له **أَجَلًا** ، ويقال للمدة المضروبة لحياة الإنسان **أَجَلٌ** ، فيقال : **دَنَا أَجَلُهُ** عبارة عن دُنُو الموت ، وأصله استيفاء **الْأَجَلِ** أى **مُدَّةَ الحياة** ، الى آخر الكلام الذى نقله الزبيدى عنه فى شرح القاموس .

ثم قال الراغب : **وَالْأَجَلُ ضِدُّ الْعَاجِلِ** ، **وَالْأَجَلُ الْجَنَائَةُ** التى يُخَافُ مِنْهَا **أَجَلًا** ، فكلُّ **أَجَلٍ** جنائية ، وليس كلُّ جنائية **أَجَلًا** ، وبلوغُ **الْأَجَلِ** فى قوله تعالى : **« إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُنَّ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ »** هو المدة المضروبة بين الطلاق وبين انقضاء العدة ، وقوله : **« فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ »** إشارة الى حين انقضاء العدة ، وحينئذٍ **« لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ »** وقوله تعالى : **« مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا »** أى من جرأ ذلك وقرئ من إجلى ذلك بالكسر أى من جنائية ذلك . ويقال **أَجَلٌ** فى تحقيق خبرٍ سمعته .

قال أبو تراب :

قرأ يزيد بن القعقاع ابوجعفر : **« مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ »** بكسر النون وحذف الهمزة ، وهى لغة ، والأصل **« مِنْ إِجْلِ ذَلِكَ »** فألقيت كسرة الهمزة على النون ، وحذفت الهمزة ، ذكره القرطبى فى تفسيره .

وقال الدامغانى فى الوجوه والنظائر ، فى **الْأَجَلِ** : انه على خمسة أوجه : الموت ، الشرط والوقت ، الهلاك ، العدة ، العذاب ، فوجهُ منها **الْأَجَلُ** بمعنى الموت قال الله عز وجل فى سورة (المنافقون) : **« وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا »** يعنى موتها . نظيره فى سورة الأنعام : **« ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ »** .

الثانى : **الْأَجَلُ الوقت** . قوله عز وجل فى سورة القصص : **« أَيْمًا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتَ »** يعنى **الوقتَيْنِ** وقيل : **الشرطين** .

قال أبو تراب :

في مجاز القرآن لأبي عبيدة (ج ٢ ص ١٠٢) أى الغائيتين والشرطين .
الثالث : الأجلُ الهلاك . قوله عز وجل في سورة الأعراف : « وَأَنْ عَسَى أَنْ
يَكُونُ قَدْ أَقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ » ، يعنى هلاكهم .
الرابع : الأجلُ العِدَّةُ ، قوله تعالى في سورة الطلاق : « فَإِذَا بَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ » ،
أى عِدَّتَهُنَّ ، كقوله تعالى في سورة البقرة : « وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ » ، أى
عِدَّتَهُنَّ .

قال أبو تراب :

وفي مجاز أبي عبيدة (ج ١ ص ٧٥) منتهى العدة الوقت الذى وقَّت الله .
الخامس : الأجلُ العذابُ . قوله تعالى في سورة نوح : « إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا
جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ » ، يعنى إِنَّ عَذَابَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ « لو كنتم تعلمون » .
قال أبو تراب :

ولم يذكر الثعالبي ولا ابن الجوزي هذه الكلمة في كتابيهما في الوجوه والنظائر ،
والإبدال الذى ذكره ابن فارس في : أَجَلُوا مَا لَهُمْ أَى حَبَسُوهُ ، وَأَزَلُّوا : لم يذكره
الزجاجي ولا ابو الطيب الحلبي في كتابيهما في الإبدال ، ولا استدرك عليه محقق
كتاب أبي الطيب عز الدين التنوخى . وقد ذكرنا من قَبْل أن ابن فارس ذكر في هذه
المادة سبعة معاني ، وَزَعَمَ أَنَّ لَا رَابِطَ بَيْنَهَا ، وكل واحدٍ منها أَصْلٌ ، وقلنا إِنَّ الرُّمَانِيَّ
رَبَطَ بَيْنَهَا وَالْحَقُّ مَعَهُ ، ونقل كلامه القُرطبي في تفسيره ، فهو قد أرجع معاني هذه
المادة الى الجرِّ فالأجلُ الوقتُ يَجْرُ اليه العقد الأول ، والأجلُ يَجْرُ اليه أمرٌ متقدِّمٌ ،
والإجلُ القَطِيعُ من البقرِ يَنْجَرُ بَعْضُهُ الى بعضٍ ، وأجلٌ بمعنى نَعَمَ انقياداً الى ما جُرَّ
اليه المُجِيبُ المُصَدِّقُ ، وهذا من أعظم الفوائد اللغوية وبالله التوفيق .

(أحد)

قال ابن فارس : الهمزة والحاء والذال فَرَعٌ ، والأصلُ وَحَدٌ وقال الدُّرَيْدِيُّ :
ما أَسْتَأْخَذْتُ بهذا الأمرِ أى ما انفردت به .

وقال ابن فارس ايضاً : الواو والحاء والذال : أَصْلٌ واحدٌ يَدُلُّ على الانفراد ،
من ذلك الْوَحْدَةُ .

قال أبو تراب :

الْوَحْدَةُ فى القاموس بضم الواو ، وفى اللسانِ بفتحها تشكيلا .

قال ابن فارس : وهو واحدٌ قَبِيلَتِهِ ، اذا لم يكن فيهم مثله ، قال :

يا واحدَ العُربِ الذى ما فى الأنام له نظيرُ

قال أبو تراب :

هذا البيت فى الأغاني (ج ٣ ص ٣٨) منسوبٌ الى بشارٍ يَمْدَحُ عُقْبَةَ بن

مُسْلِمٍ ، وفيه (ج ٣ ص ٩٧) منسوبٌ الى ابن الموالى يَمْدَحُ يزيد بن حاتم .

قال ابن فارس : ولقيتُ القومَ مَوْحَدَ مَوْحَدَ ، ولقيتهُ وَحْدَهُ ولا يُضَافُ الآ فى

قولهم : نَسِجُ وَحْدِهِ ، وَغَيْرُ وَحْدِهِ ، وَجُحَيْشُ وَحْدِهِ ، وَنَسِجُ وَحْدِهِ أى لا يُنْسَجُ
غَيْرُهُ لِنَفَاسَتِهِ وهو مَثَلٌ ، والواحدُ : الْمُتَفَرِّدُ ، وقولُ عُبَيْدٍ :

واللهِ لو ميتٌ ما ضَرَّنِي وما أنا إن عِشْتُ فى واحدَةٍ

يريد : ما أنا إن عِشْتُ فى خَلَةٍ واحدةٍ تدومُ ، لأنَّه لا بُدَّ لكلِّ شىءٍ من

أنْقضاء .

وفى المُجَمَّل : أَحَدٌ بمعنى الواحِدِ ، وجاءوا أَحَادَ أَحَادَ ، واستَأَحَدَ : انفراد .

قال أبو تراب :

ولم يذكره الزمخشري فى الألف لأنها ليست أَضْلًا ، وأما الأصل الواو ، فذكره فى الواو قال : هو واحدٌ ، وهم وُحْدَانٌ ، ولا تَنَسَّ وَحْدَةَ الْقَبْرِ وَوَحْشَتَهُ ، وجاء وَحْدَهُ ، وأَكْرِمَ كُلَّ رَجُلٍ عَلَى جِدَّةٍ ، وجاءوا أَحَادَ وَمَوْحَدَ ، وهو من آحاد الناسِ ، وهو واحدٌ قَوْمِهِ ، وأَوْحَدَهُم ، وهو واحدٌ أُمِّهِ ، قال حاتمٌ :

أَمَاوِيَّ إِنَّ رَبَّ وَاحِدٍ أُمِّهِ أَجَرْتُ فَلَا مَنْ عَلَيْهِ وَلَا أَسْرُ

وفى الأساس ايضاً : وما أنت فى هذا بأَوْحَدَ ، قال :

تَمَنَّى رَجَالٌ أَنْ أَمُوتَ وَإِنْ أُمْتُ فَتِلْكَ سَبِيلٌ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحِدٍ

وَأَتَّخَذَ الرَّجُلَانِ ، وبينهما أَتْخَذَ . وَوَحَّدَ اللَّهُ تَوْحِيدًا . وله الْوَحْدَانِيَّةُ وَأَحَدٌ رَبُّكَ ، وَتَوَحَّدَ اللَّهُ بِالرُّبُوبِيَّةِ . وَتَوَحَّدَ فَلَانٌ بِرَأْيِهِ ، وَتَوَحَّدَهُ اللَّهُ بِالْفَضْلِ ، وَفُلَانٌ وَحَدٌ وَوَحِيدٌ : مُتَفَرِّدٌ ، وَاسْتَوْحَدَ : أَنْفَرَدَ ، ومعى عَشْرَةٌ فَأَحَدَهُنَّ ، أى أَجْعَلُهُنَّ أَحَدَ عَشَرَ . وشاةٌ مُوَجَّدٌ وَمُفَرَّدٌ ، وَمُفَدٌّ : تِلْدٌ وَاحِدًا ، وقد أَوْحَدْتَ إِيجَادًا . وَأَوْحَدَ اللَّهُ فُلَانًا : جَعَلَهُ بِلَا نَظِيرٍ . وما بالدار أَحَدٌ ، ونزلت به إِحْدَى الْإِحْدِ ، أى إِحْدَى الدَّوَاهِي . قال رجلٌ من غَطَفَانَ :

إِنِّكُمْ وَلَنْ تَنْتَهُوْا عَنِ الْحَسَدِ حَتَّى يُدْلِيَكُمْ إِلَى إِحْدَى الْإِحْدِ
وَتَحْلُبُوا صَرْمَاءَ لَمْ تَرَأْمُ أَحَدَ

وقال الراغب فى المفردات : أَحَدٌ يُسْتَعْمَلُ عَلَى صَرِيحَيْنِ ، أَحَدُهُمَا فى النفى فقط ، والثانى فى الإثبات ، فأما الْمُخْتَصُّ بالنفى فَلِإِسْتِفْرَاقِ جِنْسِ النَّاطِقِينَ ،

وَيَتَنَاوَلُ الْقَلِيلَ وَالكَثِيرَ عَلَى طَرِيقِ الْاجْتِمَاعِ وَالْإِفْتِرَاقِ نَحْوُ : مَا فِي الدَّارِ أَحَدٌ أَيْ وَاحِدٌ ، وَلَا آثَنَانِ فَصَاعِدًا ، لَا مُجْتَمِعِينَ وَلَا مُفْتَرِقِينَ وَلِهَذَا الْمَعْنَى لَمْ يَصِحَّ اسْتِعْمَالُهُ فِي الْإِثْبَاتِ ، لِأَنَّ نَفْيَ الْمُتَضَادِّينِ يَصِحُّ وَلَا يَصِحُّ لِإِبْطَائِهِمَا ، فَلَوْ قِيلَ : فِي الدَّارِ وَاحِدٌ لَكَانَ فِيهِ إِثْبَاتٌ وَاحِدٌ مُتَفَرِّدٌ مَعَ إِثْبَاتِ مَا فَوْقَ الْوَاحِدِ مُجْتَمِعِينَ وَمُفْتَرِقِينَ ، وَذَلِكَ ظَاهِرٌ لَا مَحَالَةَ ، وَلِتَنَاوُلِ ذَلِكَ مَا فَوْقَ الْوَاحِدِ يَصِحُّ أَنْ يُقَالَ : مَا مِنْ أَحَدٍ فَاضِلِينَ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » .

وَأَمَّا الْمُسْتَعْمَلُ فِي الْإِثْبَاتِ فَعَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ : الْأَوَّلُ فِي الْوَاحِدِ الْمَضْمُونِ إِلَى الْعَشْرَاتِ نَحْوُ : أَحَدٌ عَشَرَ ، وَاحِدٌ وَعَشْرِينَ . وَالثَّانِي أَنْ يُسْتَعْمَلَ مُضَافًا أَوْ مُضَافًا إِلَيْهِ بِمَعْنَى الْأَوَّلِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا » وَقَوْلُهُمْ : يَوْمُ الْأَحَدِ أَيْ يَوْمُ الْأَوَّلِ وَيَوْمُ الْاِثْنَيْنِ .

وَالثَّالِثُ أَنْ يُسْتَعْمَلَ مُطْلَقًا وَضَفًّا ، وَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا فِي وَصْفِ اللَّهِ تَعَالَى بِقَوْلِهِ : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » وَأَصْلُهُ وَحَدٌ ، وَلَكِنْ وَحَدٌ يُسْتَعْمَلُ فِي غَيْرِهِ نَحْوُ قَوْلِ النَّابِغَةِ :

كَأَنَّ رَجُلِي وَقَدْ زَالَ النَّهَارُ بَنَّا بِذِي الْجَلِيلِ عَلَى مُسْتَأْنِسٍ وَحَدٍ

وَفِي لِسَانِ الْعَرَبِ : فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ الْأَحَدُ هُوَ الْفَرْدُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَحْدَهُ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ آخَرُ ، وَهُوَ اسْمُ بَنِي لَيْثٍ مَا يُذَكَّرُ مَعَهُ مِنَ الْعَدَدِ ، تَقُولُ : مَا جَاءَنِي أَحَدٌ ، وَالْهَمْزَةُ تُبَدِّلُ مِنَ الْوَائِ ، وَأَصْلُهُ وَحَدٌ ، لِأَنَّهُ مِنَ الْوَحْدَةِ ، وَالْأَحَدُ بِمَعْنَى الْوَاحِدِ ، وَهُوَ أَوَّلُ الْعَدَدِ ، تَقُولُ ، أَحَدٌ وَآثَنَانِ ، وَأَحَدٌ عَشَرَ وَإِحْدَى عَشْرَةَ ، وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » فَهُوَ بَدَلٌ مِنَ اللَّهِ لِأَنَّ النِّكَرَةَ قَدْ تُبَدِّلُ مِنَ الْمَعْرِفَةِ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ » .

قَالَ الْكِسَائِيُّ : إِذَا أُذْخِلَتْ فِي الْعَدَدِ الْأَلْفِ وَاللَّامَ فَأُذْخِلْهُمَا فِي الْعَدَدِ كُلِّهِ فَتَقُولُ : مَا فَعَلْتِ الْأَحَدَ عَشَرَ الْأَلْفِ الدَّرْهَمِ ، وَالْبَصْرِيُّونَ يَدْخُلُونَهَا فِي أَوَّلِهِ

فيقولون : ما فَعَلْتَ الْأَحَدَ عَشَرَ أَلْفَ دِرْهَمٍ ، وتقول : لا أَحَدَ في الدار ولا تقول : فيها أَحَدٌ ، وقولهم : ما في الدار أَحَدٌ فهو أَسْمَلُ مَنْ يَصْلُحُ أَنْ يُخَاطَبَ ، يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ وَالْمَوْثُ وَالْمَذْكُورُ .

وقال الله تعالى : « لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ » وقال : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » وجاءوا أَحَادٌ أَحَادٌ : غَيْرُ مَضْرُوفِينَ ، لَأَنَّهُمَا مَعْدُولَانِ فِي اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى جَمِيعاً ، وَحُكِيَ عَنْ بَعْضِ الْأَعْرَابِ : مَعَى عَشْرَةٍ فَأَحَدُهُنَّ ، أَيْ صَيَّرَهُنَّ أَحَدَ عَشَرَ .

وفي الحديث : أَنَّهُ قَالَ لِرَجُلٍ أَشَارَ بِسَبَابَتَيْهِ فِي الشَّهَادَةِ أَحَدٌ أَحَدٌ .
وفي حديث سَعْدٍ فِي الدُّعَاءِ أَنَّهُ قَالَ لِسَعْدٍ وَهُوَ يُشِيرُ فِي دُعَائِهِ بِأَصْبَعَيْنِ أَحَدٌ أَحَدٌ أَيْ أَشِيرُ بِأَصْبَعٍ وَاحِدَةٍ ، لِأَنَّ الَّذِي تَدْعُو إِلَيْهِ وَاحِدٌ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى .
وَالْأَحَدُ مِنَ الْأَيَّامِ مَعْرُوفٌ تَقُولُ : مَضَى الْأَحَدُ بِمَا فِيهِ فَيُقَرَّدُ وَيُذَكَّرُ عَنِ اللَّحْيَانِ ، وَالْجَمْعُ أَحَادٌ وَأَحْدَانٌ ، وَأَسْتَأْخَذَ الرَّجُلُ : انْفَرَدَ ، وَمَا اسْتَأْخَذَ هَذَا الْأَمْرُ : لَمْ يَشْعُرْ بِهِ ، يَمَانِيَّةٌ ، وَإِخْدَى الْإِحْدَى الْأَمْرُ الْمُنْكَرُ الْكَبِيرُ ، قَالَ :

(بِعُكَاظٍ فَعَلُوا إِخْدَى الْإِحْدَى)

وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما : وَسُئِلَ عَنْ رَجُلٍ تَتَابَعَ عَلَيْهِ رَمَضَانَانِ فَقَالَ : إِخْدَى مِنْ سَبْعٍ ، يَعْنِي اسْتَدَّ الْأَمْرُ فِيهِ ، وَيُرِيدُ بِهِ إِخْدَى سِنِي يَوْسُفَ النَّبِيِّ عَلَى نَبِيْنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْمُجْدِبَةِ ، فَشَبَّهَ حَالَهُ بِهَا فِي الشَّدَةِ ، أَوْ مِنَ اللَّيَالِي السَّبْعِ الَّتِي أَرْسَلَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَذَابَ فِيهَا عَلَى عَادٍ .

وفي اللسان أيضاً : الْوَاحِدُ أَوَّلُ عَدَدِ الْحِسَابِ ، وَقَدْ ثُبِّنَ ، أَنْشَدَ ابْنُ

الْأَعْرَابِ :

فَلَمَّا التَّقِينَا وَاحِدَيْنِ عَلَوْتُهُ بَذَى الْكَفِّ إِنِّي لِلْكُمَاةِ ضَرُوبُ

وَجُمِعَ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ قَالَ الْكُمَيْتُ :

(فَقَدْ رَجَعُوا كَحَيٍّ وَاحِدَيْنَا)

قال الأزهري في التهذيب : تقول : واحد وأثنان وثلاثة الى عَشْرَةٍ ، فان زاد قلت : أَحَدَ عَشَرَ ، يجرى أَحَدٌ في العَدَدِ تَجْرِي وَاحِدٍ ، وَإِنْ شِئْتَ قلتَ في الابتداء : واحد ، اثنان ، ثلاثة ، ولا يقال في أَحَدَ عَشَرَ غَيْرُ أَحَدٍ وللتأنيث واحدة وإحدى ، وفي ابتداء العَدَدِ تَجْرِي تَجْرِي وَاحِدٍ في قولك : أَحَدٌ وعشرون ، فأما إحدى عَشْرَةَ فلا يُقال غيرها ، فاذا حَمَلُوا العَدَدَ على الفاعِلِ أُجْرِي تَجْرِي الثَّانِي والثَّالِثُ ، وقالوا : هو حادى عَشْرِينَ وهو ثَانِ عَشْرِينَ ، والليْلَةُ الحادية عَشْرَةَ ، واليوم الحادى عَشَرَ قال : وهذا مقلوبٌ كما قالوا : جَذَبَ وَجَبَذَ .

قال ابن سيده : وَحَادَى عَشَرَ مقلوبٌ موضعُ الفاء الى اللَّامِ لا يُستعمل إلا كذلك ، وهو (فاعِلٌ) نُقِلَ الى (عَالِفٍ) ، فانقلبتِ الواو التي هي الأَصْلُ ياءً لانكسار ما قبلها .

وَحَكَى يعقوبُ : مَعَى عَشْرَةً فَأَحْذَهُنَّ لِيَهْ ، اى صَيَّرَهُنَّ لى أحد عشر .

قال أبو منصور : جَعَلَ قَوْلَهُ : فَأَحْذَهُنَّ لِيَهْ ، من الحادى ، لا من أَحَدٍ .

قال ابن سيده : وظاهرُ ذلك يُؤَنَسُ بأن الحادى فاعِلٌ ، قال : والوجهُ إن كان هذا المَرْوِيُّ صحيحاً أن يكون الفعلُ مقلوباً من وَحَدْتُ الى حَدَوْتُ ، وذلك أنهم لما رَأَوْا الحادى في ظاهرِ الأمرِ على صورة فاعِلٍ صار كأنه جارٍ على حَدَوْتُ : جَرَيَانُ غَازٍ على غزوتُ .

وَإِحْدَى : صيغةٌ مَضْرُوبَةٌ للتأنيث على غيرِ بناءِ الواحِدِ ، كَبِنْتَ مِنْ آيِنَ ، وَأُخِيتِ مِنْ أُخٍ .

قال الأزهري في التهذيب : والوُحْدَانُ جَمْعُ الواحِدِ ، ويقال : الأَحْدَانُ في موضعِ الوُحْدَانِ . وفي حديث العيد : فَصَلَّيْنَا وَحْدَاناً أى مُتَفَرِّدِينَ ، جَمْعُ وَاحِدٍ ، كراكِبٍ وَرُكْبَانٍ ، وفي حديث حُذَيْفَةَ : أَوَلْتَصَلُّنَّ وَحْدَاناً .

وتقول : هو أَحَدُهُمْ ، وهى إِحْدَاهُنَّ ، فَإِنْ كَانَتْ امْرَأَةً مع رجالٍ لم يَسْتَقِمَّ
أن تقول : هى إِحْدَاهُمْ ، ولا أَحَدُهُمْ ، ولا إِحْدَاهُنَّ إِلَّا أن تقول : هى كَأَحَدِهِمْ
أو هى واحدةٌ منهم ، وتقول : الجنوسُ والقُعودُ واحدٌ ، وأصحابى وأصحابك
واحدٌ ، قال : والمَوْحَدُ كالمُثْنَى والمُثَلَّثِ .

قال ابن السُّكَيْتِ : تقول : هذا الحادى عَشَرَ ، وهذا الثانى عَشَرَ ، وهذا
الثالث عَشَرَ مفتوحٌ كُلُّهُ الى العشرين ، وفى المؤنثِ : هذه الحادية عَشْرَةَ والثانية
عَشْرَةَ الى العشرين تَدْخُلُ الهاءُ فيها جميعاً .

قال الأزهري : وما ذَكَرْتُ فى هذا الباب من الألفاظ النادرة فى الأَحَدِ والوَاحِدِ
والإِخْدَى والحادى فَانَّه يَجْرَى على ما جَاءَ عن العَرَبِ ، ولا يُعَدَّى ما حُبِّبَ عنهم
لِقِياسِ مُتَوَهِّمِ أَطْرَافِهِ ، فان فى كلام العَرَبِ التَّوَادِرُ التى لا تَنْقَاسُ ، وأَمَّا يَحْفَظُهَا
أهل المعرفة الْمُعْتَنُونَ بها ولا يَقِيسُونَ عليها قال : وما ذَكَرْتُهُ فَانَّه كُلُّهُ مَسْمُوعٌ
صَحِيحٌ .

ورجلٌ واحدٌ مُتَقَدِّمٌ فى بَأْسٍ أو عِلْمٍ أو غيرِ ذلك ، كأنه لا مِثْلَ له فهو وَاحِدُهُ
لذلك ، قال ابو خِرَاشٍ :

أَقْبَلْتُ لَا يَسْتَدْ شِدَى وَاحِدٌ عِلْجٌ أَقْبُ مُسِيرُ الْأَقْرَابِ

والجَمْعُ أَحْدَانٌ وَوُحْدَانٌ ، مِثْلُ شَابٍّ وَشُبَّانٍ ، وراعى ورُعِيَانٍ . قال
الأزهري : يقال فى جَمْعِ الْوَاحِدِ أَحْدَانٌ ، والأَصْلُ وَحْدَانٌ فَقَلِبْتَ الواو همزةً
لِإِنْصِمَامِهَا ، قال الهَذَلِيُّ :

يَجْمِي الصَّرِيْمَةُ أَحْدَانُ الرِّجَالِ لَهُ صَيْدٌ وَجَجْتَرِيءٌ بِاللَّيْلِ مَمَّاسٌ

قال ابن سَيِّدَه : فَأَمَّا قَوْلُهُ :

(طَارُوا إِلَيْهِ زَرَافَاتٍ وَأَحْدَانًا)

فقد يجوز أن يُعنى أفراداً ، وهو أجود لقوله : (زرافاتٍ) وقد يجوز أن يُعنى به الشجعان الذين لا نظير لهم في البأس ، وأما قوله :

لِيَهْنِيءَ ثَرَايَ لِأَمْرٍ غَيْرِ ذَلَّةٍ صَنَابِرُ أَحْدَانٍ هُنَّ خَفِيفُ
سَرِيعَاتٍ مَوْتِ رِيثَاتٍ إِفَاقَةٍ إِذَا مَا حَمَلْنَ حَمْلَهُنَّ خَفِيفُ

فإنه عني بالأحْدَانِ السَّهَامُ الْفَرَادَ التي لا نظائر لها ، وأراد لِأَمْرٍ غَيْرِ ذَلَّةٍ أو غير ذليلٍ ، والصَّنَابِرُ السَّهَامُ الرُّقَاقُ ، والخَفِيفُ الصوتُ ، والرِّيَّاتُ الْبِطَاءُ ، وقوله : سَرِيعَاتُ مَوْتِ رِيثَاتٍ إِفَاقَةٍ ، يقول : يُمِتنَ مَنْ رُمِيَ بِهِنَ لَا يُفِيقُ مِنْهُنَّ سَرِيعاً ، وَحَمَلْنَ خَفِيفٌ عَلَى مَنْ يَحْمِلُهُنَّ .

وَحَكَى اللَّخْيَانِيُّ : عَدَدْتُ الدَّرَاهِمَ أَفْرَاداً وَوَحَاداً قَالَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ :
أَعَدَدْتُ الدَّرَاهِمَ أَفْرَاداً وَوَحَاداً ، ثُمَّ قَالَ : لَا أَدْرِي (أَعَدَدْتُ) أَمِنْ الْعَدَدِ أَمْ مِنَ الْعُدَّةِ .

وَالْوَحْدُ وَالْأَحَدُ كَالْوَاحِدِ هَمَزَتُهُ إِضْماً بَدَلٌ مِنْ وَاحٍ ، وَالْأَحَدُ أَصْلُهُ الْوَاحُ .
وَرَوَى الْأَزْهَرِيُّ عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ : أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الْآحَادِ أَمْيَ جَمْعُ الْآحَدِ ، فَقَالَ :
مَعَاذَ اللَّهِ لَيْسَ لِلْآحَدِ جَمْعٌ وَلَكِنْ إِنْ جُعِلَتْ جَمْعُ الْوَاحِدِ فَهُوَ مُحْتَمَلٌ ، مِثْلُ شَاهِدٍ
وَأَشْهَادٍ ، قَالَ : وَلَيْسَ لِلْوَّاحِدِ تَثْنِيَّةٌ وَلَا لِلْأَثْنَيْنِ وَاحِدٌ مِنْ جَنْبِهِ .

وَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ النَّحْوِيُّ : الْأَحَدُ أَصْلُهُ الْوَحْدُ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : الْفَرْقُ بَيْنَ
الْوَّاحِدِ وَالْآحَدِ أَنَّ الْأَحَدَ شَيْءٌ بُنِيَ لِنَفْسٍ مَا يُذَكَّرُ مَعَهُ مِنَ الْعَدَدِ ، وَالْوَّاحِدُ أَسْمٌ
لِمَفْتَحِ الْعَدَدِ ، وَأَحَدٌ يَصْلُحُ فِي الْكَلَامِ فِي مَوْضِعِ الْجُحُودِ ، وَوَاحِدٌ فِي مَوْضِعِ
الْإِثْبَاتِ يُقَالُ : مَا أَتَانِي مِنْهُمْ أَحَدٌ ، فَمَعْنَاهُ لَا وَاحِدٌ أَتَانِي وَلَا أَثْنَانٍ ، وَإِذَا قُلْتَ :
جَاءَنِي مِنْهُمْ وَاحِدٌ فَمَعْنَاهُ : أَنَّهُ لَمْ يَأْتِنِي مِنْهُمْ أَثْنَانٍ ، فَهَذَا حَدُّ الْآحَدِ مَا لَمْ يُضَفْ ،
فَإِذَا أُضِيفَ قُرْبَ مِنْ مَعْنَى الْوَاحِدِ ، وَذَلِكَ أَنَّكَ تَقُولُ : قَالَ أَحَدُ الثَّلَاثَةِ كَذَا وَكَذَا ،
وَأَنْتَ تُرِيدُ وَاحِداً مِنَ الثَّلَاثَةِ ، وَالْوَّاحِدُ بُنِيَ عَلَى انْقِطَاعِ النَّظِيرِ ، وَعَوَزِ الْمِثْلِ ،

وَالْوَحِيدُ بُنِيَ عَلَى الْوَحْدَةِ وَالْانْفِرَادِ عَنِ الْأَصْحَابِ مِنْ طَرِيقِ بَيِّنَاتِهِ عَنْهُمْ ، وَقَوْلُهُمْ :
لَسْتُ فِي هَذَا الْأَمْرِ بِأَوْحَدٍ ، أُنَى لَسْتُ بِعَادِمٍ فِيهِ مِثْلًا أَوْ عِدْلًا .

قال الأصمعي : تقول العَرَبُ : ما جاءني من أَحَدٍ ، ولا تقول : قد جاءني
من أَحَدٍ ولا يقال اذا قيل لك : ما يقول ذلك أَحَدٌ : بَلَى يقول ذلك أَحَدٌ قال :
ويقال : ما في الدار عَرِيبٌ ، ولا يُقال : بَلَى فيها عَرِيبٌ .

قال الفراء : أَحَدٌ يَكُونُ لِلْجَمِيعِ ، وَالْوَاحِدُ فِي النَفْيِ ، وَمِنْهُ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » جُعِلَ أَحَدٌ فِي مَوْضِعِ جَمْعٍ ، وَكَذَلِكَ
قَوْلُهُ : « لَا تُفَرِّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ » فَهَذَا جَمْعٌ ، لِأَنَّ (بَيْنَ) لَا تَقَعُ إِلَّا عَلَى
اثْنَيْنِ ، فَمَا زَادَ ، قَالَ : وَالْعَرَبُ تَقُولُ : أَنْتُمْ حَيٌّ وَاحِدٌ ، وَحَيٌّ وَاحِدُونَ ، قَالَ :
وَمَعْنَى وَاحِدِينَ وَاحِدٌ .

قال الجوهري : العَرَبُ تَقُولُ : أَنْتُمْ حَيٌّ وَاحِدٌ ، وَحَيٌّ وَاحِدُونَ ، كَمَا
يُقَالُ : شِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ، وَأَنْشَدَ لِلْكَمِيتِ :

فَضَمُّ قَوَاصِي الْأَخْيَاءِ مِنْهُمْ فَقَدْ رَجَعُوا كَحَيٍّ وَاحِدِينَ

ويقال : وَحَدَهُ ، وَأَحَدَهُ ، كَمَا يُقَالُ : ثَنَاهُ ، وَثَلَّثَهُ .

قال ابن سيده : وَرَجُلٌ أَحَدٌ ، وَوَحَدٌ ، وَوَجَدٌ ، وَوَحْدٌ ، وَوَجِيدٌ ، وَمُتَوَحِّدٌ
أَيُّ مُتَفَرِّدٌ ، وَالْأُنْثَى وَجْدَةٌ ، حَكَاهُ أَبُو عَلِيٍّ فِي التَّذَكُّرَةِ وَأَنْشَدَ :

(كَالْبَيْدَانَةِ الْوَحْدَةُ)

قال الأزهري : وَكَذَلِكَ فَرِيدٌ ، وَفَرَدٌ ، وَفَرْدٌ ، وَرَجُلٌ وَحِيدٌ لَا أَحَدَ مَعَهُ
يُؤَنِّسُهُ ، وَقَدْ وَجَدَ يَوْحَدُ ، وَحَادَةً ، وَوَحْدَةً ، وَوَحْدًا ، وَتَقُولُ : بَقِيْتُ وَحِيدًا
فَرِيدًا حَرِيدًا بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، وَلَا يُقَالُ : بَقِيْتُ أَوْحَدٌ ، وَأَنْتَ تُرِيدُ فَرْدًا ، وَكَلَامُ
الْعَرَبِ يَجِيءُ عَلَى مَا بُنِيَ عَلَيْهِ ، وَأَخَذَ عَنْهُمْ ، وَلَا يُعَدَّى بِهِ مَوْضِعُهُ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ

يَتَكَلَّمُ فِيهِ غَيْرُ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ الرَّاسِخِينَ فِيهِ الَّذِينَ أَخَذُوهُ عَنِ الْعَرَبِ ، أَوْ عَمَّنْ أَخَذَ عَنْهُمْ مِنْ ذَوِي التَّمْيِيزِ وَالثَّقَةِ .

وَوَاحِدٌ ، وَوَحَدٌ ، وَأَحَدٌ بِمَعْنَى ، وَقَالَ :

(فَلَمَّا اتَّفَقْنَا وَاحِدَيْنِ عَلَوْتُهُ) الْخ .

وَقَالَ اللَّحْيَانِيُّ : يُقَالُ : وَجَدَ فُلَانٌ يَوْحَدُ ، أَيْ بَقِيَ وَحْدَهُ ، وَيُقَالُ : وَجَدَ وَوَحَدَ ، وَفَرَدَ وَفَرَدَ ، وَفَقَهُ وَفَقَهُ ، وَسَفِهَ وَسَفِهَ ، وَسَقِمَ وَسَقِمَ ، وَفَرَعَ وَفَرَعَ ، وَحَرَضَ وَحَرَضَ .

قَالَ ابْنُ سِينَةَ : وَجَدَ وَوَحَدَ ، وَحَادَةً وَجَدَةً وَوَحَدًا ، وَتَوَحَّدَ : بَقِيَ وَحْدَهُ ، يَطْرُدُ إِلَى الْعَشْرَةِ عَنِ الشُّبَّانِ .

وَفِي حَدِيثِ ابْنِ الْحَنْظَلِيِّ : وَكَانَ رَجُلًا مَتَوَحِّدًا ، أَيْ مُنْفَرِدًا ، لَا يُخَالِطُ النَّاسَ ، وَلَا يُجَالِسُهُمْ ، وَأَوْحَدَ اللَّهُ جَانِبَهُ ، أَيْ بَقِيَ وَحْدَهُ وَأَوْحَدَهُ لِلْأَعْدَاءِ أَيْ تَرَكَهُ .

وَحَكَمَى سَيُوبَةُ الْوَحْدَةَ فِي مَعْنَى التَّوَحُّدِ ، وَتَوَحَّدَ بِرَأْيِهِ : تَفَرَّدَ بِهِ وَدَخَلَ الْقَوْمَ مَوَّحَدًا مَوْحَدًا وَأَحَادَ أَحَادَ أَيْ فُرَادَى وَاحِدًا وَاحِدًا ، مَعْدُولٌ عَنْ ذَلِكَ ، قَالَ سَيُوبَةُ : فَتَحُوا مَوْحَدًا إِذْ كَانَ اسْمًا مَوْضُوعًا لَيْسَ بِمَصْدَرٍ وَلَا مَكَانٍ ، وَيُقَالُ : جَاءُوا مَثْنَى مَثْنَى ، وَمَوْحَدًا مَوْحَدًا ، وَكَذَلِكَ جَاءُوا ثَلَاثًا ، وَثْنَاءً ، وَأَحَادًا .

قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَقَوْلُهُمْ : أَحَادَ ، وَوَحَادَ ، وَمَوْحَدَ ، غَيْرُ مَصْرُوفَاتٍ لِلتَّعْلِيلِ الْمَذْكُورِ فِي ثَلَاثَ .

وَقَالَ ابْنُ سِينَةَ : مَرَرْتُ بِهِ وَحْدَهُ مَصْدَرٌ ، لَا يُثْنَى وَلَا يُجْمَعُ وَلَا يُغَيَّرُ عَنْ الْمَصْدَرِ ، وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ : لِأَفْرَادًا ، وَإِنْ لَمْ يُتَكَلَّمْ بِهِ ، وَأَصْلُهُ أَوْحَدْتُهُ بِمُرُورِي إِتِحَادًا ، ثُمَّ حُذِفَتْ زِيَادَاتُهُ فَجَاءَ عَلَى الْفِعْلِ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُمْ : عَمَّرَكَ اللَّهُ أَلَا فَعَلْتَ ، أَيْ عَمَّرْتُكَ اللَّهُ تَعْمِيرًا ، وَقَالُوا : هُوَ نَسِيحٌ وَحْدِهِ ، وَغُيِّرَ وَحْدِهِ ، وَجُحِّشَ وَحْدِهِ ، فَأُضَافُوا إِلَيْهِ فِي هَذِهِ الثَّلَاثَةِ ، وَهُوَ شَادٌ .

وَأَمَّا ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ فَجَعَلَ وَحْدَهُ اسْمًا ، وَمَكَّنَهُ فَقَالَ : جَلَسَ وَحْدَهُ وَعَلَا وَحْدَهُ ، وَجَلَسَا عَلَى وَحْدَيْهِمَا ، وَعَلَى وَحْدِهِمَا ، وَجَلَسُوا عَلَى وَحْدِهِمْ .

وقال الليث : الْوَحْدُ فِي كُلِّ شَيْءٍ مَنْصُوبٌ جَرَى تَجَرَّى الْمَصْدَرِ خَارِجًا مِنْ الْوُضْفِ ، لَيْسَ بِنَعْتٍ فَيَتَّبِعُ الْأِسْمَ : وَلَا بَخْبَرٍ فَيُقْصَدُ إِلَيْهِ ، فَكَانَ النَّصْبُ أَوَّلَى بِهِ إِلَّا أَنَّ الْعَرَبَ أَضَافَتْ إِلَيْهِ فَقَالَتْ : هُوَ نَسِيجٌ وَحْدِهِ وَهُمَا نَسِيجَا وَحْدِهِمَا وَهُمْ نَسِجَاءُ وَحْدِهِمْ وَهِيَ نَسِيجَةٌ وَحْدِهَا وَهُنَّ نَسَائِجُ وَحْدِهِنَّ ، وَهُوَ الرَّجُلُ الْمُصِيبُ الرَّأْيَ قَالَ : وَكَذَلِكَ قَرِيعٌ وَحْدِهِ وَكَذَلِكَ صَرْفُهُ ، وَهُوَ الَّذِي لَا يُقَارِعُهُ فِي الْفَضْلِ أَحَدٌ .

قال أبو بكر : وَحْدَهُ مَنْصُوبٌ فِي جَمِيعِ كَلَامِ الْعَرَبِ ، إِلَّا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ : تَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَمَرَرْتُ بِزَيْدٍ وَحْدَهُ ، وَبِالْقَوْمِ وَحْدَهُمْ ، قَالَ : وَفِي نَصْبِ وَحْدَهُ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ قَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْبَصَرِيِّينَ هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الْحَالِ ، وَقَالَ يُونُسُ : وَحْدَهُ هُوَ بِمَنْزِلَةِ عِنْدِهِ ، وَقَالَ هِشَامٌ : وَحْدَهُ مَنْصُوبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ ، وَحَكِي وَحَدَّ يَحْدُ : صَدَرَ وَحْدَهُ عَلَى هَذَا الْفِعْلِ .

وقال هشام والقرأء : نَسِيجٌ وَحْدِهِ ، وَغَيْرُ وَحْدِهِ ، وَوَاحِدٌ أُمُّهُ نِكَرَاتٌ ، الدَّلِيلُ عَلَى هَذَا أَنَّ الْعَرَبَ تَقُولُ : رَبُّ نَسِيجٍ وَحْدِهِ قَدْ رَأَيْتُ ، وَرَبُّ وَاحِدٍ أُمُّهُ قَدْ أَسْرَتْ ، وَقَالَ حَاتِمٌ :

أَمَّاوِيُّ إِنِّي رَبُّ وَاحِدٍ أُمُّهُ أَخَذْتُ فَلَا قَتْلَ عَلَيْهِ وَلَا أَسْرَ

وقال أبو عبيد في قول عائشة رضي الله عنها وَوَضِفَهَا عَمْرُ رَحِمَهُ اللَّهُ : كَانَ وَاللَّهِ أَحْوَذِيًّا نَسِيجٌ وَحْدِهِ ، تَعْنِي أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ شَبِيهُ فِي رَأْيِهِ وَجَمِيعِ أُمُورِهِ وَقَالَ :

جَاءَتْ بِهِ مُفْتَجِرًا بِبُرْدِهِ سَفَوَاءَ تَزْدِي بِنَسِيجٍ وَحْدِهِ

قال : وَالْعَرَبُ تَنْصِبُ وَحْدَهُ فِي الْكَلَامِ كُلِّهِ لَا تَرْفَعُهُ وَلَا تَخْفِضُهُ إِلَّا فِي ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ : نَسِيجٌ وَحْدِهِ ، وَغَيْرُ وَحْدِهِ ، وَجُحَيْشٌ وَحْدِهِ قَالَ : وَقَالَ الْبَصَرِيُّونَ : أَمَّا

نَصَبُوا وَحْدَهُ عَلَى مَذْهَبِ الْمَصْدَرِ أَيْ تَوَحَّدَ وَحْدَهُ ، قَالَ : وَقَالَ أَصْحَابُنَا إِنَّمَا النَّصْبُ عَلَى مَذْهَبِ الصِّفَةِ . قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَقَدْ يَدْخُلُ الْأَمْرَانِ فِيهِ جَمِيعاً .

وَقَالَ شَمِرٌ : أَمَّا نَسِيجٌ وَحْدِهِ فَمَذْحٌ ، وَأَمَّا جُحِيشٌ وَحْدِهِ وَعُيَيْرٌ وَحْدِهِ فَمَوْضُوعَانِ مَوْضِعَ الذَّمِّ ، وَهُمَا اللَّذَانِ لَا يُشَاوِرَانِ أَحَدًا ، وَلَا يُخَالِطَانِ ، وَفِيهِمَا مَعَ ذَلِكَ مَهَانَةٌ وَضَعْفٌ .

وَقَالَ غَيْرُهُ : مَعْنَى قَوْلِهِ : نَسِيجٌ وَحْدِهِ أَنَّهُ لَا ثَانِيَ لَهُ ، وَأَصْلُهُ الثَّوْبُ الَّذِي لَا يُسَدَّى عَلَى سَدَاهُ لِرِقَّةٍ غَيْرِهِ مِنَ الثِّيَابِ .

قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : يُقَالُ نَسِيجٌ وَحْدِهِ وَعُيَيْرٌ وَحْدِهِ وَرَجُلٌ وَحْدِهِ .
وَقَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ : تَقُولُ هَذَا رَجُلٌ لَا وَاحِدَ لَهُ ، كَمَا تَقُولُ : هُوَ نَسِيجٌ وَحْدِهِ .

وَفِي حَدِيثٍ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَنْ يَدُلُّنِي عَلَى : نَسِيجٍ وَحْدِهِ .
قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : الْوَحْدَةُ الْإِنْفِرَادُ ، يُقَالُ : رَأَيْتُهُ وَحْدَهُ ، وَجَلَسَ وَحْدَهُ أَيْ مُنْفَرِدًا ، وَهُوَ مَنْصُوبٌ عِنْدَ أَهْلِ الْكَوْفَةِ عَلَى الظَّرْفِ ، وَعِنْدَ أَهْلِ الْبَصْرَةِ عَلَى الْمَصْدَرِ فِي كُلِّ حَالٍ ، كَأَنَّكَ قُلْتَ . أَوْحَدْتُهُ بِرُؤْيَايَ إِحَادًا أَيْ لَمْ أَرْ غَيْرَهُ ، ثُمَّ وَضَعْتَ وَحْدَهُ هَذَا الْمَوْضِعَ .

قَالَ أَبُو الْعَبَّاسِ : وَيَحْتَمِلُ وَجْهًا آخَرَ ، وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ بِنَفْسِهِ مُنْفَرِدًا ، كَأَنَّكَ قُلْتَ : رَأَيْتُ رَجُلًا مُنْفَرِدًا أَنْفِرَادًا ، ثُمَّ وَضَعْتَ (وَحْدَهُ) مَوْضِعَهُ ، قَالَ : وَلَا يُضَافُ إِلَّا فِي ثَلَاثَةِ مَوَاضِعَ ، هُوَ نَسِيجٌ وَحْدِهِ ، وَهُوَ مَذْحٌ ، وَعُيَيْرٌ وَحْدِهِ ، وَجُحِيشٌ وَحْدِهِ ، وَهُمَا ذَمٌّ ، كَأَنَّكَ قُلْتَ : نَسِيجٌ إِفْرَادٍ ، فَلَمَّا وَضَعْتَ (وَحْدَهُ) مَوْضِعَ مَصْدَرٍ بِمَجْرُورٍ جَرَّرْتَهُ ، وَرَبَّمَا قَالُوا : رَجُلٌ وَحْدِهِ .

قَالَ ابْنُ بَرِّى عِنْدَ قَوْلِ الْجَوْهَرِيِّ : رَأَيْتُهُ وَحْدَهُ مَنْصُوبٌ عَلَى الظَّرْفِ عِنْدَ أَهْلِ الْكَوْفَةِ وَعِنْدَ أَهْلِ الْبَصْرَةِ عَلَى الْمَصْدَرِ ، قَالَ : أَمَّا أَهْلُ الْبَصْرَةِ فَيَنْصِبُونَهُ عَلَى الْحَالِ وَهُوَ عِنْدَهُمْ اسْمٌ وَاقِعٌ مَوْضِعَ الْمَصْدَرِ الْمُتَنَصِّبِ عَلَى الْحَالِ ، مِثْلُ جَاءَ زَيْدٌ رَكُضًا أَيْ

راكضاً ، قال : ومن البصريين مَنْ يَنْصِبُهُ عَلَى الظَرْفِ ، قال : وهو مذهبُ يونس ، قال : وليس ذلك مُحْتَضاً بالكوفيين كما زعم الجوهري . قال : وهذا الْفَضْلُ له بَابٌ فِي كِتَابِ النُّحَوِيِّينَ مُسْتَوْفٍ فِيهِ بَيَانُ ذَلِكَ .

وقال الأزهري في التهذيب : وَالْوَحْدُ خَفِيفٌ : جِدَّةٌ كُلُّ شَيْءٍ يُقَالُ : وَحَدَ الشَّيْءُ فَهُوَ يَحْدُ جِدَّةً ، وَكُلُّ شَيْءٍ عَلَى جِدَّةٍ فَهُوَ ثَانِي آخِرٍ يُقَالُ : ذَلِكَ عَلَى جِدَّتِهِ ، وَهُمَا عَلَى جِدَّتَيْهِمَا ، وَهَمَّ عَلَى جِدَّتِهِمَا .

وفى حديث جابرٍ وَذَفَنَ أَبِيهِ : فَجَعَلَهُ فِي قَبْرِ عَلَى جِدَّةٍ أَيْ مُفْرَداً وَحْدَهُ ، وَأَصْلُهَا مِنَ الْوَاحِدِ ، فَحُذِفَتْ مِنْ أَوَّلِهَا ، وَعُوِضَتْ مِنْهَا الْهَاءُ فِي آخِرِهَا كَعِدَّةٍ وَزِنَةٍ مِنَ الْوَعْدِ وَالْوَزَنِ .

والحديثُ الْآخَرُ : اجْعَلْ كُلَّ نَوْعٍ مِنْ تَمَرٍ عَلَى جِدَّةٍ . قال ابن سيده : وَجِدَّةُ الشَّيْءِ تَوْحُّدُهُ ، وَهَذَا الْأَمْرُ عَلَى جِدَّتِهِ ، وَعَلَى وَحْدِهِ . وَحَكَى أَبُو زَيْدٍ : قُلْنَا هَذَا الْأَمْرُ وَحْدَيْنَا ، وَقَالَتْهُ وَحْدَيْهَا ، قَالَ : وَهَذَا خِلَافٌ لِمَا ذَكَرْنَا ، وَأَوْحَدَهُ النَّاسُ : تَرَكُوهُ وَحْدَهُ ، وَقَوْلُ أَبِي ذُوَيْبٍ :

مُطَاطَاةٌ لَمْ يُنْبِطُوهَا وَإِنَّمَا لَيَرْضَى بِهَا فُرَاطُهَا أَمْ وَاحِدٍ

أَيُّ أَتَمُّ تَقَدُّمُوا يَخْفِرُونَهَا يَرْضَوْنَ بِهَا أَنْ تَصِيرَ أَمَّا لِوَاحِدٍ أَيْ أَنْ تَضُمَّ وَاحِداً وَهِيَ لَا تَضُمُّ أَكْثَرَ مِنْ وَاحِدٍ ، قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ : هَذَا قَوْلُ السُّكَّرِيِّ . وَالْوَحْدُ مِنَ الْوَحْشِ الْمُتَّوَحِّدُ ، وَمِنَ الرِّجَالِ الَّذِي لَا يُعْرَفُ نَسَبُهُ وَلَا أَصْلُهُ . قَالَ اللَّيْثُ : الْوَحْدُ الْمُتَفَرِّدُ ، رَجُلٌ وَحْدٌ ، وَتَوَرَّ وَحْدٌ ، وَتَفْسِيرُ الرَّجُلِ الْوَاحِدِ أَنْ لَا يُعْرَفَ لَهُ أَصْلٌ ، قَالَ النَّابِغَةُ :

(بَدَى الْجَلِيلِ عَلَى مُسْتَانِسٍ وَحْدٍ)

والتوحيد الإيمان بالله وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَاللَّهُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ ذُو الْوَحْدَانِيَّةِ

والتَّوْحِيدِ . قال ابن سِينَةَ : واللَّهُ الْأَوْحَدُ ، والمُتَوَحِّدُ وذو الْوَحْدَانِيَّةِ ، ومن صفاته الْوَاحِدُ الْأَحَدُ .

قال ابو منصور وغيره : الْفَرْقُ بينهما أَنْ الْأَحَدَ بُنِيَ لِتَنَفِيٍّ مَا يُذَكِّرُ معه من العدد ، تقول : ما جَاءَنِي أَحَدٌ ، والوَاحِدُ اسْمٌ بُنِيَ لِمُقْتَضِحِ الْعَدَدِ ، تقول : جَاءَنِي وَاحِدٌ مِنَ النَّاسِ ، ولا تقول : جَاءَنِي أَحَدٌ ، فالوَاحِدُ مُنْفَرِدٌ بِالذَّاتِ فِي عَدَمِ الْمِثْلِ وَالنَّظِيرِ ، وَالْأَحَدُ مُنْفَرِدٌ بِالْمَعْنَى . وقيل : الْوَاحِدُ هو الَّذِي لَا يَتَجَزَّأُ ، وَلَا يُشْتَّى ، وَلَا يَقْبَلُ الْانْقِسَامَ وَلَا نَظِيرَ لَهُ وَلَا مِثْلَ ، وَلَا يَجْمَعُ هَذَيْنِ الْوَصْفَيْنِ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ .

وقال ابن الأثير : فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ الْوَاحِدُ ، قال : هو الْفَرْدُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَحْدَهُ وَلَمْ يَكُنْ معه آخَرٌ .

قال الأزهرى : وَأَمَّا اسْمُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَحَدًا فَانَّهُ لَا يُوصَفُ شَيْءٌ بِالْأَحْدِيَّةِ غَيْرُهُ ، لَا يَقَالُ : رَجُلٌ أَحَدٌ ، وَلَا دَرَاهِمٌ أَحَدٌ ، كَمَا يَقَالُ : رَجُلٌ وَحَدٌ أَيْ فَرْدٌ لِأَنَّ أَحَدًا صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الَّتِي اسْتَخْلَصَهَا لِنَفْسِهِ ، وَلَا يُشْرِكُهُ فِيهَا شَيْءٌ وَلَيْسَ كَقَوْلِكَ : اللَّهُ وَاحِدٌ ، وَهَذَا شَيْءٌ وَاحِدٌ ، وَلَا يَقَالُ : شَيْءٌ أَحَدٌ ، وَإِنْ كَانَ بَعْضُ اللَّغَوِيِّينَ قَالَ : إِنَّ الْأَصْلَ فِي الْأَحَدِ وَحَدٌ .

قال اللَّحْيَانِيُّ : قَالَ الْكِسَائِيُّ : مَا أَنْتَ مِنَ الْأَحَدِ ، أَيْ مِنَ النَّاسِ وَأَنْشَدَ :

وَلَيْسَ يَطْلُبُنِي فِي أَمْرِ غَانِيَةٍ إِلَّا كَعَمْرٍو وَمَا عَمْرٍو مِنَ الْأَحَدِ

قال : وَلَوْ قُلْتُ : مَا هُوَ مِنَ الْإِنْسَانِ ، تُرِيدُ مَا هُوَ مِنَ النَّاسِ أَصَبْتَ .

وَأَمَّا قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، اللَّهُ الصَّمَدُ » فَانْ كَثِيرًا مِنْ

الْقُرَّاءِ عَلَى تَنْوِينِ أَحَدٍ ، وَقَدْ قَرَأَهُ بَعْضُهُمْ بِتَرْكِ التَّنْوِينِ ، وَقَرَأَ بِاسْكَانِ الدَّالِ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » وَأَجُودُهَا الرُّفْعُ بِإِثْبَاتِ التَّنْوِينِ فِي الْمُرُورِ ، وَأَمَّا كُسِيرُ التَّنْوِينِ لِسُكُونِهِ وَسُكُونِ اللَّامِ مِنْ « اللَّهُ » وَمَنْ حَذَفَ التَّنْوِينِ فَلَا لِقَاءَ السَّاكِنِينَ أَيْضًا .

وَأَمَّا قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى : « هُوَ اللَّهُ » فَهُوَ كِتَابَةٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ الْمَعْلُومِ قَبْلَ نَزُولِ الْقُرْآنِ ، الْمَعْنَى : الَّذِي سَأَلْتُمْ تَبَيَّنَ نَسَبُهُ هُوَ اللَّهُ ، وَأَحَدٌ مَرْفُوعٌ عَلَى مَعْنَى هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ .

وَرُوِيَ فِي التَّفْسِيرِ أَنَّ الْمَشْرِكِينَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : انْتَسَبَ لَنَا رَبُّكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ » .

قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : وَلَيْسَ مَعْنَاهُ أَنَّ لِلَّهِ نَسَبًا انْتَسَبَ إِلَيْهِ ، وَلَكِنْ مَعْنَاهُ نَفَى النُّسَبِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى الْوَاحِدِ ، لِأَنَّ الْإِنْسَانَ أَمَّا تَكُونُ لِلْمَخْلُوقِينَ ، وَاللَّهُ تَعَالَى صِفَتُهُ أَنَّهُ لَمْ يَلِدْ وَلَدًا يُنْسَبُ إِلَيْهِ ، وَلَمْ يُولَدْ فَيُنْسَبَ إِلَى الْوَالِدِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مِثْلٌ وَلَا يَكُونُ ، فَيُشَبَّهُ بِهِ ، تَعَالَى اللَّهُ عَنِ آفَتَاءِ الْمُفْتَرِينَ ، وَتَقَدَّسَ عَنِ إِحْدَادِ الْمُشْرِكِينَ وَسُبْحَانَهُ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ وَالْجَاهِلُونَ عُلوًّا كَبِيرًا .

قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : وَالْوَاحِدُ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَا ثَانِيَ لَهُ ، وَيَحْزَنُ أَنْ يُنْعَتَ الشَّيْءُ بِأَنَّهُ وَاحِدٌ ، فَأَمَّا أَحَدٌ فَلَا يُنْعَتُ بِهِ غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى ، لِخُلُوصِ هَذَا الْأِسْمِ الشَّرِيفِ لَهُ جَلُّ ثَنَاوِهِ ، وَتَقُولُ : أَحَدْتُ اللَّهَ تَعَالَى ، وَوَحَدْتُهُ ، وَهُوَ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ .

وَرُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لِرَجُلٍ ذَكَرَ اللَّهَ وَأَوْمَأَ بِإِصْبَعَيْهِ فَقَالَ لَهُ : أَحَدٌ أَحَدٌ ، أَيْ أَشِيرُ بِإِصْبَعٍ وَاحِدٍ .

قَالَ : وَأَمَّا قَوْلُ النَّاسِ : تَوَحَّدَ اللَّهُ بِالْأَمْرِ وَتَفَرَّدَ ، فَانَّهُ وَإِنْ كَانَ صَحِيحًا فَلِإِنَّ لَا أَحِبَّ أَنْ أَلْفِظَ بِهِ فِي صِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْمَعْنَى إِلَّا بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ ، فِي التَّنْزِيلِ أَوْ فِي السُّنَنِ . وَلَمْ أَجِدْ الْمُتَوَحَّدَ فِي صِفَاتِهِ وَلَا الْمُتَفَرَّدَ ، وَإِنَّمَا نَتَهَى فِي صِفَاتِهِ إِلَى مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ ، وَلَا نُجَاوِزُهُ إِلَى غَيْرِهِ لِمَجَازِهِ فِي الْعَرَبِيَّةِ .

وَفِي الْحَدِيثِ : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَرْضَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ لِأَحَدٍ غَيْرِهِ ، وَقَالَ : شَرُّ أُمَّتِي الْوَحْدَانِيُّ الْمُعْجَبُ بِدِينِهِ الْمُرَائِي بِعَمَلِهِ ، يُرِيدُ بِالْوَحْدَانِيِّ الْمَفَارِقَ لِلْجَمَاعَةِ الْمُتَفَرِّدَ بِنَفْسِهِ ، وَهُوَ مُنْسَوْبٌ إِلَى الْوَحْدَةِ الْإِنْفَرَادِ بِزِيَادَةِ الْأَلْفِ وَالنُّونِ لِلْمُبَالَغَةِ .

وَالْمِيْحَادُ مِنَ الْوَاحِدِ كَالْمِعْشَارِ ، وَهُوَ جُزْءُ وَاحِدٍ ، كَمَا أَنَّ الْمِعْشَارَ عَشْرُ ،
وَالْمَوَاحِيْدُ جَمَاعَةُ الْمِيْحَادِ ، لَوْ رَأَيْتَ أَكْمَاتٍ مُنْفَرِدَاتٍ كُلُّ وَاحِدَةٍ بَائِنَةٌ مِنَ الْآخَرَى
كَانَتْ مِيْحَادًا وَمَوَاحِيْدَ ، وَالْمِيْحَادُ الْأَكْمَةُ الْمَفْرَدَةُ ، وَذَلِكَ أَمْرٌ لَسْتُ فِيهِ بِأَوْحَدٍ أَى
لَا أَخْصُ بِهِ .

وفى التهذيب : أَى لَسْتُ عَلَى جِدَةٍ ، وَفُلَانٌ وَاحِدٌ دَفْعُهُ أَى لَا نَظِيرَ لَهُ ،
وَأَوْحَدَهُ اللَّهُ : جَعَلَهُ وَاحِدَ زَمَانِهِ ، وَفُلَانٌ أَوْحَدُ أَهْلِ زَمَانِهِ .

وفى حديث عائشة رضى الله عنها تصف عُمَرَ رضى الله عنه : لِلَّهِ أُمٌّ حَقَلَتْ
عليه ، وَدَرْتُ ، لَقَدْ أَوْحَدْتُ بِهِ ، أَى وَلَدْتُهُ وَحِيدًا فَرِيدًا ، لَا نَظِيرَ لَهُ ، وَالْجَمْعُ
أُحْدَانٌ ، مِثْلُ أَسْوَدَ وَسُودَانٍ ، قَالَ الْكُمَيْتُ :

فَبَاكَرَهُ وَالشَّمْسُ لَمْ يَنْدُ قَرْنُهَا بِأُحْدَانِهِ الْمُسْتَوْلِغَاتِ الْمُكَلَّبُ

يعنى كلابه التى لَا مِثْلَهَا كِلَابٌ ، أُنَى هِىَ وَاحِدَةُ الْكِلابِ .

قال الجوهرى : وَيُقَالُ : لَسْتُ فِي هَذَا الْأَمْرِ بِأَوْحَدٍ ، وَلَا يُقَالُ لِلْأُنثَى :
وَحْدَاءُ ، وَيُقَالُ : أُعْطِيَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَلَى جِدَةٍ أُنَى عَلَى حِيَالِهِ ، وَهَاءُ عِيَّضٌ مِنَ
الْوَاوِ كَمَا قُلْنَا مِنْ قَبْلُ .

وقال ابوزيد : يَقَالُ : اقْتَضَيْتُ كُلَّ دِرْهَمٍ عَلَى وَحْدِهِ وَعَلَى جِدَّتِهِ ، تَقُولُ :
فَعَلَ ذَلِكَ مِنْ ذَاتِ جِدَّتِهِ ، وَمِنْ ذَاتِ نَفْسِهِ ، وَمِنْ ذَاتِ رَأْيِهِ ، وَعَلَى ذَاتِ جِدَّتِهِ ،
وَمِنْ ذَى جِدَّتِهِ ، بِمَعْنَى وَاحِدٍ .

وَتَوَحَّدَهُ اللَّهُ بِعِصْمَتِهِ ، أَى عَصَمَهُ ، وَلَمْ يَكِلْهُ إِلَى غَيْرِهِ ، وَأَوْحَدَتِ الشَّاةُ فَهِيَ
مُوحِدٌ أَى وَضَعَتْ وَاحِدًا ، مِثْلُ أَفْذُتْ ، وَيُقَالُ : أَحَدْتُ إِلَيْهِ أَى عَهَدْتُ إِلَيْهِ ،
وَأَنشَدَ الْفَرَّاءُ :

(سَارَ الْأَجِبَةُ بِالْأَخْدِ الَّذِى أُجْدُوا)

يريد بالعَهْد الذى عَهِدُوا . ورَوَى الأزهرى عن أبى الهيثم أنه قال فى قوله :

(لقد بَهَرَتْ فما تُخْفَى على أَحَدٍ)

قال : أقام (أَحَدًا) مقامَ (ما) أو (شئ) وليس أَحَدٌ من الإنس ، ولا من الجن ، ولا يُتَكَلَّمُ بِأَحَدٍ ، الآ فى قولك ما رأيتُ أَحَدًا قال ذلك ، أو تَكَلَّمُ بذلك من الجن والإنس والملائكة . وإن كان النفى فى غيرهم قلت ما رأيتُ شيئاً يَعْدِلُ هذا ، وما رأيتُ ما يَعْدِلُ هذا ، ثم العَرَبُ تُدْخِلُ (شيئاً) على (أَحَدٍ) و (أَحَدًا) على (شئ) قال الله تعالى : « وإن فَاتَكُمْ شئٌ من أزواجكم ، الآية ، وقرأ ابن مسعود : « وإن فَاتَكُمْ أَحَدٌ من أزواجكم » وقال الشاعر :

وقالت فلو شئ أنا رسولُه سِوَاكَ ولكن لم نَجِدْ لك مَدْفَعَا

أقام شيئاً مُقَامَ (أَحَدٍ) أى ليس أَحَدٌ مَعْدُولاً بك .

قال ابن سَيِّدَه : وفلان لا واحدَ له ، أى لا نظيرَ له ، ولا يقوم لهذا الأمرِ إلا ابنُ إحداهما ، أى كريمُ الآباء والأُمهاتِ من الرجال والإِبلِ .
وقال ابوزيد : لا يقوم بهذا الأمرِ إلا ابنُ إحداهما أى الكريمُ من الرجال .
وفى كتاب النوادر : لا يَسْتَطِيعُهَا إلا ابنُ إحداتها يعنى الآ ابنُ واحدةٍ منها ، قال ابن سَيِّدَه : وقوله :

حتى اسْتَشَارُوا بِإِإْحْدَى الإِحْدِ لَيْشاً هَزَبَراً ذَا سِلَاحٍ مُتَعَدِّى

فَسَّرَهُ ابن الأعرابى بأنه واحدٌ لا مِثْلُ له . يُقال : هذا إْحْدَى الإِحْدِ وإَحَدُ الأَحْدَيْنِ ، وواحدُ الآحادِ .

وسُئِلَ سُفْيَانُ الثورى عن سُفْيَانَ بن عِيْنَةَ ؟ قال : ذلك أَحَدُ الأَحْدَيْنِ . قال ابو الهيثم : هذا أَبْلَغُ المَذْحِ ، قال : وأَلِفُ الأَحْدِ مقطوعةٌ ، وكذلك إْحْدَى ،

وَتَصْغِيرُ أَحَدٍ أَحَيْدٌ وَتَصْغِيرُ إِحْدَى أُحَيْدَى ، وثبوت الألفِ في أَحَدٍ وإِحدى دليلٌ على أنها مقطوعة .

وأما أَلِفُ أَثْنَا وَأَثْنَتَا فَأَلِفٌ وَضَلٌ ، وَتَصْغِيرُ أَثْنَا : ثُنَيَّا ، وَتَصْغِيرُ أَثْنَتَا : ثُنَيْنَتَا ، وإِحدى بناتِ طَبَقٍ : الداهيةُ ، وقيل : الحيةُ ، سُمِّيَتْ بذلك لِتَلَوُّهَا ، حتى تصير كالطَّبَقِ . وَبَنُو الْوَحْدِ في قول الشاعر :

فلو كتمو منا أَخَذْنَا بِأَخْذِكُمْ ولكنها الأَوْحَادُ أَسْفَلُ سَافِلٍ

هم قومٌ من بني تَغْلِبَ حكاؤه ابن الأعرابي ، قال : الأَوْحَادُ في البيت المذكور أراد بهم بني الْوَحْدِ منهم ، جَعَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَحَدًا . وقوله : (أَخَذْنَا بِأَخْذِكُمْ) أى أَدْرَكْنَا إِيْلَكُمْ فَرَدَدْنَاهَا عَلَيْكُمْ .

قال الجوهري : بنو الْوَحِيدِ بَطْنٌ من العرب من بني كِلَابٍ بن ربيعةَ بن عامرٍ بن صَعْفَصَةَ .

وفي حديث بلالٍ أَنَّهُ رَأَى أَبِي بَنٍ خَلْفٍ يَقُولُ يَوْمَ بَذَرٍ : (يَا حَذْرَاهَا) قال ابو عبيدٍ في تفسيره : يقول : هل أَحَدٌ رَأَى مِثْلَ هَذَا . وفي القاموس : يعنى يا حَذْرَاءَ الإبلِ فَقَصَرَ ، وهى تَأْنِثٌ لِلْأَحْدَرِ ، وذكر أيضاً تفسير أبى عبيدٍ كما فى النهاية لابن الأثير . وقوله عز وجل : « إِنَّمَا أُعْطِكُمْ بِوَاحِدَةٍ » هى هذه « أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ وَفُرَادَى » ، وقيل : أُعْطِكُمْ أَنْ تُؤْخَذُوا لِلَّهِ تَعَالَى .

وقوله : « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا » أى لم يَشْرِكْنِي في خَلْقِهِ أَحَدٌ ، ويكون وحيداً من صِفَةِ الْمَخْلُوقِ ، أى من خَلَقْتُ وَحْدَهُ لا مَالاً لَهُ ، ولا وَلَدٌ ، ثم جَعَلْتُ لَهُ مَالاً وَبَنِينَ ، وقوله : « لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ » لم يَقُلْ كوَاحِدَةٍ لِأَنَّ أَحَدًا نَفَى عَامٌ لِلْمَذْكَرِ وَالْمُؤَنَّثِ وَالْوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ .

والشاهد الذى أنشده القراء :

(سَارَ الْأَجِبَةُ بِالْأَخْدِ الَّذِي أَحْدُوا)

يريد بالعهد الذى عهِدُوا ، هو من الإبدال ، وقد تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ فى النُّقْلِ من اللسان ، وإبدال العين من الألف وبالعكس وارد فى كلام العرب ، ولم يُذَكَّرْ هذا الحرف بالذات فى إكمال الإبدال الملحق بإبدال أبى الطَّيْبِ ، ولا فى إبدال الزَّجَاجِ ، وذكره الصاغاني فى التكملة قال : قلبوا العين همزة والهاء حاءً وحروف الحلق قد يقام بعضها مقام بعضٍ .

قال أبو تراب :

وأما ما جاء فى اللسان من تعليل قوله تعالى : « لَسْتُنَّ كَأَخْدٍ مِنَ النِّسَاءِ » بأنه لم يَقُلْ كواحدةٍ لأنَّ أَحَدًا نَفَى عَامًّا لِلْمُذَكَّرِ ، والمؤنث والواحد والجماعة ، وقال أيضاً :

قولهم ما فى الدار أَحَدٌ ، فهو رَسْمٌ لِمَنْ يَصْلُحُ أَنْ يُخَاطَبَ يَسْتَوِى فِيهِ الْوَاحِدُ وَالْجَمْعُ والمؤنث والمذكر ، وذكر الآية المذكورة ، وذكر قوله تعالى فى الجمعِ : « فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ » .

قال أبو تراب :

هذا صحيح ، وقد يُقال فى الآية الأولى أَنَّهُ جاء بصيغة المُذَكَّرِ لأن كلمة النساء ليس لها مُفْرَدٌ من جنسها والله أعلم .

وفى تاج العروس : الْأَخْدُ بمعنى الواحد ، وهو أول العَدَدِ ، تقول : أَحَدٌ وَأثنانٍ وَأَحَدٌ عَشَرَ وإحدى عَشْرَةَ ، وَالْأَخْدُ اسْمٌ عَلِمَ على يومٍ من الأيامِ المعروفة فقليل : هو أوَّلُ الأسبوعِ كما مال اليه كثيرون ، وقيل : هو ثاني الأسبوع ، تقول : مَضَى الْأَخْدُ بما فيه ، فَيَفْرَدُ وَيُذَكَّرُ عن اللَّحْيَانِ ، جَمْعُهُ آحادٌ وأُخْدَانٌ بالضَّمِّ أى سواءً يكون الْأَخْدُ بمعنى الواحدِ أو بمعنى اليومِ ، أو ليس له جَمْعٌ مُطْلَقاً سواءً كان بمعنى الواحدِ ، أو بالمعنى الأعم الذى لا يُعْرَفُ وَيُخَاطَبُ به كُلٌّ من أريد خِطَابُهُ ،

وَنَقَلَ مِنَ الْعُبابِ جَوَابَ أَبِي الْعَبَّاسِ لِمَنْ سَأَلَهُ هَلِ الْإِحَادُ جَمْعُ أَحَدٍ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ .
ثم ذكر : أَوِ الْأَحَدُ أَيْ الْمَعْرُوفُ بِاللَّامِ الَّذِي لَمْ يُقَصِّدْ بِهِ الْعَدَدُ الْمُرْكَبُ كَالْأَحَدِ
عَشَرَ وَنَحْوِهِ لَا يُوصَفُ بِهِ إِلَّا حَضْرَةُ جَنَابِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، لِخُلُوصِ هَذَا
الاسم الشريف له تعالى ، وَهُوَ الْفَرْدُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَحْدَهُ ، وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ آخَرُ ،
وَقِيلَ : أَحَدِيَّتُهُ مَعْنَاهَا أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ التَّجْزِئَ لِتَزَاهِيَةِ عَنْ ذَلِكَ ، وَقِيلَ : الْأَحَدُ الَّذِي
لَا ثَانِيَ لَهُ فِي رُبُوبِيَّتِهِ وَلَا فِي ذَاتِهِ ، وَلَا فِي صِفَاتِهِ جَلُّ شَأْنُهُ وَيُقَالُ لِلْأَمْرِ الْمُتَفَاقِمِ
الْعَظِيمِ الْمُشْتَدُّ الصُّعْبِ الْهَائِلِ : إِحْدَى الْإِحَادِ ، إِحْدَى مُؤَنَّثٌ ، وَالْفُهُ لِلتَّانِيثِ كَمَا
هُوَ رَأْيُ الْأَكْثَرِ ، وَقِيلَ : لِلْإِلْحَاقِ ، الْإِحَادِ ، بِكَسْرِ الْمَعْمُوزَةِ وَفَتْحِ الْهَاءِ كَعَبْرٍ كَمَا هُوَ
الْمَشْهُورُ ، وَضَبَّطَهُ بَعْضُ شُرَاحِ التَّسْهِيلِ بِضَمٍّ فَفَتَحَ كَعُفْرِ . قَالَ الْفَاسِيُّ :
وَالْمَعْرُوفُ الْأَوَّلُ لِأَنَّهُ جَمْعٌ لِإِحْدَى ، وَهِيَ مَكْسُورَةٌ ، وَفِعْلٌ مَكْسُورٌ لَا يُجْمَعُ عَلَى
فِعْلٍ بِالضَّمِّ وَقَصْدُهُمْ بِهَذَا إِضَافَةُ الْمَفْرَدِ إِلَى جَمْعِهِ مُبَالَغَةً عَلَى مَا صَرَّحُوا .
قَالَ الشَّهَابُ : وَهَذَا الْجَمْعُ وَإِنْ عُرِفَ فِي الْمُؤَنَّثِ بِالتَّاءِ لَكِنَّهُ جَمْعٌ بِهِ الْمُؤَنَّثُ
بِالْأَلِفِ خَلَا لَهَا عَلَى أَخْتِهَا ، أَوْ يُقَدَّرُ لَهُ مَفْرَدٌ مُؤَنَّثٌ بِهَا كَمَا حَقَّقَهُ السَّهْلِيُّ فِي ذِكْرِي
وَذِكْرِي .

وَفَلَانٌ أَحَدُ الْأَحْدَيْنِ ، مُحَرَّكَةٌ فِيهِمَا ، وَوَاحِدُ الْأَحْدَيْنِ ، هَكَذَا فِي
نُسْخِ الْقَامُوسِ ، وَفِي نَسْخَةِ الْفَاسِيِّ : وَاحِدُ الْوَاحِدَيْنِ .
وَفِي التَّكْمِلَةِ : وَاحِدُ الْإِحْدَيْنِ بِكَسْرِ فَفَتَحَ ، وَهُمَا جَمْعُ أَحَدٍ وَوَاحِدٍ وَأَنْشَدَ
قَوْلَ الْكُمَيْتِ :

(وَقَدْ رَجَعُوا كَحَيٍّ وَاحِدَيْنَا)

وَقَدْ ذَكَرَ قَوْلَ سَفِيَّانَ الْمُتَقَدَّمَ ، قَالَ : ثُمَّ الظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا الْجَمْعَ مُسْتَعْمَلٌ
لِلْعُقْلَاءِ فَقَطْ .

وَفِي شُرُوحِ التَّسْهِيلِ خِلَافُهُ ، فَانَّهُمْ قَالُوا فِي هَذَا التَّرْكِيْبِ : الْمُرَادُ بِهِ إِحْدَى
الدَّوَاهِي ، لَكِنَّهُمْ يَجْمَعُونَ مَا يَسْتَعْظِمُونَهُ جَمْعَ الْعُقْلَاءِ ، وَوَجْهُهُ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ :
حَتَّى لَا يُفَرِّقَ بَيْنَ الْقِلَّةِ وَالْكَثَرَةِ .

وفى اللُّباب : ما لا يَعْقِلُ يُجْمَعُ جَمْعُ المَذْكُرِ فى أسماء الدَّوَاهِي تنزيلاً له منزلة العقلاء فى شِدَّةِ النِّكاية .

وواحِدُ الأحادِ وإحْدَى الإحْدِ هو كالسَّابِقِ إلّا أن ذاك فى الدَّوَاهِي وهذا فى العاقلِ الذى لا نَظيرَ له ، وضَبَطُوهُ بالوَجْهَيْنِ كما مرَّ .

قال رجلٌ من عَظَمَاءَ ؛ وقد تقدَّم باختلاف فى قافية المصراع الأخير :

إنكمو لن تنتهوا عن الحَسَدِ حتَّى يُذَلِّيكُم الى إحدَى الإحدِ
وتَحْلِبُوا صَرَمَاءَ لم تَرَأَمْ وَلَدَ

قال الفاسى : ولم يُفَرِّقُوا فى الإِطلاقِ ولا فى الضُّبْطِ ، بل هو بالوَجْهَيْنِ فى الدَّوَاهِي . وَمَنْ لا نَظيرَ له فى العقلاء ، والفرقُ بينهما من الكلام ، أى لا مِثْلَ له ، وهو أَبْلَغُ المَذْحِ ، لأنَّه جَعَلَهُ دَاهِيَةً فى الدَّوَاهِي ، ومُتَفَرِّداً فى المنفردين ، فَفَضَّلَهُ على ذوى الفضائل لا على المُطْلَقِ مَعَ إِبْهَامِ إحدَى وأحدِ الدَّالِّ على أَنَّهُ لا يُدْرَى كُنْهُ .
قال الدَّمَامِينِيُّ فى شرح التسهيل : الذى ثَبَتَ استعمالُهُ فى المَذْحِ أَحَدٌ وإحدَى مضافَيْنِ الى جَمْعٍ من لَفْظِهِمَا كأحدٍ واحدَيْنِ ، أو الى وَصْفٍ كأحدِ العُلَمَاءِ ، ولم يُسَمَّعْ فى أسماء الأجناسِ .

قال ابن الأعرابى : قولهم : ذاك أَحَدُ الأحْدَيْنِ أَبْلَغُ المَذْحِ ، ويقال فلانُ واحدُ الأحْدَيْنِ وواحِدُ الأحادِ ، وقولهم : هذا إحدَى الأحادِ قالوا : الثانِيثُ للمبالغة بمعنى الداهية كذا فى مجمع الأمثال .

والفرق بين فلانٍ إحدَى الإحدِ ، وفلانٌ أتى بإحدَى الإحدِ فى الإِطلاقِ فهو مختلف فيه ، فهو كالمشترك ، لأن الأول أريد به العقلاء ، ومعناه فلانٌ واحدٌ لا نظيرَ له ، والثانى يقال عند قَصْدِ تعظيم الأمر وتهويله ، ولا فرق فى اللفظ ولا فى الضُّبْطِ

وَأَمَّا أَرِيدَ بِالثَّانِي الْأَمْرَ الْمُتَّفَاقِمَ ، وَأَثَوُهُ خَلًّا عَلَى الدَّاهِيَةِ ، فَكَأَنَّهُ قِيلَ : هُوَ دَاهِيَةٌ الدَّوَاهِي ، وَالدَّاهِيَةُ مِنَ الدَّهَاءِ وَهُوَ الْعَقْلُ ، أَوْ مَمْزُوجًا بِمَكْرٍ وَتَدْبِيرٍ أَوْ مِنَ الدَّاهِيَةِ الْمَعْرُوفَةِ ، لِأَنَّهُ يُدْهِشُ مَنْ يُنَازِلُهُ ، كَذَا فِي شُرُوحِ الْفَصِيحِ .

قَالَ الشَّهَابُ : وَظَنَّ أَبُو حَيَّانَ أَنَّ أَحَدَ الْأَحْدِيثَيْنِ ، وَصَفُ الْمَذْكُورِ وَإِخْدَى الْإِحْدِ وَصَفُ الْمُؤَنَّثِ ، وَرَدَّهُ الدُّمَائِينِيُّ فِي شَرْحِ التَّسْهِيلِ قَالَ فِي التَّسْهِيلِ : وَلَا يُسْتَعْمَلُ إِخْدَى مِنْ غَيْرِ تَنْصِيفٍ دُونَ إِضَافَةٍ وَقَدْ يُقَالُ لِمَا يُسْتَعْظَمُ مِمَّا لَا نَظِيرَ لَهُ : هُوَ إِخْدَى الْأَحْدِيثَيْنِ وَإِخْدَى الْإِحْدِ .

قَالَ الْفَاسِيُّ : وَهَذَا لَعَلَّهُ أَكْثَرُ ، وَلَا فَقَدَ وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ : إِخْدَى مِنْ سَنَعٍ ، وَفَسَّرُوهُ بِلِيَالِي عَادٍ ، أَوْ سَبْنَى يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا فِي الْفَائِقِ لِلزَّخَشَرِيِّ وَغَيْرِهِ .

قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

هُوَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، وَبَسَطَ ابْنُ الْأَنْثَرِ شَرْحَهُ فِي النَّهَايَةِ .
وَأَحَدَ كَسَمِعَ : عَهْدٌ ، كَمَا تَقَدَّمَ ، وَأُورِدَ فِي التَّكْمَلَةِ الشَّاهِدَ الَّذِي أَنْشَدَهُ الْفَرَّاءُ لِهَذَا الْإِبْدَالِ وَهُوَ قَوْلُ الرَّاعِي بِلَفْظٍ وَتَمَامٍ :

بَانَ الْأَجْبَةُ بِالْأَحَدِ الَّذِي أَحَدُوا فَلَا تَمَالُكَ عَنْ أَرْضٍ لَهَا عَمَدُوا

وَأَسْتَأَخَذَ الرَّجُلُ وَأَتَّخَذَ : انْفَرَدَ ، وَقَوْلُ النُّحَوِيِّينَ : جَاءُوا أَحَادَ أَحَادَ مَمْنُوعِينَ لِلْعَذْلِ فِي اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى جَمِيعًا ، أَيْ وَاحِدًا وَاحِدًا ، وَيُقَالُ : مَا أَسْتَأَخَذَ بِهِ : لَمْ يَشْعُرْ بِهِ ، يَمَانِيَّةٌ ، وَأَحَدِ الْعَشْرَةِ تَأْخِذًا أَيْ صَيَّرَهَا أَحَدَ عَشَرَ ، حَكَى الْفَرَّاءُ عَنْ بَعْضِ الْعَرَبِ : مَعَى عَشْرَةٍ فَأَحَدُهُنَّ أَيْ صَيَّرَهُنَّ أَحَدَ عَشَرَ . وَأَحَدِ الْاِثْنَيْنِ أَيْ صَيَّرَهُمَا وَاحِدَةً ، وَيُقَالُ : لَيْسَ لِلْوَاحِدِ ثَنِيَّةٌ ، وَلَا لِلْاِثْنَيْنِ وَاحِدٌ مِنْ لَفْظِهِ وَجَنَسِهِ كَمَا أَنَّهُ لَيْسَ لِلْأَحَدِ جَمْعٌ ، كَمَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِ أَبِي الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنِ يَحْيَى ثُعْلُبَ ، وَقَدْ نَقَلَهُ

الشهاب في شرح الشفاء . قال الفاسي : وهو يخالف قول الفيروز ابادي : والواحد قد يُثنى .

ومما استدرك الزبيدي على القاموس أخذ النكرة فإنه لم يتعرض لها ، وفي حواشي السعد على الكشاف : أنه لا يقع في الإثبات إلا بلفظ كل .
قال أبو تراب :

ومما استدركته أنا على الزبيدي شارح القاموس : ما ذكره الصاغاني في التكملة من قول رؤنة :

وما عَلِمْنَا أَحَدًا مِنْ أَحَدٍ سَدَى مِنَ الْمَعْرُوفِ مَا تُسَدَى

قيل : يُريد من أَحَدٍ ، وقال الأصمعي : يُريد من عَهْدٍ - يعنى على الإبدال

وَوَجَدَ كَعَلِمَ وَكُرِّمَ يَحْدُ فِيهَا قَالَ فِي إِضَاءَةِ الراموس : كلاهما مما لا نظير له ، ولم يذكره أئمة اللغة والصرف فإن وَجَدَ كَعَلِمَ يَلْحَقُ بِبَابِ وَرِثَ ، ويُستدرك به على الألفاظ التي أوردها الشيخ ابن مالك في مُصَنَّفَاتِهِ : الكافية ، والتسهيل ، وأشار إليها في لامية الأفعال ، الثمانية ، واستدرك الشيخ بَحْرَقُ في شرحها عليه ألفاظاً من القاموس وأَغْفَلَ هذا اللَّفْظَ ، مع أنه أَوْضَحُ مما استدركه عليه لو صَحَّ ، لأنَّ تلك فيها لغاتٌ تُخْرَجُ على التداخُلِ ، وأما هذا فهو من بابها نصاً على ما قاله ، ولو وَزَنَهُ بِوَرِثَ لكان أقرب للصناعة ، وأَجْرَى على قواعيده ، وأما اللغة الثانية فلا تُعرَفُ ولا نظير لها ، لأنَّ فَعَلَ بالضَّمِّ قد تَقَرَّرَ أن مُضَارِعَهُ إنما يكون على يَقْعُلُ بالضَّمِّ ، وشَدُّ منه لَبَبَ بالضَّمِّ يَلْبَبُ بالفتح ، ومع ذلك أنكروه وقالوا : هو من التداخُلِ ، أما فَعَلَ بالضَّمِّ يكون مضارعهُ يَقْعُلُ بالكسر فهذا من الغرائب التي لم يَقْلَهَا قَائِلٌ ، ولا نَقْلَهَا نَاقِلٌ ، نَعَمْ وَرَدَ عَكْسُهُ وهو فَعِلَ بالكسر يَقْعُلُ بالضَّمِّ في فَضْلَ بالكسر يَفْضُلُ بالضَّمِّ ، وَنَعَمْ يَنْعَمُ ، لا ثالث لهما كما قاله ابن القوطية وغيره ، فَصَوَّبَ

الأكثرون أنه من التداخلِ وبما قَرَرْنَاهُ يُعْلَمُ أن كلامَ الفيروز ابادى فيه مخالفةٌ لكلام الجمهور من وجوه فتأمل ، قال الزبيدى : والذي يظهر لى أن لفظة (فيها) يجب إسقاطها فيَعْتَدِلُ كلام صاحب القاموس ، ويوافق الأصول والقواعد ، وذلك لان اللُغَتَيْنِ ثابتانِ فى المُحْكَم وفى التكملة : وَحَدَّ وَوَحَّدَ ، وَنَظَرَهُ الصاغاني فقال : وكذلك فَرَدَ وفَرَّدَ ، وَفَقَّهَ وَفَقَّهَ ، وَسَقَمَ وَسَقَمَ ، وَسَفِهَ وَسَفِهَ .

قال الزبيدى : وهو نصُّ اللّحياني فى نوادرِهِ ، وزاد : فَرِغَ وفَرِغَ ، وَحَرَضَ وَحَرَضَ ، وقال فى تفسيره وَحَدَّ : بَقِيَ وَحَدَّهُ ، وفى المُحْكَمِ : وَحَادَةً كَسَحَابَةٍ وَوُحُودَةً وَوُحُوداً بضمهما ، ولم يذكرهما ابن سَيِّدَةَ ، وَوَحَّدَ بفتح فسكون ذكره ابن سَيِّدَةَ ، وَوَحَّدَهُ بالضم لم يذكره ابن سَيِّدَةَ ، وَحَدَّهُ كَعِدَةٍ ذكره ابن سَيِّدَةَ ، أى بَقِيَ مُفْرَداً كَوَحَّدَ .

قال الزبيدى قال شيخنا المَذَابِغِيُّ فى حاشية التحرير : (وَحَدَّهُ) منصوبٌ على الحال أى منفرداً بذلك وهو فى الأصل مَصْدَرٌ محذوف الزوائد ، يقال : أَوَحَّدْتَهُ إِجْحاداً ، أى أَفردته .

وفى انتصاب (وَحَدَّهُ) ثلاثة أقوال ، نَصَبُهُ على الحال ، وعلى المَصْدَرِ وعلى الظَرْفِ ، والأول مذهب البصريين ، والثانى مذهب الكوفيين ، والثالث قول هشام ، ومن البصريين من يَنْصِبُهُ على الظرف كيونس ، وَخَطَأُ الفيروز ابادى الجوهريّ فى قوله : وعند أهل البصرة على المَصْدَرِ ، وَسَبَقَهُ بها ابن بَرِّى كما تقدم النقل عنه ، وهو اسم متمكّن فى قول ابن الأعرابي : تقول : جَلَسَ وَحَدَّهُ ، وعلى وَحْدِهِ ، وجلسا على وَحْدِهِما وجلسوا على وَحْدِهِم .

وَزَلْتُ قَدَمُ الجوهريّ فقال : المِيْحَادُ من الواحِدِ كالمِعْشَارِ من العَشْرَةِ ، كذا قال الفيروز ابادى ، وعبارة الصحاح للجوهريّ : المِيْحَادُ من الواحِدِ كالمِعْشَارِ ، وهو جزء واحد ، كما أن المِعْشَارَ عَشْرٌ ، ثم بين القاموسُ ؛ وَجَهَ الغَلَطِ فى كلامه ، فقال : لأنّه إن أراد الاشتقاق - يعنى بيان المأخِذِ كما هو المُتبادِرُ الى الذهن - فما أَقْلُ

جَدَّوَاهُ ، واعتذر عنه الزبيدي ، فقال : وقد يقال إنَّ الإشارةَ لبيانِ مثله ليس ممَّا يؤاخِذُ عليه خصوصاً وقد صرَّح به الأقدمون في كُتُبِهِمْ ، ثم قال القاموس : وإنَّ أراد أنَّ المِئْشَارَ عَشْرَةُ عَشْرَةٍ كما أنَّ المِيحَادَ فَرْدٌ فَرْدٌ فَعَلَطُ ، وفي التكملة : فقد زُلَّ لأنَّ المِئْشَارَ والعُشْرَ واحدٌ من العَشْرَةِ ، ولا يُقال في المِيحَادِ واحدٌ من الواحدِ ، هكذا أورده الصاغاني في تكملة ، وقُلِّدَهُ الفيروز ابادي في القاموس على عادته ، قال الزبيدي : وأنتَ خيرٌ بأنَّ ما ذكره القاموس ليس مفهوم عبارة الجوهرى التى سقناها عنه ، ولا يقول به قائلٌ فضلاً عن مثْلِ هذا الإمام المُقْتَدَى به عند الأعلام .

وفي كتاب الوشاح في المحاكمة بين القاموس والصحاح : معنى عبارة الجوهرى : أنَّ المِيحَادَ جزء من العَدَدِ كالواحدِ ، كما أنَّ المِئْشَارَ جزءٌ من العَشْرَةِ ، وكذا المِزْبَاعُ جزءٌ من أربعةٍ ، ويحتمل أن التاء زيدت في العَشْرَةِ من الكاتب والصوابُ : من العُشْرِ ، والمراد نسبة المِيحَادِ من الواحدِ كنسبة المِئْشَارِ من العُشْرِ ، وقولُ المَجْدِ : إنَّ المِيحَادَ فَرْدٌ فَرْدٌ ليس بصوابٍ إنَّ أراد أنَّ المِيحَادَ لا يُطْلَقُ الآ على اشياء متفرقة ، وهو ظاهرُ عبارته ، والصَّوابُ أنَّ المِيحَادَ يُطْلَقُ على ما يُطْلَقُ عليه الواحدُ .

وقال الرضى في شرح الكافية لابن الحاجب : (وَحَذَكَ) في الأصل وَحَذَنْكَ فُحَذَفَتِ التاء لقيام المضافِ اليه مقامها كما في قوله تعالى : « وإِقامِ الصلاة » قال سيويه في (وَحَذَكَ) وأخواتها : معارفٌ موضوعةٌ موضِعَ النُّكِراتِ ، وقال ابو على الفارسي في وَحَذَكَ وأخواتها : أنَّ هذه المصادر منصوبةٌ على أنها مفعولاتٌ مُطْلَقَةٌ للحالِ المُقَدَّرِ ، أى منفرداً وَحَذَكَ ، أى آنفرادك ، وكلُّها مضافةٌ الى الفاعِلِ ، ومذهبُ الكوفيين أنَّ انتصابَ وَحَذَهُ على الظرفية ، أى لا مَعَ غيره ، فهو في المعنى ضِدُّ (مَعاً) وكما أنَّ في (مَعاً) خلافاً هل هو منتصب على الحالِ ، أى مُجْتَمِعِينَ ، أو على الظرفِ أى في زمانٍ واحدٍ فكذا اختلف في وَحَذَهُ أهو حالٌ أى منفرداً أو ظَرْفٌ أى لا مَعَ غيره .

قال في الوشاح : فبان لك بهذه النقول الصحيحة أن وَحْدَكَ مصدرٌ عند البصريين إلا أنها أقيمت مقامَ الحالِ كجاءَ زيدٌ رَكُضاً .

وفي تاج العروس في قوله : لست فيه بأَوْحَدَ أى لا أُخَصُّ به : أنشدنا شيخنا المرحوم محمد بن الطيب الفائسي قال أنشدنا ابو عبد الله محمد بن المسناوى قال : مما قاله الإمام الشافعى مُعَرِّضاً بأن الإمام أَشْهَبَ رحمه الله يتمنى موته :

تَمْنَى رَجَالٌ أَنْ أَمُوتَ فَإِنْ أُمْتُ فتلک سبیلُ لستُ فيها بأَوْحَدٍ
فَقُلْ لِلَّذِي تَنْغِي خِلَافَ الَّذِي مَضَى تَبِياً لِأُخْرَى مِنْهَا فَكَأَنَّ قَدِ

قال الزبيدي : وأختار صاحب القاموس تَبِعاً لشيخه أبي حيان أن الأَحَدَ من مَادَّةِ الْوَحْدَةِ كما حرَّره ، وأن التفرقة إنما هي في المعاني ، وجَزَمَ أقوامٌ بأن الأَحَدَ من مَادَّةِ الْهَمْزَةِ وأنه لا بَدَل ، قاله في إضاءة الراموس .

وذكر في التاج : رُجِّلَ وَحْدَهُ وَأَخَوَاتُهَا ، وقد ذَكَرَ الْكُلُّ أَهْلَ الْأَمْثَالِ وكذلك القاموس ، وكلُّها مجاز كما صَرَّحَ به الرغشري وغيره .

(فائدة) التوحيد نوعٌ من التمر وهو المراد بقول المتنبي :

(هو عندي أُخْلَى من التوحيد)

وُنُسِبَ اليه ابو حيان . وقيل : أُخْلَى من الرُّشْفَةِ الْوَاحِدَةِ .

(تذييل)

وفي مفردات الراغب ونقله الفيروز ابادي في البصائر والزبيدي في التاج : الْوَاحِدُ في الحقيقة هو الشيء الذي لا جُزْءَ له البتَّةُ ، ثم يُطْلَقُ على كُلِّ موجودٍ حتى أَنَّهُ ما من عَدَدٍ إِلَّا وَيَصِحُّ وَصْفُهُ به ، فيقال : عَشْرَةٌ وَاحِدَةٌ ، وَمِئَةٌ وَاحِدَةٌ ، فَالْوَاحِدُ لفظٌ مشتركٌ يُسْتَعْمَلُ على سِتَّةِ أَوْجِهٍ :

الأول : ما كان واحداً في الجنس أو في النوع كقولنا : الإنسان والفرس واحد في الجنس ، وزيد وعمر واحد في النوع .

الثاني : ما كان واحداً بالاتصال إما من حيث الخلق كقولك : شخص واحد ، وإما من حيث الصناعة كقولك : حرفة واحدة .

الثالث : ما كان واحداً لعدم نظيره إما في الخلق كقولك : الشمس واحدة وإما في دعوى الفضيلة كقولك : فلان واحد دهره ونسيج وحده .

الرابع : ما كان واحداً لامتناع التجزى فيه إما لصغره كالهباء وإما لصلابته كالألماس .

الخامس : ما كان واحداً للمبدأ إما لبدا العدي كقولك : واحد ، اثنان ، وإما لمبدأ الخط كقولك النقطة الواحدة ، والوحدة في كلها عارضة .

وإذا وُصفَ الله عز وجل بالواحد فمعناه هو الذي لا يصح عليه التجزى ولا التكثر ولصعوبة هذه الوحدة قال الله عز وجل : « وإذا ذكر الله وحده أشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة » .

قال أبو تراب :

وأما توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية فليس هذا مقام بسط ذلك .

وقال الثعالبي في الأشباه والنظائر : الأحَدُ في القرآن على ثلاثة معانٍ :

الأول : الله سبحانه وتعالى ، ومنه قوله عز وجل في (البلد) : « أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يُقَدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا لُبْدَا ، أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ » .

الثاني : محمد عليه الصلاة والسلام ، ومنه في (آل عمران) : « إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ » وفي قوله تعالى : « وَلَا تُطِيعُوا فِئْتِمَ أَحَدًا أَبَدًا » .

الثالث : بلال بن رباح ، ومنه في (الليل إذا يغشى) : « وما لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى ، أَى مَا لِبَلَالٍ عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ حِينَ أَعْتَقَهُ مِنْ نِعْمَةٍ جَازَاهُ عَلَيْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا » .

الرابع : بمعنى الواحد ، ومنه في (الإخلاص) : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » .

وقال ابن الجوزى فى نُزْهَةِ الْأَعْيُنِ وَالنَّوَاطِرِ : ذَكَرَ بَعْضُ الْمَفْسَّرِينَ أَنَّ الْأَحَدَ فِى الْقُرْآنِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ ، أَحَدُهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « اِيْحَسِبُ أَنَّ لَنَا يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ » وَمِنْهُ : « أَنَّ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ » يَعْنِى اِيْحَسِبُ أَنَّ لَمْ يَرَهُ اللَّهُ . وَذَكَرَ ابْنُ الْجَوْزَى بَعْدَ ذَلِكَ مَا ذَكَرْنَا آنَفًا مِنْ كَلَامِ الثَّعَالِبِ بِعَيْنِهِ . وَفِى نَسْخَةٍ مِنْهُ : الثَّالِثُ : بِمَعْنَى زَيْدٍ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ » يَعْنِى مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا زَيْدٍ . وَالرَّابِعُ : بِلَالٍ غَلَامِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ اسْمُ وَالِدِهِ رَبَاحُ التَّيْمِيُّ وَأُمُّهُ حَمَامَةُ . وَذَكَرَ الدَّامَغَانِيُّ فِى الْوُجُوهِ وَالنَّظَائِرِ هَذِهِ الْوُجُوهُ كُلُّهَا ، وَزَادَ : يَمْلِيْخَا ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِى سُورَةِ الْكَهْفِ : « فَاتَّبَعُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ » يَعْنِى يَمْلِيْخَا . وَزَادَ اِيضًا مِنْ سُورَةِ الْكَهْفِ : « وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا » أَيْ أَحَدًا مِنْ الْخَلْقِ كُلِّهِ الْمَلَائِكَةِ وَالْإِنْسِ وَالْجِنِّ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَلَا أَشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا » وَزَادَ اِيضًا دَقْيَانُوسَ ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَلَا يُشْعِرُنَّ بِكُمْ أَحَدًا » أَرَادَ بِهِ دَقْيَانُوسَ . وَزَادَ اِيضًا سَاقِيَ الْمَلِكِ مِنْ سُورَةِ يُوسُفَ فِى قَوْلِهِ تَعَالَى : « قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا » يَعْنِى سَاقِيَ الْمَلِكِ .



(أَخَذَ)

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والخاء والذال أصل واحدٌ تَفَرَّعَ منه فروعٌ متقاربةٌ في المعنى . أَمَا أَخَذَ ، فَلأَصْلُ حَوَزُ الشَّيْءِ وَجَبِيئُهُ وَجَمْعُهُ ، تقول : أَخَذْتُ الشَّيْءَ أَخَذَهُ أَخْذًا .

قال الخليل : هو خلافُ الْعَطَاءِ ، وهو التَّنَاوُلُ . قال : وَالْأَخْذَةُ رُقِيَّةٌ تَأْخُذُ الْعَيْنَ وَنَحْوَهَا ، وَالْمُؤْخَذُ : الرَّجُلُ الَّذِي تُؤْخِذُهُ الْمَرْأَةُ عَنْ رَأْيِهِ ، وَتُؤْخِذُهُ عَنِ النِّسَاءِ ، كَأَنَّهُ حُبَسَ عَنْهُنَّ . وَالْإِخَاذَةُ - وابو عُيَيْدٍ يقول : الْإِخَاذُ بغير هاء - تَجْمَعُ الْمَاءَ ، شَبِيهٌ بِالْقَدِيرِ . قال الخليل : لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يَأْخُذُهُ لِنَفْسِهِ . وَجائِزٌ أَنْ يُسَمَّى إِخَاذًا ، لِأَخْذِهِ مِنْ مَاءٍ ، وَأَنشَدَ ابُو عُيَيْدٍ وَغَيْرُهُ لِعَدِيِّ بْنِ زَيْدٍ يَصِفُ مَطْرًا :

فَأَضَّ فِيهِ مِثْلُ الْمُهُونِ مِنَ الرَّءِ وَضَرَّ وَمَاضَنُّ بِالْإِخَاذِ غُدْرُ

وَأَنشَدَهُ فِي اللِّسَانِ أَيْضًا ، وَجَمَعَ الْإِخَاذَ أَخْذًا ، قَالَ الْأَخْطَلُ :

فَظَلَّ مُرْتَبِئًا وَالْأَخْذُ قَدْ حَيَّتْ وَظَنَّ أَنَّ سَبِيلَ الْأَخْذِ مَثْمُودُ

وَهَذَا الْبَيْتُ فِي اللِّسَانِ مُحَرَّفٌ ، وَالصَّوَابُ مَا فِي الْمَقَائِيسِ وَهُوَ نَصُّ دِيوَانَ الْأَخْطَلِ (ص ١٤٩) ، عَلَّقَهُ عَبْدِ السَّلَامِ هَارُونُ ، وَحَيَّتْ : مِنَ الشَّمْسِ ، وَالمَثْمُودُ الَّذِي فِيهِ بَقِيَّةٌ مِنْ مَاءٍ .

وَقَالَ مَسْرُوقُ بْنُ الْأَجْدَعِ : « مَا شَبَّهْتُ بِأَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْإِخَاذَ ، تَكْفِي الْإِخَاذَةُ الرَّكَّابَ ، وَتَكْفِي الْإِخَاذَةُ الرَّاكِبِينَ وَتَكْفِي الْإِخَاذَةُ الْفِئَامَ مِنَ النَّاسِ » .

ويستعمل هذا القياسُ في أدواءٍ تأخذ في الأشياء ، وفي غيرِ الأدواء ، إلا أنَّ قياسَها واحدٌ .

قال الخليل : الأخِذُ من الإِبِلِ الذي أَخَذَ فيه السَّمَنُ ، وهُنَّ الأواخِذُ ، قال : وَأَخِذَ البَعِيرُ يَأْخُذُ أَخْذاً فهو أَخِذٌ : خفيفٌ ، وهو كَهَيْئَةِ الجُنُونِ يَأْخُذُهُ ، ويكون ذلك في الشَّاءِ ايضاً .

فإن قال قائلٌ : فقد مَضَى القياسُ في هذا البناءِ صحيحاً الى هذا المكانِ ، فما قولُكَ في الرَّمْدِ ؛ فقد قيل : إِنَّ الأخْذَ الرَّمْدُ ، والأَخِذَ الرَّمْدُ ؟ قيل له : قد قلنا : إِنَّ الأدواءَ تُسَمَّى بهذا لِأَخْذِها الإنسانَ وفيه ، وقد قال مُفسِّرو شِعْرِ هَذيلٍ في قول أبي ذؤيبٍ :

يَرْمِي الغُيُوبَ بِعَيْنَيْهِ وَمَطْرِفُهُ مُغْضٍ كَمَا كَسَفَ المُسْتَأْخِذُ الرَّمْدُ

وفي جمهرة اللغة (ج ٣ ص ٢٣٧) : وَيُرْوَى « المُسْتَأْخِذُ الرَّمْدُ » وهو الجَيِّدُ - يعني بفتح الخاء - والبيت في ديوانه (ص ١٢٥) واللسان في الأخِذِ والكَسَفِ ، قال ابن فارس : يُريد أن الحمارَ يَرْمِي بِعَيْنَيْهِ كُلِّما غاب عنه ولم يَرَهُ ، وطَرَفُهُ مُغْضٍ ، كما كَسَفَ المُسْتَأْخِذُ الذي قد اشْتَدَّ رَمْدُهُ أَيْ اشْتَدَّ أَخْذُهُ لَهُ ، وَأَسْتَأْخِذَ الرَّمْدُ فيه فَكَسَفَ : نَكَسَ رَأْسَهُ ، ويقال : غَمَضَ .

فقد صَحَّ بهذا ما قلناه أَنَّهُ سُمِّيَ أَخْذاً لَأنَّهُ يَسْتَأْخِذُ فيه ، وهذه لفظةٌ معروفةٌ أَغْنَى اسْتَأْخِذَ ، قال ابن أبي ربيعة :

(اليهم مَتَى يَسْتَأْخِذُ النُّومُ فيهمو وَلِي تَجْلِسَ لولا اللَّبائَةُ أَوْعَرُ)

قال ابن فارس : فَأَمَّا نجومُ الأخِذِ فهي منازلُ القَمَرِ ، وقياسُها ما قد ذَكَرناه ، لَأَنَّ القَمَرَ يَأْخُذُ كُلَّ لَيْلَةٍ في منزلٍ منها ، قال شاعر :

وَأَخَوْتُ نَجُومُ الْأَخِيذِ إِلَّا أَنْضَةً أَنْضَةً تَحِلُّ لَيْسَ قَاطِرُهَا يَثْرِي

قال أبو تراب :

ذَكَرَهُ المَرْزُوقِيُّ فِي الْأَزْمَنَةِ وَالْأَمَكْنَةِ (ج ١ ص ١٨٥) وَهُوَ فِي اللِّسَانِ فِي
الْأَخِيذِ ، وَالنَّضْضِ ، وَيَثْرِي يَبْلُ الثَّرَى ، عَلَّقَهُ عَبْدِ السَّلَامِ هَارُونَ .

وَنَصُّ الْمُجَمَّلِ لابن فارس : أَخَذْتُ الشَّيْءَ أَخْذًا . وَالْأَخِيذُ عَلَى فِعْلِ
الرَّمْدِ . وَبِهِ أَخَذُ ، عَلَى فَعْلٍ ، وَهُوَ الرَّمْدُ . وَالْإِخَاذُ : شَيْءٌ كَالْفَدِيرِ .

وَقَالَ مَسْرُوقٌ : شَبَّهْتُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِخَاذَ تَكْفِي
الْإِخَاذَةَ الرَّائِبَ ، وَتَكْفِي الْإِخَاذَةَ الرَّائِبِينَ ، وَيَجْمَعُ عَلَى الْأَخِيذِ وَالْإِخَاذِ ، فَحُجَّةُ
الْإِخَاذِ قَوْلُهُ : (انظر ديوان عدى وقد تقدم ص ١٢٨) :

(وَمَا ضُنُّ بِالْإِخَاذِ غُدْرُ)

وَحُجَّةُ الْأَخِيذِ قَوْلُ الْأَخْطَلِ (انظر ديوانه وقد تقدم ج ١ ص ١٠٠) :

فَظَلُّ مُرْتَبِئًا لِلْأَخِيذِ قَدْ حَيْثُ وَظَنُّ أَنْ سَبِيلَ الْأَخِيذِ مَثْمُودُ

وَالْإِخَاذَةُ : الْأَرْضُ يَأْخُذُهَا الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ يَحْوزُهَا . وَالْأَخِيذُ الْأَسِيرُ .
وَالْمُسْتَأْخِذُ : الْمُطَاطِيُّ رَأْسَهُ . وَيُقَالُ : أَخَذَ الْفَصِيلُ أَخْذًا ، إِذَا أَكْثَرَ مِنْ شُرْبِ
اللَّبَنِ فَفَسَدَ بَطْنُهُ .

وَمَنَازِلُ الْقَمَرِ نَجُومُ الْأَخِيذِ ؛ لِأَنَّ الْقَمَرَ يَأْخُذُ كُلَّ لَيْلَةٍ فِي مَنْزِلٍ مِنْهَا .
وَذَهَبُوا وَمَنْ أَخَذَ إِخْذَهُمْ وَأَخَذَهُمْ وَفِي نَسَخَةٍ مِنَ الْمُجَمَّلِ بَعْدَهَا :
وَأَخَذَهُمْ .

وَفِي جِزَازِ الْقُرْآنِ (ج ١ ص ١٩٢) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ
سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ » : مَجَازُهُ إِنْ أَصَمَّ اللَّهُ أَسْمَاعَكُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَكُمْ ، تَقُولُ
الْعَرَبُ : قَدْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَ فُلَانٍ ، وَأَخَذَ بَصَرَ فُلَانٍ .

وقال ابو عبيدة فيه (ج ٢ ص ١٥٤) في قوله تعالى : « ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا » أى فعاقبتُ .

وقال الراغب في المفردات : الْأَخَذُ حَوَزُ الشَّيْءِ وَتَحْصِيلُهُ ، وذلك تارة بالتناول نَحْوُ : « مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ » وتارة بالقهر نحو قوله : « لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ » ويُقال : أَخَذْتَهُ الْحُمَى ، وقال تعالى : « أَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ » وقال : « فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى » وقال : « وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى ، وَيُعَبِّرُ عَنْ الْأَسِيرِ بِالْمَأْخُودِ وَالْأَخِيذِ . وَالْإِتْخَاذُ افْتِعَالٌ مِنْهُ ، وَيُعْدَى إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، وَيَجْرَى بِجَرَى الْجَعْلِ ، نَحْوُ قَوْلِهِ : « لَا تَتَّخِذُوا يَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ » وقوله : « وَاتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ » وقوله : « فَاتَّخِذْتُمُوهُمْ سُخْرِيًّا » وقوله : « أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِهْنِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ » أما قوله تعالى : « وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ » فَتَخْصِيصُ لَفْظِ الْمُؤَاخِذَةِ تَنْبِيْهُ عَلَى مَعْنَى الْمَجَازَةِ وَالْمُقَابِلَةِ لِمَا أَخَذُوهُ مِنَ النِّعَمِ فَلَمْ يُقَابِلُوهُ بِالشُّكْرِ . وَيُقَالُ : فَلَانٌ مَأْخُودٌ وَبِهِ أَخِذَةٌ مِنَ الْجِنِّ . وَقُلَانٌ يَأْخُذُ مَأْخِذَ فُلَانٍ ، أَيْ يَقَعْلُ فِعْلُهُ . وَيَسْلُكُ مَسْلَكَهُ .

وقال ابن الجوزى في نزعة العين : الْأَصْلُ فِي الْأَخِذِ تَنَاوُلُ الشَّيْءِ بِالْيَدِ ، ثُمَّ يُسْتَعَارُ فِي مَوَاضِعَ ، وَذَكَرَ أَهْلُ التَّفْسِيرِ أَنَّ الْأَخِذَ فِي الْقُرْآنِ عَلَى خَمْسَةِ أَوْجِهٍ : أَحَدُهَا الْقَبُولُ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْبَقَرَةِ : « لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ » وَفِي آلِ عِمْرَانَ : « وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي » وَفِي الْمَائِدَةِ : « إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ » وَفِي الْأَنْعَامِ : « وَإِنْ تَعِدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا » وَفِي الْأَعْرَافِ : « خُذِ الْعَفْوَ » وَفِي بَرَاءَةِ : « وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ » .

والثَّانِي الْحَبْسُ - قَالَ أَبُو تَرَابٍ : وَفِي بَعْضِ النُّسخِ الْحَبْسُ وَهُوَ أَخْذُ الشَّيْءِ مَغَالِبَةً ، فَلَهُ وَجْهٌ وَفِي أَكْثَرِ النُّسخِ الْحَبْسُ وَهُوَ الْمُتَبَيَّنُّ عِنْدَ الدَّامِنَاتِ - وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي يُوسُفَ : « فَخُذْ أَخَاكَ مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ » قَالَ مَعَاذُ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ ، وَفِيهَا : « مَا كَانَ لِأَخِيذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ » .

والثالث العذاب ، ومنه قوله تعالى في هُودٍ : « وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ » وفي العنكبوت : « فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ » وفي المؤمن : « فَأَخَذْتُمُ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ » .

والرابع القتل ومنه قوله تعالى في المؤمن : « وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ » .

والخامس الأسر ، ومنه قوله تعالى في سورة النساء : « فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ » وفي براءة : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ » .
قال أبو تراب :

وذكر هذه الوجوه كلها مع تفسيرها الدامغان في الوجوه والنظائر ، وأهمل هذه المادة الثعالب في الأشباه والنظائر .

وذكر ابن الجوزي في نزهة الأعين أن الاتحاد في القرآن على عشرة أوجه ، وذكر الدامغان في الوجوه والنظائر ثلاثة عشر وجهاً ، واتفقا على معنى الاختيار ، والصياغة ، والسلوك ، والتسمية ، والنسج ، والعبادة ، والجعل ، والبناء ، والرخصي ، والعصر ، وزاد الدامغان معنى الإكرام ، والإرخاء ، والاعتقاد ، ونحن نورد النصيب بالدمج بينهما وبالله التوفيق .

قال ابن الجوزي : الاتحاد ، والإعداد ، والاصطناع يتقارب ، والاتحاد يقال في الغالب لما يختار ويرتضى ، تقول : اتخذت فلاناً صديقاً ، وذكر من وجوه الاتحاد في القرآن على ما ذكره بعض المفسرين معنى الاختيار قال : ومنه قوله تعالى في سورة النساء : « وَأَخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا » قال الدامغان : يعنى اختار الله إبراهيم مصافياً ، ومثلها في سورة المؤمنون : « مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ » ونحوه كثير .

وذكر معنى الصياغة ، اتخذ يعنى صاغ ، ومنه قوله تعالى في الأعراف : « وَأَخَذَ قَوْمَ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَلْقِهِمْ عِجْلًا جَسَدًا » .

ومعنى السلوك ومنه قوله تعالى في الكهف : « فَأَخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا » كقوله : « وَأَخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا » يعنى سلك طريقه . ومعنى التسمية ، ومنه

قوله تعالى في براءة : « اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَرُفَبَاءَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ » أى سَمَوْهُمْ أَرْبَابًا .

ومعنى النُسج ، اتَّخَذَتْ أُنَى نَسَجَتْ فذلك قوله عز وجل في سورة العنكبوت : « كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا » أى نَسَجَتْ .

ومعنى العبادة ، اتَّخَذُوا أُنَى عَبَدُوا ، كقوله تعالى في الأعراف : « إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَأْتِيهِمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ » يعنى عَبَدُوا ، ونحوه كثير ، كقوله في الزُّمَرِ : « وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ » وكقوله في العنكبوت : « الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ » يعنى عَبَدُوهُمْ ، وكقوله في البقرة : « ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ » أى عَبَدْتُمُ .

ومعنى الجَعْلِ كقوله في النُّحْلِ : « تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ » أى تَجْعَلُون ، وفي الكهف : « وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنْذِرُوا هُزُوًا » أى جعلوها هُزُوًا ، وفي المنافقون والمجادلة : « اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً » .

والإِتِّخَاذُ الْبِنَاءُ ، ومنه قوله تعالى في التوبة : « وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا » وفي الكهف : « لَتَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا » وفي الشعراء : « وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ » وفي الأعراف : « وَتَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا » أى تَبْنُونَ .
واتَّخَذَ إِضْماً يعنى رَضِيَ ، كقوله تعالى في الزُّمَلِ : « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا » أى آوِضْ بِهِ رَبًّا وَرَازِقًا .

وَتَتَّخِذُونَ : تَغْصِرُونَ كقوله تعالى في النُّحْلِ : « تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا » أى تَغْصِرُونَ .

ومعنى الإِكْرَامِ في المادَّة إطلاقاً في الاستعمال كقوله تعالى في سورة آل عمران : « وَيَتَّخِذْ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ » يعنى وَيُكْرِمُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ يعنى : الشهادة ، قاله الدَّمَغَانِيُّ .

ومعنى الإِرْخَاءُ في سورة مريم : « فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا » يعنى فَأَرْخَتْ سِتْرًا .

وَأَتَّخَذَ يَعْنِي اعْتَقَدَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ مَرْيَمَ : « لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا » ، يَعْنِي اعْتَقَدَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ، بَأَن لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .

وَمِنْ سَجَعَاتِ أَسَاسِ الْبَلَاغَةِ لِلزَّمْخَشَرِيِّ : مَا أَنْتَ إِلَّا أَخَذُ نَبَاذٌ ؛ لِمَنْ يَأْخُذُ الشَّيْءَ حَرِيصًا عَلَيْهِ ثُمَّ يَنْبِذُهُ سَرِيعًا ، وَفَلَانٌ أَخِذٌ فِي يَدِ الْعَدُوِّ . وَهُوَ أَسِيرُ فِتْنَةٍ ، وَأَخِذٌ مِجْنَةٍ ، وَذَهَبُوا وَمَنْ أَخَذَ إِخْذَهُمْ ، وَلَوْ كُنْتَ مِنَّا لَأَخَذْتَ بِأَخِذِنَا ، أَيْ بِطَرِيقَتِنَا وَشَكْلِنَا ، وَلِفُلَانَةٍ أَخْذَةٌ تُؤْخَذُ بِهَا النَّاسُ أَيْ رُقِيَّةٌ ، وَهُوَ مُؤْخَذٌ عَنِ النَّسَاءِ ، وَهُوَ يَصْطَادُ النَّاسَ بِأَخِذٍ ، وَالْأَخْذَةُ الرُّقِيَّةُ ، وَفِي الْحَدِيثِ : أُوْخِذُ جَمَلِي ؟ .

قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

مَعْنَاهُ أَقِيدُ جَمَلِي ؟ كَمَا فِي لَفْظِ آخَرَ ، قَالَتْ امْرَأَةٌ جَاءَتْ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَأَذِنَتْ لَهَا فِي ذَلِكَ وَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّهَا تَعْنِي بِالْجَمَلِ زَوْجَهَا وَتَعْنِي بِالتَّأْخِذِ قَيْدَهُ بِالسَّحْرِ ، فَلَمَّا عَلِمَتْ عَائِشَةُ أَمَرَتْ بِإِخْرَاجِ تِلْكَ الْمَرْأَةِ .

قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ : قَالَتْ امْرَأَةٌ لِعَائِشَةَ : أُوْخِذُ جَمَلِي ؟ أَيْ أُخْبِسُ زَوْجِي بِالسَّحْرِ عَنِ النَّسَاءِ .

قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

وَلَمْ يُذَكَّرْ هَذَا الْحَرْفُ فِي فَهْرَسِ مَوَادِّ غَرِيبِ الْحَدِيثِ لِابْنِ قَتِيبَةَ بِتَحْقِيقِ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْغُرَبَاوِيِّ ، وَالْغَلَطُ فِي أَرْقَامِ الْفَهَارِسِ وَمَوَادِّهَا كَثِيرٌ فَاشْرَ فِي الطَّبَعَاتِ الْحَدِيثَةِ نَسْأَلُ اللَّهَ السَّلَامَةَ .

وَفِي الْفَائِقِ لِلزَّمْخَشَرِيِّ : جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَتْ : أُوْخِذُ جَمَلِي ؟ فَقَالَتْ : نَعَمْ ، وَلَمْ تَقْطُنْ لَهَا حَتَّى فُطِنَتْ فَلَمَّا عَلِمَتْ مَا تُرِيدُ قَالَتْ : وَجْهِي مِنْ وَجْهِكَ حَرَامٌ أَيْ مَمْنُوعٌ مِنْ لِقَائِهِ ، تَعْنِي أَنِّي لَا أَلْقَاكَ أَبَدًا فَأَمَرَتْ بِإِخْرَاجِهَا ، قَالَ : جَعَلْتُ تَأْخِذَ الْجَمَلِ وَهُوَ الْمَبَالِغَةُ فِي أَخْذِهِ وَضَبْطِهِ مَجَازًا عَنِ الْإِحْتِيَالِ لَزَوْجِهَا بِجَمَلٍ مِنْ السَّحْرِ تَمْنَعُ بِهَا عَنْ غَيْرِهَا .

وَفِي النِّهَايَةِ لِابْنِ الْأَثِيرِ : التَّأْخِذُ خَبْسُ السَّوَاجِرِ أَرْوَاجَهُنَّ عَنْ غَيْرِهِنَّ مِنْ

النِّسَاءِ وَكَنتُ بِالْجَمَلِ عَنْ زَوْجِهَا وَلَمْ تَعْلَمْ عَائِشَةُ فَلذَلِكَ أَذْنَتْ لَهَا فِيهِ .

وفى لسان العرب : الْأَخَذُ : خلاف العطاء ، وهو أيضاً التناول ، أخذت الشيء أَخَذَهُ أَخْذًا : تناولته - وَأَخَذَهُ يَأْخُذُهُ أَخْذًا ، وَالْإِخْذُ بالكسر ، الاسم . وإذا أَمَرْتُ قُلْتَ : خُذْ ، وَأَصْلُهُ أَوْخُذْ ، الْآ أَنَّهُمْ اسْتَقْبَلُوا الْهَمْزَتَيْنِ فَحَذَفُوهُمَا تَخْفِيفًا .

قال ابن سيده : فَلَمَّا اجْتَمَعَتِ هَمْزَتَانِ ، وَكَثُرَ اسْتِعْمَالُ الْكَلِمَةِ حُذِفَتِ الْهَمْزَةُ الْأَصْلِيَّةُ فَزَالَ السَّاكِنُ فَاسْتُغْنِيَ عَنِ الْهَمْزَةِ الزَّائِدَةِ ، وَقَدْ جَاءَ عَلَى الْأَصْلِ فَقِيلَ : أَوْخُذْ ، وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ فِي الْأَمْرِ مِنْ أَكَلٍ وَأَمْرٍ وَأَشْبَاهِ ذَلِكَ ، وَيُقَالُ : خُذِ الْخِطَامَ وَخُذْ بِالْخِطَامِ بِمَعْنَى . وَالتَّأْخِذُ : تَفْعَالٌ مِنَ الْأَخْذِ ، قَالَ الْأَعْشَى :

لِيَمُودَنَّ لِمَعْدُ عَكْرَةً دَلَجَ اللَّيْلَ وَتَأْخَاذُ الْمِنْخِ
قال ابن بَرِّي : وَالَّذِي فِي شِعْرِ الْأَعْشَى :

لِيُعِينِدَنَّ لِمَعْدُ عَكْرَهَا دَلَجَ اللَّيْلَ وَتَأْخَاذُ الْمِنْخِ
أَي عَظْفَهَا ، يُقَالُ : رَجَعَ فَلَانٌ إِلَى عَكْرِهِ أَي إِلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ ، وَفَسَّرَ الْعَكْرَ بِقَوْلِهِ : (دَلَجَ اللَّيْلَ وَتَأْخَاذُ الْمِنْخِ) وَالْمِنْخُ جَمْعُ مَنَحَةٍ ، وَهِيَ النَّاقَةُ يُعْبَرُهَا صَاحِبُهَا لَمَنْ يَحْتَلِبُهَا ، وَيَنْتَفِعُ بِهَا ثُمَّ يُعِيدُهَا .

وفى النوادر : إِخَاذَةُ الْحَجَفَةِ مَقْبُضُهَا وَهِيَ ثِقَاتُهَا .

وفى الحديث : جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَتْ : أَقِيدُ جَمَلِي ؟
وفى حديث آخر : أُؤْخَذُ جَمَلِي ، فَلَمْ تَقْطُنْ لَهَا حَتَّى قُطِنَتْ فَأَمَرَتْ بِإِخْرَاجِهَا ، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ قَالَتْ : أُؤْخَذُ جَمَلِي ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ، التَّأْخِيزُ حَبْسُ السَّوَاجِرِ أَزْوَاجَهُنَّ عَنْ غَيْرِهِنَّ مِنَ النِّسَاءِ ، وَكَانَتْ بِالْجَمَلِ عَنْ زَوْجِهَا ، وَلَمْ تَعْلَمْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَلذَلِكَ أَذْنَتْ لَهَا فِيهِ . وَالتَّأْخِيزُ أَنْ تَحْتَالَ الْمَرْأَةُ بِحَيْلٍ فِي مَنَعِ زَوْجِهَا مِنْ جَمَاعٍ غَيْرِهَا وَذَلِكَ نَوْعٌ مِنَ السُّحْرِ ، يُقَالُ : لِفُلَانَةٍ أَخْذَةٌ تُؤْخَذُ بِهَا الرِّجَالُ عَنِ النِّسَاءِ . وَقَدْ أَخْذَتِ السَّاحِرَةُ تَأْخِيزًا ؛ وَمِنْهُ قِيلَ لِلْأَسِيرِ : أَخِيزْ ، وَقَدْ أَخْذَ فُلَانٌ إِذَا أُسِرَ ، وَمِنْهُ

قوله تعالى : « اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ ، معناه والله أعلم : ائْسِرُوهُمْ .

قال الفراء : أَكْذَبُ من أَخِيذُ الجيش ، وهو الذى يَأْخُذُهُ أَعْدَاؤُهُ فَيَسْتَدِلُّونَهُ على قَوْمِهِ ، فهو يَكْذِبُهُمْ بِجُهِدِهِ ، وَالْأَخِيذُ الْمَأْخُوذُ وَالْأَخِيذُ الْأَسِيرُ ، وَالْأَخِيذَةُ الْمَرَاةُ لِسَبْيِ .

وفى الحديث : أَنَّهُ أَخَذَ السَيْفَ وقال : مَنْ يَمْنَعُ مِنِّي ؟ فقال : كُنْ خَيْرَ آخِيذٍ أَى خَيْرِ آسِرٍ ، وَالْأَخِيذَةُ : مَا اغْتَصَبَ مِنْ شَيْءٍ فَأَخَذَ .

وَأَخَذَهُ بِذَنْبِهِ مُوَاحِدَةٌ : عَاقَبَهُ ، وفى التنزيل العزيز : « فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ ، وبقوله عز وجل : « وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا » أَى أَخَذْتُهَا بِالْعَذَابِ ، فَاسْتَفْنَى عَنْهُ لِتَقْدَمِ ذِكْرُهُ فى قوله : « وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ » وفى الحديث : مَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا أَخَذَ بِهِ ، يُقال : أَخَذَ فُلَانٌ بِذَنْبِهِ أَى حُبِسَ وَجُوزِيَ عَلَيْهِ وَعُوقِبَ بِهِ .

وفى الحديث : وَإِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَوْا ، يُقال : أَخَذْتُ عَلَى يَدِ فُلَانٍ إِذَا مَنَعْتَهُ عَمَّا يُرِيدُ أَنْ يَفْعَلَهُ كَأَنَّكَ أَمْسَكْتَ عَلَى يَدِهِ ، وبقوله عز وجل : « وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ » قال الزُّجَّاجُ : معناه : لِيَتِمَكَّنُوا مِنْهُ فَيَقْتُلُوهُ . وَأَخَذَهُ كَأَخَذَهُ ، وفى التنزيل العزيز : « وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا ، وَالْعَامَّةُ تقول : وَأَخَذَهُ .

وَأَتَى الْعِرَاقَ وَمَا أَخَذَ إِخْذَهُ ، وَذَهَبَ الْحِجَازَ وَمَا أَخَذَ إِخْذَهُ ، وَوَلَّى فُلَانٌ مَكَّةَ وَمَا أَخَذَ إِخْذَهَا ، أَى مَا يَلِيهَا وَمَا هُوَ فى نَاحِيَّتِهَا وَاسْتَعْمَلَ فُلَانٌ عَلَى الشَّامِ وَمَا أَخَذَ إِخْذَهُ بِالْكَسْرِ ، أَى لَمْ يَأْخُذْ مَا وَجَبَ عَلَيْهِ مِنْ حُسْنِ السَّيْرِ ، وَلَا تَقُلْ : أَخَذَهُ ، وقال الفراء : مَا وَالَاهُ وَكَانَ فى نَاحِيَّتِهِ . وَذَهَبَ بَنُو فُلَانٍ وَمَنْ أَخَذَ إِخْذَهُمْ وَأَخَذَهُمْ ، يَكْسِرُونَ الْأَلْفَ وَيَضُمُّونَ الذَّالَ ، وَإِنْ شئتَ فَتَحْتَ الْأَلْفَ وَضَمَمْتَ الذَّالَ أَى وَمَنْ سَارَ سَبِيلَهُمْ .

قال أبو تراب :

كذا في اللسان ، وفي القاموس : وذهبوا وَمَنْ أَخَذَ إِيَّاهُمْ ، بكسر الهمزة وفتحها ، ورفع الذال ونَصْبِهَا .

قال في اللسان : وَمَنْ قَالَ : وَمَنْ أَخَذَ إِيَّاهُمْ أَيْ وَمَنْ أَخَذَهُ إِيَّاهُمْ وَسَبَّرَهُمْ . والعربُ تقول : لو كنتَ مِنَّا لَأَخَذْتَ بِإِيْخِنَا بكسر الالف أَيْ بِخِلَاتِنَا وَزِينَا وَشَكْلِنَا وَهَذِينَا ، وقوله أنشد ابن الأعرابي :

فلو كنتمو مِنَّا أَخَذْنَا بِأَخْذِكُمْ وَلَكِنَّا الْأَوْجَادُ أَفْضَلُ سَافِلٍ
فَسَرُهُ فَقَالَ : أَخَذْنَا بِأَخْذِكُمْ أَيْ أَذَرَكْنَا إِيَّائَكُمْ فَرَدَدْنَاهَا عَلَيْكُمْ ، لم يقل ذلك غيره .

قال أبو تراب :

والبيت في شرح القاموس بلفظ (الأجساد) بدل (الأوجاد) والصواب (الأوحاد) كما تقدم في (أحد) .

وفي الحديث : قد أخذوا أَخْذَاتِهِمْ ، أَيْ نَزَلُوا مَنَازِلَهُمْ ، قال ابن الأثير : هو بفتح الهمزة والخاء . والأَخْذَةُ بالضم : رُقِيَّةٌ تَأْخُذُ الْعَيْنَ وَنَحْوَهَا كَالسُّحْرِ ، أَوْ خَرَزَةٌ يُؤْخَذُ بِهَا النِّسَاءُ الرِّجَالُ . من التَّأْخِيزِ . وَأَخَذَهُ : رَقَاهُ . وقالت أختُ صُبْحِ الْعَادِي تَبْكِي أَخَاهَا صُبْحًا ، وَقَدْ قَتَلَهُ رَجُلٌ سَبَقَ إِلَيْهِ عَلَى سَرِيرٍ ، لَأَنَّهُ قَدْ كَانَتْ أَخَذَتْ عَنْهُ الْقَائِمَ وَالْقَاعِدَ وَالسَّاعِيَّ وَالْمَاشِيَّ وَالرَّاكِبَ : أَخَذَتْ عَنْكَ الرَّكَبَ وَالسَّاعِيَّ وَالْمَاشِيَّ وَالْقَائِمَ وَالْقَاعِدَ وَلَمْ أَخْذْ عَنْكَ النَّائِمَ ، وفي صُبْحٍ هذا يقول لَبِيدٌ :

ولقد رأى صُبْحٌ سَوَادَ خَلِيلِهِ مابين قائمٍ سَيْفِهِ وَالْمَحْمَلِ

عَنَى بِخَلِيلِهِ كَبِيدَهُ ، لِأَنَّهُ يُرْوَى أَنَّ الْأَسَدَ بَقَرَ بَطْنَهُ وَهُوَ حَيٌّ فَنَظَرَ إِلَى سَوَادِ

كَبِيدِهِ .

ورجلٌ مُؤَخَذٌ عن النساء : محبوسٌ ، وَأَتَّخَذْنَا فِي الْقِتَالِ . بهِمَزَتَيْنِ أَخَذَ
بعضنا بعضاً ، والاتخاذ افتعال ايضاً من الأخذِ إلا أنه أذْغِمَ بعد تليين الهَمْزة وإبدال
التاء ، ثم لما كَثُرَ استعماله على لفظ الافتعال تَوَهَّمُوا أن التاء أصليةٌ فَبَنَوْا منه فِعْلٌ
يَفْعَلُ قالوا : نَتَّخِذُ يَتَّخِذُ ، وقرئ : « لَتَتَّخِذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا » وَحَكَى المَبْرُودُ أن بعض
العرب يقول : اسْتَخَذَ فلانٌ أرضاً يُريد أَنَّخِذَ أرضاً ، فَيُبْدِلُ من إحدى التاءين سِيناً
كما أَبْدَلُوا التاءَ مكانَ السينِ في قولهم : سَتٌ ، ويجوز أن يكون أراد استَفْعَلَ من تَخَذَ
يَتَخَذُ فَحَذَفَ إحدى التاءين تخفيفاً كما قالوا : ظَلْتُ من ظَلِلْتُ .
قال ابن شُمَيْل : اسْتَخَذْتُ عَلَيْهِم يَدًا وعندهم سواءُ أَى اتَّخَذْتُ .
قال أبو تراب :

ههنا كلمةٌ يجب شرحها إذ لم يَتَعَرَّضْ لها بالتعليق ، وهى عبارة اللسان : أنهم
أبدلوا التاءَ مكانَ السينِ فى قولهم : سَتٌ فأقول : إنَّ أصلَ هذه التاءِ من اسم العدد
سينَ بدليل أنك تقول : سُدْسٌ (سِدْسٌ) وسادسٌ وسادسةٌ ، فِسَتْ وِسْتَةٌ أصلُهما
سِدْسٌ وسِدْسَةٌ ، فلَمَّا كان الإبدالُ سائغاً بين السينِ والتاءِ فجعلوا السينَ الأخيرةَ
تاءً : قلبوا الدالَ ايضاً تاءً لتقارب المخرج فادغموها فيها فصارتِ سِتَّةً وِسْتًا ، فاذا بَنَوْا
الفاعِلَ منها رجعوا الى الأصل فقالوا سادسٌ ، ومن العرب مَنْ بَنَى الفاعِلَ على
ما كان بعد الإبدال فقال : سَاتٌ ، وهذا الذى ذكرته هو خلاصةٌ ما فى تهذيب
الازهرى ، وأَجْتَزَأُ منه كلماتٍ الشرطونُ فى أقرب الموارد ، وأما إبدال السينِ والتاءِ
فكثيرٌ فى كلام العرب كالنَّاسِ والتَّائِ ، وحكى ذلك أبو زيد عن قراءة بعض العرب
سورة الناس ، والخسيس والخثيت ، وذكره الزجَّاجى فى الإبدال والمعاقبة
(ص ٥٤) .

وَلَنَرْجِعَ الى ما كُنَّا بَصَدِّهِ من اللسان فنقول : الإِخَاذَةُ الضَّيْعَةُ يَتَّخِذُهَا
الإنسانُ لِنَفْسِهِ ، وكذلك الإِخَاذُ ، وهى ايضاً أرضٌ يحوزها الانسان لِنَفْسِهِ أو
السُّلْطَانُ ، والأخذُ ما حَفَرْتَ كَهَيْئَةِ الحَوْضِ لِنَفْسِكَ ، والجَمْعُ الأخْذَانُ ، تَمْسِكُ

الماء أياماً ، والإِخْذُ والإِخْذَةُ ما حَفَرْتَهُ كهيئة الحوض والجمعُ أَخَذَ وإِخْاذٌ ،
والإِخْاذُ العُدْرُ ، وقيل : الإِخْاذُ واحدٌ والجمعُ أَخْاذٌ ، نادرٌ ، وقيل : الإِخْاذُ
والإِخْاذَةُ بمعنى ، والإِخْاذَةُ شيءٌ كالغدير ، والجمعُ إِخْاذٌ ، وجمعُ الإِخْاذِ أَخْاذٌ مثْلُ
كتابٍ وكُتِبَ ، وقد يُخَفَّفُ ، قال الشاعر :

وَعَاذَرَ الْأَخْذَ وَالْأَوْجَادَ مُتْرَعَةً تَطْفُو وَأَسْجَلَ أَنْهَاءَ وَغُذْرَانَا

وفي حديث مسروق بن الأجدع قال : ما شَبَّهْتُ بأصحابِ مُحَمَّدٍ صلى الله
عليه وسلم إلا الإِخْاذَ تَكْفِي الإِخْاذَةَ الراكب وتكفى الإِخْاذَةَ الراكِبِينَ وتكفى
الإِخْاذَةَ الفِثَامَ من الناس .
قال أبو تراب :

أورده على بن المديني في كتاب العِلَل (ص ٤٣) وهو في الفائق للزخشرى
وغيره ، قال ابو عبيد : هو الإِخْاذُ بغير هاءٍ وهو مُجْتَمِعُ الماء شبيهٌ بالغدير ، وأورد بيت
عدي بن زيد وقد تقدم ، وجمعُ الإِخْاذِ أَخْاذٌ وأورد بيت الأخطل وقد تقدم صوابه ،
وهو في اللسان مُحَرَّفٌ ففى اللسان :

فَظَلُّ مَرْتَبًا وَالْأَخْذُ قَدْ حُمِيتْ وَظَنَّ أَنْ سَبِيلَ الْأَخْذِ مِمْمُونُ
وصوابه في المقاييس والديوان (ص ١٤٩) كما علَّقه عبدالسلام هارون في
تنبيهاته على اللسان (ص ٨٧) وفي هامش المقاييس .

فَظَلُّ مَرْتَبًا وَالْأَخْذُ قَدْ حُمِيتْ وَظَنَّ أَنْ سَبِيلَ الْأَخْذِ مَثْمُودُ
قال أبو تراب :

وَالْعَجَبُ أَنْ فِي طَبْعَةِ اللِّسَانِ الْمُحَقَّقَةِ بَدَارُ الْمَعَارِفِ لَمْ يُتَبَّهْ لِهَذَا قَالَ فِي اللِّسَانِ
عقب قول أبي عبيد المتقدم آنفاً : وقاله أيضاً أبو عمرو وزاد فيه : وَأَمَّا الإِخْاذَةُ بِالْهَاءِ

فَإِنَّهَا الْأَرْضُ يَأْخُذُهَا الرَّجُلُ فَيَحْزُومُهَا لِنَفْسِهِ وَيَتَّخِذُهَا وَتَحْيَاهَا ، وَقِيلَ : الْإِخَاذُ جَمْعُ الْإِخَاذَةِ ، وَهُوَ مَصْنَعٌ لِلْمَاءِ يَجْتَمِعُ فِيهِ ، وَالْأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ جِنْسًا لِلْإِخَاذَةِ لَا جَمْعًا ، وَوَجْهُ التَّشْبِيهِ مَذْكُورٌ فِي سِيَاقِ الْحَدِيثِ فِي قَوْلِهِ : تَكْفَى الْإِخَاذَةُ الرَّكَابَ وَبَاقِيَ الْحَدِيثِ يَعْنِي أَنَّ فِيهِمُ الصَّغِيرَ وَالْكَبِيرَ وَالْعَالِمَ وَالْأَعْلَمَ .
 قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

لفظ الرواية عند ابن المديني : تلقى الإخاذه الركب الخ وبقى الحديث : وقد سألت عمر وعثمان وعلياً فلما لقيت عبدالله يعني ابن مسعود كفاني فقوله : باقى الحديث يعنى أن فيهم الكبير والصغير الخ ليس هو باقى الحديث بل هو تفسير للكلام مسروق .

وفى حديث الحجاج فى صفة الغيث : وأمتلأت الإخاذه ؛ قال أبو عدنان : إِخَاذٌ جَمْعٌ إِخَاذَةٍ ، وَأَخَذٌ جَمْعٌ إِخَاذٍ . وقال أبو عبيدة : الإِخَاذَةُ وَالْإِخَاذُ بِالْهَاءِ وَغَيْرِ الْهَاءِ جَمْعٌ إِخَاذٍ ، وَالْإِخَاذُ صَنَعُ الْمَاءِ يَجْتَمِعُ فِيهِ .

وفى حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِنَّ مَثْلَ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ قَبِلَتْ الْمَاءَ فَأَنْبَتَتِ الْكَلَّا وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ ، وَكَانَتْ فِيهَا إِخَاذَاتٌ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ فَفَقَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ ، فَشَرِبُوا مِنْهَا وَسَقَوْا وَرَعَوْا ، وَأَصَابَ طَائِفَةٌ مِنْهَا أُخْرَى إِنَّمَا هِيَ قَيْعَانٌ لَا تُنْمِسُكُ مَاءٌ وَلَا تُنْبِتُ كَلًّا ، وَكَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَعَ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ فَعَلِمَ وَعَلِمَ ، وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ .

الإِخَاذَاتُ فى الحديث الغُدرانُ التى تأخذُ ماءَ السَّماءِ فتَحْبِسُهُ على الشَّارِبَةِ ؛ الواحدةُ إِخَاذَةٌ ، والقَيْعَانُ : جَمْعُ قَاعٍ وهى أرضٌ حَرَّةٌ لَا زَمْلاً فيها ولا يثبت عليها الماءُ لاسْتَوَائِهَا ، وَلَا عُذْرَ فيها تُنْمِسُكُ الْمَاءُ ، فهى لَا تُنْبِتُ الْكَلَّا وَلَا تُنْمِسُكُ الْمَاءُ .

وَأَخَذٌ يَقَعُلُ كَذَا أَيْ جَعَلَ ، وهى عند سيبويه من الأفعال التى لا يوضع اسمُ الفاعِلِ فى موضعِ الفِعْلِ الذى هو مِنْ خَيْرِهَا ، وَأَخَذَ فى كَذَا أَيْ بَدَأَ .

وَنُجُومُ الْأَخْذِ : منازلُ الْقَمَرِ لِأَنَّ الْقَمَرَ يَأْخُذُ كُلَّ لَيْلَةٍ فى منزلٍ منها قال :

وَأَخَوْتُ نُجُومٍ الْأَخْذِ إِلَّا أَنْضَةً أَنْضَةً تَحُلُّ لَيْسَ قَاطِرُهَا يُثْرَى

قوله : (يَثْرَى) يُثْلُ الْأَرْضَ ، وَهِيَ نُجُومُ الْأَنْوَاءِ ، وَقِيلَ : إِنَّمَا قِيلَ لَهَا نُجُومُ الْأَخْذِ لِأَنَّهَا تَأْخُذُ كُلَّ يَوْمٍ فِي نَوَّءٍ ، وَلِأَخْذِ الْقَمَرِ فِي مَنَازِلِهَا كُلِّ لَيْلَةٍ فِي مَنْزِلٍ مِنْهَا ، وَقِيلَ : نُجُومُ الْأَخْذِ الَّتِي يَرْمَى بِهَا مُسْتَرِيقُ السَّمْعِ ، وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ .
وَأَتَّخَذَ الْقَوْمُ يَأْتُخَذُونَ اتَّخَذَا ، وَذَلِكَ إِذَا تَصَارَعُوا فَأَخَذَ كُلُّ مَنَّهُمْ عَلَى مُصَارِعِهِ أَخْذَةً يَغْتَقِلُّهَا ، وَجَمْعُهَا أَخْذٌ ، وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّاجِزِ :

وَأَخَذَ وَشَفَرِيَّاتُ أُخْرَى

قال الليث : يُقَالُ اتَّخَذَ فَلَانٌ مَالًا يَتَّخِذُهُ اتَّخَذَا ، وَتَخَذَ يَتَّخِذُ تَخَذَا ، وَتَخَذَتْ مَالًا أَيْ كَسَبَتْهُ ، أُلْزِمَتِ التَّاءُ الْحَرْفَ كَأَنَّهَا أَصْلِيَّةٌ ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا » ، قَالَ الْفَرَّاءُ : قَرَأَ مُجَاهِدٌ (لَتَّخَذْتَ) ، قَالَ : وَأَنْشَدَنِي الْعَتَابِيُّ :

تَخَذَهَا سَرِيَّةٌ تَقْعُدُهُ

قال : وَأَصْلُهَا افْتَعَلَتْ ، قَالَ ابْنُ مَنْصُورٍ : وَصَحَّتْ هَذِهِ الْقِرَاءَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَبِهَا قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ ، وَقَرَأَ ابْنُ زَيْدٍ : « لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا » ، قَالَ : وَكَذَلِكَ مَكْتُوبٌ هُوَ فِي الْإِمَامِ ، وَبِهِ يَقْرَأُ الْفَرَّاءُ ، وَمَنْ قَرَأَ « لَا تَتَّخَذْتَ » بَفَتْحِ الْخَاءِ وَبِالْأَلْفِ ، فَإِنَّهُ يُخَالِفُ الْكِتَابَ ، وَقَالَ اللَّيْثُ : مَنْ قَرَأَ « لَا تَتَّخَذْتَ » فَقَدْ أَدْغَمَ التَّاءَ فِي الْيَاءِ ، فَاجْتَمَعَتْ هُمَزَتَانِ فَصِيرَتْ إِحْدَاهُمَا يَاءً ، وَأَدْغَمَتْ كِرَاهَةً أَلْتَقَانِيهَا .

وَالْأَخْذُ مِنَ الْإِبِلِ الَّذِي أَخَذَ فِيهِ السَّمَنُ ، وَالْجَمْعُ أَوَاخِذُ ، وَأَخْذُ الْفَصِيلِ بِالْكَسْرِ يَأْخُذُ أَخْذًا ، فَهُوَ أَخْذٌ : أَكْثَرُ مِنَ اللَّبَنِ حَتَّى فَسَدَ بَطْنُهُ وَبَشِمَ وَأَتَّخَمَ .

قال ابْنُ زَيْدٍ : إِنَّهُ لَا كَذِبَ مِنَ الْأَخْذِ الصَّيْحَانِ ، وَرَوَى عَنِ الْفَرَّاءِ أَنَّهُ قَالَ : مِنَ الْأَخْذِ الصَّيْحَانِ بِلَا يَاءٍ . قَالَ ابْنُ زَيْدٍ : هُوَ الْفَصِيلُ الَّذِي أَتَّخَذَ مِنَ اللَّبَنِ . وَالْأَخْذُ شِبْهُ الْجُنُونِ ، فَصِيلٌ أَخْذَ عَلَى فِعْلٍ ، وَأَخْذَ الْبَعِيرُ أَخْذًا ، وَهُوَ أَخْذٌ : أَخْذَهُ مِثْلُ الْجُنُونِ يَغْتَرِيهِ وَكَذَلِكَ الشَّاةُ ، وَقِيَاسُهُ أَخْذٌ .

والأخذُ : الرَّمْدُ ، وقد أُخِذَتْ عَيْنُهُ أَخْذًا ، وَرَجُلٌ أَخَذَ : بعينه أَخَذَ مِثْلَ جُنْبٍ أَيْ رِمْدٍ ، والقياسُ أَخَذَ كَالأَوَّلِ ، وَرَجُلٌ مُسْتَأَخِذٌ : كأَخِذٍ ، قال ابرو دُؤَيْبُ :

يَرْمِي الْغُيُوبَ بِعَيْنَيْهِ وَمَطْرِفُهُ مُغْضٍ كَمَا كَسَفَ الْمُسْتَأَخِذُ الرِّمْدُ

والمُسْتَأَخِذُ الذي به أَخَذَ من الرَّمْدِ . والمُسْتَأَخِذُ المُطَاطِيءُ الرَّاسِ من رَمَدٍ أَوْ وَجَعٍ أَوْ غَيْرِهِ .

قال ابو عمرو : يقال أصبح فلانٌ مُؤَخِّذًا لِرَضِيهِ وَمُسْتَأَخِذًا إِذَا أَصْبَحَ مُسْتَكِينًا .

وقولهم : خُذْ عَنْكَ مَا أَقُولُ ، وَدَعْ عَنْكَ الشُّكَّ وَالْمِرَاءَ وَقَوْلُهُمْ : أَخَذْتُ كَذَا يُبْدِلُونَ الذَّالَ تَاءً فَيُذْغَمُونَهَا فِي التَّاءِ ، وَبَعْضُهُمْ يُظْهِرُ الذَّالَ ، وَهُوَ قَلِيلٌ .

وَتُخَذَ الشَّيْءُ تُخَذًا ، وَعَنْ كُرَاعٍ : تُخَذًا ، وَأَتَخَذُهُ : عَمِلَهُ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ » أَرَادَ اتَّخَذُوهُ لِمَا فَحَذَفَ الثَّانِي لِأَنَّ اتَّخَذَ دَلِيلٌ عَلَيْهِ .

وَحَكَى سَيُوبُهُ : اسْتَخَذَ فَلَانٌ أَرْضًا ، وَهُوَ اسْتَفْعَلَ مِنْهُ كَأَنَّهُ اسْتَخَذَ فَحُذِفَتْ إِحْدَى التَّائِيْنِ كَمَا حُذِفَتْ التَّاءُ الْأُولَى مِنْ قَوْلِهِمْ : تَقَى يَتَقَى فَحُذِفَتْ التَّاءُ الَّتِي هِيَ فَاءُ الْفِعْلِ ، أَشَدَّ يَعْقُوبُ :

زِيَادَتَنَا نَعْمَانُ لَا تُحْرِمُنَا تَقَى اللَّهِ فِينَا وَالْكِتَابَ الَّذِي تَلُو

أَيِ اتَّقِ اللَّهَ .

وقال ابن جني في (اسْتَخَذَ) : وفيه وجه آخر ، وهو أنه يجوز أن يكون أصلُهُ (اتَّخَذَ) وَزَنَهُ (افْتَعَلَ) ثُمَّ انْهَمَ أَبْدَلُوا مِنَ التَّاءِ الْأُولَى الَّتِي هِيَ فَاءُ (افْتَعَلَ) (سِينًا) كَمَا أَبْدَلُوا التَّاءَ مِنَ السِّينِ فِي سِتٍّ فَلَمَّا كَانَتِ السِّينُ وَالتَّاءُ مَهْمُوسَتَيْنِ جاز إبدالُ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا مِنْ أُخْتِهَا .

وفي حديث موسى والخضر عليهما السلام قال : « لو شئت لَتَخَذْتُ عليه أجراً ، قال ابن الأثير : يُقال : تَخَذَ يَتَخَذُ بوزن سَمَعَ يَسْمَعُ مِثْلُ أَخَذَ يَأْخُذُ ، وُقِرَى : « لَتَخَذْتُ » و « لَأَتَّخِذْتُ » وهو افْتَعَلَ من تَخَذَ ، فَادْغَمَ إحدى التاءين في الأخرى ، قال : وليس من أَخَذَ في شيء ، فَإِنَّ الافْتِعَالَ من أَخَذَ : اِتَّخَذَ لِأَن فَاءَها همزة ، والهمزة لا تُدْغَمُ في التاء .

قال الجوهري : الاتَّخَذُ الافْتِعَالُ من الْأَخِذِ إِلَّا أَنَّهُ أُدْغِمَ بعد تليينِ الهمزة وإبدالِ التاء ، ثم لَمَّا كَثُرَ استعمالُهُ بلفظ الافْتِعَالِ تَوَهَّمُوا أَنَّ التاءَ أَصْلِيَّةٌ ، فَبَنَوْا مِنْهُ فَعِلٌ يَقَعْلُ ، قالوا : تَخَذَ يَتَخَذُ قال : وأهل العربية على خلاف ما قال الجوهري .

قال أبو تراب :

قوله : (اِتَّخَذَ) هو في الأصل (اتَّخَذَ) فلما اجتمعت الهمزتان وكانت الثانية ساكنة قلبوها حرفَ عِلَّةٍ من جنس حركة ما قبلها فصار (اِتَّخَذَ) . وإلى كون تَخَذَ مَادَّةً مُسْتَقْلَةً مال ابن فارس فقال في المقاييس : التاء والخاء والذال كلمة واحدة ، تَخَذْتُ الشَّيْءَ وَأَتَّخِذُهُ ، وكذا في الْمُجْمَلِ له ، وأفرد له الزغشري فقال في التاء والخاء والذال : اتَّخَذَهُ خَلِيلاً .

وفي مفردات الراغب : تَخَذَ بمعنى أَخَذَ قال :

وقد تَخَذْتُ رَجُلِي إِلَى جَنْبِ غَرَزِهَا نَسِيفاً كَأَنفَحَوْصِ الْقَطَاةِ الْمُطَوَّقِ

وَأَتَّخَذَ : افْتَعَلَ مِنْهُ ، قال تعالى : « أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ » وقال : « قُلْ أَتُخَذُتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا » وقال : « وَأَتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى » وقال : « لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ » وقال : « لو شئت لَأَتَّخِذْتُ عَلَيْهِ أَجْراً » .

وفي تاج العروس : الْأَخْذُ خِلافُ الْعَطَاءِ ، وهو أيضاً التناول كما في الصَّحاح والمصباح والأساس ، وقال بعضهم : الْأَخْذُ حَوْرُ الشَّيْءِ ، وقال آخرون : هو في

الأَصْلُ بمعنى القَهْرِ والغَلَبَةِ ، واشْتَهَرَ في الإِهْلَاكِ والاستِصْصَالِ ، ومن المجاز :
الأَخْذُ الإِيقَاعُ بالشَّخْصِ ، والأَصْلُ بمعنى القَهْرِ والغَلَبَةِ كما تقدَّم ، ومن المجاز أيضاً
الأَخْذُ العقوبةُ ، وقيل : الأَخْذُ استِصْصَالُ ، والمُواخَذَةُ عقوبةٌ بلا استِصْصَالٍ ، وذكر
الفيروز ابادي في البصائر الأَخْذَ في القرآن ، على خمسة وجوه .
قال أبو تراب :

وقد مضى ذكرها في ما سَبَقَ من النقل من كلام ابن الجوزي والإِخْذُ سِمَةً أى
علامةً على جَنْبِ البعير يفعلون ذلك اذا خِيفَ به مَرَضٌ ، والأَخْذُ الرَّمْدُ عن ابن
السيد مؤلف كتاب الفروق ، فَعَلَهُ كَفَرَحَ .

والأَخْذَةُ رُقِيَّةٌ كالسَّحْرِ ، والعامةُ تُسَمِّيهِ الرُّبَاطَ والعَقْدَ ، وكان نساء الجاهلية
يَفْعَلْنَهُ ، وقد أَخَذَتْهُ الساحرةُ تَأْخِيزاً : رَقَّتَهُ ، والأَخِيزُ أيضاً الشيخُ القَرِيبُ .

والأواخذُ إِبِلٌ أَخَذَ فِيهِنَّ السَّمَنُ نقله الصاغاني ، أو أَخَذَ فِيهِنَّ السَّنُّ نقله
أيضاً الصاغاني ، والأخذ من اللَّبَنِ القَارِصُ لِأَخْذِهِ الإنسانَ عند شُرْبِهِ ، وقد أَخَذَ
اللَّبَنُ كَكَرْمٍ أَخُوذَةً : حَمَضَ ، ويستدرك به على الجوهري حيث قال : ما جاء فَعَلَ
فهو فاعِلٌ الآ حَمَضَ اللَّبَنُ فهو حامِضٌ .

وَأَخَذَتْهُ تَأْخِيزاً : اتَّخَذَتْهُ كَذَلِكَ ، وَمَاخَذَ الطَّيْرُ مَصَائِدَهَا أى مواضعها التي
تؤخذ منها .

ومن المجاز المُتَأَخِذُ من الشَّعْرِ الطَّوِيلِ الذي احتاج الى أن يُؤْخَذَ . وَأَخَذَهُ بِذَنْبِهِ
مُواخَذَةً أَخَذَهُ بِهِ ، ولا تَقُلْ : وأخذه أى بالواو بدل الهمزة ونَسَبَهَا غير الفيروز ابادي
للعامة .

وفي المصباح : أخذه بذنبه عاقبه ، وأخذه بالمدِّ مُواخَذَةً والأَمْرُ منه : آخِذٌ ،
وتُبدَلُ واواً في لُغَةِ اليَمَنِ فيقالُ : وأخذه مُواخَذَةً ، وقرئ بها في المتواتر ، قال
الزبيدي : فكيف ينكر الفيروز ابادي أو يَنْتَهَى عنها .

ويقال : اتَّخَذُوا بِهِمْزَتَيْنِ أى أَخَذَ بَعْضُهُمْ بَعْضاً ، قال القاسي : ونَسَبَهَا
الجوهري للعامةِ وَقَيْدَهَا بالقتال ، وزاد في المصباح : أنها تُلَيْنُ وتُدْعَمُ .

وقال التذمري في شرح الفصيح : نقلت من خط صاحب الواعى : يقال :
أَسْتَعْمِلُ فَلَانَ عَلَى الشَّامِ وَمَا أَخَذَ إِخْذَهُ ، وَأَخَذَهُ وَأَخَذَهُ بِكسر الهمزة وفتحها وضمها
مع ضم الذال في الأحوال الثلاثة .

وقال اللبلي في شرح الفصيح : وزاد يعقوب في الإصلاح : وقال قوم :
يقولون : أَخَذَهُمْ يَفْتَحُونَ الألف وَيَنْصِبُونَ الذال ، وَحَكَى هَذَا أَيْضاً يُونُسُ فِي
نَوَادِرِهِ فَقَالَ : أَهْلُ الْحِجَازِ يَقُولُونَ : مَا أَخَذَ أَخَذَهُمْ ، وَتَمِيمٌ : إِخْذَهُمْ أَيْ مِنْ سَارِ
سَيْرِهِمْ وَتَخَلَّقَ بِخِلَاقِهِمْ . وَيَقَالُ : بِإِذْرِ بَرْزَنْدِكَ أَخْذَةَ النَّارِ - بِالضَّمِّ - وَهِيَ بُعَيْدُ
صَلَاةِ الْمَغْرِبِ يَزْعُمُونَ أَنَّهَا شَرْءُ سَاعَةٍ يُقْتَدَحُ فِيهَا نَقْلُهُ الصَّاعَانِ . وَالْأَخِيْذَةُ
مَا اغْتَضَبَ مِنْ شَيْءٍ فَأَخَذَ ، وَالْأَخْذَةُ كَالْجُرْعَةِ الزُّبِّيَّةِ .

قال الفيروز ابادي في البصائر : اتَّخَذَ مِنْ تَخَذَ يَتَخَذُ ، اجتمع فيه التاء الاصلية
وتاء الافتعال فأذغما ، وَنَقَلَ الزُّبَيْدِيُّ فِي شَرْحِ الْقَامُوسِ عَنْهُ قَالَ : وَهَذَا قَوْلٌ
حَسَنٌ ، لَكِنَّ الْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّ أَصْلَهُ مِنَ الْأَخْذِ وَأَنَّ الْكَلِمَةَ مَهْمُوزَةٌ ، وَلَا يَخْلُو هَذَا
مِنْ خَلَلٍ ، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَقَالُوا فِي مَاضِيهِ : اتَّخَذَ بِهِمَزَتَيْنِ عَلَى قِيَاسِ اتَّخَمَرَ
وَاتَّخَمَنَ ، وَمَعْنَى الْأَخْذِ وَالتَّخْذِ وَاحِدٌ ، وَهُوَ حَوْرُ الشَّيْءِ وَتَحْصِيلُهُ .

وفي القاموس تَخَذَ يَتَخَذُ كَعَلِمَ يَعْلَمُ ، يَعْنِي أَنَّ التَّاءَ أَصْلِيَّةً ، وَأَنَّهَا كَلِمَةٌ
مُسْتَقِلَّةٌ ، وَفِيهِ : وَاتَّخَذَ مِنْ تَخَذَ فَأُدْغِمَ إِحْدَى التَّائِينَ فِي الْأُخْرَى يَعْنِي التَّاءَ الْأَصْلِيَّةَ
وَتَاءَ الْإِفْتِعَالِ .

ودليله ما قاله ابن الأثير في شرح جامع الأصول ولم يتعرض له في النهاية وقد
تقدم كلام ابن الأثير آنفاً وهو ردُّ على الجوهرى ، قال الفاسى : وليس ابن الأثير ممن
يُردُّ به كلامُ الجوهرى ، بل وأكثر أئمة اللغة ، بل كلامه حجة عليهم لأنه أعرفُ
ودعوى تلين الهمزة كما اختاره هو وغيره أولى وأصوب من مادة غير ثابتة في الدواوين
المشهورة ، وأنكرها الزجاجى بالكليَّة ، وإن أثبتها أبو على الفارسى ، واستدلَّ
بقراءة (تَخَذَتَ) مُحْفَفًا وغير ذلك فقد نازعوه ، وكلام ابن مالك صريح في أن مثله

شاذ ، وأثبتوا منه أُنْزَرَ من الإزار ، وأَتَمَّنَ من الأمن ، وأَتَهَّلَ من الأهل وغير ذلك مما هو مبسوط في شروح التسهيل ، وأشار اليه ابن أم قاسم في شرح الخلاصة ، ثم قال : وبعد صِحَّةِ ثبوته وتسليم دَعْوَى أبي عليِّ الفارسيَّ وَخَدَهُ ، وقبول استدلاله بالآية وقول الشاعر :

وقد نَحِذْتُ رِجْلِي إِلَى جَنْبِ غَرْزِهَا نَسِيفاً كَأَفْحَوْصِ الْقِطَاةِ الْمَطْوُوقِ

فلا يلزم الجوهري ومن وافقه أتباعه ، بل يجري على قاعدته التي حرَّرها من التلين بل صرَّحوا بأنه واردٌ في هذا اللفظ نفسه كَأُنْزَرَ وما ذُكِرَ معه ، وإن كان شاذاً فلا يَقْدَحُ ذلك في ثبوته واستعماله والله أعلم .

ثم قال القاسي نقلاً عن بعض حواشيه : أصل اُنْخَذَ اِتَّخَذَ بهمزيْن فأبدلتِ الهمزة الثانية تاءً كما قالوا في أَتَمَّنَ وأُنْزَرَ والقياسُ اِبْدَأُهَا ياءً ، وورد هذا مع الفاظٍ شذوذاً ، وقيل : أُبدلتْ واواً ثم تاءً على القياس ، وقيل : الأصل اِوْخَذَ ، أُبدلت الواو تاءً على اللغة الفصحى لأن فيه لغة قليلةً أنه يقال : وَخَذَ بِالْوَاوِ كما حكاه ابن أم قاسم وغيره تَبَعاً لأبي حَيَّانَ وقد أغفله صاحب القاموس مع أنه واردٌ مذكور مشهور أَعْرِفُ مِنْ نَحِذَ . انتهى



(آخر)

قال أبو تراب

في اسماء الله تعالى : **الْأَخِرُ** و**الْمُؤَخَّرُ** ، فالأخِرُ هو الباقي بَعْدَ فَنَاءِ خَلْقِهِ كُلِّهِ ،
ناطقه وصامته ، و**الْمُؤَخَّرُ** هو الذي يُؤَخَّرُ الأشياءُ فَيَضَعُهَا في مواضعها وهو ضِدُّ **الْمُقَدَّمِ** .
قال في اللسان : **وَالْأَخِرُ ضِدُّ الْقَدَمِ** ، تقول : مَضَى قُدَمًا ، وتأخَّرَ أَخْرًا ، والتأخَّرَ
ضِدُّ التَّحَدُّمِ ، وقد تأخَّرَ عنه تأخراً وتأخَّرةً واحدةً عن اللُّحْيَانِ وهذا مُطَرِّدٌ ، وإنَّما
ذكرناه لأن أطرادَ مِثْلِ هذا مما يَجْهَلُهُ مَنْ لَا دُرْبَةَ لَهُ بالعربية ، وأخْرَتُهُ فتأخَّرَ وأستأخَّرَ
كتأخَّرَ .

وفي التنزيل : « لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ » وفيه أيضاً : « وَلَقَدْ
عَلَّمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ » يقول : عَلَّمْنَا مَنْ يَسْتَقْدِمُ مِنْكُمْ
إِلَى الْمَوْتِ وَمَنْ يَسْتَأْخِرُ عَنْهُ ، وقيل : عَلَّمْنَا مُسْتَقْدِمِي الْأَمَمِ وَمُسْتَأْخِرِيهَا .
وقال ثعلب : عَلَّمْنَا مَنْ يَأْتِي مِنْكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ مُتَقَدِّمًا وَمَنْ يَأْتِي مُتَأَخِّرًا وقيل :
إنَّهَا كَانَتْ امْرَأَةً حَسَنَاءُ تُصَلِّيُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَنْ يُصَلِّي فِي
النِّسَاءِ ، فَكَانَ بَعْضُ مَنْ يُصَلِّي يَتَأَخَّرُ فِي أَوَاخِرِ الصُّفُوفِ فَإِذَا سَجَدَ أَطْلَعَ إِلَيْهَا مِنْ
تَحْتِ إِبْطِهِ ، وَالَّذِينَ لَا يَقْصِدُونَ هَذَا الْمَقْصِدَ إِنَّمَا كَانُوا يَطْلُبُونَ التَّقَدُّمَ فِي الصُّفُوفِ لِمَا
فِيهِ مِنَ الْفَضْلِ .

وفي حديث عمر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : **أَخَّرْ**
عَنِّي يَا عُمَرُ ، يقال : أَخَّرَ وَتَأَخَّرَ ، وَقَدَّمَ وَتَقَدَّمَ بِمَعْنَى ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « لَا تُقَدِّمُوا
بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » أَيْ لَا تَتَقَدَّمُوا . وقيل : معناه أَخَّرَ عَنِّي رَأْيَكَ ، فَاخْتَصِرَ
إِيجَازًا وَبِلَاغَةً . وَالتَّأْخِيرُ ضِدُّ التَّقْدِيمِ وَمُؤَخَّرُ كُلِّ شَيْءٍ بِالتَّشْدِيدِ خِلَافُ مُقَدِّمِهِ ،
يَقَالُ : ضَرَبَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ ، وَمُؤَخَّرَهُ . وَآخِرَةُ الْعَيْنِ وَمُؤَخَّرُهَا وَمُؤَخَّرَتُهَا مَا وَلِيَ

الِّلْحَاطَ ، ولا يقال كذلك الآ في مُؤَخِّرِ الْعَيْنِ ، ومُؤَخِّرِ الْعَيْنِ مِثْلُ مُؤَمِّنِ الذى يَلِ الصُّدْعَ ، ومُقَدِّمُهَا الذى يَلِ الْأَنْفَ ، يقال : نَظَرَ إِلَيْهِ بِمُؤَخِّرِ عَيْنِهِ ، وبِمُقَدِّمِ عَيْنِهِ ، ومُؤَخِّرِ الْعَيْنِ ومُقَدِّمُهَا جاء فى الْعَيْنِ بالتخفيف خاصةً ، ومُؤَخَّرَةُ الرُّحْلِ ومُؤَخَّرَتُهُ وآخِرَتُهُ ، وآخِرُهُ كُلُّهُ خِلَافٌ قَادِمَتِهِ ، وهى التى يَسْتَبْدُ إِلَيْهَا الرَّاكِبُ .

وفى الحديث : اذا وَضَعَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ آخِرَةِ الرُّحْلِ فلا يُبَالَى مَنْ مَرَّ وَرَاءَهُ - وهى بِالْمَدِّ الْحَشْبَةُ التى يَسْتَبْدُ إِلَيْهَا الرَّاكِبُ مِنْ كُورِ الْبَعِيرِ .

وفى حديث آخَرَ ، مِثْلُ مُؤَخَّرَةِ الرُّحْلِ وهى بِالْهَمْزِ وَالسُّكُونِ لُغَةً قَلِيلَةٌ فى آخِرَتِهِ ، وقد مَنَعَ مِنْهَا بَعْضُهُمْ ، ولا يُشَدَّدُ ، ومُؤَخَّرَةُ السَّرَجِ خِلَافٌ قَادِمَتِهِ ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ : واسِطُ الرُّحْلِ لِلَّذِى جَعَلَهُ اللَّيْثُ قَادِمَةً ، ويقولون : مُؤَخَّرَةُ الرُّحْلِ وآخِرَةُ الرُّحْلِ ، قال يعقوب : ولا تُقَلُّ مُؤَخَّرَةٌ ، وللناقَةِ آخِرَانِ وَقَادِمَانِ ، فَخِلَافَاهَا الْمُقَدَّمَانِ قَادِمَاهَا وَخِلَافَاهَا الْمُؤَخَّرَانِ آخِرَاهَا ، والآخِرَانِ مِنَ الْأَخْلَافِ اللَّذَانِ يَلِيَانِ الْفَخْذَيْنِ ، والآخِرُ خِلَافُ الْأَوَّلِ وَالْأُنْثَى آخِرَةٌ . حَكَى ثَعْلَبُ : هُنَّ الْأَوَّلَاتُ دُخُولًا وَالْآخِرَاتُ خُرُوجًا .

قال الأزهري : وأما الآخِرُ فهو الله عزَّ وجلَّ : « هو الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ » رَوَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ وَهُوَ يُجَدُّ اللهُ : أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ .

قال الليث : الْآخِرُ وَالْآخِرَةُ نَقِيضُ الْمُتَقَدِّمِ وَالْمُتَقَدِّمَةِ ، وَالْمُسْتَأْخِرُ نَقِيضُ الْمُسْتَقْدِمِ . وَالْآخِرُ بِالْفَتْحِ أَحَدُ الشَّيْئَيْنِ ، وَهُوَ اسْمٌ عَلَى أَفْعَلَ وَالْأُنْثَى أُخْرَى إِلَّا أَنْ فِيهِ مَعْنَى الصِّفَةِ ، لِأَنَّ أَفْعَلَ مِنْ كَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا فى الصِّفَةِ وَالْآخِرُ بِمَعْنَى غَيْرِ ، كَقَوْلِكَ : رَجُلٌ آخِرٌ وَثَوْبٌ آخِرٌ ، وَأَصْلُهُ أَفْعَلَ مِنَ التَّأَخَّرِ ، فَلَمَّا اجْتَمَعَتِ هُمَزَتَانِ فى حَرْفٍ وَاحِدٍ اسْتَقْبَلَتَا فَأَبْدَلَتِ الثَّانِيَةُ أَلِفًا لِسُكُونِهَا وَانْفَتْحَتِ الْأُولَى قَبْلَهَا .

قال الأخفش : لو جعلتُ فى الشعرِ آخِرَ مع جابرٍ لَجَزَأَ .

قال ابن جني : هذا هو الوجه القوي لأنه لا يحقق أحد هزمة آخر ، ولو كان تحقيقها حسناً لكان التحقيق حقيقاً بأن يُسمع فيها ، وإذا كان بدلاً ألبتة وجب أن يجري على ما أجرته عليه العرب من مراعاة لفظه ، وتزليل هذه الهمزة منزلة الألف الزائدة التي لاحظ فيها للهمز نحو عالم وصابر ، ألا تراهم لما كسروا قالوا : آخر وأواخر كما قالوا : جابر وجوابر ، وقد جمع امرؤ القيس بين آخر وقصر توهم الألف همزة ، قال :

إذا نحن صرنا خمس عشرة ليلة وراء الحساء من مدافع قيصرا
إذا قلت هذا صاحب قد رضيته وقرت به العنان بذلت أخرا

وتصغير آخر أو يجر جر الألف المخففة عن الهمزة تجري ألف ضارب .
وقوله تعالى : « وأخرا ينقومان مقامهما » فسر ثعلب فقال : فمسلمان يقومان مقام النصرانيين يخلفان أنهما أختاناً ثم يرتجع على النصرانيين .

وقال الفراء : معناه وأخراين من غير دينكم من النصارى واليهود ، وهذا للسفر والضرورة لأنه لا يجوز شهادة كافر على مسلم في غير هذا ، والجمع بالواو والنون ، والأنثى أخرى .

وقوله عز وجل : « ولي فيها مآرب أخرى » جاء على لفظ صفة الواجد لأن مآرب في معنى جماعة أخرى من الحاجات ، ولأنه رأس آية ، والجمع أخريات ، وأخر ، وقولهم : جاء في أخريات الناس وأخرى القوم أي في أواخرهم ، وأنشد :

(أنا الذي ولدت في أخرى الإبل)

وقال الفراء في قوله تعالى : « والرسل يدعوكم في أخراكم » : من العرب من يقول : في أخراتكم ولا يجوز في القراءة .

قال الليث : يقال هذا آخرُ وهذه أخرى في التذكير والتانيث قال : وآخرُ جماعةُ أخرى .

قال الزجاج في قوله تعالى : « وآخر من شكله أزواج » آخرُ لا ينصرفُ لأنَّ وُحْدانها لا تنصرفُ ، وهو أخرى وآخرُ ، وكذلك كلُّ جمعٍ على فُعْلٍ لا ينصرفُ اذا كانت وُحْدانه لا تنصرفُ مثلُ كَبَرٍ وصُغَرٍ ، واذا كان فُعْلٌ جمعاً لِفِعْلَةٍ فإنه ينصرفُ نحوُ سُرَّةٍ وسُرٍّ وحُفْرَةٍ وحُفْرٍ ، واذا كان فُعْلٌ اسماً مصروفاً عن فاعِلٍ لم ينصرفُ في المعرفة وينصرفُ في النكرة ، واذا كان اسماً لطائرٍ أو غيره فإنه ينصرفُ نحوُ سُبَيْدٍ ومُرْعٍ وما أشبههما ، وقرئ « وآخر من شكله أزواج » على الواحد .

وقوله : « ومناة الثالثة الأخرى » تانيثُ الآخرِ ، ومعنى آخرُ شيءٌ غيرُ الأولِ ، وقولُ أبي العيال :

اذا سَنَنْ الكَتِيبةَ صَدُّ عن أخرايتها العَصْبُ

قال السُّكْرِيُّ : أراد أخريَّاتها ، فحذَفَ ، ومثله ما أنشده ابن الأعرابي :

وَيَتَقَى السِّيفُ بِأَخْرَايَةِ مِنْ دُونِ كَفِّ الْجَارِ وَالْمِعْصَمِ

قال ابن جني : وهذا مذهبُ البغداديين ، ألا تراهم يُجيزون في تَنْيِيَةِ قِرْقَرَى قِرْقَرَانٍ ، وفي نَحْوِ صَلَاحْدَى صَلَاحْدَانٍ ؟ إِلَّا أَنَّ هذا إنما هو فيما طال من الكلام ، وأخرى ليست بطويلة ، قال : وقد يُمكنُ أن تكونَ أخراؤه واحدةٌ إِلَّا أَنَّ الألفَ مع الهاءِ تكونُ لغيرِ التانيثِ ، فاذا زالتِ الهاءُ صارتِ الألفُ حينئذٍ للتانيثِ ، ومثله بُهْمَةٌ ، ولا يُنكرُ أَنَّ تُقدَّرُ الألفُ الواحدةُ في حالتينِ ثنتينِ تقديرينِ اثنتينِ ، ألا ترى الى : لهم عِلْقَاءُ بالتاء ؟ ثم قال العجَّاجُ :

(فَحَطَّ فِي عَلْقَى وَفِي مُكُورِ)

فَجَعَلَهَا للتانيثِ ولم يَصْرِفْ .

قال ابن سيده : وَحَكَى أصحابنا أَنَّ أبا عُبَيْدَةَ قال في بعض كلامه : أراهم كأصحابِ التصريفِ يقولون إنَّ علامةَ التانيثِ لا تَدْخُلُ على علامةِ التانيثِ ، وقد

قال العجاج - فذكر قوله المتقدم - فلم يصرف وهم مع هذا يقولون علقاة ، فبلغ ذلك أبا عثمان فقال : إن أبا عبيدة أخفى من أن يعرف مثل هذا ، يريد ما تقدم ذكره من اختلاف التقديرين في حالين مختلفين ، وقولهم : لا أفعله أخرى الليالي أي أبداً وأخرى المنون أي آخر الدهر ، قال :

وما القوم إلا خمسة أو ثلاثة يخوتون أخرى القوم خوت الأجادل

أي من كان في آخرهم ، والأجادل : جمع أجدل : الصقر ، وخوت البازي : انقضاضه للصيد .

قال ابن برى : وفي الحاشية بيت شاهد على أخرى المنون ليس من كلام الجوهري ، وهو :

ألا تزالوا ما تغرد طائر أخرى المنون موالياً إخوانا

قال ابن برى : وقوله :

أنستموا عهد النبي الكمو ولقد أظ وأكّد الأيمان؟

قال أبو تراب :

هذا الشعر لكعب بن مالك الأنصاري .

وأخر جمع أخرى : ثاني آخر ، وهو غير مصروف .

وقال تعالى : « فعدة من أيام أخر » لأن أفعل الذي معه (من) لا يجتمع ولا يؤنث مادام نكرة ، تقول : مررت برجل أفضل منك ، وبأمرأة أفضل منك ، فإن أدخلت عليه الألف واللام أو أضفته ثنيت وجمعت وأثنت ، تقول : مررت

بالرجُلِ الأَفْضَلِ وبالرَّجَالِ الأَفْضَلَيْنِ ، وبالمِراةِ الفُضْلَى والنِّساءِ الفُضْلَ ، ومررتُ بأَفْضَلِهِمْ وبأَفْضَلِيهِمْ ، وبفُضْلَاهُمُ وبفُضْلِيهِنَّ . وقالت امرأة من العرب : صُغْرَاهَا مُرَّاهَا وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ : مررتُ بِرَجُلٍ أَفْضَلَ وَلَا بِرِجَالٍ أَفْضَلَ وَلَا بِامْرَأَةٍ فُضْلَى حَتَّى تَصِلَهُ (بَيْنَ) أَوْ تُدْخِلَ عَلَيْهِ الألفَ واللَّامَ وهما يَتَعَابَانِ عَلَيْهِ ، وليس كذلك آخَرُ لِأَنَّهُ يُؤَنَّثُ وَيُجْمَعُ بِغَيْرِ (مِنْ) وبغيرِ الألفِ واللامِ وبغيرِ الإِضافة ، تقول : مررتُ بِرَجُلٍ آخَرَ وَبِرِجَالٍ آخَرَ وَآخَرِينَ وَبِامْرَأَةٍ أُخْرَى وَبِنِسْوَةٍ أُخْرَى ، فَلَمَّا جَاءَ مَعْدُولًا وَهُوَ صِفَةٌ مُنْعَ الصَّرْفِ وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ جَمْعٌ ، فَإِنْ سَمَّيْتَ بِهِ رَجُلًا صَرَفْتَهُ فِي النِّكَرَةِ عِنْدَ الْأَخْفَشِ ، وَلَمْ تَصْرِفْهُ عِنْدَ سَيُوبَةَ وَقَوْلِ الْأَعْشَى :

وَعُلِّقَتْنِي أَخِيرَى مَا تُلَايِمُنِي فَاجْتَمَعَ الْحُبُّ حُبُّ كُلِّ خَبَلٍ

تصغيرُ أُخْرَى .

وَالْأُخْرَى وَالْآخِرَةُ دَارُ الْبَقَاءِ ، صِفَةٌ غَالِبَةٌ ، وَالْآخِرُ بَعْدَ الْأَوَّلِ ، وَهُوَ صِفَةٌ يُقَالُ : جَاءَ آخِرَةٌ وَبِآخِرَةٍ بَفَتْحِ الْخَاءِ وَآخِرَةٌ وَبِأُخْرَةٍ هَذِهِ عَنِ اللَّحْيَانِ ، بِحَرْفٍ وَبِغَيْرِ حَرْفٍ أَيْ آخِرَ كُلِّ شَيْءٍ .

وَفِي الْحَدِيثِ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ بِأُخْرَةٍ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَقُومَ مِنَ الْمَجْلِسِ : كَذَا وَكَذَا ، أَيْ فِي آخِرِ جُلُوسِهِ .

قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ : وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِي آخِرِ عُمُرِهِ ، وَهُوَ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالْخَاءِ وَمِنْهُ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ : لَمَّا كَانَ بِأُخْرَةٍ وَمَا عَرَفْتُهُ إِلَّا بِأُخْرَةٍ أَيْ آخِرًا ، وَيُقَالُ : لَقِيْتُهُ آخِرًا وَجَاءَ أَخْرًا وَآخِرًا وَأُخْرِيًّا وَآخِرِيًّا ، وَبِأُخْرَةٍ ، بِالْمَدِّ أَيْ آخِرَ كُلِّ شَيْءٍ ، وَالْأَنْثَى آخِرَةٌ وَالْجَمْعُ أَوَاخِرُ وَأَتَيْتُكَ آخِرَ مَرَّتَيْنِ ، وَآخِرَةَ مَرَّتَيْنِ ، عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ ، وَلَمْ يُقَسِّرْ آخِرَ مَرَّتَيْنِ وَلَا آخِرَةَ مَرَّتَيْنِ .

قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ : وَعِنْدِي أَنَّهَا الْمَرَّةُ الثَّانِيَةُ مِنَ الْمَرَّتَيْنِ . وَشَقَّ ثَوْبَهُ أَخْرًا وَمِنْ أَخْرِ أَيْ مِنْ خَلْفٍ ، وَقَالَ امْرُؤُ الْقَيْسِ يَصِفُ فَرَسًا جَجْرًا :

وَعَيْنٌ لَهَا حَذْرَةٌ بِذَرَّةٍ شُقَّتْ مَاقِبِهَا مِنْ أُخْرٍ

وَعَيْنٌ حَذْرَةٌ أَيْ مُكْتَزِزَةٌ صُلْبَةً ، وَالْبَذْرَةُ الَّتِي تَبْدُرُ بِالنَّظَرِ ، وَيُقَالُ : هِيَ التَّامَّةُ كَالْبَذْرِ ، وَمَعْنَى (شُقَّتْ مِنْ أُخْرٍ) يَعْنِي أَنَّهَا مَفْتُوحَةٌ كَأَنَّهَا شُقَّتْ مِنْ مُؤَخَّرِهَا .
وَيَعْنِيهِ سِلْعَةٌ بِأُخْرَةٍ أَيْ بِنَظَرَةٍ وَتَأْخِيرٍ وَنَسِيئَةٍ ، وَلَا يُقَالُ : يَغْتَنِيهِ الْمَتَاعُ إِخْرِيًّا ، وَيُقَالُ فِي الشُّتْمِ : أَبْعَدَ اللَّهُ الْأَخْرَ بِكَسْرِ الْخَاءِ وَقَصَرَ الْأَلْفِ ، وَالْأَخِيرَ ، وَلَا تَقُولُهُ لِلْأُنْثَى ، وَحَكَى بَعْضُهُمْ أَبْعَدَ اللَّهُ الْأَخْرَ بِالْمَدِّ ، وَالْأَخْرُ وَالْأَخِيرُ الْغَائِبُ . قَالَ شَمِيرُ فِي قَوْلِهِمْ : إِنَّ الْأَخْرَ فَعَلَ كَذَا وَكَذَا قَالَ ابْنُ شُعَيْبٍ : الْأَخْرُ الْمُؤَخَّرُ الْمَطْرُوحُ ، وَقَالَ شَمِيرُ : مَعْنَى الْمُؤَخَّرِ الْأَبْعَدُ قَالَ : أَرَاهُمْ أَرَادُوا الْأَخِيرَ فَانْدَرُوا الْبَاءَ .
وَفِي حَدِيثٍ مَاعِزٍ : إِنَّ الْأَخْرَ قَدْ زَنَى ؛ الْأَخْرُ بِوَزْنِ الْكَيْدِ هُوَ الْأَبْعَدُ الْمُتَأَخَّرُ عَنِ الْخَيْرِ ، وَيُقَالُ : لَا مَرْحَبًا بِالْأَخْرِ أَيْ بِالْأَبْعَدِ .

قَالَ ابْنُ السُّكَيْتِ : يُقَالُ : نَظَرَ إِلَى مُؤَخَّرٍ عَيْنَهُ ، وَضَرَبَ مُؤَخَّرَ رَأْسِهِ ، وَهِيَ آخِرَةُ الرَّحْلِ . وَالْمِشْخَارُ النُّخْلَةُ الَّتِي يَبْقَى حَمْلُهَا إِلَى آخِرِ الصَّرَامِ قَالَ :

تَرَى الْغَضِيضَ الْمَوْقَرَ الْمِشْخَارَا مِنْ وَقْعِهِ يَنْتَرِ أَنْتِشَارَا

وَيُرْوَى (تَرَى الْعَضِيذَ) وَ (الْعَضِيضَ) وَقَالَ ابُو حَنِيفَةَ : الْمِشْخَارُ الَّتِي يَبْقَى حَمْلُهَا إِلَى آخِرِ الشِّتَاءِ ، وَأَنْشَدَ الْبَيْتَ أَيْضًا .
وَفِي الْحَدِيثِ : الْمَسْأَلَةُ أُخِرُ كَسْبِ الْمَرْءِ أَيْ أَرْذَلُهُ وَأَذْنَاهُ وَيُرْوَى بِالْمَدِّ أَيْ أَنَّ السُّؤَالَ أُخِرَ مَا يَكْتَسِبُ بِهِ الْمَرْءُ عِنْدَ الْعَجْزِ عَنِ الْكَسْبِ .

وَفِي تَاجِ الْعُرُوسِ لِلزَّبِيدِيِّ فِي قَوْلِ صَاحِبِ الْقَامُوسِ : أَخَّرْتُهُ لِأَزْمٍ مُتَعَدٍّ ، أَيْ أَخَّرْتُهُ فَتَأَخَّرَ ، وَأَسْتَأَخَّرَ كَتَأَخَّرَ ، لِأَزْمٍ مُتَعَدٍّ ، قَالَ فِي إِضَاءَةِ الرَّاغُوسِ : وَهِيَ عِبَارَةٌ قَلْقَلَةٌ جَارِيَةٌ عَلَى غَيْرِ أَصْطِلَاحِ الصَّرْفِ ، وَلَوْ قَالَ : وَأَخَّرَ تَأْخِيرًا : اسْتَأَخَّرَ كَتَأَخَّرَ ، وَأَخَّرْتُهُ ، لِأَزْمٍ مُتَعَدٍّ : لَكَانَ أَعَذَبَ فِي الذُّوقِ وَأَجْرَى عَلَى الصَّنَاعَةِ كَمَا لَا يَخْفَى ،

وفيه استعمالُ فَعَلَ لازماً ، كَقَدَّمَ بمعنى تَقَدَّمَ وَبَرَزَ على أَقرَانِهِ أى فاقَهُمْ .
 وَآخِرَةُ الْعَيْنِ وَمُؤَخَّرَتُهَا مَا وَلَّى اللَّحَاطُ كَمُؤَخِّرِهَا كَمُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ ، وهو الذى
 يَلِ الصَّدْعُ وَمُقَدِّمُهَا الذى يَلِ الأنْفَ ، يُقال : نَظَرَ اليه بِمُؤَخِّرِ عَيْنِهِ ، وَبِمُقَدِّمِ عَيْنِهِ ،
 وَمُؤَخِّرُ الْعَيْنِ وَمُقَدِّمُهَا جاء فى الْعَيْنِ بالتخفيف خاصةً نَقَلَهُ الْقُيُومِيُّ عن الأزهري .
 وقال ابو عبيد : مُؤَخِّرُ الْعَيْنِ الْأَجْوَدُ التَّخْفِيفُ ، قال الزبيدى : وَيُفْهَمُ منه جَوَازُ
 الشَّيْلِ على قَلَةٍ .

والْآخِرَةُ مِنَ الرُّحْلِ خِلَافُ قَادِمَتِهِ ، وكذا مِنَ السَّرَجِ ، وهى التى يَسْتَنِدُ
 اليها الرَّاكِبُ وَالْجَمْعُ الْأَوَاخِرُ ، وهذه أَفْصَحُ اللَّغَاتِ كما فى المصباح ، وَآخِرُ الرُّحْلِ
 من غير تاءٍ وَمُؤَخَّرُهُ كَمُعْظَمٍ ، وَمُؤَخِّرَتُهُ بزيادة التاء وتُكْسَرُ خَاوِهَا مُحَقَّقَةٌ وَمُسْتَدَدَةٌ ،
 أَمَّا الْمُؤَخِّرُ كَمُؤْمِنٍ فَلغَةٌ قَلِيلَةٌ ، وقد جاء فى بعض روايات الحديث : اذا وَضَعَ
 أَحَدُكُمْ بين يديه مِثْلَ مُؤَخِّرِ الرُّحْلِ فلا يُبَالِ مَنْ مَرَّ ، وقد مَنَعَ منها بعضهم ، أى
 من هذه اللغة والتشديدُ مع الكسر أنكره ابن السَّكَيْتِ ، وجَعَلَهُ فى المِصْبَاحِ من
 اللحن .

وفى التكملة للصاغى : آخِرَا الناقَةِ خِلْفَاها الْمُؤَخَّرَانِ ، وقَادِمَاها خِلْفَاها
 الْمُقَدَّمَانِ .

وفى القاموس : جمع الْآخِرِ بِالْواوِ والنونِ وَآخِرُ وَالْأُنْثَى أُخْرَى وَآخِرَةٌ ، قال
 الفاسى فى شرحه : الثانى فى الْأُنْثَى غير مشهور ، قال الزبيدى : نَقَلَهُ الصاغى .

قال أبو تراب :

وتقدم شاهدُهُ من شعر أبى العيال الهذلى نَقْلًا من اللسان .
 والآخرة والأخرى دار البقاء غالباً قاله الزمخشري . والمِثْخَارُ بالكسر نخلةٌ
 يَبْقَى حَمْلُها الى آخر الشتاء ، وهو نَصُّ عبارة أبى حنيفة ، وأنشد الشاهد الذى
 قَدَّمناه ، وعبارَةُ الْمُحْكَمِ : الى آخر الصُّرام ، وأنشد البيت المذكور ايضاً ،
 وقولهم : أَبْعَدَ الله الْآخِرَ قال شِمْرُ فى عِلَّةِ قَصْرِهِ : إِنَّ أَصْلَهُ الْآخِرَ أى الْمُؤَخَّرَ

المطروح فأنذروا الياء . وحكى ابن سيده في المحكم بالمد ، والمعروف القصّر ،
وعليه اقتصر ثعلب في الفصح ، وآياه تبع الجوهرى .

وفي شروح الفصح : هى كلمة تُقال عند حكاية أحد المتلاعنين للآخر ،
وقال ابوجعفر اللبى : والآخر فيما يقال كناية عن الشيطان ، وقيل : كناية عن الأدنى
والأزذل عن التذمير وغيره .

وفي نوادر ثعلب : أبعد الله الآخر أى الذى جاء بالكلام آجراً .
وفي مشارق الأنوار للقاضى عياض : قوله فى حديث ما عِر : الآخر زنى ،
بَقَصِرِ الهمة وكسر الحاء هنا كذا رويناه عن كافة شيوخنا ، وبعض المشايخ بمد
الهمة ، وكذا روى عن الأصيلى فى الموطأ وهو خطأ ، وكذلك فتح الحاء هنا خطأ ،
ومعناه الأبعد على الذم ، وقيل : الأزذل . وفى بعض التفاسير :
قال أبو تراب :

يشير الى تفسير ابن مزين : الآخر : هو اللئيم ، وقيل : هو البائس الشقي .
وفى الحديث : المسألة آخر كَسِبِ المرء مقصور ايضاً أى أرذله وأدناه ، ورواه
الخطاب بالمد وحمله على ظاهره أى أن السؤال آخر ما يكتب به المرء عند العجز عن
الكسب وفى المشارق أن معناه أن ما كنتم تقدرّون على معيشة من غيرها فلا تسألوا
والثانى على طريق الخير أن من سأل اعتاد ذلك فلم يشتغل بغيره . ولقيته أخيراً منسوباً
أى بأخرة لغة فى إخيراً كذا فى التاج .

قال أبو تراب :

وفى لوامع الأنوار للموصلى وهو مخطوط عندى فى نظم مشارق القاضى :

مَدُّ الأصيلى فى الموطأ الآخر	خطأ هو الأبعد فى الزنا ذكر
حديث الاسرا لم يعودوا آخر	بالضم والفتح وضم أشهر
مؤخرة مؤخرة	مع فتح خاذا ابن قتيبة أنكرة

وفى المشارق ما لم ينقله الزبيدى : قيل الأخير بالياء هو الأبعد ، والآخر بغير

ياء الغائب ، وأما الآخرُ ضدُّ الأول فممدود ، وكذلك الأخيرُ بمعنى المتأخرِ ضدُّ المتقدم ، وكذلك الآخرُ بفتح الخاء بمعنى الثانى ممدود ، ومنه فى الملائنة ، قوله فى الحديث : وأمرُ أنيساً أن يأتى امرأةَ الآخرِ بالمدِّ والفتح ، ورواه هنا ابن وضاح الأخير . وفى الحديث الآخرِ قوله فى البيت المعمور : والملائكةُ إذا خرجوا منه لم يعودوا آخرُ ما عليهم ، كذا رويناه برفع (آخرُ) وفتحها ، ومعناه أنه آخرُ دخولهم إياه ، كأنه قال : ذلك آخرُ ما عليهم ، يقال : لقيته أخيراً وبأخرةٍ بفتحهما ولقيته بأخرةٍ بالفتح والكسر معاً فى الهمزة والحاء مفتوحة والضمُّ أوجه ، وأما الفتح فمعناه الطرفُ ، ومعنى (ما عليهم) أى من دخوله . وفى بعض الأحاديث مؤخرَةً بهمزة ساكنة وكسر الخاء ، وذكر أبو عبيدٍ أخرَةً ومؤخرَةً بكسر الخاء وضبطه الأصمبلى بخطه مرةً فى البخارى بفتح الميم وسكون الواو وكسر الخاء مؤخرَةً ورواه بعضهم بضم الميم وفتح الهمزة وتشديد الخاء مفتوحة مؤخرَةً وأنكرا من قتيبة مؤخرَةً ، وقال ثابت : مؤخرَةُ الرُحْلِ ومُقدَّمته ويجوز قادمته وأخرته . وقال ابن مكى : لا يقال مُقدِّمٌ ولا مؤخِّرٌ بالكسر إلا فى العين خاصةً وغيره بالفتح .

قال أبو تراب :

وبعض ما فى المشارق من الضبط لم يورده فى اللسان والتاج فتأمل ، وكذا بعض ما فى التاج من الضبط يختلف عما فى القاموس فأنظره هناك .

وقال ابن فارس فى المقاييس : الهمزة والحاء والراء أصلٌ واجدٌ اليه ترجعُ فروعه ، وهو خلافُ التقدم . وهذا قياسُ أخذناه عن الخليل فإنه قال : الآخرُ نقيضُ المتقدم ، والآخرُ نقيضُ القدم ، تقول : مضى قدماً ، وتأخرَ أخراً وقال : وأخرَةُ الرُحْلِ وقادمته ومؤخرُ الرُحْلِ ومُقدَّمه ، قال : ولم يجيء مؤخرٌ مخففةً فى شيء من كلامهم إلا فى مؤخرِ العينِ ومُقدِّمِ العينِ فقط .

ومن هذا القياس : يفتك ببيعاً بأخرَةٍ أى نظريةً ، وما عرفته إلا بأخرَةٍ . قال الخليل : فعَلَ اللهُ بالأخيرِ ، أى بالأبعد . وجئتُ فى أخرياتِهِم وأخرى القوم ،

قال :

(أنا الذى وَلِدْتُ فى أُخْرَى الإِبِلِ)

قال أبو تراب :

تَقَدَّمَ هذا الشاهد من نقل اللسانِ ، وابن دُرَيْدٍ يقول : الْآخِرُ تَالِ لِلْأَوَّلِ ، وهو قَرِيبٌ تَمَّا مَضَى ذِكْرُهُ قال ابن فارس : إِلَّا أَنْ قَوْلَنَا : قال آخِرُ الرَّجُلَيْنِ ، وقال الْآخِرُ هو لِقَوْلِ ابن دُرَيْدٍ أَشَدُّ مُلَاءَمَةً وَأَحْسَنَ مِطَابَقَةً ، وَآخِرُ جَمَاعَةٍ أُخْرَى .

وقال الزمخشري فى الأساس : جاءوا عن آخِرِهِمْ ، والنهارُ يَجْرُ عن آخِرِ فَآخِرٍ - قال الزبيدي فى التاج : أى لساعةٍ فساعةٍ - قال الزمخشري : والناسُ يَرُدُّلون عن آخِرِ فَآخِرٍ ، وَالسُّرْمِثُ مِثْلُ آخِرَةِ الرَّحْلِ ، وَيَعْنُهُ بَيْعاً بِأَخِرَةٍ أَيْ بِنَظَرَةٍ مَعْنَى وَوَزْنًا ، وَهِيَ نَخْلَةٌ مِثْخَارٌ مِنْ نَخْلٍ مَآخِيزٍ .

ومن الْكِنَايَةِ : أَبْعَدَ اللَّهُ الْآخِرَ أَيْ مَنْ غَابَ عَنَّا وَبَعْدَ ، وَالْغَرَضُ الدُّعَاءُ لِلْحُضُورِ .

وقال الراغب فى المفردات : آخِرٌ يُقَابَلُ بِهِ الْأَوَّلُ ، وَآخِرٌ يُقَابَلُ بِهِ الْوَاحِدُ ، وَيُعْبَرُ بِالْدارِ الْآخِرَةِ عَنِ النَّشْأَةِ الثَّانِيَةِ ، كَمَا يُعْبَرُ بِالْدارِ الدُّنْيَا عَنِ النَّشْأَةِ الْأُولَى ، نَحْوُ : « وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ » وَرَبَّمَا تُرِكَ ذِكْرُ الدَّارِ نَحْوَ قَوْلِهِ : « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ » وَقَدْ تَوَصَّفَ الدَّارُ بِالْآخِرَةِ تَارَةً ، وَتُضَافُ إِلَيْهَا تَارَةً نَحْوُ : « وَلِلدَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ » وَقَالَ : « وَلَآجِرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » وَتَقْدِيرُ الْإِضَافَةِ : دَارِ الْحَيَاةِ الْآخِرَةِ .

وَأَخْرُ مَعْدُولٌ عَنْ تَقْدِيرِ مَا فِيهِ الْأَلْفُ وَاللَّامُ ، وَلَيْسَ لَهُ نَظِيرٌ فِي كَلَامِهِمْ ، فَإِنْ أَفْعَلٌ مِنْ كَذَا إِمَّا أَنْ يُذَكَّرَ مَعَهُ (مِنْ) لَفْظًا أَوْ تَقْدِيرًا فَلَا يُشْنَى وَلَا يُجْمَعُ وَلَا يُؤَنَّثُ ، وَإِمَّا أَنْ يُخَدَّفَ مِنْهُ (مِنْ) فَيَدْخُلُ عَلَيْهِ الْأَلْفُ وَاللَّامُ فَيُشْنَى وَيُجْمَعُ . وَهَذِهِ اللَّفْظَةُ مِنْ بَيْنِ أَخَوَاتِهَا جُوزَتْ فِيهَا ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ الْأَلْفِ وَاللَّامِ .

والتأخيرُ مُقَابِلٌ لِلتَّقْدِيمِ ، قَالَ تَعَالَى : « بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ » وَقَالَ : « مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » وَقَالَ : « إِنَّمَا نُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ » وَقَالَ : « رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ » .

وَبِعْتَهُ بِأَخْرَةِ أَى بِتَأْخِيرِ أَجَلِ كَقَوْلِهِ : بِنَظَرَةٍ ، وَقَوْلُهُمْ : أَبْعَدَ اللَّهُ الْآخِرَ أَى الْمُتَأَخَّرَ عَنِ الْفَضِيلَةِ وَعَنِ تَحْدِثِ الْحَقِّ .

وفى نزهة الأعين لابن الجوزى : الْآخِرُ مَا قَبْلَهُ سَابِقٌ ، وَسُمِّيَتِ الْآخِرَةُ آخِرَةً لِأَنَّهَا بَعْدَ الدُّنْيَا ، وَذَكَرَ أَهْلُ التَّفْسِيرِ أَنَّ الْآخِرَةَ فِي الْقُرْآنِ عَلَى سِتَّةِ أَجْزَاءٍ ، ثُمَّ ذَكَرَهَا . وَهِيَ الْقِيَامَةُ ، وَالْجَنَّةُ ، وَجَهَنَّمَ ، وَالْقَبْرِ ، وَالْمَرَّةُ الْآخِرَةُ ، وَهَذِهِ كُلُّهَا مَذْكُورَةٌ أَيْضًا فِي كِتَابِ الدَّمَاعَانِ ، إِلَّا أَنَّ ابْنَ الْجَوْزِيِّ زَادَ الْوَجْهَ السَّادِسَ وَهُوَ ذِكْرُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَأَدْخَلَهُ الدَّمَاعَانِ فِي الْمَرَّةِ الْآخِرَةِ . فَأَمَّا الْآخِرَةُ بِمَعْنَى الْقِيَامَةِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُنَّ » يَعْنِي الْبَعْثَ بَعْدَ الْمَوْتِ . وَقَالَ فِي سُورَةِ اللَّيْلِ : « وَإِنَّ لَنَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى » يَعْنِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ، وَنَحْوَهُ كَثِيرٌ ، كَقَوْلِهِ فِي الْبَقَرَةِ : « وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ » ، وَفِي النَّحْلِ : « إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ » .

وَأَمَّا الْآخِرَةُ بِمَعْنَى الْجَنَّةِ خَاصَّةً فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ : « وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ » يَعْنِي فِي الْجَنَّةِ مِنْ نَصِيبٍ . وَفِي الْقَصَصِ : « تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا » وَفِي الزُّحُرْفِ : « وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ » وَفِي عَتَقٍ : « وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ » .

وَأَمَّا الْآخِرَةُ بِمَعْنَى النَّارِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الزُّمَرِ : « سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ » يَعْنِي بِهِ النَّارَ « وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ » يَعْنِي بِهِ الْجَنَّةَ .

وَأَمَّا الْآخِرَةُ بِمَعْنَى الْقَبْرِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ إِبْرَاهِيمَ : « يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ » يَعْنِي الْقَبْرَ عِنْدَ مُسَاءَلَةِ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ .

وَأَمَّا الْآخِرَةُ الْمَرَّةُ الْآخِرَةُ مِنْ إِهْلَاكِ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْإِسْرَاءِ : « فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ » يَعْنِي وَعْدَ الْآخِرِ مِنَ الْعَذَابِينَ وَعَدَّهُمْ ، وَمِنْهُ

قوله في سورة (ص) : « ما سمعنا بهذا في المِلَّةِ الآخرة » يعنى المِلَّةُ الأخيرة وهى مِلَّةٌ كانت من قبلِ مِلَّتِهِ ولكنَّ المَعْنَى أنها كانت آخِرَ المِلَلِ قبلِ النبى صلى الله عليه وسلم .

قال أبو تراب :

وهذا هو الوجه السادس عند ابن الجوزى ودَجَّجَ الدامغانى فى المرة الأخيرة .
ولم يذكر هذه المادَّة الشعابى فى الأشباه والنظائر ، أَمَّا وَخَرَّ بِمَعْنَى أَخْرَفَ هِىَ لُغَةٌ عَامِيَّةٌ فى عصرنا ولا نعرفها فى المعاجم ، وإن كان الإبدال سائغاً بين الواو والألف كما بَوَّبَ له ابو الطَّيِّب .



(أَخَوُ)

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والخاء والواو ليس بأصل ، لأن الهمزة عندنا مبدلة من واو ، وكذلك الأَخِيَّةُ . ثم قال : الواو والخاء والحرف المَعْتَلُ : كلمة تَدُلُّ على سَيْرٍ وَقَصْدٍ ، يقال : وَخَيْتِ الناقةُ تَخِي وَخِيًا ، قال :
يَتَبَعْنَ وَخَى غَيْهَلٍ يَبَافٍ .
وهذا وَخِيُ فُلَانٍ ، أى سَمِعْتُهُ ، وما أَدْرَى أَيْنَ وَخَى ، أى تَوَجَّهَ .
قال أبو تراب :

ابن فارس يُريد بذلك أن الأَخَ سُمِّيَ أَخًا لَان قَصْدَهُ قَصْدُ أَخِيهِ ، لأنه عنده من وَخَى بمعنى قَصْدٍ ، وهو مذهب بعض النحاة ، تَدُلُّ عليه لغة طَيِّيء : وَاخَيْتُ فِي أَخِيَّتٍ ، وكذلك همزة الأَخِيَّةِ منقلبة عن الواو ، ووجه التسمية فيها أيضاً هو السير والقَصْدُ لأنها تَشْدُ الدَابَّةَ اليها ، وعندى أن هذه المادة تَدُلُّ على معنى الاشتراك والمُلَازمة كما سأتى وليس هذا في المقاييس .

وفى أساس الزمخشري : إِخْوَانُ الْوِدَادِ ، أَقْرَبُ مِنْ إِخْوَةِ الْوِلَادِ ، ومن المجاز : بين السَّماحةِ والحَمَاسَةِ تَأَخٍ ، ولَقِيْتُهُ بِأَخِي الشَّرِّ ، أى بخير ، وبأخى الخير أى بِشَرِّ ، وله عند الأمير أَخِيَّةٌ ثَابِتَةٌ ، وَشَدَذْتُ لَهُ أَخِيَّةً لَا يَحُلُّهَا الْمَهْرُ الْأَرْنُ ، وَشَدَّ اللهُ بَيْنَكُمَا أَوْ أَخِيَّ الْإِخَاءِ ، وَحَلَّ أَوْارِيَّ الرِّبَاءِ .

وقال الراغب فى المفردات : أَخٌ ، الْأَصْلُ أَخَوُ ، وهو الْمُشَارِكُ آخَرَ فى الْوِلَادَةِ مِنَ الطَّرْفَيْنِ أَوْ مِنْ أَحَدِهِمَا ، أَوْ مِنَ الرُّضَاعِ ، وَيُسْتَعَارُ فى كُلِّ مُشَارِكٍ لغيرِهِ فى الْقَبِيلَةِ ، أَوْ فى الدِّينِ ، أَوْ فى صُنْعَةٍ أَوْ فى مُعَامَلَةٍ أَوْ فى مَوَدَّةٍ ، وفى غير ذلك من المناسبات .

قال تعالى : « لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم » أى لِمُشَارِكِيهِمْ فى

الكفر ، وقال : « إنما المؤمنون إخوة » وقال : « يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتاً »
 وقوله : « فان كان له إخوة » أى إخوان وأخوات ، وقوله تعالى : « إخواناً على سُرُرٍ
 متقابلين » تنبيه على آتفاء المخالفة من بينهم .

والأختُ تأنث الأخ ، وجُعِلَ التاء فيه كالعوضِ من المحذوف منه وقوله :
 « يا أختَ هارونَ » يعنى أخته فى الصِّلاحِ لا فى النِّسْبَةِ ، وذلك كقولهم : يا أختِ
 تميمٍ ، وقوله : « أختا عادٍ » سَمَّاهُ أختاً تنبيهاً على إشفاقه عليهم شَفَقَةً الأخِ على
 أخيه ، وعلى هذا قوله : والى ثمودَ أخاهم ، وقوله : « والى عادٍ أخاهم » وقوله :
 « والى مدينَ أخاهم » وقوله : « وما نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا » أى من
 الآية التى تَقَدَّمَتْها ، وسَمَّاهَا أختاً لها لإشراكهما فى الصِّحَّةِ والإِنابةِ والصِّدْقِ . وقوله
 تعالى : « كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا » إشارة الى أوليائهم المذكورين فى نحو قوله :
 « أوليائهم الطَّاغُوتُ » .

وتَأَخَّيْتُ أى تَحَرَّيْتُ تَحَرَّيْتُ لِأَخٍ . واعتَبِرَ من الأخوةِ مَعْنَى الْمُلَازِمَةِ
 فقيل : أَخِيَّةُ الدَّائِيَةِ .

وفى لسان ابن منظور : الأخ من النَّسَبِ معروف ، وقد يكون الصديق
 والصاحب ، والأختا ، مَقْصُورٌ ، والأخو : لُغَتَانِ فِيهِ حَكَاهُمَا ابن الأعرابى ، وأنشد
 جُلَيْجِ الأَعْيُورِ :

قد قلت يوماً والركابُ كأنها قواربُ طيرٍ حانَ منها وُروُدُها
 لإخوينَ كانا خيرَ أخوينَ شَيْمَةً وأسرعهُ فى حاجةٍ لى أريدُها

حَلَّ (أسرعهُ) على معنى (خيرَ أخوينِ) وأسرعهُ كقوله :
 شرَّ يَوْمَيْهَا وأغواهُ لها .

وهذا نادرٌ . وأما كُرَاعُ فقال : أَخُو بُسُكُونِ الخاء ، وتَنَبَّيْتُه أَخَوَانِ بفتح الخاء . قال
 ابن سِينَةَ : ولا أَدْرِى كيف هذا ؟

قال ابن برى عند قوله : تقول فى الثنية أخوان ، قال : ونحى فى الشعر
أخوان ، وأنشد بيت خلیج أيضاً :

لأخوين كانا خير أخوين شيمۃ الخ .

وقال الأزهرى فى التهذيب : الأخ الواحد ، والاثنان أخوان ، والجمع إخوان
وأخوة .

وقال الجوهري فى الصحاح : الأخ أصله أخو بالتحريك ، لأنه جمع على آخاء
مثل آباء ، والذاهب منه واو ، لأنك تقول فى الثنية : أخوان وبعض العرب
يقول : أخان على النقص ، ويجمع أيضاً على إخوان مثل حرب وخربان ، وعلى
إخوة وأخوة - عن الفراء - وقد يتسع فيه فيراؤه الاثنان كقوله تعالى : « فان كان له
إخوة ، وهذا كقولك : إنا فعلنا ونحن فعلنا ، وأنتم أثنان .

وقال ابن سيده : وحكى سيبويه : لا أخا ، فأعلم ، لك ، فقوله :
(فأعلم) اعتراض بين المضاف والمضاف اليه ، كذا الظاهر . وأجاز ابوعلي أن
يكون (لك) خبراً ويكون (أخا) مقصوراً تاماً غير مضاف كقولك : لا عصاك ،
والجمع من كل ذلك أخون وآخاء وإخوان وأخوان وإخوة وأخوة بالضم هذا قول
أهل اللغة .

وأما سيبويه فالأخوة بالضم عنده اسم للجمع ، وليس بجمع لأن فعلاً ليس
مما يكسر على فعله ، ويدل على أن أخاً فعل مفتوحة العين جمعهم آياها على أفعال
نحو آخاء ، حكاه سيبويه عن يونس وأنشد ابوعلي :

وجذتم بنيكم دوننا إذ نسبتمو وأئى بنى الآخاء تبو مناسبه

وحكى اللحياني فى جمعه أخوة ، قال : وعندى أنه أخو على فعل ، ثم
لحق الهاء لتانيث الجمع كالبعولة والفحولة .

ولا يقال أخو وأبو الأ مضافاً ، تقول : هذا أخوك ، وأبوك ، ومررت بأخيك
وأبيك ، ورأيت أخاك وأباك ، وكذلك حموك وهنوك وفوك وذو مال ، فهذه الستة

الاسماء لا تكون مُوحَّدةً إلّا مُضَافَةً وإعرابُها في الواو والياء والألف ، لان الواو فيها وإن كانت من نفس الكلمة ففيها دليلٌ على الرُّفْعِ ، وفي الياء دليلٌ على الخَفْضِ ، وفي الألف دليلٌ على النُّصْبِ .

قال ابن بَرَى عند قوله : لا تكون مُوحَّدةً إلّا مُضَافَةً وإعرابُها في الواو والالف والياء قال : ويموز أن لا تُضاف وتُغَرَّبَ بالحركاتِ نَحْوُ : هذا أبٌ وأخٌ وحَمٌ وقَمٌ ما خلا قَوْلَهُمْ : ذو مالٍ فَأنه لا يكون إلّا مُضَافاً .

وأما قوله عز وجل : « فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ » فان الجَمْعَ هُنَا موضوع موضعَ الاثنين ، لأنَّ الاثنينَ يُوجِبَانِ لها السُّدُسَ .
والنسبةُ الى الأخِ أَخَوِيٌّ ، وكذلك الى الأختِ ، لأنك تقول : أَخَوَاتُ ، وكان يونسُ يقول : أَخِيٌّ ، وليس بقياسٍ .

وقوله عز وجل : « وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ » يعنى بإخوانهم الشياطينَ لأنَّ الكُفَّارَ إِخْوَانُ الشياطينِ ، وقوله : « إِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ » أى قد دَرَأَ عنهم إيمانهم وتوتنهم إثمَ كُفْرِهِمْ ونَكْبِهِم العُهودَ .

وقوله عز وجل : « وإلى عادٍ أخاهم هُوداً » ونَحْوُهُ قال الزُّجَاجُ : قيل في الانبياء أخوهم وإن كانوا كُفَرَةً ، لأنَّه إنما يعنى أَنه قد أتاهم بَشَرٌ مِثْلَهُمْ من وَلَدِ أبيهم آدم عليه السلام ، وهو أَحَجُّ ، وجائزٌ أن يكون أخاهم لأنَّه من قومهم فيكون أَفْهَمَ لهم بأن يأخذوه عن رجلٍ منهم .

وقولهم : فلانُ أخو كُرْبِيَّةٍ وأخو لُزْبِيَّةٍ وما أشَبَهَ ذلك أى صاحبُها ، وقولهم : إِخْوَانُ الْعِزَاءِ ، وإِخْوَانُ الْعَمَلِ وما أشَبَهَ ذلك ، إنما يريدون أصحابَه ومُلازِمِيَه وقد يجوز أن يَغْنُوا به أَنهم إِخْوَانُهُ أى إِخْوَتُهُ الذين وَلِدُوا معه ، وإن لم يُولِدِ الْعِزَاءُ ولا الْعَمَلُ ولا غيرُ ذلك من الاغراضِ ، غير أَنَّا لم نَسْمَعْهُمْ يقولون إِخْوَةُ الْعِزَاءِ وإِخْوَةُ الْعَمَلِ ولا غيرَهما ، إنما هو إِخْوَانُ ، ولو قالوه لَجَازَ . وكلُّ ذلك على المَثَلِ ، قال لبيدٌ :

لِنَّمَا يَنْجَحُ إِخْوَانُ الْعَمَلِ .

يعنى مَنْ دَابَّ وَتَحَرَّكَ وَلَمْ يُقِمَّ ، قَالَ الرَّاعِي :

عَلَى الشُّوقِ إِخْوَانُ الْعَزَاءِ هَيَّوْجُ .

أَيُّ الَّذِينَ يَضْبِرُونَ فَلَا يَجْزِعُونَ وَلَا يَخْشَعُونَ ، وَالَّذِينَ هُمْ أَشِقَاءُ الْعَمَلِ وَالْعَزَاءِ وَقَالُوا : الرُّمُحُ أَخْوَاكُمْ وَرُبَّمَا خَانَكَ ، وَأَكْثَرُ مَا يُسْتَعْمَلُ الْإِخْوَانُ فِي الْأَصْدِقَاءِ وَالْإِخْوَةِ فِي الْوَلَادَةِ ، وَقَدْ جُمِعَ بِالْوَاوِ وَالنُّونِ ، قَالَ عَقِيلُ بْنُ عُفْلَةَ الْمُرِّي :

وَكُنْتُ لِمَنْ كَثُرَ بَنِي الْأَخِينَا
قَالَ ابْنُ بَرَى : وَصَوَابُهُ : وَكَانَ بَنُو قَزَارَةَ شَرَّ قَوْمٍ .

قَالَ : وَمِثْلُهُ قَوْلُ عَبَّاسِ بْنِ مِرْدَاسٍ السُّلَمِيِّ :

فَقُلْنَا أَسْلِمُوا إِنَّا أَخْوَاكُمْ فَقَدْ سَلِمْتُ مِنَ الْإِخْنِ الصُّدُورُ

قَالَ الْأَزْهَرِيُّ فِي التَّهْذِيبِ : هُمُ الْإِخْوَةُ إِذَا كَانُوا لِأَبٍ ، وَهُمْ الْإِخْوَانُ إِذَا لَمْ يَكُونُوا لِأَبٍ . قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : قَالَ أَهْلُ الْبَصْرَةِ أَجْمَعُونَ : الْإِخْوَةُ فِي النَّسَبِ ، وَالْإِخْوَانُ فِي الصَّدَاقَةِ ، تَقُولُ : قَالَ رَجُلٌ مِنْ إِخْوَانِي ، وَأَصْدِقَائِي ، فَإِذَا كَانَ أَخَاهُ فِي النَّسَبِ قَالُوا : إِخْوَتِي ، قَالَ : وَهَذَا غَلَطٌ يُقَالُ لِلْأَصْدِقَاءِ وَغَيْرِ الْأَصْدِقَاءِ إِخْوَةُ وَإِخْوَانٌ ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » وَلَمْ يَغْنِ النَّسَبُ ، وَقَالَ : « أَوْ بَيُوتُ إِخْوَانِكُمْ » وَهَذَا فِي النَّسَبِ ، وَقَالَ : « فَمِنْ إِخْوَانِكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ » .

وَالْأَخْتُ أَتَتْهُ الْأَخُ ، صِغَةً عَلَى غَيْرِ بِنَاءِ الْمَذْكَرِ ، وَالتَّاءُ بَدَلٌ مِنَ الْوَاوِ ، وَزُنْهَا فَعْلَةٌ ، فَتَقْلُوهَا إِلَى فَعْلٍ ، وَأَخَقَّتْهَا التَّاءُ الْمُبْدَلَةُ مِنْ لَا يَهْمَا بِوَزْنِ فَعْلٍ ، فَقَالُوا : أَخْتُ ، وَلَيْسَتْ التَّاءُ فِيهَا بِعَلَامَةٍ تَأْنِيثٍ كَمَا ظَنُّ مَنْ لَا خِبْرَةَ لَهُ بِهَذَا الشَّانِ ، وَذَلِكَ لِسُكُونِ مَا قَبْلَهَا ، هَذَا مَذْهَبُ سِيبَوَيْهِ ، وَهُوَ الصَّحِيحُ ، وَقَدْ نَصَّ عَلَيْهِ فِي

باب ما لا يَنْصَرِفُ ، فقال : لو سَمَّيْتُ بها رجلاً لَصَرَفْتُها معرفةً ، ولو كانت للتأنيث لَمَا انْصَرَفَ الاسمُ ، على أن سيبويه قد تَسَمَّحَ في بَعْضِ الفاظِهِ في الْكِتَابِ ، فقال : هي علامةُ تَأْنِيثٍ ، وَأَمَّا ذَلِكَ تَجَوُّزُ مِنْهُ فِي اللفظِ لِأَنَّهُ أَرْسَلَهُ غُفْلاً ، وقد قَيَّدَهُ فِي باب ما لا يَنْصَرِفُ ، والأَخْذُ بقوله الْمُعَلَّلِ أَقْوَى مِنَ الْأَخْذِ بقوله الْغُفْلِ الْمُرْسَلِ ، وَوَجْهُ تَجَوُّزِهِ أَنَّهُ لَمَّا كَانَتِ التَّاءُ لَا تُبَدَّلُ مِنَ الْوَائِ فِيهَا إِلَّا مَعَ الْمُؤَنَّثِ صَارَتْ كَأَنَّهَا عِلَامَةٌ تَأْنِيثٍ ، وَأَعْنَى بِالصُّيغَةِ فِيهَا بِنَاءُهَا عَلَى فُعْلٍ وَأَصْلُهَا فَعَلٌ وَإِبْدَالُ الْوَائِ فِيهَا لِإِزْمٍ ، لِأَنَّ هَذَا عَمَلٌ اخْتَصَّ بِهِ الْمُؤَنَّثُ ، وَالْجَمْعُ أَخَوَاتُ .

وقال الليث : تاء الأختِ أَصْلُهَا هاءُ التَّأْنِيثِ . قال الخليل : تَأْنِيثُ الْأَخِ أَخْتُ ، وَتَأْوُهَا هَاءُ ، وَأَخْتَانٍ وَأَخَوَاتُ ، قال : وَالْأَخُ كَانَ تَأْسِيسُ أَصْلٍ بِنَائِهِ عَلَى فَعْلٍ بَثَلَاتٍ مُتَحَرِّكَاتٍ ، وَكَذَلِكَ الْأَبُ ، فَاسْتَقْلَمُوا ذَلِكَ وَالْقَوَا الْوَائِ ، وَفِيهَا ثَلَاثَةُ أَشْيَاءَ حَرْفٌ وَصَرَفٌ ، وَصَوْتُ ، فَرُبَّمَا أَلْقَوْا الْوَائِ وَالْيَاءَ بَصَرَفِهَا فَأَبْقَوْا مِنْهَا الصَّوْتَ ، فَاعْتَمَدَ الصَّوْتُ عَلَى حَرَكَةِ مَا قَبْلَهُ ، فَإِنْ كَانَتِ الْحَرَكَةُ فَتْحَةً صَارَ الصَّوْتُ مِنْهَا أَلِفًا لَيِّنَةً ، وَإِنْ كَانَتِ ضَمَّةً صَارَ مَعَهَا وَاوًا لَيِّنَةً ، وَإِنْ كَانَتِ كَسْرَةً صَارَ مَعَهَا يَاءٌ لَيِّنَةً ، فَاعْتَمَدَ صَوْتُ وَاوِ الْأَخِ عَلَى فَتْحِ الْخَاءِ ، فَصَارَ مَعَهَا أَلِفًا لَيِّنَةً أَخَا ، وَكَذَلِكَ أَبَا ، فَأَمَّا الْأَلِفُ اللَّيِّنَةُ فِي مَوْضِعِ الْفَتْحِ كَقَوْلِكَ أَخَا وَكَذَلِكَ أَبَا كَأَلِفِ رَبِّا وَغَرَّا وَنَحْوِ ذَلِكَ وَكَذَلِكَ أَبَا ثُمَّ أَلْقَوْا الْأَلِفَ اسْتِخْفَافًا لِكثْرَةِ اسْتِعْمَالِهِمْ ، وَبَقِيَتْ الْخَاءُ عَلَى حَرَكَتِهَا فَجَرَتْ عَلَى وَجْهِ النُّحُولِ قِصَرِ الْأِسْمِ ، فَإِذَا لَمْ يُضَيَّفُوهُ قُوَّةً بِالتَّنْوِينِ ، وَإِذَا أَضَافُوا لَمْ يَحْسَنِ التَّنْوِينُ فِي الْإِضَافَةِ فَقُوَّةُ بَالِدٌ فَقَالُوا : أَخَوُ وَأَخِي وَأَخَا ، تَقُولُ : أَخَوْتُ أَخُو صَدِيقٍ ، وَأَخَوْتُ أَخًا صَالِحًا فَإِذَا تَنَوَّأُوا قَالُوا : أَخَوَانٍ وَأَبَوَانٍ ، لِأَنَّ الْأِسْمَ مُتَحَرِّكُ الْحَشْوِ فَلَمْ تَصِيرْ حَرَكَتُهُ خَلْفًا مِنَ الْوَائِ السَّاقِطِ ، كَمَا صَارَتْ حَرَكَةُ الدَّالِ مِنَ الْيَدِ ، وَحَرَكَةُ الْمِيمِ مِنَ الدَّمِ فَقَالُوا : دَمَانٍ وَيَدَانٍ ، وَقَدْ جَاءَ فِي الشُّعْرِ دَمَيَانٍ كَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

فَلَوْ أَنَا عَلَى حَجَرٍ ذُبَحْنَا جَرَى الدَّمِيَانِ بِالْحَبَرِ الْيَقِينِ

وَأَمَّا قَالَ : الدَّمِيَّانِ عَلَى الدِّمَا كَقَوْلِكَ : دِمِي وَجْهٌ فَلَانٍ أَشَدُّ الدِّمَا ، فَحَرَكُ
الْحَشَوِ ، وَكَذَلِكَ قَالُوا : أَخَوَانِ .

وقال الليث : الْأَخْتُ كَانَ حَذْفُهَا أَخَةً فَصَارَ الْإِعْرَابُ عَلَى الْهَاءِ وَالْخَاءِ فِي
مَوْضِعِ رَفْعٍ ، وَلَكِنَّهَا انْفَتَحَتْ بِحَالِ هَاءِ التَّانِيثِ فَاعْتَمَدَتْ عَلَيْهِ ، لِأَنَّهَا لَا تَعْتَمِدُ
الْأَ عَلَى حَرْفٍ مُتَحَرِّكِ بِالْفَتْحَةِ ، وَأُسْكِنَتِ الْخَاءُ فَحُولَ صَرْفُهَا عَلَى الْأَلِفِ وَصَارَتْ
الْهَاءُ تَاءً كَأَنَّهَا مِنْ أَصْلِ الْكَلِمَةِ ، وَوَقَعَ الْإِعْرَابُ عَلَى التَّاءِ وَالزَّيْمِ الضَّمَّةُ الَّتِي
كَانَتْ فِي الْخَاءِ الْأَلِفَ ، وَكَذَلِكَ نَحْوُ ذَلِكَ ، فَافْهَمْ .

وقال بعضهم : الْأَخُ كَانَ فِي الْأَصْلِ أَخَوْ فُحِذِفَتِ الْوَاوُ لِأَنَّهَا وَقَعَتْ طَرَفًا ،
وَحُرِّكَتِ الْخَاءُ ، وَكَذَلِكَ الْأَبُ كَانَ فِي الْأَصْلِ أَبَوُ ، وَأَمَّا الْأَخْتُ فَهِيَ فِي الْأَصْلِ
أَخُوَّةٌ فُحِذِفَتِ الْوَاوُ كَمَا حُذِفَتْ مِنَ الْأَخِ وَجُعِلَتِ الْهَاءُ تَاءً ، فَتَقَلَّتْ ضَمَّةُ الْوَاوِ
الْمَحذُوفَةِ إِلَى الْأَلِفِ فَقِيلَ : أَخْتُ ، وَالْوَاوُ أَخْتُ الضَّمَّةُ .

وقال بعضُ النحويين : سُمِّيَ الْأَخُ أَخًا لِأَن قَصْدَهُ قَصْدُ أَخِيهِ ، وَأَصْلُهُ مِنْ
وَخَى أَيْ قَصَدَ ، فَقَلِبَتِ الْوَاوُ هَمْزَةً .

قال المبرد : الْأَبُ وَالْأَخُ ذَهَبَ مِنْهَا الْوَاوُ ، تَقُولُ فِي التَّثْنَةِ أَبَوَانِ وَأَخَوَانِ ، وَلَمْ
يُسْكَنْهُمَا أَوَائِلُهُمَا لِئَلَّا تَدْخُلَ أَلِفُ الْوَصْلِ ، وَهِيَ هَمْزَةٌ عَلَى الْهَمْزَةِ الَّتِي فِي أَوَائِلِهِمَا كَمَا
فَعَلُوا فِي الْإِبْنِ وَالْإِسْمِ اللَّذَيْنِ بَيْنَا عَلَى سَكُونِ أَوَائِلِهِمَا ، فَدَخَلَتْهُمَا أَلِفُ الْوَصْلِ .
قال الجوهري : وَأَخْتُ بَيِّنَةُ الْأَخُوَّةِ ، وَأَمَّا قَالُوا : أَخْتُ بِالضَّمِّ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ
الذَّاهِبَ مِنْهُ وَاوُ ، وَصَحَّ ذَلِكَ فِيهَا دُونَ الْأَخِ لِأَجْلِ التَّاءِ الَّتِي ثَبَّتَتْ فِي الْوَصْلِ
وَالْوَقْفِ كَالِاسْمِ الثَّلَاثِيِّ .

وقالوا : رَمَاهُ اللَّهُ بَلِيلَةً لَا أَخْتَ لَهَا ، وَهِيَ لَيْلَةٌ يَمُوتُ ، وَأَخِي الرَّجُلُ مُوَاخَاةٌ
وَإِخَاءٌ ، وَوِخَاءٌ ، وَالْعَامَّةُ تَقُولُ : وَإِخَاهُ .

قال ابنُ بَرِّي : حَكَى أَبُو عُبَيْدٍ فِي الْغَرِيبِ الْمُصَنَّفِ ، وَرَوَاهُ عَنْ الزُّيْدِيِّينَ :
أَخَيْتُ وَوَأَخَيْتُ ، وَأَسَيْتُ وَوَأَسَيْتُ ، وَأَكَلْتُ وَوَأَكَلْتُ ، وَوَجْهٌ ذَلِكَ مِنْ جِهَةٍ

القياس هو حمل الماضي على المستقبل ، إذ كانوا يقولون : يُواخى ، بقلب الهمزة
واواً على التخفيف ، وقيل : إن واخاه لغة ضعيفة . وقيل : هى بدل .

قال ابن سيده : وأرى الروحاء عليها ، والاسم الأخوة ، تقول : بينى وبينه
أخوة وإخاء ، وتقول : آخيته على مثال فاعلته ، قال : ولغة طىء : واخيته ،
وتقول : هذا رجل من آخائى ، بوزن أفعالى ، أنى من إخوانى ، وما كنت أخواً ،
ولقد تأخيت ، وآخيت ، وأخوت ، تأخو أخوة ، وتأخياً على تفاعلاً ، وتأخيت أخواً
أى آتخذت أخواً .

وفى الحديث أن النبى ﷺ آخى بين المهاجرين والأنصار ، أى ألف بينهم
بأخوة الإسلام والايان .
قال الليث : الإخاء المزاخاة والتأخى ، والأخوة قرابة الأخ ، والتأخى اتخاذ
الإخوان .

وفى صفة أبى بكر رضى الله عنه : لو كنت متخذاً خليلاً لآتخذت أبا بكر
خليلاً ، ولكن أخوة الإسلام . قال ابن الأثير : كذا جاء فى رواية ، وهى لغة فى
الأخوة .

وأخوت عشرة ، أى كنت لهم أخواً ، وتأخى الرجل آتخذهُ أخواً أو دعاه أخواً ،
ولا أخوا لك بفلان ، أى ليس لك بأخ ، قال النابغة :

وأبلغ بنى ذبيان أن لا أخوا لهم يعبس إذا حلوا الدماخ فأظلموا
وقوله :

ألا بكر الناعمى بأوس بن خالد أخى الشئوة الغراء والزمن المخل
وقول الآخر :

ألا هلك ابن قرآن الحميد أبو عمرو أخو الجلى يزيد

قال ابن سَيِّدَه : قد يجوز أن يَعْنِيَا بِالْأَخِ هُنَا الَّذِي يَكْفِيهِمَا ، وَيُعِينُ عَلَيْهِمَا
فَيَعُودُ إِلَى مَعْنَى الصُّحْبَةِ ، وقد يكون أَنَّهُمَا يَفْعَلَانِ فِيهِمَا الْفِعْلَ الْحَسَنَ فَيُكْسِبَانِهِ الثَّنَاءَ
وَالْحَمْدَ ، فَكَانَهُ لَذَلِكَ أَخُ لَهَا ، وقوله :

وَالْخَمْرُ لَيْسَتْ مِنْ أَخِيكَ ولكن قد تُفْرُ بِأَمِنْ الْحِلْمِ

فَسَّرَهُ ابن الأعرابي فقال : مَعْنَاهُ أَنَّهُ لَيْسَتْ بِمُحَابَبَتِكَ فَتَكْفُ عَنْكَ بِأَسْهَا ،
ولكنها تَنْمِي فِي رَأْسِكَ ، قال : وعندي أن (أَخِيكَ) ههنا جَمْعُ أَخٍ لِأَنَّ التَّبَعِيضَ
يَقْتَضِي ذَلِكَ ، قال : وقد يجوز أن يكون الْأَخُ ههنا واحداً يَعْنِي بِهِ الْجَمْعَ كَمَا يَقَعُ
الصَّدِيقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ ، قال تعالى : « وَلَا يَسْأَلُ حِمِيمٌ حَمِيماً يُبْصِرُ وَهُمْ » ، وقال
الشاعر :

دَعَهَا فَمَا التَّخَوُّيُّ مِنْ صَدِيقِهَا .

ويقال : تَرَكْتُهُ بِأَخِي الْخَيْرِ أَيْ تَرَكْتُهُ بِشَرٍّ ، وَحَكَى اللَّحْيَانُ عَنْ أَبِي الدُّنْيَارِ
وَأَبِي زِيَادٍ : الْقَوْمُ بِأَخِي الشَّرِّ أَيْ بِشَرٍّ ، وَتَأَخَّيْتُ الشَّيْءَ : مِثْلُ تَحَرُّيْتُهُ . وقال
الأصمعي في قوله : لَا أَكَلَّمُهُ إِلَّا أَخَا السَّرَارِ أَيْ مِثْلَ السَّرَارِ ، ويُقال : لَقِيَ فُلَانٌ
أَخَا الْمَوْتِ أَيْ مِثْلَ الْمَوْتِ ، وأنشد :

لَقَدْ عَلِقْتُ كَفَى عَسِيّاً بِكَزَّةٍ صَلاً آرِزَ لَأَقَى أَخَا الْمَوْتِ جَاذِبُهُ
وقال امرؤ القيس : -

قال أبو تراب : والسياق مختلف عما في الديوان ومعجم ياقوت -

عَشِيَّةَ جَاوَزْنَا حَمَاءَ وَسِيرْنَا أَخُو الْجَهْدِ لَا يُلَوِي عَلَى مَنْ تَعَذَّرَا
أَيْ سِيرْنَا جَاهِدُ ، وَالْأَرْزُ : الضُّيقُ وَالْاِكْتِنَاؤُ ، يقال : دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَكَانَ
مَارِزاً أَيْ غَاصّاً بِأَهْلِهِ ، هَذَا كُلُّهُ مِنْ ذَوَاتِ الْأَلِفِ .
قال أبو تراب :

ورواية الديوان وياقوت :

تَقَطَّعَ أَسْبَابَ اللَّبَانَةِ وَالْمَوَى عَشِيَّةَ رُخْنًا مِنْ حِمَاةٍ وَشَيْرَا
بَسِيرٍ يَضِجُ الْعَوْدُ مِنْهُ أَخُو الْجَهْدِ لَا يُلَوَّى عَلَى مَنْ تَعَذَّرَا

ومن ذواتِ الباءِ الأَخِيَّةُ والأَخِيَّةُ بالمدِّ والتشديدِ واحدةُ الأَوَاحِي :
عَوْدٌ يُعَرَّضُ فِي الْحَائِطِ وَيُذْفَنُ طَرَفَاهُ فِيهِ ، وَيَصِيرُ وَسْطُهُ كَالْعُرْوَةِ تُشَدُّ إِلَيْهِ الدَّابَّةُ .
وقال ابنُ السِّكِّيتِ : هُوَ أَنْ يُذْفَنَ طَرَفَا قِطْعَةٍ مِنَ الْحَبْلِ فِي الْأَرْضِ ، وَفِيهِ
عُصْبَةٌ أَوْ حَجَرٌ ، وَيَظْهَرُ مِنْهُ مِثْلُ عُرْوَةٍ تُشَدُّ إِلَيْهِ الدَّابَّةُ ، وَقِيلَ : هُوَ حَبْلٌ يُذْفَنُ فِي
الْأَرْضِ وَيَبْرُزُ طَرَفُهُ فَيُشَدُّ بِهِ .

قال أبو منصور : سمعتُ بعضَ الْعَرَبِ يَقُولُ لِلْحَبْلِ الَّذِي يُذْفَنُ فِي الْأَرْضِ
مَثْنِيًّا وَيَبْرُزُ طَرَفَاهُ الْآخِرَانِ شِبْهَ حَلْقَةٍ ، وَتُشَدُّ بِهِ الدَّابَّةُ : آخِيَّةٌ . وقال أعرابيٌّ لِآخَرٍ :
أَخِي لِي آخِيَّةٌ أَرْبُطُ إِلَيْهَا مُهْرِي ، وَإِنَّمَا تُؤَخِّي الْآخِيَّةُ فِي سُهولةِ الْأَرْضِينَ لِأَنَّهَا أَرْفَقُ
بِالْحَبْلِ مِنَ الْأَوْتَادِ النَّاشِزَةِ عَنِ الْأَرْضِ ، وَهِيَ أَثْبَتُ فِي الْأَرْضِ السَّهْلَةِ مِنَ الْوَتِدِ ،
وَيُقَالُ لِلْآخِيَّةِ الْإِذْرُونُ ، وَالْجَمْعُ الْأَدَارِينُ .

وفي الحديثِ عن أبي سعيدٍ الْخُدْرِيِّ : مَثَلُ الْمُؤْمِنِ وَالْإِيمَانِ كَمَثَلِ الْفَرَسِ فِي
آخِيَّتِهِ يَجُولُ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى آخِيَّتِهِ ، وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَسْهُو ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى الْإِيمَانِ . ومعنى
الحديثِ أَنَّهُ يَتَعَدَّى عَنْ رَبِّهِ بِالذَّنْبِ وَأَضَلَّ إِيْمَانَهُ ثَابِتٌ . وَالْجَمْعُ أَخْيَا وَأَوَاحِيٌّ
مُشَدَّدًا ، وَالْأَخْيَا عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ ، مِثْلُ خَطِيئَةٍ وَخَطَايَا ، وَعِلَّتْهَا كِبَالُهَا .

قال أبو عبيد : الْآخِيَّةُ الْعُرْوَةُ تُشَدُّ بِهَا الدَّابَّةُ مَثْنِيَّةً فِي الْأَرْضِ ، وَفِي الْحَدِيثِ :
لَا تَجْعَلُوا ظُهُورَكُمْ كَأَخْيَا الدَّوَابِّ - يَعْنِي فِي الصَّلَاةِ - أَيْ لَا تَقُوسُوهَا فِي الصَّلَاةِ حَتَّى
تَصِيرَ كَهَذِهِ الْعُرَى .

وَلِفُلَانٍ عِنْدَ الْأَمِيرِ آخِيَّةٌ ثَابِتَةٌ ، وَالْفِعْلُ أَخَيْتُ آخِيَّةً تَأْخِيَّةً ، قَالَ : وَتَأَخَيْتُ
أَنَا اسْتِثْقَاةً مِنْ آخِيَّةِ الْعَوْدِ ، وَهِيَ فِي تَقْدِيرِ الْفِعْلِ فَاعُولَةٌ ، قَالَ : وَيُقَالُ : آخِيَّةٌ
بِالتَّخْفِيفِ ، وَيُقَالُ : أَخَى فُلَانٌ فِي فُلَانٍ آخِيَّةً فَكَفَرَهَا إِذَا أَصْطَنَعَهُ وَأَسَدَى إِلَيْهِ ،
وَقَالَ الْكُمَيْتُ :

سَتَلَقُّونَ مَا آخِيَكُمْ فِي عَدُوِّكُمْ عَلَيْكُمْ إِذَا مَا الْحَرْبُ نَارَ عَكُوبِهَا

(ما) صِلَةٌ ، ويجوز أن تكون (ما) بمعنى أَيْ ، كأنه قال : سَتَلَقُّونَ أَيْ شَيْءَ آخِيَكُمْ فِي عَدُوِّكُمْ ، وقد أَخِيْتُ لِلدَّائِيَةِ تَأَخِيَةً ، وَتَأَخَيْتُ الْأَخِيَّةَ .
وَالْأَخِيَّةُ لَا غَيْرَ : الطُّنْبُ ، وَالْأَخِيَّةُ أَيْضاً : الْحَرَمَةُ ، وَالذَّمَّةُ ، تقول : لِفُلَانٍ أَوَاخِي وَأَسْبَابُ تُرْعَى .

وفي حديث عمر رضي الله عنه أنه قال للعباس رضي الله عنه أنت أخية آباء رسول الله ﷺ ؛ أراد بالأخية البقية ، يقال : له عندي أخية أَيْ مَاتَةَ قُوَّةٍ وَوَسِيلَةَ قَرِيْبَةٍ ، كأنه أراد : أنت الذي يُسْتَنَدُّ إِلَيْهِ مِنْ أَصْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَتُمْسِكُ بِهِ .
وقوله في حديث ابن عمر رضي الله عنهما : يَتَأَخَى مُنَاحَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَيْ يَتَحَرَّى وَيَقْصِدُ ، ويقال فيه بالواو أيضاً ، وهو الْأَكْثَرُ .

وفي حديث السُّجُودِ : الرَّجُلُ يُؤَخِّي الْمَرْأَةَ تَحْتَفِزُ . أَخَى الرَّجُلُ إِذَا جَلَسَ عَلَى قَدَمِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى .

قال ابن الأثير : هكذا جاء في بَعْضِ كُتُبِ الْغَرِيبِ فِي حَرْفِ الْهَمْزَةِ قَالَ :
وَالرَّوَايَةُ الْمَعْرُوفَةُ أَنَّهَا هُوَ الرَّجُلُ يُخَوِّي الْمَرْأَةَ تَحْتَفِزُ ، وَالتَّخْوِيَةُ أَنْ يَجَافِيَ بَطْنَهُ عَنِ الْأَرْضِ وَيَرْفَعَهَا .

وذكر الثعالبي في الأشباه والنظائر للأخ خمسة وجوه في القرآن ، ومثله ذكر ابن الجوزي في نزهة الأعين ، وزاد الدامغانى فجعلها سبعة وجوه في كتاب الوجوه والنظائر .

قال الثعالبي : الْأَخُ هُوَ فِي الْأَصْلِ لِمَا كَانَ مِنَ النَّسَبِ ، ثُمَّ يُسْتَعَارُ فِي مَوَاضِعَ ، وَقِيلَ أَيْضاً سُمِّيَ الْأَخْوَانُ لِتَأَخَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لِمَا يَتَأَخَاهُ الْآخَرُ ، وَهُوَ فِي الْقُرْآنِ عَلَى خَمْسَةِ مَعَانٍ .

الأول : الْأَخُ مِنَ الْأَبِ وَالْأُمِّ أَوْ مِنْ أَحَدِهِمَا ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي النَّسَاءِ :
« فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ » وَفِي الْمَائِدَةِ : « فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ » قَالَ

الدامغانى : يعنى به أخاه من أبيه وأُمّه ، وقال تعالى فيها : « فَأَوَارَى سَوَاءَ أُخَى » كقوله فى النساء : « وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ » .

وقال ابن الجوزى : الأخ اسمٌ يرادُ به المُساوئ والمُعادلُ ، والظاهرُ فى التعارف أنه يقال فى النسب ثم يُستعار فى مواضع تدلُّ عليها القرينة وحكى ابن فارس عن بعض العلماء أنه قال : سُمى الأخوان لتأخى كلٍّ واحدٍ منهما ما يتأخاه الآخرُ ، والإخاء ما يكون بين الأخوين ، قال : وذكر أن الإخوة للولادة والإخوان الأصدقاء .

قال أبو تراب :

نصّ ابن فارس هذا ليس فى المقاييس فى النسخة التى بين أيدينا ، ولعلّ فيها نقصاً ، فان ابن فارس ذكر فى الأخ أنه فصلّ هذه المادة فى الواو لأن الهمزة أصلها واو عنده ؛ ورأيناه فى الواو قصر فى التفصيل ولم يذكر مشتقاتها ، فظهر أن فى النسخة بترأ ولم يتنبه لذا محققه عبدالسلام هارون .

وجدنا نصّ ابن فارس المذكور فى المُجمل له قال فيه : وَلَعَلَّ الْأُخُوَّةُ مُشْتَقَّةٌ مِنْ أُخِيَّةِ الدَّائِيَّةِ وَالنَّسْبَةِ إِلَى الْأَخْتِ وَالْأَخِ أُخَوِّى إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرْنَا آنِفًا نَقْلًا عَنْهُ .

الثانى : الإخاء من القبيلة ومنه فى الأعراف : « وَالِى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا » « وَالِى ثَمُودٍ أَخَاهُمْ صَالِحًا » « وَالِى مَذْيَنٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا » .

قال الدامغانى : الأخ هنا من القبيلة وليس من أبيه وأُمّه ولا على دينه وأورد الآية المذكورة وقال : وليس بأخيه فى الدين ، ولكن أخوهم فى القبيلة لا من أبيهم ولا من أمهم ، ومثلها فى سورة الشعراء .

وذكر مُحَشِّيه سيد الأهل قوله تعالى فى سورة مريمَ : « يَا أُخْتُ هَارُونَ » وهو إمّا من الوجه الثانى هذا ، أو من الوجه الرابع الآتى .

الثالث : الإخاء فى الدِّينِ والمتابعة ، ومنه قوله تعالى فى آل عمران : « فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا » وفى الإسراء : « إِنَّ الْمُبْذَرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ » وفى الحُجُرَاتِ : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ »

كذا ذكر الثعالبي وابن الجوزي ، وفَصَّل الدامغانى فقال : الثالث : الأخ في الدين والولاية في الشرك كقوله في الأعراف : « وإخوانهم يمدُّونهم في الغي » يعنى الشياطين من الكفار ، وكقوله في الإسراء : « إِنَّ الْمُبْذَرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ » يعنى في الدين والولاية .

والرابع عند الدامغانى : الأخ في دين الإسلام والولاية فذلك كقوله تعالى في الحُجرات : « أَمَّا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » يعنى في الدين والولاية .

والخامس : وهو الرابع عند الثعالبي وابن الجوزي : الأخ في الحب والمودة والمشورة فذلك قوله تعالى في الحجر : « وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا » .

والسادس وهو الخامس عندهما : الأخ صاحب كقوله تعالى في (ص) : « إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً » وذكر الدامغانى قوله تعالى : « أُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ » أى يَأْكُلُ لَحْمَ صاحبه .

والسابع عند الدامغانى ولم يذكره : الأخ الشُّبُّ (الشُّبُّ) كقوله تعالى في سورة الأعراف : « كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا » يعنى شَبَّهَهَا (شَبَّهَهَا) .

وذكر ابن منظور في الوُحْيِ الذى ذكر ابن فارس أنه أصل الأخو فقال : أنه الطريقُ الْمُعْتَمَدُ ، وقيل : هو الطريقُ القاصِدُ وقال ثعلبُ : هو القَصْدُ ، وأنشد :

فَقُلْتُ وَيَمَّكَ أَبْصِرْ أَيْنَ قَصْدُهُمْ فقال قد طَلَعُوا الْأَجْمَاءَ وَأَقْتَحَمُوا

والجَمْعُ وَحْيٌ وَوَحْيٌ ، فإن كان ثعلبُ عَنِ الْوَحْيِ الْقَصْدَ الذى هو الْمَصْدَرُ فلا جَمْعَ له ، وإن كان إِمَّا عَنِ الْوَحْيِ الذى هو الطَّرِيقُ الْقَاصِدُ فهو صحيحٌ ، لأنه اسمٌ ، قال ابو عمرو : وَحَى يَحْيَى وَحْيًا : اذا تَوَجَّهَ لِيُوجِبَ ، وأنشد الأصمعى :

(قالت ولم تقصِده له ولم تحجّه)

أى لم تتحرَّ فيه الصواب . قال ابو منصور : والتَّوْحَى بمعنى التَّحَرَّى لِلْحَقِّ مأخوذٌ من هذا ، ويقال : تَوَحَّيْتُ مَحَبَّتَكَ أى تحَرَّيْتُ ، وربما قِيلَتْ الواو أيضاً فقليل :

تَأَخَّيْتُ ، وقال الليث : تَوَخَّيْتُ أَمَرَ كَذَا ، أَيْ تَيَمَّمْتُهُ ، وَإِذَا قُلْتَ : وَخَيْتُ فَلَانًا لِأَمْرِ كَذَا عَدَيْتَ الْفِعْلَ إِلَى غَيْرِهِ ، وَوَخَى الْأَمْرَ : قَصَدَهُ قَالَ :

قَالَتْ وَلَمْ تَقْصِدْ بِهِ وَلَمْ تَخْجِ مَا بِالْشَيْخِ أَضْرَ مِنْ تَشْيِخِهِ
كَالْكُرْزِ الْمَرْبُوطِ بَيْنَ أَفْرَخِهِ

وَتَوَخَّاهُ كَوَخَّاهُ . وَقَدْ وَخَيْتُ غَيْرِي ، وَقَدْ وَخَيْتُ وَخَيْكَ ، أَيْ قَصَدْتُ قَصْدَكَ . وَفِي الْحَدِيثِ : قَالَ لَهَا أَذْهَبَا فَتَوَخَّيَا وَأَسْتَهْمَا ، أَيْ أَقْصِدَا الْحَقَّ فِي مَا تَصْنَعَانِيهِ مِنَ الْقِسْمَةِ ، وَلْيَأْخُذْ كُلُّ مِنْكُمَا مَا تُخْرِجُهُ الْقُرْعَةُ مِنَ الْقِسْمَةِ ، يَقَالُ : تَوَخَّيْتُ الشَّيْءَ أَتَوَخَّاهُ تَوَخُّيًّا إِذَا قَصَدْتَ إِلَيْهِ ، وَتَعَمَّدْتَ فِعْلَهُ ، وَتَحَرَّيْتَ فِيهِ . وَهَذَا وَوَخَى أَهْلُكَ أَيْ سَمْتَهُمْ حَيْثُ سَارُوا ، وَمَا أَذْرِي أَيْنَ وَوَخَى فَلَانٌ أَيْ أَيْنَ تَوَجُّهُ .

قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : سَمِعْتُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنَ الْعَرَبِ الْفُصْحَاءِ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ إِذَا أَرَشَدَهُ لِصُوبِ بَلَدٍ يَأْتُهُ : أَلَا وَخُذْ عَلَى سَمْتِ هَذَا الْوَخَى ، أَيْ عَلَى هَذَا الْقَصْدِ وَالصُّوبِ ، قَالَ : وَقَالَ النَّضْرُ اسْتَوَخَّيْتُ فَلَانًا عَنْ مَوْضِعٍ كَذَا ، إِذَا سَأَلْتَهُ عَنْ قَصْدِهِ ، وَأَنْشَدَ :

أَمَّا مِنْ جَنُوبٍ تُذْهِبُ الْغِلَّ طَلَّةً يَمَانِيَّةٍ مِنْ نَحْوِ رِيَا وَلَا رَكْبُ
يَمَانِينَ نَسْتَوَخِيهِمْ عَنْ بِلَادِنَا عَلَى قُلُوصٍ تَذْمَى أُخِشْتُهَا الْحُدُبُ

وَيَقَالُ : عَرَفْتُ وَوَخَى الْقَوْمَ ، وَوَخَيْتَهُمْ ، وَأَمَّهُمْ وَإِمْتَهُمْ ، أَيْ قَصَدَهُمْ ، وَوَخَتِ النَّاقَةُ تَخْيَ وَوَخِيًّا : سَارَتْ سَيْرًا قَصْدًا ، وَقَالَ :

أَفْرُغْ لِأَمْثَالِ مَعَى الْأَفِ يَتَبَعْنَ وَوَخَى عَيْهَلٍ نِيَابِ
وَهِيَ إِذَا مَا ضَمَّهَا إِيجَابِ

وَذَكَرَ ابْنُ بَرٍّ عَنْ أَبِي عَمْرٍو : الْوَخَى حُسْنُ صَوْتٍ مَشِيهَا .
وَوَاخَاهُ لُغَةٌ ضَعِيفَةٌ فِي آخَاهُ ، يُبْنَى عَلَى تَوَاخَى .

وَتَوَخَّيْتُ مَرْضَاتِكَ أَيْ تَحَرَّيْتُ وَقَصَدْتُ ، وتقول : اسْتَوْخِ لَنَا بَنِي فَلَانٍ
مَا خَبَرَهُمْ أَيْ اسْتَخْبِرْهُمْ .

قال ابن سيده : وهذا الحَرْفُ هكذا رواه أبو سعيد بالخاء الْمُعْجَمَةِ وأنشد
الأزهري في ترجمة (صَلَخَ) :

لَوْ أَبْصَرْتَ أَبْكَمَ أَعْمَى أَضْلَحَا إِذَا لَسْمَى وَأَهْتَدَى أَنَّى وَخَى
أَيْ أَنَّى تَوَجَّهَ ، يقال : وَخَى يَخِي وَخِيًا ، والله أعلم .
قال أبو تراب :

ولم أجد إبدال الهمزة من الواو في هذا الحرف كما ذكر ابن فارس في كتاب
المعاقبة للزجاجي ولا في كتاب الإبدال لأبي الطيب الحلبي ، وليس في لحن العوام
للزبيدي صيغة (واخاه) عامية .

أما قول ابن سيده في : اسْتَوْخِ لَنَا بَنِي فَلَانٍ مَا خَبَرَهُمْ ؟ بأن أبا سعيد هكذا
رواه بالخاء مُعْجَمَةً ، فقد قاله أيضاً الجوهرى ، وبه فُسِّرَ الأزهري قول الشاعر
المذكور ، واستدرك عليه الزبيدي فقال : ورواه الأزهري عن ابن السكيت بالخاء
مُهْمَلَةً أيضاً في ترجمة وَخَى ، يقال : اسْتَوْخِ لَنَا ، وكذا نقله الزمخشري وغيرهما .
وفي شرح أمالي القالي لأبي عبيد البكري : التَوَخَّى طَلَبُ الْأَفْضَلِ ، نقله
الفاسي . ونقل الزبيدي للراجز : (إْفَزَغْ لِأَمْثَالِ مَعَى الْأَفِ) الخ وهو في اللسان
(أَفْرَغْ) . ولم يحمره عبدالسلام هارون في تنبيهاته على اللسان ، وكأن الصواب
عندى ما في تاج العروس وفيه الإخوانُ لغةً في الإخوانِ ومنه الحديث : حتى إن أهل
الإخوان ليجتمعون ، وأنشد السمين للعرين :

وَمَنْحَرٍ مِثْنَاتٍ يَخِرُّ خَوَارُهَا وَمَوْضِعِ إِخْوَانٍ إِلَى جَنْبِ إِخْوَانٍ

وفيه في شرح عبارة القاموس : (الْأَخِيَّةُ كَأَيَّةٍ وَيُسَدُّ) : راجعتُ التكملة
فوجدت فيه : قال الليث : الْأَخِيَّةُ كَأَيَّةٍ لُغَةٌ فِي الْأَخِيَّةِ مُشَدَّدَةٌ فَظْهَرَ أَنَّ الَّذِي فِي

النسخ (كَائِبَةٌ) غَلَطَ وصوابه كَانِيَةٌ ، وقوله (وَيُشَدُّ) صحيح ، وَيُخَفَّفُ أى مع المَدِّ ، وآقتصر الجوهرى على المَدِّ والتشديد .

والجَمْعُ أخايا على غير قياسٍ ، وأواخى . والآخِيَةُ بالتشديد الطُّنْبُ وايضاً الحرْمَةُ والذَّمَّةُ .

قال أبو تراب :

وَضَبَطَ هذا فى اللسان بالتشديد دون مَدِّ ضَبَطَ قَلَمٍ .
والأَخُ مُشَدَّدَةٌ ايضاً ، وإنما شَدَّدُوهُ لأن أَضْلَهُ أَخُو فزادوا بَدَلَ الواو خاءً كما فعلوا فى الأبِّ مُشَدَّدَةٌ ، والأَخُو والأَخَا لُغَتَانِ فيه ، ومن الأخيرة قولهم : « مُكْرَهُ أَخَاكَ لَا بَطْلَ » والأَخُو كَذَلِوْهُ عَنْ كُرَاعٍ ومنه قول الشاعر :

مَا الْمَرْءُ أَخُوكَ إِنْ لَمْ تُلْفِهِ وَزَرَأَ عند الكَرِيهَةِ مِعْوَاناً عَلَى النُّوبِ

وحكى كُرَاعُ أَخْوَانٍ بِضَمِّ الخاءِ ، ونقل قول ابن سيدة : لا أدرى كيف

هذا ؟

قال أبو تراب :

الذى فى اللسان عن كُرَاعٍ : بفتح الخاءِ ، وكلاهما يُعَكِّرُ عليهما إنشادُ ابن بَرَى عنده قول خُلَيْجٍ الْأَغْيَوِيُّ :

لَأَخْوَيْنِ كَانَا خَيْرَ أَخْوَيْنِ شِمَةً وَأَسْرَعُهُ فى حَاجَةٍ لِي أَرِيذَهَا

فأنه لَا يَتَرَنُّ إلَّا اذا سُكِّنَتْ الخاءِ ، لذلك استغرب مُحَشَّى تاج العروس ، ولا غَرَابَةً عندى فى قوله اذا تَأَمَّلْنَا عبارة اللسان ففيها عند قول كُرَاعٍ : أَخُو بَسْكُونِ الخاءِ وتثنيته أَخْوَانٍ بفتح الخاءِ « قال ابن برى : وَيَجِىءُ فى الشعر أَخْوَانٍ » وأما الغَرَابَةُ

في اختلاف النقل عن كُراع بين الفتح والضَّم أخوانٍ وأخوانٍ ، وقد نصَّ في التاج على أن التثنية في أخو أخوانٍ بسكون الخاء ، وبعض العرب يقول : أخانٍ على النقص ، وقال في أخوانٍ بالسكون : جعله ابن سيدة مثنى أخو بضَم الخاء ، وأنشد بيت خُلَيج المذكور .

ويُجمَع الأخ على أخوانٍ بالضَّم أيضاً قاله كُراع والفراء ، وقال الفراء : آخاه إخاوةً ، ويقال : تأخَّيتُ الشيء : تحرَّيته تحرَّى الأخ لإخيه ، ومنه حديث ابن عمر رضي الله عنهما : يتأخَّى مُناخ رسول الله صلى الله عليه وسلم . أى يتحرَّى ويقصِّد ، ويقال فيه بالواو أيضاً ، وهو الأكثر .

وقال ابن عرفة : الأخوة إذا كانت في غير الولادة كانت المشاكلة والاجتماع في الفعل نحو هذا الثوب أخو هذا ، ومنه قوله تعالى : « كانوا إخوان الشياطين » أى هم مُشاركلوهم وقوله تعالى : « إن هي إلا أكبرُ من أختها » قال السمين : جعلها أختها لمُشاركتها لها في الصَّحة والصدق والإنابة ، والمعنى أنهم أى الآيات موصوفات بكبر لا يكذَن يتفاوتن فيه وقوله تعالى : « لَعَنَتُ أختها » إشارة الى مُشاركتهم في الولاية ، وقوله تعالى : « انما المؤمنون إخوة » إشارة الى اجتماعهم على الحق ، وتشاركهم في الصَّفة المُقتضية لذلك .



(إدّ)

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والدال في المضاعف أضلان ، أحدهما عِظَمُ الشيءِ وشِدَّتُهُ وتَكَرُّرُهُ ، والآخرُ النَّدْوُ ، فأما الأولُ فالإدُّ وهو الأمر العظيم ، قال الله تعالى : « لقد جثمت شيئاً إداً » أى عظيماً من الكفر ، وأنشد ابن دُرَيْد .

قال أبو تراب : يعنى في الجمهرة وأورده في اللسان :

يا أُمَّتَا رَكِبْتُ أَمْرًا إِذَا رَأَيْتُ مَشْبُوحَ الْيَدَيْنِ نَهْدَا
أَبْيَضَ وَضَّاحَ الْجَبِينِ نَحْدَا فَنِلْتُ مِنْهُ رَشْفًا وَبَرْدَا

وفي اللسان : يا أُمَّتَا ، ومشبوح الذراع .
وأنشد الخليل :

وَتَتَقَى الْفَحْشَاءَ وَالنَّاطِلَا وَالْإِدَادَ وَالْمَضَائِلَا

قال أبو تراب :

الرَّجْزُ لِرُؤْيَا فِي الدِّيوان (ص ١٢٣) وأورده في اللسان .
ويقال أدَّتِ الناقةُ إذا رَجَعَتْ حَنِينَهَا ، والأدُّ : القُوَّةُ ، قاله ابن دُرَيْد ،
وأنشد :

نَضَوْنَ عَنِّي شِرَّةً وَأَدَا مِنْ بَعْدِ مَا كُنْتُ صُمْلًا نَهْدَا

قال أبو تراب :

في اللسان (شِدَّة) بدلَ شِرَّة .

فهذا الأَصْلُ الأول ، وأما الثاني فقال ابن دُرَيْدٍ : أدَّتِ الإِبِلُ إذا نَدَّتْ .
وفي أساس البلاغة للزخشرى : بَقِيَتْ منه في داهيةٍ إِدَّةٌ ، ولقيتُ منه كلَّ
شِدَّةٍ .

وفي مفردات الراغب : قال الله تعالى : « لقد جثتم شيئاَ إِذَا » أى أَمْرًا مُنْكَرًا
يَقَعُ فيه جَلْبَةٌ ، من قولهم : أدَّتِ الناقَةُ تَثْدُ أى رَجَعَتْ حينَهَا ترجيعاً شديداً ،
والأديدُ الْجَلْبَةُ .

وقال القيسى في العمدة في غريب القرآن (ص ١٩٧) : « شيئاَ إِذَا » عظيماً
(وانظر القرطبي ج ١١ ص ١٥٦) .

وفي مجاز القرآن لأبي عبيدة (ج ٢ ص ١١) : « جثتم شيئاَ إِذَا » عظيماً من
أعظم الدواهي ، قال رؤبة :

نَطَحَ بَنَى أَذْرُوسَ الإِدَادِ .

قال أبو تراب :

هو في ديوانه (ص ٤٠) وأورد له أيضاً أبو عبيدة قال مُحَقِّقُهُ سَزَكِينَ وهو في
الطبرى (ج ١٦ ص ٨٧) واللسان في ترجمة (دعا) .

قال أبو تراب :

وليس هو في الطبرى ولا في اللسان في جميع مواد البيت ؛ وكم لهذا المحقق من
اخطاء كهذا ؛ ولم أجده أيضاً في المجموع الذى حققه البروسى .

كَيلاً عَلَى دُجْوَةٍ كَيْلاً إِذَا كَيْلاً عَلَيْهِ أَرْبَعِينَ مُدًا

قال : وكذلك « إِمْرًا » وكذلك « شَيْئًا نُكْرًا » وكذلك : « شَيْئًا قَرِيًّا » عظيماً
من أعظم الدواهي .

قال أبوتراب :

وَأَمَّا فِي الطَّبَرِيِّ : الْعَرَبُ تَقُولُ لِكُلِّ أَمْرٍ عَظِيمٍ إِدًّا ، وَإِمْرًا ، وَنُكْرًا ، وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّاجِزِ :

لَقَدْ لَقِيَ الْأَعْدَاءُ مِنِّي نُكْرًا دَاهِيَةً دَهِيًا وَإِذَا إِمْرًا وَمِنْهُ قَوْلُ الْآخَرِ :

فِي هَئِذَا مِنْهُ وَخَلَّ إِذَا

وقال ابوحيان في تحفة الأريب (ص ٣٠) : الإْدُ العظيم .

وقال ابن قتيبة في الغريب ونقله ابن مُطَرِّفٍ فِي الْقُرْطُبِيِّ (ج ٢ ص ٤) : « جِئْتُ شَيْئًا إِذَا » أَيْ عَظِيمًا .

قال أبوتراب :

ومن الغريب أن لم يذكره السجستاني في الغريب .

وقال الفراء في معاني القرآن (ج ٢ ص ١٧٣) : قرأت القُرَاءَ بكسر الالف إلا عبد الرحمن السُّلَمِيُّ فَإِنَّهُ قَرَأَهَا بِالْفَتْحِ (أَدًّا) ومن العرب من يقول : لقد جئت بشيءٍ أَدٍّ مِثْلَ مَادٍّ ، وهو في الوجه كَلْهَا : بشيءٍ عظيم .

وفي مُجْمَلِ ابن فارس : الأْدُ القُوَّةُ ، وهو الأْدُ ايضاً ، والأَيْدُ من غير هذا الباب ، والإْدُ الأمر العظيم ، قال الله عز وجل : « لَقَدْ جِئْتُكُمْ شَيْئًا إِذَا » ، والأْدِيدُ الْجَلْبَةُ .

قال ابو عبيد : ويقال أَدَّتِ الناقةُ : رَجَعَتْ حَنِينًا .

قال الخليل : لقد أَدَّتْ فلاناً داهيةً ، وهي تَوَدُّهُ أَدًّا ، ولقد جئت شيئاً إِدَّةً ، وَإِذَا ، وَجَمْعُ الإْدَةِ إِدَدٌ .

قال أبوتراب :

انظر كلام الخليل في العَيْنِ وأحواله محقق المُجْمَلِ زهير سلطان الى (ج ٢ ص ٢٩٦) وهو غلط .

وفي لسان العرب : الإْدُ والإْدَةُ : العَجَبُ والأَمْرُ الفَظيْعُ العَظِيمُ والدَّاهِيَةُ ، وكذلك الأَدُ مِثْلُ فاعِلٍ ، وَجَمْعُ الإْدِ إِدَادٌ ، وَجَمْعُ الإْدَةِ إِدَدٌ ، وأَمْرٌ إِدٌ وَصَفٌ بِهِ ، (وهذه عن اللَّحْيَانِ) .

وفي التنزيل العزيز : « لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئاً إِذَا » قراءة القُرَاءِ (إِذَا) بكسر الألفِ الآ ما رَوَى عن أبي عَمْرٍو أَنَّهُ قَرَأَ : (أَدَا) قال : ومن العرب من يقول : جِئْتُ بِشَيْءٍ أَدٌ ، مِثْلُ مَا دٌ ، قال : وهو في الوجوه كلها بِشَيْءٍ عَظِيمٍ . والإْدُ الداهية تَبْدُ وتَوَدُّ أَدَاً ، قال ابن سِينَةَ : وأَرَى اللَّحْيَانِ حَكَى : تَأَدُّ ، فإِذَا أَن يَكُونَ بَنَى ماضِيَهُ عَلَى فَعِلٍ ، وإِذَا أَن يَكُونَ مِنْ بابِ أَبَى يَأْبَى وَأَدُهُ الأَمْرُ يُؤَدُّهُ وَيَبْدُهُ إِذَا دَعَاهُ ، قال الليث : يقال أَدْتُ فلاناً داهيةً تَوَدُّهُ أَدَاً بالفتح ، قال رُوَيْبَةُ :

(والإْدَدُ الإِدَادُ والعَضَائِلُ)

والإْدُ بكسر الهمزة : الشَّدَّةُ ، وفي حديث عليّ رضي الله عنه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت : ما لقيتُ بعدك من الإْدَدِ والأَوْدِ ؛ الإْدَدُ بكسر الهمزة : الدواهي العظام ، واجِدَتْهَا إِدَّةً بالكسر والتشديد ، والأَوْدُ : العِوَجُ ، والأَدُ الغَلَبَةُ والقُوَّةُ ، وأنشد ما تَقَدَّمَ :
(نَضَوْنَ عَنِّي شِدَّةً وَأَدَاً) الخ .

وَأَدَّتِ الناقةُ والإِبِلُ تَوَدُّ أَدَاً : رَجَعَتِ الحَينَ في أَجوافِها ، وَأَدُّ الناقةُ : حَنِينُها وَمَدُّها لِصَوْتِها ، عن كُرَاعٍ .

وَأَدُّ البعيرُ يُؤَدُّ أَدَاً : هَدَرَ ، وَأَدُّ الشَّيْءِ والحَبْلُ ، يُؤَدُّهُ أَدَاً : مَدَّهُ . وَأَدُّ في الأرضِ يُؤَدُّ أَدَاً : ذَهَبَ ، وَأَدُّ الطَّرِيقِ : دَرَرَهُ ؛ والأَدُّ صوتُ الرِّطَاءِ ، قال الشاعر :

يَتْبَعُ أَرْضاً جِئْها يُهْوِلُ أَدٌ وَسَجْعٌ وَنَيْمٌ هَتَمَلُ

والأَدِيدُ الجَلْبَةُ ، وشديدٌ أَدِيدٌ إِتِّبَاعٌ لَهُ .

وفى القاموس : الإِدُّ والإِدَّةُ بكسرهما العَجَبُ والأَمْرُ الفظيعُ والداهية والمنكر كاللَّادُ ، قال الزبيدي : هكذا فى سائر النسخ ، والذي فى اللسان : وكذلك اللادُ مِنْهُ فاعِلٌ . وأدَّتْهُ الداهيةُ تَوَدُّهُ وتَثُدُّهُ بالكسر ، والأول هو القياسُ ، والكسرُ غريبٌ لا يُعرَفُ .

وأورد قول ابن سَيِّدَه : وأرى اللَّحِيانَ حَكَمَى تَأدُّهُ بالفتح ، قال الزبيدي : وقد استغربه شيخنا - يعنى الفاسى - جِدًّا لَأَنَّهُ لم يَطْلُعْ على نَصِّ اللَّحِيانِ . وكلُّ ذلك معناه : دَهَتْهُ الداهيةُ ، وكذا أدَّهُ الأمرُ يُوَدُّهُ أَدًّا ويَثُدُّهُ إذا دَهاهُ ، والتَّادُّ التَّشَدُّ كاللَّادُ .

(فائدة) قال ابن دُرَيْد : أحسب أن الهمزة فى أدُّ - يعنى عَلِمًا - وأوَّلَ أَنَّهُ من الوَدِّ أى الحُبِّ فأبدلت الواو همزةً كما قالوا : أَقَتَّتْ ، وأَرَخَ وقال الأزهرى : كان لقريش صَنَمٌ يدعونه وَدًّا ، ومنهم من يقول : أدُّ وهى لغَةٌ ، ومن مستدرك الزبيدي على القاموس : أدُّ البعير فى سيره يَثُدُّ إذا أسرع وسار سيراً شديداً .



(آدم) عليه السلام

قال أبو تراب :

لم تَرِدْ مشتقات مادة الأَدمِ في القرآن ، لكننا نَعْرِضُ لها لأن المادة ذاتها وردت عَلمًا ، وَشَرَطْنَا في « شواهد القرآن في الاسماء والأفعال ومشتقاتها » أن نُورد أعلام الأشخاص ولا نقتصر على أسماء الأجناس ، ونستوفي ما وَسِعْنَا مُخْتَلِفَ استعمالاتها ، وتصاريف صيغها ، ونطرح ما وُضِعَ منها أَسماءً لموضع أول شخصٍ إلا إذا كان واردًا في الكتاب العزيز ، لذا نذكر هنا آدم عليه السلام .

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والذال والميم أَصْلٌ واحدٌ وهى المُوافقةُ والملاءمةُ ، وذلك قولُ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم للمغيرة بن شُعْبَةَ - وَخَطَبَ الْمَرْأَةَ - : لو نظرتَ إليها ، فَإِنَّهُ أُخْرَى أَنْ يُوَدَّمَ بَيْنَكُمَا .

قال أبو تراب :

أخرجه الترمذى والنسائى . قال الكسائى : يُوَدَّمُ يعنى أن يكون بينهما المَحَبَّةُ والاتفاقُ ، يقال : أَدَمَ يَأْدِمُ أَدَمًا ، وقال ابوالجراح العُقَيْلى مثله . قال ابو عبيد : ولا أَرى هذا إلا من أَدَمِ الطَّعامِ ، لَأَنَّ صَلَاحَهُ وَطِيبَهُ أَنَّمَا يكون بالإِدام ، وكذلك يقال : طعامٌ مَأْدُومٌ .

وقال ابن سيرين في طعام كفارة اليمين : أَكَلَةُ مَأْدُومَةٍ حَتَّى يَصْدُوا قال : وحَدَّثَنِى بعضُ أهل العلم أَنَّ دُرَيْدَ بن الصَّمَّةِ أراد أن يُطَلِّقَ امرأته فقالت : أبا فلانِ ، أَتَطْلُقُنِي ؟ فوالله لقد أَطْعَمْتُكَ مَأْدُومِي ، وَأَبْنَيْتُكَ مَكْتُومِي ، وَأَتَيْتُكَ بِأَهْلًا غَيْرَ ذَاتِ صِرارٍ .

قال أبو تراب :

قال في اللسان أَمَا عَنَّتْ بِالْمَادُومِ الْخُلُقُ الْحَسَنَ وَأَرَادَتْ أَنَهَا لَمْ تَمْنَعْ مِنْ شَيْئاً كَالنَّاقَةِ الْبَاهِلَةِ الَّتِي لَمْ تُصَرَّ وَيَأْخُذُ لَبَنَهَا مِنْ شَاءَ .

قال ابو عبيد : ويقال آدم الله بينكما يؤدّم إيداماً فهو مؤدّم بينهما ، قال شاعر :

قال أبو تراب :

قائله العجّاج وهو غير معزو في اللسان وغريب الحديث :

(وَالْبَيْضُ لَا يُؤْدِمُنْ إِلَّا مُؤْدَمًا)

أى لا يَجْبِينُ إِلَّا مُحْبِيّاً موضعاً لذلك . ومن هذا الباب قولهم جعلتُ فلاناً أَدَمَةً أَهْلِي أَى أُسَوْتَهُمْ ، وهو صحيحُ لِأَنَّهُ إِذَا فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ وَفَّقَ بَيْنَهُمْ . وَالْأَدَمَةُ الْوَسِيلَةُ إِلَى الشَّيْءِ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْمُخَالَفَ لَا يُتَوَسَّلُ بِهِ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فَعَلَى أَى شَيْءٍ تَحْمِلُ الْأَدَمَةُ وَهِيَ بَاطِنُ الْجِلْدِ ؟ قِيلَ لَهُ : الْأَدَمَةُ أَحْسَنُ مُلَاءَمَةٍ لِللَّحْمِ مِنَ الْبَشَرَةِ ، وَلِذَلِكَ سُمِّيَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ لِأَنَّهُ أَخَذَ مِنْ أَدَمَةِ الْأَرْضِ . وَيُقَالُ : هِيَ الطَّبَقَةُ الرَّابِعَةُ ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ : مُؤْدَمٌ مُبَشَّرٌ ، أَى قَدْ جَمَعَ لَيْنَ الْأَدَمَةِ وَخُسُونَةَ الْبَشَرَةِ ، فَأَمَّا اللَّوْنُ الْأَدَمُ فَلِأَنَّهُ الْأَغْلَبُ عَلَى بَنَى آدَمَ ، وَنَاسٌ تَقُولُ : أَدِيمُ الْأَرْضِ وَأَدَمْتُهَا : وَجْهَهَا .

وقال ابن فارس في الْمُجْمَلِ : الْأَدَمَةُ بَاطِنُ الْجِلْدِ وَالْبَشَرَةُ ظَاهِرُهَا ، وَالْأَدَمُ جَمْعُ الْأَدِيمِ ، وَالْأَدَمُ مِنَ الْأَلْوَانِ الْأَسْمَرُ ، وَالْإِدَامُ مَا يُطَيَّبُ بِهِ الطَّعَامُ ، يُقَالُ : آدَمَ اللَّهُ بَيْنَكُمَا أَدَمًا ، وَآدَمَ اللَّهُ بَيْنَهُمَا يُؤْدِمُ إِيدَامًا . قَالَ الْفَرَّاءُ : الْأَدَمَةُ أَيْضًا الْوَسِيلَةُ . قَالَ الزَّخَّشِيُّ فِي الْأَسَاسِ : وَمِنَ الْمَجَازِ : فَلَانٌ مُؤْدَمٌ مُبَشَّرٌ لِلَّيْنِ فِي خُسُونَةٍ ، وَلَيْسَ تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ أَكْرَمُ مِنْهُ .

قال الراغب في المفردات : آدَمَ أَبُو الْبَشَرِ ، قِيلَ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِكَوْنِ جَسَدِهِ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ ، وَقِيلَ : لِسُمْرَةِ فِي لَوْنِهِ ، يُقَالُ : رَجُلٌ آدَمٌ نَحْوُ أَسْمَرٍ ، وَقِيلَ : سُمِّيَ بِذَلِكَ لِكَوْنِهِ مِنْ عَنَاصِرٍ مُخْتَلِفَةٍ وَقُوَى مُتَفَرِّقَةٍ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ » وَيُقَالُ : جَعَلْتُ فَلَانًا أَدَمَةً أَهْلِي أَى خَلَطْتُهُ بِهِمْ ، وَقِيلَ سُمِّيَ بِذَلِكَ لِمَا طَيَّبَ بِهِ مِنْ

الرُّوحِ الْمُنْفُوخِ فِيهِ الْمَذْكُورِ فِي قَوْلِهِ : « وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي » وَجَعَلَ لَهُ بِهِ الْعَقْلَ
وَالْفَهْمَ وَالرُّوْيَةَ الَّتِي فَضَّلَ بِهَا عَلَى غَيْرِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ
خَلَقْنَا تَفْضِيلًا » وَذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمُ الْإِدَامُ وَهُوَ مَا يَطْيُبُ بِهِ الطَّعَامُ .

قَالَ الزَّخْمَشَرِيُّ فِي الْأَسَاسِ : اسْتَأْذَمَنِي فَأَذَمَّتْهُ وَأَذَمَّتْهُ ، وَطَعَامٌ أَدِيمٌ :
مَادُومٌ . وَمِنْهُ : سَمْنُكُمْ هُرَيْقٌ فِي أَدِيمِكُمْ .
قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

سَيَأْتِي تَفْسِيرُهُ عَنِ الْأَزْهَرِيِّ .

وَمِنْ الْمَجَازِ : أَتَيْتُهُ شَدُّ الضُّحَى ، وَرَأَدَ الضُّحَى ، وَأَدِيمَ الضُّحَى ، بِمَعْنَى
وَاحِدٍ ، وَظَلَّ أَدِيمَ النَّهَارِ صَائِئًا ، وَأَدِيمَ اللَّيْلِ قَائِئًا ، أَيْ كُلَّهُ ، قَالَ بِشَرُّ يَصِفُ
إِبِلًا :

فَبَاتَتْ لَيْلَةً وَأَدِيمَ يَوْمٍ عَلَى الْمُنْتَهَى يُجْزُّهَا التَّنْفَامُ

وَقَالَ مَعْقِلُ بْنُ عَوْفٍ بْنِ سُبَيْعٍ :

فَبَاتُوا حَوْلَنَا حَرَسًا وَبَاتَتْ أَدِيمَ اللَّيْلِ لَا يَغْدِفْنَ عُودًا

وَفَلَانٌ إِدَامٌ قَوْمِهِ وَأُدُمُ بَنِي أَبِيهِ : لِإِشْمَالِهِمْ وَقَوَامِهِمْ وَمَنْ يُصْلِحُ أُمُورَهُمْ ، وَهُوَ
أَدَمَةٌ قَوْمِهِ لِسَيِّدِهِمْ وَمُقَدِّمِهِمْ ، وَأَتَدَمَ الْعُودُ إِذَا جَرَى فِيهِ الْمَاءُ .

وَمِنْ الْكِنَايَةِ : لَيْسَ بَيْنَ الدَّرَاهِمِ وَالْأَدَمِ مِثْلُهُ ، يُرِيدُونَ بَيْنَ الْعِرَاقِ وَالْيَمَنِ ،
لَأَنَّ تَبَايَعَ أَهْلَهُمَا بِالْأَدَمِ وَالْأَدَمِ .

قَالَ أَوْسُ بْنُ حَجَرٍ :

وَمَاعَدَلْتُ نَفْسِي بِنَفْسِكَ سَيِّدًا سَمِعْتُ بِهِ بَيْنَ الدَّرَاهِمِ وَالْأَدَمِ

وفي اللسان : الأذمة القرابة والوسيلة الى الشيء ، يقال : فلان أذمتي اليك
 أى وسيلتي . ويقال : بينهما أذمة وملحة أى خلطة وقيل : الأذمة الخلطة ، وقيل :
 الموافقة ، والأذم الألفة والاتفاق وأدم الله بينهم يَأْذِمُ أذماً ، ويقال : آدمَ بينهما يُوْذِمُ
 إيداماً ايضاً . فَعَلَ وأفْعَلَ بمعنى وأنشد الرَّجَزُ المتقدم بتفسيره . وأدمَ لأم وأصلحَ
 وألَّفَ ووَفَّقَ ، وكذلك آدمَ يُوْذِمُ بالمد وكل موافقٍ إدامَ قالت غادية الدُّبَيْرِيَّةُ :

(كانوا لَمَنَ خالطهم إداما)

وأدمه بأهله أذماً : خَلَطَهُ ، وفلان أذم أهله وأذمتهم أى أسوتهم وبه
 يُعْرِفُونَ ، وأدمهم يَأْذِمُهُم أذماً كان لهم أذمة ، (عن ابن الأعرابي) .
 قال الأزهرى فى التهذيب : فلان أذمة بنى فلان وقد أدمهم يَأْذِمُهُم ، وهو
 الذى عَرَفَهُم الناس .

وقال الجوهري : يقال جعلت فلاناً أذمة أهلى أى أسوتهم . والإدام معروف
 ما يُوْذِمُ به مع الخبز . وفى الحديث : نِعَمَ الإدام الخُلُّ ، الإدام بالكسر والأذم
 بالضم : ما يُوْكَكَلُ بالخبز أى شئ كان . وفى الحديث : سَبَدُ إدام أهل الدنيا والآخرة
 اللَّحْمُ ، جَعَلَ اللَّحْمُ أذماً ، وبعضُ الفقهاء لا يَجْعَلُهُ أذماً ، ويقول : لو حَلَفَ
 ألا يَأْتِدِمَ ثم أَكَلَ لحماً لم يَحْنَثْ .

والجَمْعُ أذمة ، وجمعُ الأدمِ آدام ، وقد ائْتَدَمَ به ، وأدمَ الخُبْزَ يَأْذِمُهُ بالكسر
 أذماً : خَلَطَهُ بالأدم ، وقال غيره : أدمَ الخُبْزَ باللَّحْمِ ، وأنشد ابن برى :

إذا ما الخُبْزُ تَأْذِمُهُ بلَحْمٍ فذاك أمانة الله الثَّريدُ
 وقال آخر :

(تَطْبِخُهُ ضُرُوعُهَا وتَأْذِمُهُ)

قال : وشاهد الإدام قولُ الشاعر :

الأَبْيَضَانِ أَبْرَدَا عِظَامِي المَاءِ وَالْفَتْ بِلَا إدامٍ

وفى حديث أم مَعْبِدٍ : أنا رأيتُ الشاةَ وإنَّها لتَأْدُمُها وتَأْدُمُ صِرْمَتَها وفى حديث أنسٍ : وَعَصَرْتُ عليه أُمَّ سُلَيْمٍ عُكَّةً لها فَأَذَمْتُهُ أَى خَلَطْتُهُ وَجَعَلْتُ فيه إِداماً يُؤْكَلُ . يقال فيه بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ ، وَرُوى بِتَشْدِيدِ الدالِ على التَّكثِيرِ .

وفى الحديث : أَنه مرَّ بِقومٍ فقال : انكم تَأْتِدُمُونُ على اصحابِكُمْ فَأَصْلِحُوا رِحالَكُم حتى تكونوا شامَةً فى الناسِ ، أَى إِنَّ لَكُم من الغِنَى ما يُصْلِحُكُم كالإِدامِ الذى يُصْلِحُ الحُبْزَ ، فاذا أَصْلَحْتُم حالَكُم كنتم فى الناسِ كالشامَةِ فى الجَسَدِ تَظْهَرُونَ لِلناظِرِينَ .

قال ابن الأثير : هكذا جاء فى بعض كتب الغريب مَرْوياً مَشْرُوحاً والمعروف فى الرواية : انكم قَادِمُونُ على اصحابِكُمْ فَأَصْلِحُوا رِحالَكُم ، قال : والظاهرُ - والله أعلمُ - أَنه سَهْوٌ .

وفى حديث خديجة رِضوانُ الله عليها : فوالله انك لَتَكْسِبُ المَقْدُومَ ، وَتُطْعِمُ المَأْدُومَ .

ويقال : أَدَمَ القومُ أَى أَدَمَ لَهُم خُبْزَهُم ، وأنشد يعقوب فى صِفَةِ كِلابٍ الصَّيْدِ :

فهى تُبارِئُ كُلَّ سارٍ سَوْهَقٍ وتُؤدِمُ القومَ اذا لم تُغْبَقِ

وقولهم : سَمْنُهُم فى أديمهم يعنى طعامهم المأدومُ ، أَى خُبْزُهُم راجعٌ فيهم . قال الأزهري : من أمثالهم : سَمْنُكُم هُرَيْقٌ فى أديمكُم أَى فى مأدومِكُم ، ويقال : فى سقائِكُم ، والأديمُ الجلدُ ما كان ، وقيل : الأحمرُ ، وقيل : هو المَذْبُوعُ وقيل : هو بعد الأفيقِ ، وذلك اذا تَمَّ وأَحْمَرُ ، وأستعارهُ بعضهم للحَرْبِ فقال أنشده بعضهم للحارث بن وَعْلَةَ :

وإياكَ والحَرْبَ التى لا أديمُها صحيحٌ وقد تُغْدَى الصُّحاحُ على السُّقمِ

إِنَّمَا أَرَادَ لَا أَدِيمَ لَهَا ، وَأَرَادَ عَلَى ذَوَاتِ السُّقْمِ ، وَالْجَمْعُ أَدِمَةٌ وَأُدَمٌ بِضَمَّتَيْنِ
(عَنْ اللَّحْيَانِ) .

قال ابن سيده : وعندي أَنَّ مَنْ قَالَ : رُسُلٌ ، فَسَكَنَ . قَالَ : أَدَمٌ ، هَذَا
مُطَرَّدٌ ، وَالْأَدَمُ بِنَصْبِ الدَّالِ : اسْمٌ لِلْجَمْعِ عِنْدَ سِيبَوِيهِ مِثْلُ أَفَيْقٍ وَأَفَقٍ ، وَالْأَدَامُ
جَمْعُ أَدِيمٍ كَيْتِيمٍ وَأَيْتَامٍ وَإِنْ كَانَ هَذَا فِي الصُّفَةِ أَكْثَرَ ، قَالَ : وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جَمْعُ
أَدَمٍ أَنْشَدَ ثَعْلَبٌ :

إِذَا جَعَلْتَ الذَّلَوَ فِي خِطَابِهَا خَمَاءَ مِنْ مَكَّةَ أَوْ حَرَامِهَا
أَوْ بَعْضَ مَا يُتَنَاجَى مِنْ آدَامِهَا

وَالْأَدِمَةُ : بَاطِنُ الْجِلْدِ الَّذِي يَلِي اللَّحْمَ ، وَالْبَشَرَةُ ظَاهِرُهُ ، وَقِيلَ : ظَاهِرُهُ
الَّذِي عَلَيْهِ الشَّعْرُ وَبَاطِنُهُ الْبَشَرَةُ .

قال ابن سيده : وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْأَدَمُ جَمْعًا لِهَذَا بَلْ هُوَ الْقِيَاسُ إِلَّا أَنْ
سِيبَوِيهِ جَعَلَهُ اسْمًا لِلْجَمْعِ وَنَظَرَهُ بِأَفَيْقٍ وَأَفَقٍ ، وَهُوَ الْأَدِيمُ أَيْضًا .
قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : يُقَالُ لِلْجِلْدِ إِهَابٌ ، وَالْجَمْعُ أَهَابٌ ، وَأَهَبٌ ، مُؤَنَّثَةٌ . فَأَمَّا
الْأَدَمُ وَالْأَفَقُ فَمُذَكَّرَانِ ، إِلَّا أَنْ يُقْصَدَ قَصْدُ الْجُلُودِ وَالْأَدِمَةُ : فَتَقُولُ : هِيَ الْأَدَمُ
وَالْأَفَقُ ، وَيُقَالُ : أَدِيمٌ وَأَدِمَةٌ فِي الْجَمْعِ الْأَقْلُ ، عَلَى أَفْعَلَةٍ يُقَالُ : ثَلَاثَةُ أَدِمَةٍ ،
وَأَرْبَعَةُ أَدِمَةٍ .

وَفِي حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ لِرَجُلٍ : مَا مَالُكَ ؟ فَقَالَ : أَقْرُنْ وَأَدِمَةٌ
فِي الْمَنِيَّةِ ، الْأَدِمَةُ بِالْمَدِّ جَمْعُ أَدِيمٍ مِثْلُ رَغِيفٍ وَأَرْغَفَةٍ ، قَالَ : وَالْمَشْهُورُ فِي جَمْعِهِ
أَدَمٌ ، وَالْمَنِيَّةُ بِالْهَمْزِ : الدُّبَاغُ ، وَأَدَمَ الْأَدِيمَ أَظْهَرَ أَدَمَتَهُ ، قَالَ الْعَجَّاجُ :
فِي صَلَبٍ مِثْلِ الْعِنَانِ الْمُؤَدَمِ .

قال أبو تراب :

عِبَارَةُ الْجَوْهَرِيِّ فِي مَادَّةِ (صَلَبَ) وَالصَّلْبُ بِالتَّحْرِيكِ لُغَةٌ فِي الصَّلْبِ مِنْ
الظُّهْرِ .

قال العجاج يَصِفُ امرأة :

رَبِّا الْعِظَامِ فَخَمَةُ الْمُخَدَّمِ فِي صَلْبٍ مِثْلِ الْعِنانِ الْمُؤَدَّمِ

وَأَدِيمُ كُلِّ شَيْءٍ : ظَاهِرُ جِلْدِهِ ، وَأَدَمَةُ الْأَرْضِ : وَجْهُهَا .

قال الجوهري : وَرُبَّمَا سُمِّيَ وَجْهُ الْأَرْضِ أَدِيمًا . قال الأعشى :

يَوْمًا تَرَاهَا كَشِبِهِ أَرْدِيَةِ الْعَصْبِ وَيَوْمًا أَدِيمُهَا نِفْلًا

ورجلٌ مُؤَدَّمٌ أى محبوبٌ ، ورجلٌ مُؤَدَّمٌ مُبَشِّرٌ : حَاقِقٌ مُجَرَّبٌ ، قد جَمَعَ لِنَا
وَشِدَّةً مع المعرفة بالأمور ، وأصلُهُ من أَدَمَةِ الْجِلْدِ وَبَشَرْتِهِ ، فَالْبَشَرَةُ ظَاهِرُهُ ، وَهُوَ
مَنْبَتُ الشَّعْرِ وَالْأَدَمَةُ بَاطِنُهُ ، وَهُوَ الَّذِي يَلِي اللَّحْمَ ، فَالَّذِي يُرَادُ مِنْهُ أَنَّهُ قد جَمَعَ لَيْنَ
الْأَدَمَةِ وَخَشَوْنَةَ الْبَشَرَةِ وَجَرَّبَ الْأُمُورَ .

وقال ابن الأعرابي : معناه كريمُ الْجِلْدِ غَلِيظُهُ جَيِّدُهُ .

وقال الأصمعي : فَلَانٌ مُؤَدَّمٌ مُبَشِّرٌ أى هُوَ جَامِعٌ يَصْلُحُ لِلشَّدَةِ وَالرَّخَاءِ ، وَفِي

الْمَثَلِ : أَنَّمَا يُعَاتَبُ الْأَدِيمُ ذُو الْبَشَرَةِ أَيْ يُعَادَى فِي الدَّبَاغِ ، وَمَعْنَاهُ إِنَّمَا يُعَاتَبُ مَنْ يُرْجَى
فِيهِ مُسَكَّةٌ وَقُوَّةٌ ، وَيُرَاجَعُ مَنْ فِيهِ مُرَاجَعٌ .

ويقال : بَشَرْتُهُ وَأَدَمْتُهُ ، وَمَشَتَّتُهُ أَيْ قَشَرْتُهُ ، وَالْأَدِيمُ إِذَا نَغَلَتْ بَشَرَتُهُ فَقَدْ

بَطَلَ ، وَيُقَالُ : آدَمْتُ الْجِلْدَ : بَشَرْتُ أَدَمْتُهُ . وَأَمْرًا مُؤَدَمَةً مُبَشِّرَةً : إِذَا حَسُنَ
مَنْظَرُهَا وَصَحَّ نَحْوُهَا .

وفى حديث نَجَبَةَ : ابْتَنَيْتُكَ الْمُؤَدَمَةَ الْمُبَشِّرَةَ ، يُقَالُ لِلرَّجُلِ الْكَامِلِ : أَنَّهُ مُؤَدَّمٌ

مُبَشِّرٌ ، أَيْ جَمَعَ لَيْنَ الْأَدَمَةِ وَنُعُومَتِهَا ، وَهِيَ بَاطِنُ الْجِلْدِ ، وَشِدَّةُ الْبَشَرَةِ
وَخَشَوْنَتُهَا ، وَهِيَ ظَاهِرُهُ .

قال ابن سَيِّدَةَ : وَقَدْ يُقَالُ رَجُلٌ مُبَشِّرٌ مُؤَدَّمٌ وَأَمْرًا مُبَشِّرَةً مُؤَدَمَةً ، فَيَقْدَمُونَ

الْمُبَشِّرَ عَلَى الْمُؤَدَمِ ، قَالَ : وَالْأَوَّلُ أَعْرَفُ أَغْنَى تَقْدِيمَ الْمُؤَدَمِ عَلَى الْمُبَشِّرِ .

وقيل : الأذمة ما ظهر من جلدة الرأس ، وأذمة الأرض : باطنها وأديمها : وجهها ، وأديم الليل : ظلمته (عن ابن الأعرابي) وأنشد :

قَدِ اغْتَدَى وَاللَّيْلُ فِي جَرِيمِهِ وَالصُّبْحُ قَدْ نَشِمَ فِي أَدِيمِهِ

وأديم النهار بياضه ، حكى ابن الأعرابي : ما رأيته في أديم نهار ، ولا سواد ليل ، وقيل : أديم النهار عامته . وحكى اللحياني : جئتكَ أديم الضحى أى عند ارتفاع الضحى .

وأديم السماء ما ظهر منها ، وفلان برئء الأديم مما يُلطخُ به ، والأذمة السُفرة ، والأدم من الناس : الأسمر .

قال ابن سيده : الأذمة في الإبل لونٌ مُشربٌ سواداً أو بياضاً ، وقيل : هو البياض الواضح ، وقيل : في الطباء لونٌ مُشربٌ بياضاً ، وفي الانسان السُفرة . قال ابوحنيفة : الأذمة البياض وقد أدم وأدم فهو آدم والجَمْعُ أدم كَسْرُوهُ على فُعْلٍ كما كَسَرُوا فَعُولاً على فُعْلٍ نحو صَبُورٍ وَصُبْرٍ لَأَن أَفْعَلَ مِنْ ذِي الثَّلَاثَةِ وَفِيهِ زِيَادَةٌ كَمَا أَن فَعُولاً فِيهِ زِيَادَةٌ ، وَعِدَّةُ حُرُوفِهِ كِعِدَّةِ حُرُوفِ فَعُولٍ ، أَلَا أَنَّهُمْ لَا يُثَقِّلُونَ الْعَيْنَ فِي جَمْعِ أَفْعَلَ أَلَا أَن يُضْطَرَّ شَاعِرٌ ، وَقَدْ قَالَوا فِي جَمْعِهِ أَذْمَانٌ ، وَالْأُنْثَى أَذْمَاءُ وَجَمْعُهَا أَذْمٌ وَلَا يَجْمَعُ عَلَى فُعْلَانٍ ، وَقَوْلُ ذِي الرِّمَّةِ :

(وَالْجَيْدُ مِنْ أَذْمَانَةٍ عَتُودٍ)

عُيِّبَ عَلَيْهِ فَقِيلَ : أَمَّا يُقَالُ : هِيَ أَذْمَاءُ ، وَالْأَذْمَانُ جَمْعُ كَأَحْمَرَ وَحُمْرَانٍ ، وَأَنْتَ لَا تَقُولُ حُمْرَانَةً وَلَا صُفْرَانَةً ، وَكَانَ أَبُو عَلِيٍّ يَقُولُ : بُنِيَ مِنْ هَذَا الْأَصْلِ فُعْلَانَةٌ كَحُمْصَانَةٍ ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ : قَرِيشُ الْإِبِلِ أَذْمُهَا وَصُهْبَتُهَا يَذْهَبُونَ فِي ذَلِكَ إِلَى تَفْضِيلِهَا عَلَى سَائِرِ الْإِبِلِ وَقَدْ أَوْضَحُوا ذَلِكَ بِقَوْلِهِمْ : خَيْرُ الْإِبِلِ صُهْبُهَا وَحُمْرُهَا ، فَجَعَلُوها خَيْرَ أَنْوَاعِ الْإِبِلِ ، كَمَا أَنَّ قَرِيشاً خَيْرَ النَّاسِ .

وفي الحديث أنه لما خرج من مكة قال له رجل : إن كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم فعليك بيتي مذليج .

قال ابن الأثير : الأدم جمع آدم كأحمر وحمّر ، والأدمة في الإبل البياض مع سواد المقلتين ، قال : وهي في الناس السمرّة الشديدة وقيل : هو من أدمة الأرض ، وهو لونها ، قال : وبه سُمي آدم أبو البشر على نبينا وعليه الصلاة والسلام .

قال الليث : والأدمة في الناس شُرْبَة من سواد ، وفي الإبل والطباء بياض ، يقال : ظبيّة آدماء ، قال : ولم أسمع أحداً يقول للذكور من الأطباء أدم ؛ قال : وإن قيل : كان قياساً .

وقال الأصمعي : الأدم من الإبل الأبيض فإن خالطته حمرة فهو أصهب فإن خالطت الحمرة صفاء فهو مدمي ، قال : والأدم من الأطباء يبيض تعلوهم جدّ فيهن غبرة ، فإن كانت خالصة البياض فهي الأرام .

وروى الأزهري بسنده عن أحمد بن عبيد بن ناصح قال : كنا نألف مجلس أبي أيوب بن أخت الوزير فقال لنا يوماً - وكان ابن السكيت حاضراً - ما تقول في الأدم من الأطباء ؟ فقال : هي البيض البطون ، السمر الظهور يفصل بين لون ظهورها وبطونها جدتان مسكيتان ، قال : فالتفت إلى وقال : ما تقول يا أبا جعفر ؟ فقلت : الأدم على ضربين أما التي مساكنها الجبال في بلاد قيس فهي على ما وصفت ، وأما التي مساكنها الرمل في بلاد تميم فهي الخوالص البياض ، فأنكر يعقوب ، وأستاذ ابن الأعرابي على تفيّة ذلك فقال أبوأيوب قد جاءكم من يفصل بينكم فدخل فقال له أبوأيوب : يا أبا عبدالله ما تقول في الأدم من الأطباء ؟ فتكلّم كما ينطق عن لسان ابن السكيت ، فقلت : يا أبا عبدالله ، ما تقول في ذي الرمة ؟ قال : شاعر قلت : ما تقول في قصيدته في صيدح ، قال أبو تراب :

هو اسم ناقة له . قال : هو بها أعرف منها به ، فأنشدته :

من المؤلفات الرَّمْلِ أَدْمَاءُ حُرَّةٌ شُعَاعُ الضُّحَى فِي مَتْنِهَا يَتَوَضَّعُ

فَسَكَتَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ ، وَقَالَ : هِيَ الْعَرَبُ تَقُولُ مَا شَاءَتْ .

قال ابن سيده : الْأَدَمُ مِنَ الطَّبَاءِ طَبَاءٌ يَبْضُ يَغْلُوها جُدَدٌ فِيهَا غُبْرَةٌ ، زَادَ غَيْرُهُ : وَتَسْكُنُ الْجِبَالَ ، قَالَ : وَهِيَ عَلَى أَلْوَانِ الْجِبَالِ ، يَقَالُ : ظَبْيَةٌ أَدْمَاءُ ، قَالَ : وَقَدْ جَاءَ فِي شِعْرِ ذِي الرُّمَّةِ : أَدْمَانَةٌ ، قَالَ :

أَقُولُ لِلرَّكْبِ لَمَّا أُعْرِضَتْ أَصْلًا أَدْمَانَةٌ لَمْ تُرَبِّبْهَا الْأَجَالِيدُ

قال ابن بَرِّي : الْأَجَالِيدُ جَمْعُ أَجْلَادٍ ، وَأَجْلَادُ جَمْعُ جَلَدٍ ، وَهُوَ مَا صَلَبَ مِنَ الْأَرْضِ ، وَأَنْكَرَ الْأَصْمَعِيُّ : أَدْمَانَةٌ ، لِأَنَّ أَدْمَانًا جَمْعٌ مِثْلُ حُمُرٍ وَسُودَانٍ ، وَلَا تَدْخُلُهُ الْهَاءُ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : أَدْمَانَةٌ وَأَدْمَانٌ مِثْلُ تَخْصَانَةٍ وَتَخْصَانٍ فَجَعَلَهُ مُفْرَدًا لَا جَمْعًا ، قَالَ : فَعَلَى هَذَا يَبْصِحُ قَوْلُهُ .

قال الجوهري : وَالْأَدَمَةُ فِي الْإِبِلِ الْبَيَاضُ الشَّدِيدُ ، يَقَالُ : بَعِيرٌ أَدَمٌ ، وَنَاقَةٌ أَدْمَاءُ ، وَالْجَمْعُ أَدَمٌ ، قَالَ الْأَخْطَلُ فِي كَتَبِ بْنِ جُعَيْلٍ :

فَإِنْ أَهْجُهُ يَضْجَرُ كَمَا ضَجَرَ بَازِلٌ مِنَ الْأَدَمِ ذَبَرْتُ صَفْحَتَاهُ وَغَارِبُهُ

ويقال : هُوَ الْأَبْيَضُ الْأَسْوَدُ الْمُقْلَتَيْنِ .

وَاخْتَلَفَ فِي أَشْتِقَاقِ اسْمِ أَدَمَ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : سُمِّيَ أَدَمٌ لِأَنَّهُ خُلِقَ مِنْ أَدَمَةِ الْأَرْضِ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لِأَدَمَةِ جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ ، وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ : أَدَمٌ أَصْلُهُ يَهْمَزَتَيْنِ لِأَنَّهُ أَفْعَلٌ إِلَّا أَنَّهُمْ لَيِّنُوا الثَّانِيَةَ ، فَازْدَحَجَتْ إِلَى تَحْرِيكِهَا جَعَلَتْهَا وَآوًا ، وَقُلْتُ : أَوَادِمٌ فِي الْجَمْعِ لِأَنَّهُ لَيْسَ لَهَا أَصْلٌ فِي الْبَاءِ مَعْرُوفٌ ، فَجُعِلَ الْغَالِبُ عَلَيْهَا الْوَآوُ ، (عَنْ الْأَخْفَشِ) .

قال ابن بَرَى : كُلُّ أَلِفٍ مَجْهُولَةٌ لَا يُعْرَفُ عَمَّاذَا أَنْقَلَبُهَا ، وَكَانَتْ عَنْ هَمْزَةٍ
 بَعْدَ هَمْزَةٍ يَدْعُو أَمْرًا إِلَى تَحْرِكِهَا فَانْهَارَتْ تَبْدُلُ وَأَوَّاحًا عَلَى ضَوَارِبَ وَضَوِيرٍ ، فَهَذَا
 حُكْمُهَا فِي كَلَامِ الْعَرَبِ ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ طَرَفًا رَابِعَةً ، فَحِينَئِذٍ تَبْدُلُ يَاءً .
 وَقَالَ الزُّجَاجُ : يَقُولُ أَهْلُ اللُّغَةِ : إِنَّ اشْتِقَاقَ آدَمَ ، لِأَنَّهُ خُلِقَ مِنْ تُرَابٍ
 وَكَذَلِكَ الْأَذَمَةُ إِنَّمَا هِيَ مُشَبَّهَةٌ بِلَوْنِ التُّرَابِ ، وَقَوْلُهُ :

سَادُوا الْمُلُوكَ فَاصْبَحُوا فِي آدَمَ بَلَّغُوا بِهَا غَرَّ الْوُجُوهِ فَحَوْلَا

جَعَلَ آدَمَ أَسْمًا لِلْقَبِيلَةِ ، لِأَنَّهُ قَالَ : (بَلَّغُوا بِهَا) فَانْتِ وَجَعَ وَصَرَفَ آدَمَ
 ضَرُورَةً ، وَقَوْلُهُ :

النَّاسُ أَخْيَافٌ وَشَيْءٌ فِي الشَّيْمِ وَكُلُّهُمْ يَجْمَعُهُمْ بَيْتُ الْأَذَمِ

قِيلَ : أَرَادَ آدَمَ ، وَقِيلَ : أَرَادَ الْأَرْضَ .
 قَالَ الْأَخْفَشُ : لَوْ جَعَلْتُ فِي الشَّعْرِ آدَمَ مَعَ هَاشِمٍ لَجَازَ .
 قَالَ ابْنُ جَنَى : وَهَذَا هُوَ الْوَجْهُ الْقَوِيُّ ، لِأَنَّهُ لَا يُحَقِّقُ أَحَدُ هَمْزَةِ آدَمَ وَلَوْ كَانَ
 تَحْقِيقُهَا حَسَنًا لَكَانَ التَّحْقِيقُ حَقِيقًا بِأَنْ يُسْمَعَ فِيهَا ، وَإِذَا كَانَ بَدَلًا الْبَتَّةَ وَجَبَ أَنْ
 يُجْرَى عَلَى مَا أُجْرَتْ عَلَيْهِ الْعَرَبُ مِنْ مُرَاعَاةِ لَفْظِهِ ، وَتَنْزِيلِ هَذِهِ الْهَمْزَةِ الْأَخِيرَةِ مَنَزَلَةً
 الْأَلِفِ الزَّائِدَةِ الَّتِي لَاحَظَ فِيهَا لِلْهَمْزَةِ نَحْوَ عَالِمٍ وَصَابِرٍ ، أَلَّا تَرَاهُمْ لَمَّا كَسَرُوا قَالُوا :
 آدَمَ وَأَوَادِمُ كَسَالِمٍ وَسَوَالِمٍ .

وَالْأَدَمَانُ فِي النَّخْلِ كَالدُّمَانِ ، وَهُوَ الْعَقْنُ ، وَقِيلَ : الْأَدَمَانُ عَقْنٌ وَسَوَادُ فِي
 قَلْبِ النَّخْلَةِ ، وَهُوَ وَدْيُهُ (عَنْ كُرَاعٍ) وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ فِي الْقَلْبِ إِنَّهُ الْوَدْيُ إِلَّا هُوَ ،
 وَالْأَدَمَانُ شَجَرَةٌ حَكَاهَا أَبُو حَنِيفَةَ ، قَالَ : وَلَمْ أَسْمَعْهَا إِلَّا مِنْ شُبَيْلِ بْنِ عَزْرَةَ .
 وَالْإِيذَامَةُ الْأَرْضُ الصُّلْبَةُ مِنْ غَيْرِ حِجَارَةٍ ، مَأْخُودَةٌ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ ، وَهُوَ

وَجْهَهَا . قال الجوهري : الأياديْمُ مُتَوْنُ الْأَرْضِ لَا وَاحِدَ لَهَا ، قال ابن بَرَى :
والمشهور عند أهل اللغة أَنَّ وَاحِدَهَا إِيدَامَةٌ ، وَهِيَ فِعَالَةٌ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ ، وكذا
قال الشَّيْبَانِيُّ : وَاحِدَهَا إِيدَامَةٌ فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ :

كَمَا رَجَا مِنْ لُعَابِ الشَّمْسِ قَدْ وَقَدَتْ عَطْشَانُ رَبْعِ سَرَابٍ بِالْأَيَادِيمِ

قال الأصمعي : الإِيْدَامَةُ أَرْضٌ مُسْتَوِيَةٌ صُلْبَةٌ لَيْسَتْ بِالْغَلِيظَةِ ، وَجَمْعُهَا
الْأَيَادِيمُ ، قال : أَخَذَتْ الإِيْدَامَةُ مِنَ الْأَدِيمِ ، قال ذو الرُّمَّةِ :

كَأَنَّهُنَّ ذُرَى هَذِي مَحْوِيَةٌ عَنْهَا الْجِلَالُ إِذَا آبَيْضُ الْأَيَادِيمِ
وَآبَيْضَاضُ الْأَيَادِيمِ لِلْسَرَابِ ، يَعْنِي الْإِبِلَ الَّتِي أَهْدَيْتْ إِلَى مَكَّةَ جُلَلَتْ
بِالْجِلَالِ .

قال أبو تراب :

وفي شرح القاموس للزبيدي : (كَأَنَّهُنَّ ذُرَى هَذِي بِمَحْوِيَةٍ) وَشَرَحَهُ شَارِحُ
الْقَامُوسِ بِمَثَلِ مَا فِي اللِّسَانِ كَمَا ذَكَرْنَا آنفًا . وَلَعَلَّ (عَنْهَا) فِي الْبَيْتِ فِي قَوْلِهِ : (عَنْهَا
الْجِلَالُ إِذَا آبَيْضُ الْأَيَادِيمِ) بِمَعْنَى (عَلَيْهَا) كَمَا يُؤْخَذُ مِنْ تَفْسِيرِهِ فَتَأْتِلُ .
وَصِلَةُ كَلَامِ الْأَصْمَعِيِّ : الإِيْدَامَةُ الصُّلْبَةُ مِنْ غَيْرِ حَجَارَةٍ .

قال ابن شُمَيْلٍ : الإِيْدَامَةُ مِنَ الْأَرْضِ السَّنْدُ الَّذِي لَيْسَ بِشَدِيدِ الْإِشْرَافِ
وَلَا يَكُونُ إِلَّا فِي سُهُولِ الْأَرْضِ ، وَهِيَ تُنْبِتُ ، وَلَكِنْ فِي نَبْتِهَا زُمْرٌ لِيَغْلِظَ مَكَانَهَا ،
وَقَلَّةٌ أَسْتَقَرَّ الْمَاءُ فِيهَا .

وَأَمَّا قَوْلُ صَخْرِ الْغَنَى :

لَقَدْ أَجْرَى لِمَضْرَعِهِ تَلِيدٌ وَسَاقَتُهُ الْمَنِيَّةُ مِنْ أَدَامَا

وكذلك قول ساعدة بن جُوَيْثَةَ :

كَأَنَّ بَنِي عَمْرٍو يُرَادُ بِدَارِهِمْ بَنِعْمَانَ رَاعٍ فِي أُدَيْمَةِ مُعَرِّبُ

فَهِمَا اسْمَا مَوْضِعَيْنِ .

وَقَدْ أُدِيمَ كَعَلِيمَ وَأُدَمَ كَكَرَمَ فَهُوَ آدَمُ بِاللَّدِّ جَمْعُهُ أَذَمٌ ، وَقَالُوا أَيْضاً : أُذْمَانُ
بِضْمِّهَا .

قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

وَقَدْ ضَبَطَ فِي اللِّسَانِ ضَبْطَ تَشْكِيلٍ بِتَحْقِيقِ أَسَاتِذَةِ دَارِ الْمَعَارِفِ بِمَصْرَ : أُذْمَانُ
وَهُوَ غَلَطٌ ، وَهِيَ أُذْمَاءُ وَشَذُّ أُذْمَانَةٍ ، قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَقَدْ جَاءَ فِي شَعْرَذَى الرُّمَّةِ وَقَدْ
تَقَدَّمَ :

أَقُولُ لِلرُّنْبِ لَمَّا أَعْرَضْتَ أَصْلاً أُذْمَانَةً لَمْ تُرَبِّهَا الْأَجَالِيدُ

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : أُذْمَانَةٌ مِثْلُ خُمَصَانَةٍ وَأُذْمَانٌ مِثْلُ خُصَّانٍ فَجَعَلَهُ مُفْرَداً . قَالَ
ابْنُ بَرِّى : وَعَلَى هَذَا يَصِحُّ قَوْلُ الْجَوْهَرِيِّ .

وَأَدَمُ صَفِيُّ اللَّهِ أَبُو الْبَشَرِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَعَلَى وَلَدِهِ مُحَمَّدٍ وَسَلَامُهُ ، وَشَذُّ
أَدَمَ مُحَرَّكَةً ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ وَقَدْ تَقَدَّمَ :

النَّاسُ أَخْيَافٌ وَشَقَى فِي الشُّبَيْمِ وَكُلُّهُمْ يَجْمَعُهُمْ بَيْتُ الْأَدَمِ

قِيلَ : أَرَادَ آدَمَ وَقِيلَ : أَرَادَ الْأَرْضَ .

وَذَكَرَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ اشْتِقَاقِ اسْمِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَذَيَّلَهُ بِقَوْلِ شَيْخِهِ الْفَاسِي
فِي إِضَاءَةِ الرَّامُوسِ قَالَ : وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ أَعْجَبِيٌّ كَمَا مَالَ إِلَيْهِ فِي الْكَشَافِ قَائِلاً : إِنَّهُ
فَاعِلٌ كَأَزَرَ ، وَجَرَى فِي الْمَفْصَلِ عَلَى أَنَّهُ عَرَبِيٌّ وَوَزَنُهُ أَفْعَلٌ مِنَ الْأُدْمَةِ ، أَوْ مِنَ
الْأَدِيمِ ، وَمَنْعُهُ حَيْثُ لِلْعَلَمِيَّةِ وَالْوَزْنِ .

وقال الطبري : هو منقول من فعل رباعى كَأَكْرَمَ ، وَتَعَقَّبَهُ الشَّهَابُ فِي شَرْحِ الشِّفَاءِ .

وذكر الإمام السهيلي ثلاثة أقوال : سُرياني ، أو عِبراني ، أو عَرَبِيٌّ مِنَ الْأَذْمَةِ أو الأديم كما روى عن ابن عباس .
وقال قُطْرُبٌ : لو كان من أديم الأرض لكان وَزْنُهُ قَاعَلٌ والهمزة أَصْلِيَّةٌ فلا مانع لَصَرْفِهِ ، ونظر فيه السهيلي بجواز كونه من الأديم على وَزْنِ أَفْعَلٍ بِإِدْخَالِ الهمزة الزائدة على الأصلية ، وبَسَطَ القول فيه الشهاب في العناية في أوائل البقرة .
والإيدامة الأرض الصُّلْبَةُ بلا حجارة جمعها أياديم ، قال الفيروز ابادي : وَوَهَمَ الجوهري في قوله : لا واجد لها ، ونَصَّ الجوهري : الأياديم ، مُتَوْنُ الأرض لا واجد لها .

قال الفاسي : يَثُلُ هذا لا يكون وهماً ، إنما يقال فيه إذا صَحَّ : قصوراً أو عَدَمُ أَطْلَاعٍ ، ونحو ذلك ، على أن إنكاره ثابت عن جماعة من أئمة اللسان ، وعلى المَثْبُتِ إقامَةُ الدليل ، ولا دليل فالواهم ابن أختِ خالته .

قال الزبيدي : وهذا من شيخنا غريب فقد صرح ابن برى بأن المشهور عند أهل اللغة أن واجدها إيدامة ، وهى فيعالة من أديم الأرض ، وكذا قال الشيباني والأصمعي ، وأنشد ما تقدم من الشواهد ، قال : وهكذا نص عليه الصاغاني أيضاً فأى دليل أثبت من أقوال هذه الأئمة ؟

قال : والأدمُ مُحَرَّكَةٌ : القَبْرُ وإيضاً التَّمَرُ البرني كما في العُباب ، وبالقبر فُسِّرَ أيضاً قول الشاعر السابق : « وكلهم يجمعهم بيت الأدم » وأما تسميته التمر البرني على الأدم فلعله على التشبيه بالإدام .

قال أبو تراب :

وَأَدَمُ حَرَفٌ مِنَ الْأَضْدَادِ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ ، ولم يذكره ابن الأنباري في كتابه ،
وَأَمَّا ذَكَرَهُ أَبُو الطَّيِّبِ فِي كِتَابِ الْأَضْدَادِ (ص ١٢) قال :

قال ابو حاتم : ومن الأضداد الأدم من الإبل والطباء : الأبيض ، والأنتى
أدماء ، وأما في سوى ذلك فالأدم الذى ليس بأبيض ، على ما يتكلم به الناس .
يقال : رجل آدم للذى ليس بأبيض ، ورجل أسمر ، وهو أصفى لونا من الأدم ،
ولا تقول العرب للرجل أبيض بمعنى اللون ، إنما يقولون : أحمر .
وقال عليه الصلاة والسلام : بُعثت الى الأسود والأحمر .
قال أبو تراب :

معنى الحديث فى النهاية لابن الأثير : بُعثت الى العجم والعرب ، لأن الغالب
على ألوان العجم الحمرة والبياض وعلى ألوان العرب السمر والأدمة ، وقيل : أراد
الجن والإنس ، وقيل : أراد بالأحمر الأبيض مطلقاً ، فان العرب تقول : امرأة حمراء
أى بيضاء .
وتتمة ما فى الأضداد : وأما الأبيض من الناس البعيد من الدنس ، النقي
من العيب ، وقال الشاعر -

قال أبو تراب : هو فى شرح ديوان زهير ص ٥٢ - :

أُمك بيضاء من قُضاعة فى البيت الذى يُنْتَظَلُ فى طُنْبَةٍ
أراد نقيّة من المعاييب ، ولم يُرد أن يصف لونها ، وكذلك قوله :

أُمك بيضاء من قُضاعة قد نَمَتْ لها الوالدات والنُضْدُ
النُضْدُ هنا : الأعمام والأخوال ، وقال الآخر :

وأبيض بض عليه النُشُورُ وفى ضَبْنِهِ نَعْلَبُ مُنْكَرٍ
وقال الآخر :

قال أبو تراب : هو الكُميت فى هاشمياته ص ٥٧ :

الى التُّفْرِ الْبَيْضِ الدِّينِ بِحُبِّهِمْ الى اللّهِ فِيْمَا نَابِىْ اَتَقَرُّبُ
وقال الآخر :

وان تك هند لم تلذن فانى لِيَضَاءُ تُنْمِيْهَا غَطَارْفَةٌ نُجْدُ
وقد يقال : قومٌ يَبِضُّ اذا كانوا حِسَانَ الوجوه مُسْتَبْشِرِينَ ، وإن كانوا أَدْمَاءُ أو
أَدْمَاءُ وَبِيضاً مُخْتَلَطِينَ ومنه قيل : البِيضُ النِّسَاءُ . قال الشاعر :

قال أبو تراب : هو الأعشى :

والبيض قد عَنَسَتْ وطال جِراؤُها وَنَشَانٌ فِي كِنٍ وَفِي أَذْوَادٍ
قال قُطْرِبُ : الأَدَمُ الأَبْيَضُ والأَدَمُ الأَسْوَدُ ، ويقال : ظَنِيَّةٌ أَدْمَاءُ أَيْ بِيضَاءُ وَبَعِيرُ
أَدَمٍ : أبيض حسن البياض شديد سواد المقلتين ، قال الأعشى :

فقلت له هذه هاتها بِأَدْمَاءٍ فِي حَبْلِ مُقْتَادِهَا
وفى المُقَرَّبِ لِلْمُطَرِّزِيِّ : الأَدَمُ بفتحين اسمٌ لَجَمْعِ أديم وهو الجِلْدُ المدبوغُ
المُصْلَحُ بالدباغ من الإدام وهو ما يُوْتَدَمُ به والجَمْعُ أَدَمٌ بضميتين ، قال ابن
الأنبارى : معناه الذى يُطَيَّبُ الحُبْزَ وَيُضْلِحُه ، وَيُلْتَذُّ به الأَكْلُ ، والأَدَمُ مثله ،
والجَمْعُ أَدَامٌ كَحُلَمٍ وَأَحْلَامٍ ، وَمَدَارُ التَّركِيبِ على الموافقة والملاءمة ، وهو أعني
الإدام عامٌ فى المائِعِ وغيره ، وأما الصَّنِغُ فمختصٌ بالمائِعِ ، وكذا الصُّبَاغُ .

وفى تفسير الطبرى وتاريخه عن ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبیر قالوا :

سُمِّيَ آدَمُ لِأَنَّهُ خُلِقَ مِنْ أَدِيمِ الأَرْضِ . قال الطبرى : فعلى التأويل الذى تأول آدَمُ
مَنْ تَأَوَّلَه بمعنى أنه خُلِقَ مِنْ أَدِيمِ الأَرْضِ ، يجب ان يكون أَصْلُ آدَمَ فِعْلاً سُمِّيَ به ابو
البَشَرِ ، كما سُمِّيَ أحمدُ بالفِعْلِ من الإحَادِ ، وَأُسْعِدُ من الإِسْعَادِ ، فلذلك لم يُجَرَّ ،
ويكون تأويله : آدَمُ المَلِكُ الأَرْضِ ، يعنى به بَلَغَ أَدَمَتَهَا ، وَأَدَمَتَهَا : وَجْهَهَا الظاهرُ
لِرَأْيِ الْعَيْنِ ، كما أَنَّ جِلْدَةَ كُلِّ ذى جِلْدَةٍ لَهُ أَدَمَةٌ ، ومن ذلك سُمِّيَ الإِدَامُ إِداماً لَأنه
صار كالجِلْدَةِ العُلْيَا مما هى منه ، ثم نُقِلَ من الفِعْلِ فجُعِلَ اسماً للشخص بعينه .

قال أبو تراب :

وقد سبقت الإشارة الى أن الشهاب تَعَقَّب الطبرى فى هذا كما سبقت الإشارة فيما نقلنا من إضاءة الراموس الى أن الصحيح أن آدَمَ أَعْجَمِيٌّ كَأَزَرَ ، واختلف قول الزمخشري فى هذا فَذَهَبَ فى المُفْصَّل الى أنه عربى ، ومال فى الكشف الى كونه أعجمياً وهو الذى يَتَرَجَّحُ عندى ، ورواية ابن عباس فى تاريخ الطبرى (ج ١ ص ٤٦) والدرر المنثور للسيوطى عن ابن سعد والطبرى وابن أبى حاتم وابن عساكر ، وكذلك رواية ابن جبير فى تاريخ الطبرى وأورده السيوطى والشوكانى فى تفسيره ، وكذلك خبر ابن مسعود فى تاريخ الطبرى ، وأورده السيوطى والشوكانى وابن كثير وفى سياقه أشياء منكرة .

وقال الجوالقى فى المعرَّب (ص ١٣) : أسماء الأنبياء صلوات الله عليهم كلها أعجمية إلا أربعة أسماء ، وهى آدم وصالح وشعيب ومحمد .

قال الزمخشري فى الكشف : واشتقاقهم آدَمَ من الأذمة ومن أديم الأرض نحو اشتقاقهم يعقوب من العقب وإدريس من الدرس وإبليس من الإبلas ، وما آدَمَ إلا اسم أعجمي وأقرب أمره أن يكون على فاعلٍ كَأَزَرَ وعَاَزَرَ وعَابَرَ وشَالَخَ وفَالَعَ وأشباه ذلك .

وقال النووى فى تهذيب الأسماء (ج ١ ص ٩٦) : فأما اشتقاق اسمه فقال الواجدى : قال ابن عباس رضى الله عنها : سُمِيَ آدَمَ لأنه خُلِقَ من أديم الأرض ، قال : وهكذا قاله أهل اللغة فيما حكاه الزجاج . قال الزجاج قال أهل اللغة : آدَمَ مُشْتَقٌّ من أديم الأرض ، لأنه خُلِقَ من تراب ، وأديم الأرض وَجْهٌهَا .

قال : وقال النضر بن شميل : سُمِيَ آدَمَ لِبَيَاضِهِ ، وهذا كله تصريح منهم بأن آدَمَ اسمٌ عربى مُشْتَقٌّ وإلا فالعجمي لا اشتقاق له .

قال ابو البقاء : آدَمَ وَزَنَهُ أَفْعَلُ ، والألف منه مُبَدَّلَةٌ من همزة ، وهى فاء الفعل ، لأنه مُشْتَقٌّ من أديم الأرض ، أو من الأذمة ، قال : ولا يجوز أن يكون

أَصْلُهُ فاعِلاً بفتح العين ، إذ لو كان كذلك لَانْصَرَفَ كَعَالِمٍ وَخَاتِمٍ وَالتعريف وَحَدَهُ لَا يَمْتَنِعُ الصَّرْفُ ، وليس هو بِعَجَمِيٍّ ، هذا كلامُ أبي البقاء . ثم نقل النووى كلام الجواليقى الذى مَضَى آنفاً .

وفى تفسير القرطبي : أَصْلُهُ بهمزتين لأنه أَفْعَلُ إِلَّا أَنَّهُمْ لَيَّنُوا الثانيةَ ، فاذا أَحْتَجَّتْ الى تحريكها جَعَلَتْهَا وَاوًا فَقُلْتُ : أَوَادِمُ فى الجمعِ لأنه ليس لها أَصْلٌ فى الياء معروفٌ ، فجعلتَ الغالبَ عليها الواوَ ، (عن الأخفش) .

واختلف فى اشتقاقه ، ف قيل : هو مُشْتَقٌّ من أَدَمَةِ الأرض وأديمها وهو وَجْهُهَا ، فسُمِّيَ بما خُلِقَ منه ، قاله ابن عباس . وقيل : أنه مشتقٌّ من الأَدَمَةِ وهى السُّمْرَةُ ، واختلفوا فى الأَدَمَةِ فزَعَمَ الضَّحَّاكُ أَنَّهَا السُّمْرَةُ وَزَعَمَ النَّضْرُ أَنَّهَا الْبَيَاضُ ، وَأَنَّ آدَمَ عليه السلام كان أبيضَ ، مأخوذةً من قولهم : ناقةٌ أَدَمَاءُ ، اذا كانت بيضاء ، وعلى هذا الاشتقاق جمعه أَدَمٌ وأَوَادِمُ كُحْمٍ وَأَحَامِرَ ، ولا يَنْصَرِفُ بِوَجْهِهْ ، وعلى أنه مُشْتَقٌّ من الأَدَمَةِ : جَمْعُهُ أَدَمُونَ ، وَلِئَلَّزَمَ قَائِلِي هذه المقالة صَرَفُهُ .

قال القرطبي : الصحيح أَنَّهُ مُشْتَقٌّ من أديم الأرض ، ثم ذكر أثر سعيد بن جبير المتقدم نقلاً من طبقات ابن سعيد ، وذكر أثر ابن مسعود فى قصة خَلْقِ آدَمَ نقلاً من جامع الترمذى ، ثم قال : فَأَدَمٌ مُشْتَقٌّ من الأديم والأَدَمِ ، لا من الأَدَمَةِ ، ويحتمل أن يكون منها جميعاً .

قال ابوجعفر النحاس : آدَمٌ لا يَنْصَرِفُ فى المعرفة بإجماع النحويين ، لأنه أَفْعَلٌ وهو معرفةٌ ، ولا يَمْتَنِعُ شَيْءٌ من الصرف عند البصريين إِلَّا لِإِعْلَتَيْنِ ، فَإِنْ نَكَرَتْهُ ولم يكن نَعْتاً لم يَصْرِفْهُ الخليل وسيبويه ، وَصَرَفَهُ الأخفش لأنه كان نَعْتاً وهو على وَزْنِ الْفِعْلِ ، فاذا لم يكن نَعْتاً صَرَفَهُ .

قال الزجاج : القولُ قولُ سيبويه ولا يُفَرِّقُ بين النعت وغيره لأنه هو ذلك

بعينه .



(أَدَّى)

قال الراغب في المفردات : الأداء دَفَعَ الحَقَّ دفعةً واحدةً ، وتوفيته ، كأداء الخراج والجزية ، وردّ الأمانة ، قال تعالى : « فَلْيُؤَدِّ الَّذِي ائْتَمِنَ اَمَانَتَهُ » وقال : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ، وقال : وأداء إليه بإحسان » . وأصل ذلك من الأداة ، يقال : أَدَوْتُ تَفَعَّلُ كذا ، أى أَخْتَلْتُ ، وأصله تناولت الأداة التى بها يتوصل إليه . واستأديت على فلانٍ ، نحو استعديت . قال أبو تراب :

هكذا عند الراغب ، وعند ابن فارس الألف والdal والواو أصل غير الألف والdal والياء ، فالأصل الأول كلمة واحدة ، قال : الأَدَوُ كَالخَتْلِ والمَرَاوَعَةِ ، يقال : أَدَا يَأْدُو أَدَوًا ، وقال :

أَدَوْتُ لَهُ لَأَخْذَهُ فَهِيَاتُ الْفَتَى حَذِرَا
قال أبو تراب :

وهذا البيت أورده في الجمهرة (ج ٣ ص ٢٧٦) ، وقال فى اللسان أنشده ابوزيد وغيره وَنَصَبَ (حَذِرَا) بفعلٍ مُضْمَرٍ ، أى لا يزال حَذِرًا قال : ويجوز نَصْبُهُ على الحال لأن الكلام تَمَّ بقوله : هيهات ، كأنه قال : بَعْدَ عَنِّي وَهُوَ حَذِرٌ . قال ابن فارس : وهذا شيء مُشْتَقٌّ من الأداة ، لأنها تَعْمَلُ أَعْمَالًا حَتَّى يُوَصَّلَ بها الى ما يُرَادُ . وكذلك الختلُ والخَذْعُ يَفْعَلَانِ أَعْمَالًا . قال الخليل : الألف التى فى الأداة لاشك أنها واوٌ ، لأنَّ الجَمَاعَ أَدَوَاتٌ . ويقال : رجلٌ مُؤَدٍ : عاملٌ . وأداة الحرب السِّلَاحُ ، وقال :

أَمْرٌ مُشِيحاً مَعَى فِتْيَةٍ فَمِنْ بَيْنِ مُؤَدٍّ وَمِنْ حَاسِرٍ

ومن هذا الباب : استَأْدَيْتُ عَلَى فَلَانٍ بِمَعْنَى اسْتَعْدَيْتُ ، كَأَنَّكَ طَلَبْتَ بِهِ أَدَاءً
تَمَكُّنَكَ مِنْ خَصْمِكَ . وَأَدَيْتُ فَلَانًا أَيْ أَعْتَمْتُهُ قَالَ :
(إِنِّي سَأُوْدِيكَ بِسِيرٍ وَكَزٍ)

قال ابوتراب :

هو في اللسان بلفظ (بِسِيرٍ وَكَزٍ) وَفَسَّرَهُ بِأَنَّهُ سِيرٌ شَدِيدٌ .
ولفظ المقاييس والمُجَمَّلِ : (بِسِيرٍ وَكَزٍ) وهو من وَكَزَ فِي عَدُوِّهِ ، وفي الجماهرة
(ج ٣ ص ١٧) يقال أيضاً وَكَزَ يُوَكِّزُ توكيزاً ، قال : وليس بِثَبْتٍ ، وفي نقل اللسان
من الجماهرة تحريف .

وقال ابن فارس أيضاً : الهمزة والبدال والياء أَصْلٌ وَاحِدٌ ، وهو إيصال الشيء
إلى الشيء ، أو وصوله إليه من تَلْقَاءِ نَفْسِهِ .
قال ابو عُيَيْدٍ : تقول العرب لِلْبَيْنِ إِذَا وَصَلَ إِلَى حَالِ الرُّؤُوبِ ، وذلك إِذَا
خَثُرَ : قَدْ آدَى يَأْدِي آدِيًا .
قال الخليل : آدَى فَلَانٌ يُؤْدِي مَا عَلَيْهِ أَدَاءً وَتَأْدِيَةً ، وتقول فلانٌ آدَى لِلْأَمَانَةِ
مِنْكَ ، وأنشد غيره :

أَدَى إِلَى هِنْدٍ نَحْيَايَا وقال هذا من وداعى بِكَزٍ

قال أبوتراب :

قال ابو منصور : وما علمتُ أَحَدًا مِنَ النَحْوِيِّينَ أَجَازَ آدَى ، والبيت من
أبياتِ لابن أحرر أوردها في اللسان ، والرواية فيه بلفظ : (من وداعى دبر) وكأنه
تحريف ، و (بِكَزٍ) هو (بِكَرٍ) بكسر الباء فَاتَّبَعَ الكاف الباء في الكسر .

قال أبو تراب :

وأنت ترى أن معنى التوصل في كلتا المادتين الواوية والياثية كائن ، وتعاقب الواو والياء في الصيغ المقتلة ولاسيما الناقصة وارد في اللغة فلا مانع عندي من اشتقاق التأدية من الأداة التي بها يتوصل الى المراد ، والتأدية هي الإيصال ، وكذلك معنى الوصول في الأداء ، فما ذكره الراغب من الاشتقاق أرجح عندي من التفرقة بين الكلمتين ، ولا يعكر على ذلك عندي كون الواوي يتضمن معنى الخداع ، فالخدعة يتوصل بها الى ما يُراد بلوغه ، فلا بُدَّ للختل من اتخاذ وسيلة تؤدي الى الغرض المقصود ، والله أعلم .

وفي لسان العرب : أَدَا اللَّبَنُ أَدْوًا ، وَأَدَى أَدِيًا : خَثُرَ لَيَرُوبَ ، عَنْ كُرَاعٍ يَآئِثَةٍ وَآوِيَةٍ .

وقال ابن بُزْجَجَ : أَدَا اللَّبَنُ أَدْوًا مُثَقَّلٌ يَأْدُو ، وَهُوَ اللَّبَنُ بَيْنَ اللَّبَنِينِ لَيْسَ بِالْحَامِضِ وَلَا بِالْحَلْوِ ، وَقَدْ أَذَتِ الشَّعْرَةُ تَأْدُو أَدْوًا وَهُوَ الْيُنُوعُ وَالنُّضْجُ ، وَأَذَوْتُ اللَّبَنُ أَدْوًا : تَخَضَّتْ ، وَأَدَى السَّقَاءُ يَأْدِي أَدِيًا أَمْكَنَ لِيُمَخَّضَ ، وَأَذَوْتُ فِي مَشْيِي آدُو أَدْوًا ، وَهُوَ مَشْيٌ بَيْنَ الْمَشِيِّينَ لَيْسَ بِالسَّرِيعِ وَلَا الْبَطِيءِ .
وَأَذَوْتُ أَدْوًا إِذَا اخْتَلَّتْ ، وَأَدَا السَّبُعُ لِلْغَزَالِ يَأْدُو أَدْوًا : خَتَلَهُ لِيَأْكُلَهُ ، وَأَذَوْتُ لَهُ ، وَأَذَوْتُهُ كَذَلِكَ ، قَالَ :

حَثَنِي حَانِيَاتُ الدَّهْرِ حَتَّى كَأَنَّ خَاتِلَ يَأْدُو لِيَصِيدَ
وقال أبو زيد وغيره : أَدَوْتُ لَهُ آدُو أَدْوًا : إِذَا خَتَلْتَهُ ، وَهُوَ مِثْلُ ذَايَ يَذْأِي سَوَاءً بِمَعْنَاهُ ، وَيُقَالُ : الذَّئْبُ يَأْدُو لِلْغَزَالِ أَيَّ يَخْتِلُهُ لِيَأْكُلَهُ ، قَالَ :

(والذئب يأدو للغزال يأكله)

قال الجوهري : أَدَوْتُ وَأَدَيْتُ أَيَّ خَتَلْتَهُ ، وَأَنشَدَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ :

تَنَاطُ وَيَأْدُوهَا الْإِفَالُ مُرِبَّةٌ بِأَوْطَانِهَا مِنْ مُطَرَفَاتِ الْحَمَائِلِ

قال : (يَأْدُوها) أى يَخْتَلُها عن ضُرُوعِها ، و (مُرْبِئَةٌ) أى قُلُوبُها مُرْبِئَةٌ بالمواضيع التى تَنْزِعُ اليها ، و (مُطْرَفَاتٌ) أَطْرَفُوها غَنِيمةً من غيرهم و (الحمايلُ) المحتملة اليهم المأخوذة من غيرهم .

والإداوة المِطْهَرَةُ ، قال ابن سيده وغيره : الإداوة للماء وجمعها أداوى مثل المطايا ، وأنشد :

(يَجْمَلْنَ قُدَّامَ الْجَاجِىِّ فى أَدَاوَى كَالْمَطَاهِرِ)

يَصِفُ القَطَا وَاسْتِقَاءَها لِغِرَاحِها فى حِوَالِصِها ، وأنشد الجوهري :

(إذا الأداوى ماؤُها تَصْبِصَبَا)

وكان قياسه أدايى ، مثل رسالة ورسائل ، فتجنّبوه وفعلوا به ما فعلوا بالمطايا والخطايا ، فجعلوا فعائل فعالى ، وأبدلوا هنا الواو ليدل على أنه قد كانت فى الواحدة واو ظاهرة ، فقالوا : أداوى فهذه الواو بدل من الألف الزائدة فى إداوة ، والألف التى فى آخر الأداوى بدل من الواو التى فى إداوة ، وألزموا الواو هنا كما ألزموا الياء فى المطايا ، وقيل : إنما تكون إداوة إذا كانت من جلدتين فويل أحدهما بالآخر .

وفى حديث المغيرة : فأخذت الإداوة وخرجت معه ، الإداوة بالكسر إناء صغير من جلد يتخذ للماء كالسطيحة ونحوها ، وإداوة الشيء وأداوته آتته .

وحكى اللحياني عن الكسائي أن العرب تقول : أخذَ هذاته أى أداته على البذل ، وأخذَ للذهر أداته من العدة ، وقد تأذى القوم تأدياً إذا أخذوا العدة التى تُقَرِّبهم على الدهر وغيره .

وقال الليث : أَلِفُ الأداة واو ، لأن جمعها ادوات ، ولكل ذى جرقة أداة ، وهى آتته التى تُقيم جرقتة .

وفى الحديث : لا تشربوا إلا من ذى إداة ، الإداة بالكسر والمذ الوكاء ، وهو شِدَادُ السَّقاء ، وأداة الحرب سلاحها .

قال ابن السكيت : آدَيْتُ لِلسَّفَرِ فَأَنَا مُؤَدِّ لَهُ ، إِذَا كُنْتَ مُتَهَيِّئًا لَهُ ، وَنَحْنُ عَلَى أَدْيٍ لِلصَّلَاةِ أَيْ تَهَيُّؤٍ ، وَأَدَّى الرَّجُلُ أَيْضًا أَيْ قَوَىٰ فَهُوَ مُؤَدِّ بِالْهَمْزِ أَيْ شَاكِي السَّلَاحِ ، قَالَ رُوْنَةُ :

(مُؤَدِّينَ يَحْمِيْنَ السَّبِيلَ السَّابِلَا)

وَرَجُلٌ مُؤَدِّ ذُو أَدَاةٍ ، وَمُؤَدِّ شَاكٍ فِي السَّلَاحِ ، وَقِيلَ : كَامِلٌ أَدَاةُ السَّلَاحِ ، وَأَدَّى الرَّجُلُ فَهُوَ مُؤَدِّ إِذَا كَانَ شَاكِي السَّلَاحِ وَهُوَ مِنَ الْأَدَاةِ ، وَتَأَدَّى أَيْ أَخَذَ لِلدَّهْرِ أَدَاةً ، قَالَ الْأَسْوَدُ بْنُ يَعْفَرَ :

مَا بَعْدَ زَيْدٍ فِي فَتَاةٍ فُزِقُوا قَتَلًا وَسَبِيًّا بَعْدَ حُسْنِ تَأَدَّى
وَتَخَيَّرُوا الْأَرْضَ الْفَضَاءَ لِمَعْرَهِمْ وَيَزِيدُ رَافِدُهُمْ عَلَى الرُّفَادِ

قوله : (بَعْدَ حُسْنِ تَأَدَّى) أَيْ بَعْدَ قُوَّةٍ ، وَتَأَدَيْتُ لِلْأَمْرِ : أَخَذْتُ لَهُ أَدَاتَهُ .
قَالَ ابْنُ بُرْزَجٍ : يُقَالُ هَلْ تَأَدَيْتُمْ لَذَلِكَ الْأَمْرِ ، أَيْ هَلْ تَأَهَّبْتُمْ .
قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ : هُوَ مَا خُذَ مِنَ الْأَدَاةِ ، وَأَمَّا مُؤَدِّ بِلَا هَمْزٍ فَهُوَ مَنْ أَوْدَى أَيْ هَلَكَ ، قَالَ الرَّاجِزُ :

(إِنَّ سَاوِدِيكَ بِسِيرٍ وَكُنْ)

قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّهُ فِي لَفْظٍ آخَرَ : (بِسِيرٍ وَكَزٍ) .
قَالَ ابْنُ بَرِّى : وَقِيلَ تَأَدَّى تَفَاعَلَ مِنَ الْأَدِ وَهِيَ الْقُوَّةُ ، وَأَرَادَ الْأَسْوَدُ بْنُ يَعْفَرَ
بِزَيْدِ زَيْدَ بْنِ مَالِكِ بْنِ حَنْظَلَةَ ، وَكَانَ الْمُنْذِرُ خَطَبَ إِلَيْهِمْ امْرَأَةً فَأَبَوْا أَنْ يَرْوِجُوهُ إِيَّاهَا
فَغَزَاهُمْ ، وَقَتَلَ مِنْهُمْ . وَيُقَالُ : أَخَذْتُ لَذَلِكَ الْأَمْرِ أَدِيَّةً أَيْ أَهْبَتَهُ .
قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : الْأَدَاةُ الْآلَةُ وَالْجَمْعُ الْأَدَوَاتُ ، وَأَدَاهُ عَلَى كَذَا يُؤَدِّيهِ إِندَاءُ قُوَّاهُ
عَلَيْهِ وَأَعَانَهُ ، وَمَنْ يُؤَدِّي عَلَى فُلَانٍ أَيْ مِنْ يُعِينُنِي عَلَيْهِ ، شَاهِدُهُ قَوْلُ الطَّرِمَاحِ بْنِ
حَكِيمٍ :

فَيُؤْذِنُهُمْ عَلَى فِتَاءِ سِنَى حَنَانِكَ رَبُّنَا إِذَا الْحَنَانِ

وفي الحديث : يخرج من قَيْلِ الْمَشْرِقِ جَيْشٌ آدَى شَيْءٍ وَأَعْدَهُ ، أَمِيرُهُمْ رَجُلٌ طَوَالٌ ، أَى أَقْوَى شَيْءٍ ، يُقَالُ : آدَى عَلَيْهِ بِالْمَدِّ أَى قَوْنٍ ، وَرَجُلٌ مُؤَذٍ أَى تَأْمُ السِّلَاحِ كَامِلٌ أَدَاةَ الْحَرْبِ .

ومنه حديث ابن مسعود : أَرَأَيْتَ رَجُلًا خَرَجَ مُؤَذِيًا نَشِيطًا .

وفي حديث الأسود بن يزيد فى قوله تعالى : « وَأَنَا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ » قَالَ مُقَوِّوْنَ مُؤَذُونَ ، أَى كَامِلُوا أَدَاةَ الْحَرْبِ ، وَأَهْلُ الْحِجَازِ يَقُولُونَ : آدَيْتُهُ عَلَى أَفْعَلْتُهُ أَى أَعْتَنَتْهُ ، وَأَدَانِي السُّلْطَانُ عَلَيْهِ ، أَعْدَانِي ، وَاسْتَأْدَيْتُهُ عَلَيْهِ : اسْتَعْدَيْتُهُ وَآدَيْتُهُ عَلَيْهِ : أَعْتَنَتْهُ كُلُّهُ مِنْهُ .

قال الأزهرى : أهل الحجاز يقولون : اسْتَأْدَيْتُ السُّلْطَانَ عَلَى فُلَانٍ أَى اسْتَعْدَيْتُ فَادَانِي عَلَيْهِ ، أَى أَعْدَانِي وَأَعَانِي .

وفي حديث هجرة الحبشة قال : وَاللَّهِ لَأَسْتَأْدِيْتُهُ عَلَيْكُمْ أَى لَأَسْتَعْدِيْتُهُ فَاَبْدِلِ الْهَمْزَةَ مِنَ الْعَيْنِ لِأَنَّهُمَا مِنْ تَخْرُجٍ وَاحِدٍ ، يُرِيدُ لَأَشْكُونَ إِلَيْهِ فِعْلَكُمْ بِي لِيُعْدِيَنِي عَلَيْكُمْ ، وَيُنْصِفْنِي مِنْكُمْ .

وقال فى ترجمته (عدا) تقول استأذاهُ : بِالْهَمْزِ ، فَادَاهُ أَى فَاعَانَهُ وَقَوَّاهُ ، وَآدَيْتُ لِلسُّفَرِّ فَإِنَّا مُؤَذٍ لَهُ إِذَا كُنْتَ مُتَهَيِّئًا لَهُ .

وفي الْمُحْكَمِ : اسْتَعْدَدْتُ لَهُ وَأَخَذْتُ أَدَاتَهُ ، وَالْأَدَى السُّفَرُّ مِنْ ذَلِكَ ، قَالَ :

وَحَرْفٌ لَا تَنْزَالُ عَلَى أَدَى مُسَلِّمَةِ الْعُرُوقِ مِنَ الْخُمَالِ

ويقال : تَأَدَى الْقَوْمُ تَأْدِيًا وَتَعَادَوْا تَعَادِيًا أَى تَتَابَعُوا مَوْتًا ، وَغَنَمُ أَدِيَّةٌ عَلَى فَعِيلَةٍ ، أَى قَلِيلَةٌ ، قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : الْأَدِيَّةُ تَقْدِيرُ عَدِيَّةٍ مِنَ الْإِبِلِ الْقَلِيلَةِ الْعَدَدِ . قَالَ ابُو عَمْرٍو : الْإِدَاءُ الْحَثُّ مِنَ الرَّمْلِ ، وَهُوَ الْوَاسِعُ مِنَ الرَّمْلِ ، وَجَمْعُهُ آدِيَّةٌ ، وَالْإِدَّةُ زَمَاعُ الْأَمْرِ وَاجْتِمَاعُهُ قَالَ الشَّاعِرُ :

وباتوا جميعاً سالمين وأمرهم على إداة حتى اذا الناس أصبحوا

قال أبو تراب :

الإداة محذوفة اللام فهي إذوة كالبرة واحدة البرى أصلها بروة في لغة ذكرها سيويه ، والعرب تحذف لام الوزن من الكلمة الناقصة كما تحذف فاءه في المثال كما في عدة من الوعد ، وثبة من الثوب فأظفر بهذه الفائدة .

وأدى الشيء : أوصله ، والاسم الأداء ، وهو أدى للأمانة منه ، بمد الألف ، والعامّة قد لهجوا بالخطأ فقالوا : فلان أدى للأمانة وهو لحن غير جائز .

قال ابو منصور : ما علمت أحداً من النحويين أجاز أدى لأن أفعل في باب التعجب لا يكون إلا في الثلاثي ، ولا يقال : أدى بالتخفيف بمعنى أدى بالتشديد ، ووجه الكلام أن يقال : فلان أحسن أداء .

وأدى ذنبه تأدية أى قضاها ، والاسم الأداء . ويقال : تأديت الى فلان من حقه اذا أدبته وقضيته ، ويقال : لا يتأدى عبد الى الله من حقوقه كما يجب ، وتقول للرجل : ما أدرى كيف أتأدى اليك من حق ما أوليتني ، ويقال : أدى فلان ما عليه أداء وتأدية ، وتأدى اليه الخبر أى أنتهى ، ويقال : استأذاه مالا اذا صادره ، واستخرج منه . وأما قوله عز وجل : « أن أدوا الى عباد الله إني لكم رسول أمين » فهو من قول موسى عليه السلام لذوى فرعون ، معناه : سلّموا الى بنى إسرائيل ، كما قال : « فأرسل مبعى بنى إسرائيل » أى أطلقهم من عذابك . وقيل : نصّب عباد الله لأنه مُنادى مضاف ، ومعناه : أدوا الى ما أمركم الله به يا عباد الله فإني نذير لكم .

قال ابو منصور : فيه وجه آخر ، وهو أن يكون (أدوا الى) بمعنى استمعوا الى ، كأنه يقول : أدوا الى سمعكم أبلغكم رسالة ربكم ، قال : ويدل على هذا المعنى من كلام العرب قول أبى المثلّم الهذلي :

سَبَعَتْ رَجَالًا فَأَمْلَكْتَهُمْ فَأَدِ إِلَى بَعْضِهِمْ وَأَقْرِضْ

أراد بقوله : (أَدِ إِلَى بَعْضِهِمْ) أى أَسْتَمِعْ إِلَى بَعْضٍ مِّنْ سَبَعَتْ لِيَسْمَعَ مِنْهُ ،
كَأَنَّهُ قَالَ : أَدِ سَمْعَكَ إِلَيْهِ .

قال أبو تراب :

هذا من فوات كتب النظائر فى القرآن فليستدرك على الثعالبي وابن الجوزي
والدامغانى . وفى لغة طيِّية : هو يَدِئُهُ أى يَزِئُهُ .

وإناء أَدِيٍّ صَغِيرٌ ، وَسِقَاءُ أَدِيٍّ بَيْنَ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ ، وَمَالٌ أَدِيٍّ وَمَتَاعٌ أَدِيٌّ
كِلَاهُمَا : قَلِيلٌ ، وَرَجُلٌ أَدِيٌّ : خَفِيفٌ مُّشَمَّرٌ ، وَقَطَعَ اللَّهُ أَدِيَّهَ أَى يَدَيْهِ ، وَثَوْبٌ
أَدِيٌّ وَيَدِيٌّ إِذَا كَانَ وَاسِعًا ، وَأَدَى الشَّيْءُ : كَثُرَ ، وَأَدَاهُ مَالُهُ : كَثُرَ عَلَيْهِ فغَلَبَهُ ،
قال :

إِذَا آدَاكَ مَالُكَ فَأَمْتَنَهُ لِحَادِيهِ وَإِنْ قَرِعَ الْمَرَاغُ

وَأَدَى الْقَوْمُ وَتَادَوْا : كَثُرُوا بِالْمَوْضِعِ وَأَخْصَبُوا .

قال أبو تراب :

آدَاهُ مَالُهُ لَيْسَ كَأَدَاهُ يَزُوْدُهُ فَهَذَا مُعْتَلٌّ الْعَيْنِ ، مَهْمُوزُ الْفَاءِ ، وَذَاكَ أَفْعَلُ
وَمُضَارَعُهُ يَزُوْدِيْهُ مَهْمُوزُ الْفَاءِ نَاقِصُ الْآخِرِ .

وفى أساس البلاغة للزمخشري : أَخَذَ لِلْحَرْبِ أَدَاتَهُ حَتَّى قَهَرَ عِدَاتَهُ ، وَفَلَانٌ
مُّؤَدٍ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ أَى قَوِيٌّ عَلَيْهِ ، مِنْ قَوْلِهِمْ : شَاكُ مُؤَدٍ لِلْكَامِلِ الْأَدَاةِ ، وَهُوَ آدَى
لِلْأَمَانَةِ مِنْكَ .

ومن المجاز قولُ الراعى :

عَدَتِ بِرِعَالٍ مِنْ قَطَاً فِي حُلُوقِهِ أَدَاوَى لِّطَافِ الطَّيِّ مُوْتَقَّةُ الْعَقْدِ

أَرَادَ الْحَوَاصِلَ .

قال أبو تراب :

يعنى بالأدَاوَى ، شَبَّهَ حَوَاصِلَ الْقَطَا بِهَا وَهِيَ تَحْمِلُ فِيهَا الْمَاءَ لِتَسْقَى فِرَاحَهَا .
وفى تاج العروس : أَدِيَّةٌ تَصْغِيرُ أَدَاةٍ ، وقال ابن الأعرابي : هو تَصْغِيرُ أَدَوَةٍ
بمعنى الخِثْلَةِ ، وعلى القولين ينبغى ذكره فى الواو .
قال أبو تراب :

هذا إذا فَرَّقْنَا بَيْنَ الْمَادَّتَيْنِ كَمَا فَعَلَ ابْنُ فَارَسٍ فِى الْمَقَائِيسِ دُونَ الْمُجْمَلِ ، أَمَّا
عَلَى مَذْهَبٍ مِنْ جَعَلَهُمَا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ فَلَا .

ونقل قولهم : قَطَعَ اللَّهُ أَدِيَّةً أَى يَدَيْهِ ، أَبْدَلُوا الْهَمْزَةَ مِنَ الْيَاءِ ، وَلَا يُعْلَمُ أَنَّهَا
أَبْدَلْتُ مِنْهَا عَلَى هَذِهِ الصُّورَةِ إِلَّا فِى هَذِهِ الْكَلِمَةِ ، وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لُغَةً لِقَلَّةِ
إِبْدَالِ مِثْلِ هَذَا .

وَحَكَّى ابْنُ جَنَّى عَنْ أَبِي عَلِيٍّ : قَطَعَ اللَّهُ أَدَةً ، يَرِيدُونَ يَدَهُ ، قَالَ : وَلَيْسَ
بشئٍ .

وَأَخَذَ لِذَلِكَ الْأَمْرِ أَدِيَّةً أَى أَهْبَتَهُ ، وَالْإِيدَاءُ التَّقْوِيَةُ ، وَهُوَ آدَى شَيْءٍ أَى أَقْوَاهُ
وَأَعَدُّهُ .

قال أبو تراب :

وفى اللسان والتاج : جَمْعُ الْإِدَاءِ أَيْدِيَّةٌ وَهُوَ خَطَا الصَّوَابِ أَدِيَّةٌ كَأَنِّيهِ وَلَمْ يَحْرَرْهُ
عَمْدُ عَبْدِ السَّلَامِ هَارُونَ فِى تَنْبِيهَاتِهِ عَلَى اللِّسَانِ .

ويقال : هُوَ حَسَنُ الْأَدَاءِ : إِذَا كَانَ حَسَنَ إِخْرَاجِ الْحُرُوفِ مِنْ مَخَارِجِهَا ،
وَمِنْ دَاءِ الشَّيْءِ بِالْكَسْرِ وَالْمَدُّ غَايَتُهُ ، وَدَارَى مِيدَاءَ دَارِ فُلَانٍ أَى جِذَاءَهَا ، ذَكَرَهُمَا
الْفَيْرُوزُ أِبَادَى وَالْجَوْهَرَى اسْتِطْرَاداً فِى : (أَتَى) وَأَهْمَلَاهُمَا فِى مَوْضِعِهَا هُنَا فِى هَذِهِ
الْمَادَّةِ .

قال أبو تراب :

أما إبدال الهمزة والعين فهو كثير في كلام العرب وفي إكمال الإبدال للتنوخى (ج ٢ ص ٥٥٢) قال الأصمعي : يقال آدَيْتُهُ على كذا وكذا وأَعْدَيْتُهُ أى قَوَيْتُهُ وَأَعْتَيْتُهُ ، ويقال : اسْتَأْدَيْتُ الأمرَ على فلانٍ فى معنى اسْتَعْدَيْتُ ، وأنشد ليزيد بن خُذَاقٍ :

ولقد أضاء لك الطريقُ وأنجبتُ سُبُلَ المسالكِ والهذى يُعْدَى

يقال : طريقٌ نَهَجَ بإسكان الهاء : أى واضحٌ والجمع نُهُوجٌ والمعنى : إبصارُك الهذى يُقَوِّك ، وَمَعْنَى يُعْدَى يُقَوِّى ، ومن هذا : أعدائُ السُّلْطَانِ . والبيت فى المَفْضِلِيَّاتِ (٢٩٥/٧٨) وأما فى القالى (ج ٢ ص ٧٨) والسُّمَطِ (ص ٧١٣) والشعر والشعراء (ص ٣٤٥) واللسان والتاج فى (عدا) والأنبارى (ص ٥٩٣) .

وروى المرزوقى عجز الشاهد بلفظ :

(سبيلُ المهالكِ والهوى يُعْدَى)

ولعله الصواب .

وفى إبدال الزجاجى (ص ٣٣) هو يَسْتَعْدَى وَيَسْتَأْدَى ، وذكره يعقوب (ص ٢٢) وبعض أهل العلم يجعل الهمزة فى هذا أصلاً ويجعل العين بدلاً منها . قال أبو تراب :

وأما الإبدال فى الهمزة والياء فقال الأصمعي : يقال رجلٌ يَلْمَعِيٌّ وَالْمَعِيٌّ . وقال الفراء : يقال لآفةٍ تُصِيبُ الزُّرْعَ : الِيرْقَانُ والأَرْقَانُ ، وهذا زرع مأروق وقد أُرِقَ ، وهذا زرع مَبْرُوقٌ وقد يُرِقُّ ، ويقال للرجل الشديد الخصومة : رجلٌ يَلْتَنِدُّ وَالتَّنَدُّ ، وانظر الحرفين فى اللسان .

(أَذِنَ)

قال الراغب : الأَذَنُ الجَارِحَةُ ، وَشُبَّهَ بِهِ مِنْ حَيْثُ الْحَلَقَةُ أَذَنُ الْقَدْرِ وَغَيْرَهَا ، وَاسْتَعَارَ لِمَنْ كَثُرَ اسْتِمَاعُهُ وَقَوْلُهُ لِمَا يُسْمَعُ ، قَالَ تَعَالَى : « وَيَقُولُونَ هُوَ أَذَنٌ قُلْ أَذَنٌ خَيْرٌ لَكُمْ » أَيْ اسْتِمَاعُهُ لِمَا يَعُودُ بِخَيْرِكُمْ .

وقوله : « وَفِي آذَانِهِمْ وَقُرْآءِ » إشارة إلى جَهْلِهِمْ لَا إِلَى عَدَمِ سَمْعِهِمْ ، وَأَذِنَ : اسْتَمَعَ نَحْوُ قَوْلِهِ : « وَأَذِنْتُ لِرَبِّهَا وَحَقَّتْ » وَاسْتَعْمَلَ ذَلِكَ فِي الْعِلْمِ الَّذِي يَتَوَصَّلُ إِلَيْهِ بِالسَّمَاعِ نَحْوُ قَوْلِهِ : « فَأَذِنُوا بِخَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » وَالْإِذْنُ وَالْأَذَانُ لِمَا يُسْمَعُ ، وَيُعَبَّرُ بِذَلِكَ عَنِ الْعِلْمِ إِذْ هُوَ مُبْدَأُ كَثِيرٍ مِنَ الْعِلْمِ فِينَا ، قَالَ تَعَالَى : « إِنْ أَذِنَ لِي وَلَا تَفْتِنِي » وَقَالَ : « وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ » وَأَذِنْتَهُ بِكَذَا وَأَذِنْتَهُ : بِمَعْنَى ، وَالْمُؤَذِّنُ كُلُّ مَنْ يُعَلِّمُ شَيْئاً نِدَاءً ، قَالَ : « ثُمَّ أَذَنُ مُؤَذِّنٌ أَتَيْتُهَا الْعَبِيرُ » وَقَالَ : « فَأَذَنُ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ » وَقَالَ : « وَأَذَنٌ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ » وَالْأَذِينُ الْمَكَانُ الَّذِي يَأْتِيهِ الْأَذَانُ ، وَالْإِذْنُ فِي الشَّيْءِ إِعْلَامٌ بِإِجَازَتِهِ وَالرُّخْصَةِ فِيهِ نَحْوُ : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ » أَيْ بِإِرَادَتِهِ وَأَمْرِهِ ، وَقَوْلُهُ : « وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ » وَقَوْلُهُ : « وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » وَقَالَ : « وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » قِيلَ : بِمَعْنَاهُ يَعْلِمُهُ ، لَكِنْ بَيْنَ الْعِلْمِ وَالْإِذْنِ فَرْقٌ ، فَإِنَّ الْإِذْنَ أَخْصُ وَلَا يَكَادُ يُسْتَعْمَلُ إِلَّا فِيهَا فِيهِ مَشِيئَةٌ بِهِ رَاضِياً مِنْهُ الْفِعْلُ أَمْ لَمْ يَرْضَ بِهِ ، فَإِنَّ قَوْلَهُ : « وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْثِقَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » فَمَعْلُومٌ أَنَّ فِيهِ مَشِيئَتَهُ وَأَمْرَهُ ، وَقَوْلُهُ : « وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » فَفِيهِ مَشِيئَتُهُ مِنْ وَجْهِ ، وَهُوَ أَنَّهُ لَا خِلَافَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَدَ فِي الْإِنْسَانِ قُوَّةً فِيهَا إِمْكَانُ قَبُولِ الضَّرْبِ مِنْ جِهَةٍ مَنْ يَظْلِمُهُ فَيَضْرِبُهُ وَلَمْ يَجْعَلْهُ كَالْحَجَرِ الَّذِي لَا يُوجَعُ الضَّرْبُ وَلَا خِلَافَ أَنْ يُجَادَ هَذَا

الإمكان من فعل الله ، فمن هذا الوجه يصح أن يقال : إنه بإذن الله ومشيبه يُلحق الضرر من جهة الظالم ، وليسط هذا مقام غير هذا .
والاستئذان طلب الإذن ، قال تعالى : « إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » وقال : « فَاذَا أَسْتَأْذِنُوكَ » .

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والذال والنون أصلان متقاربان في المعنى متباعدان في اللفظ ، أحدهما أذن كل ذي أذن ، والآخر العلم ، وعنها تفرع الباب كله .

فأما التقارب فبالأذن يقع علم كل مسموع ، وأما تفرع الباب فالأذن معروفة مؤنثة ، ويقال لذي الأذن أذن ، ولذات الأذن أذناء ، أنشد سلمة عن الفراء :

مَثَلُ النُّعَامَةِ كَانَتْ وَهِيَ سَالِمَةٌ أَذْنَاءٌ حَتَّى رَهَامَا الْحَيْنَ وَالْجُنُونَ
أراد الجنون .

جاءت لتُشرى قرنًا أو تُعوضَه والدُّهرُ فيه رَبَاحُ الْبَيْعِ وَالْفَبْنِ
فَقِيلَ أَذْنَاكَ ظَلَمْتَ ثُمَّ أَضْطَلِمْتَ إِلَى الصُّمَّاحِ فَلَا قَرْنَ وَلَا أَذْنَ

ويقال للرجل السامع من كل أحد أذن ، قال الله تعالى : « ومنهم الذين يُؤْذِنُونَ النَّبِيَّ ويقولون هو أذن » والأذن عُرْوَةُ الْكُوْزِ ، وهذا مُسْتَعَارٌ .
والأذن الاستماع ، وقيل أذن لأنه بالأذن يكون ، ومما جاء مجازاً واستعارة الحديث : ما أذن الله تعالى لشيءٍ كَأَذْنِهِ لِنَبِيِّهِ يَتَغْنَى بِالْقُرْآنِ .
قال أبو تراب :

معناه تحسين القراءة وترقيقها كما قال الشافعي وقيل : معناه الجهر به وقد جاء مُفسراً في آخر هذا الحديث ، وقيل : التغنى هو الاستغناء كالتغنى .
وقال عدي بن زيد :

أَيُّهَا الْقَلْبُ تَعَلَّلْ بِدَدَنْ إِنَّ هَمِّي فِي سَمَاعٍ وَأَذَنْ
وقال أيضاً :

وَسَمَاعٍ يَا أَذَنْ الشَّيْخُ لَهُ وَحَدِيثٌ مِثْلُ مَا ذِي مُشَارٍ

وَالْأَصْلُ الْآخَرُ الْعِلْمُ وَالْإِعْلَامُ ، تقول العربُ : قد أَذَنْتُ بهذا الأمرِ أَيْ
عَلِمْتُ ، وَأَذَنْتِي فَلَانٌ : أَعْلَمَنِي ، وَالْمُصَدَّرُ الْأَذَنْ وَالْإِيذَانُ ، وَقَعَلَهُ بِإِذْنِي أَيْ
يَعْلَمُنِي ، وَيَجُوزُ : بِأَمْرِي ، وَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ ذَلِكَ .

قال الخليل : وَمِنْ ذَلِكَ إِذَنْ لِي فِي كَذَا ، وَمِنْ الْبَابِ الْأَذَانُ ، وَهُوَ أَسْمُ
التَّأْذِينِ ، كَمَا أَنَّ الْعَذَابَ أَسْمُ التَّعْذِيبِ ، وَرُبَّمَا حَوَّلُوهُ إِلَى فَعِيلٍ فَقَالُوا : أَذَيْنُ ، قَالَ
الراجز : -

قال أبو تراب : وَهُوَ فِي اللِّسَانِ أَيْضاً -

(حَتَّى إِذَا نُودِيَ بِالْأَذِينِ)

وَالْوَجْهُ فِي هَذَا أَنَّ الْأَذِينَ (الْأَذَانُ) وَحُجَّتُهُ مَا قَدْ ذَكَرْنَاهُ ، وَالْأَذِينَ أَيْضاً :
الْمَكَانُ يَأْتِيهِ الْأَذَانُ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ ، وَقَالَ :

طَهَوْرُ الْحَصَى كَانَتْ أَذِيناً وَلَمْ تَكُنْ بِهَا رَيْبَةً مِمَّا يُخَافُ تَرْيِبُ
وَالْأَذِينَ أَيْضاً الْمُؤَذَّنُ ، قَالَ الرَّاجِزُ -

قال أبو تراب : هُوَ الْحَصِينُ بْنُ بُكَيْرِ الرَّبِيعِيِّ يَصِفُ حِمَارَ وَحْشٍ

فَانْكَشَحَتْ لَهُ عَلَيْهَا زَنْجَرَةً سَخَقاً وَمَا نَادَى أَذِينَ الْمَدْرَةَ

أَرَادَ مُؤَذَّنَ الْبُيُوتِ الَّتِي تُبْنَى بِالطِّينِ وَاللَّبَنِ وَالْحِجَارَةِ .

فَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَنَنْشُرَنَّكُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ » ، فَقَالَ الْخَلِيلُ :

التَّأَذُّنُ من قولك : لأَفْعَلَنَّ كذا ، تُريد إيجاب الفعلِ ، أى سَأَفْعَلُهُ لا مَحَالَةً ، وهذا قولٌ ، وأَوْضَحُ منه قول القراءِ : تَأَذَّنْ رَبُّكُمْ : أَعْلَمَ رَبُّكُمْ ، وَرَبِّمَا قالت العرب في معنى أَفْعَلْتُ : تَفَعَّلْتُ ، وَمِثْلُهُ أَوْعَدَنِي ، وَتَوَعَّدَنِي ، وهو كثيرٌ ، وأَذِنُ الرَّجُلُ حَاجِبُهُ وهو من الباب .

قال أبو تراب :

الأذَيْنُ والأَذَانُ من المعاقبة في اللغة ، ذكره الرَّجُجَائِيُّ في كتاب الإبدال والمعاقبة والنظائر (ص ١٢) ومن شواهد قول الراعى :

فلم يَشْعُرْ بضوء الصُّبْحِ حتى سَمِعْنَا في مساجدنا الأذِينَ
وقال آخر :

إذا جاء الأذِينَ فأنبهُونا فان النوم قد غشى العيونَا
ومثله قول جرير في الأخطل (انظر الديوان ص ٥٧٩) :

هل تشهدون من المشاعر مشعراً أو تسمعون من الأذانِ أذينا
وفي رواية في اللسان : (هل تملكون) وأورده التنوخى في ذيل إبدال أبى الطيّب .

وفي أساس الزمخشري : أطلُبُ لى شاةً أذَنَاءَ قَرَنَاءَ ، وَحَدَّثْتُهُ فَأَذِنَ لى أَحْسَنَ الأَذَنِ ، وَأَذَنْتُهُ بالأمر فَأَذِنَ به « فَأَذَنُوا بِحَرْبٍ من الله ورسوله » ، وتَأَذَّنَ بالشر إذا تَقَدَّمَ فيه ، وَحَذَرَهُ وَأَنْذَرَهُ ، وإذا نادى مُنَادِى السُّلْطَانِ بشيءٍ فقد تَأَذَّنَ به ، وتَأَذَّنْتُ لأَفْعَلَنَّ كذا أى سَأَفْعَلُهُ لا مَحَالَةَ « وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ » ، وأسْتَأَذَنْتُ عليه فَحَجَبَنِي الأَذِنُ .

ومن المجاز : فلان أُذُن من الأذان ، اذا كان سُمْعَةً ، وهى أُذُن وهما أُذُن ،
وَحُذُّ بَأُذُنِ الْكُوزِ وهى عُرْوَتُهُ ، والأكوابُ كَيْزَانُ لا أَدَانَ لها ، وَمَضَتْ فِيهِ أَذْنَا
السُّهْمِ ، قال الطَّرِمَاحُ :

تَوَهَّنَ فِيهِ الْمَضْرَجِيَّةُ بعدما مَضَتْ فِيهِ أَذْنَا بَلْقَعِي وَعَامِلِ
وَأَنشَدَنِي بَعْضُ الْحَجَازِيِّينَ :

وَبَشْنَا بِفِرَواجِيَّةٍ لا ذَرَا لها من الرِّيحِ الْآ أَن نَلُوذَ بِكُورِ
فَلا الصُّبْحُ يَأْتِينَا وَلا اللَّيْلُ يَنْقُضِي وَلا الرِّيحُ تَأْذُونُ لها بِكُورِ

وجاء فلان نَاشِراً أَذْنِيهِ ، اى طامِعاً ، وجاء لابساً أَذْنِيهِ ، اى مُتَغَافِلاً . وفى
المَثَلِ : انا اعرِفُ الأَرْزَبَ وأَذْنِيها اى اعرِفُهُ ولا يَخْفَى عَلى كَما لا يَخْفَى عَلى الأَرْزَبِ ،
وتَقول : سَيِّمَاهُ بِالْخَيْرِ مُؤَذِّنُهُ ، والنفس بِصَلاحيهِ مُوقِنُهُ ، وقد أَذَنَ النَّبَاتُ اذا ارادَ أَن
يَبْجِعَ اى نادى بِإِذْبَارِهِ .

وفى لسان العرب : أَذِنَ بِالشَّيْءِ إِذْنًا وَأَذْنًا وَأَذَانَةً : عَلِمَ ، وفى التَّنْزِيلِ
العَزِيزِ : « فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » اى كُونُوا على عِلْمٍ وَأَذْنَهُ الأَمْرُ وَأَذْنَهُ
بِهِ : أَعْلَمَهُ ، وقد قُرِئَ : « فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ » معناه ائِى أَعْلِمُوا كُلَّ مَنْ لَمْ
يَتَرَكِ الرَّبَّ بِأَنَّهُ حَرْبٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَيَقَالُ : قد أَذْنَتْهُ بِكذا وكذا أَوْذِنَهُ إِذْنا
وَإِذْنا اذا أَعْلَمْتَهُ ، وَمَنْ قَرَأَ : « فَأَذْنُوا » اى فَانْصِتُوا ، وَيُقَالُ : أَذْنْتُ لِفلانٍ فى أَمْرٍ
كذا وكذا أَذْنٌ لَهُ إِذْنا بِكسر الهمزة ، وَجَزَمِ الذَّالُ ، وَأَسْتَأْذَنْتُ أَسْتِيدَانًا وَأَذْنْتُ :
أَكْثَرْتُ بِالشَّيْءِ والأَذَانُ الإِعْلَامُ وَأَذْنْتُكَ بِالشَّيْءِ : أَعْلَمْتُكَه وَأَذْنْتُهُ ، قال الله تعالى :
« فَقُلْ أَذْنْتُكُمْ على سِوائِهِ » ، قال الشاعر :

(أَذْنَتْنَا بِبَيْنِها أَسْمَاءُ)

وَأَذِنَ بِهِ إِذْنا : عَلِمَ بِهِ ، وَحَكى ابو عُبَيْدٍ عن الأصمَعِيِّ : كُونُوا على إِذْنِهِ اى
على عِلْمِهِ بِهِ ، وَيَقَالُ : أَذِنَ بِفلانٍ يَأْذُنُ بِهِ إِذْنا اذا عَلِمَ .

وقوله عز وجل : « وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ ، أَيِّ إِعْلَامٍ ، وَالْأَذَانُ اسْمٌ يَقُومُ مَقَامَ الْإِذَانِ ، وهو المصدر الحقيقي ، وقوله عز وجل : « وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَنَنْشُرْكُمْ لَأَرْبِثَنَّكُمْ » معناه وَإِذْ عَلِمَ رَبُّكُمْ ، وقوله عز وجل : « وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِالْإِذْنِ اللَّهِ » معناه يَعْلَمُ اللَّهُ ، وَالْإِذْنُ ههنا لا يكون إلا من الله ، لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ مِنَ السُّحْرِ وَمَا شَاكَهُ . ويقال : فعلتُ كذا وكذا بِإِذْنِهِ أى فعلتُ بِعِلْمِهِ ، ويكون بِإِذْنِهِ بِأَمْرِهِ .
وقال قومٌ : الْأَذْنُ الْمَكَانُ يَأْتِيهِ الْأَذَانُ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ ، وأنشدوا :

طَهْرُ الْحَصَا كَانَتْ أَذِينًا وَلَمْ تَكُنْ بِهَا رَيْبَةً مَّا يُخَافُ تَرْيِبُ

قال ابن برى : الْأَذْنُ فِي الْبَيْتِ بِمَعْنَى الْمُؤَذِّنِ مِثْلَ عَقِيدٍ بِمَعْنَى مُعَقِّدٍ : قال : وأنشده أبو الجراحِ شاهداً عَلَى الْأَذْنِ بِمَعْنَى الْأَذَانِ ، قال ابن سيده : وَبَيْتُ أَمْرٍ الْقَيْسُ :

وَإِنِّي أَذِينٌ إِنْ رَجَعْتُ مُمْلِكاً بِسِيرٍ تَرَى فِيهِ الْفُرَاتِيقُ أَزُورَا

أَذِينٌ فِيهِ بِمَعْنَى مُؤَذِّنٍ كَمَا قَالُوا : أَلِيمٌ وَوَجِيعٌ بِمَعْنَى مُؤْلِمٍ وَمُؤْجِعٍ ، وَالْأَذِينُ الْكَفِيلُ ، وَرَوَى أَبُو عُبَيْدَةَ بَيْتَ أَمْرِ الْقَيْسِ هَذَا ، وَقَالَ : أَذِينٌ أَيْ زَعِيمٌ ، وَفَعَلَهُ بِإِذْنِي وَأَذْنِي أَيْ بِعِلْمِي ، وَأَذِنَ لَهُ فِي الشَّيْءِ إِذْنًا : أَبَاحَهُ لَهُ ، وَاسْتَأْذَنَهُ طَلَبَ مِنْهُ الْإِذْنَ ، وَأَذِنَ لَهُ عَلَيْهِ : أَخَذَ لَهُ مِنَ الْإِذْنِ ، يَقَالُ : إِثْنَنْ لِي عَلَى الْأَمِيرِ .
وقال الأغر بن عبد الله بن الحارث :

وَإِنِّي إِذَا ضَنَّ الْأَمِيرُ بِإِذْنِهِ عَلَى الْإِذْنِ مِنْ نَفْسِي إِذَا شَتَّ قَادِرُ

وقول الشاعر :

قُلْتُ لِبَوَّابٍ لَدَيْهِ دَارُهَا

يَسِذُنْ فَإِنْ خَمُومًا وَجَارُهَا

قال ابو جعفر : اراد (لِتَأْذَنْ) وجائز في الشعر حَذَفُ اللام وكَسْرُ التاء على لغة مَنْ يقول : اَنْتَ تَعْلَمُ ، وقُرِئَ : « فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا » والاِذْنُ الحاجب ، وقال :
(تَبَدَّلْ بِاِذْنِكَ الْمُرتَضَى)

وَأِذْنٌ لَهُ أَذْنَا اسْتَمَعَ ، قال قَعْنَبُ بن أُمِّ صاحب :

إِنْ يَسْمَعُوا رِيَّةً طَارُوا بِهَا فَرَحاً مَنَى وَمَا سَمِعُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَتُوا
صُمْ إِذَا سَمِعُوا خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ وَإِنْ ذُكِرْتُ بِشَرٍّ عِنْدَهُمْ أَذْنُوا

قال ابن سِيَدِهِ : وَأِذْنٌ إِلَيْهِ أَذْنَا : اسْتَمَعَ .

وفي الحديث : مَا أَذِنَ اللَّهُ لشيءٍ كَاذِبُهُ لِنَبِيٍّ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ ، قال ابو عبيد :
يعنى مَا اسْتَمَعَ اللَّهُ لشيءٍ كاستماعِهِ لِنَبِيٍّ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ اى يَتْلُوهُ يَجْهَرُ بِهِ ، يقال :
أَذْنْتُ لِلشيءِ أَذْنٌ لَهُ أَذْنَا إِذَا اسْتَمَعْتُ لَهُ ، قال عَدِيُّ :

أَيُّهَا الْقَلْبُ تَعَلَّلْ بِدَدْنٍ إِنْ هَمَى فِي سَمَاعٍ وَأُذْنٍ

وقوله عز وجل : « وَأَذْنْتُ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ » اى اسْتَمَعْتُ ، وَأِذْنٌ إِلَيْهِ أَذْنَا
اسْتَمَعَ إِلَيْهِ مُعْجَبًا ، وأنشد ابن بَرِّى لِعَمْرِو بن الْأَهْمِمِ :

فَلَمَّا أَنْ تَسَايَرْنَا قَلِيلًا أَذِنَ إِلَى الْحَدِيثِ فَهَنْ صُورُ

وقال عَدِيُّ :

فِي سَمَاعٍ يَأْذُنُ الشَّيْخَ لَهُ وَحَدِيثٍ مِثْلِ مَاذِي مُشَارِ

وَأَذَنِي الشَّيْءِ : أَعْجَبَنِي فَاسْتَمَعْتُ لَهُ ، أَنشَدَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ :

فَلَا وَابِيكَ خَيْرُ مَنْكَ إِنِّي لَيُؤْذِنُنِي التَّحَنُّمُ وَالصُّهَيْلُ

وَأَذَنَ لِلَّهِ : اسْتَمَعَ وَمَالَ .

وَالْأُذُنُ وَالْأُذُنُ يُخَفَّفُ وَيُثَقَّلُ مِنَ الْحَوَاسِّ ، أَنْثَى ، وَالَّذِي حَكَاهُ سَيَبُوهُ أُذُنٌ بِالضَّمِّ وَالْجَمْعُ أَذَانٌ لَا يُكْسَرُ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ ، وَتَصْغِيرُهَا أُذَيْنَةٌ ، وَلَوْ سَمَّيْتَ بِهَا رَجُلًا ثُمَّ صَغَّرْتَهُ قُلْتَ أُذَيْنٌ فَلَمْ تُؤْنِثْ لَزَوَالِ التَّائِيثِ عَنْهُ بِالنَّقْلِ إِلَى الْمَذْكَرِ ، فَأَمَّا قَوْلُهُمْ : أُذَيْنَةٌ ، فِي الْأَسْمِ الْعَلَمِ فَإِنَّمَا سُمِّيَ بِهِ مُصَغَّرًا .

وَرَجُلٌ أُذُنٌ وَأُذُنٌ : مُسْتَمِعٌ لِمَا يَقَالُ لَهُ قَابِلٌ لَهُ ، وَصَفُوا بِهِ ، كَمَا قَالَ :

(مَثْبُورَةُ الْعُرْقُوبِ إِشْفَى الْمِرْفَقِ)

فَوَصَفَ بِهِ ، لِأَنَّهُ فِي مَثْبُورَةٍ وَإِشْفَى مَعْنَى الْجِدَّةِ .

قَالَ أَبُو عَلِيٍّ : قَالَ أَبُو زَيْدٍ رَجُلٌ أُذُنٌ ، وَرَجُلٌ أُذَيْنٌ ، فَأُذُنٌ لِلْوَاحِدِ وَالْجَمْعِ فِي ذَلِكَ سَوَاءٌ ، إِذَا كَانَ يَسْمَعُ مَقَالَ كُلِّ أَحَدٍ .

قَالَ ابْنُ بَرِّي : وَيُقَالُ رَجُلٌ أُذُنٌ ، وَأَمْرَأَةٌ أُذُنٌ ، وَلَا يُشْنَى وَلَا يُجْمَعُ ، قَالَ : وَإِنَّمَا سَمَّوْهُ بِاسْمِ الْعُضْوِ تَهْوِيلًا وَتَشْنِيعًا كَمَا قَالُوا لِلْمَرْأَةِ مَا أَنْتِ إِلَّا بَطِينٌ .

وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ : « وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ ، أَكْثَرُ الْقُرَاءِ يَقْرَأُونَ : « قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ » وَمَعْنَاهُ وَتَفْسِيرُهُ أَنَّ فِي الْمُنَافِقِينَ مَنْ كَانَ يَعِيبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَيَقُولُ : إِنَّ بَلَّغَهُ عَنِّي شَيْءٌ خَلَقْتُ لَهُ ، وَقَبِلَ مِنِّي لِأَنَّهُ أُذُنٌ ، فَأَعْلَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ أُذُنٌ خَيْرٌ ، لَا أُذُنٌ شَرٌّ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى : « أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ » أَيْ مُسْتَمِعٌ خَيْرٌ لَكُمْ ، ثُمَّ بَيَّنَّ مَنْ يَقْبَلُ فَقَالَ تَعَالَى : « يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ » أَيْ يَسْمَعُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَيَصْدَقُ بِهِ ، وَيَصْدَقُ الْمُؤْمِنِينَ فِيهَا يُخْبِرُونَهُ بِهِ .

وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث زيد بن أرقم : هذا الذي أَوْقَى الله بأذنه ، أى أظهر صدقه في إخباره عما سمعت أذنه .

ورجل أذاني وأذن عظيم الأذنين طويلهما ، وكذلك هو من الإبل والغنم ، ونعجة أذناء وكبش أذن . وفي حديث أنس أنه قال له : ياذا الأذنين قال ابن الأثير : قيل معناه الخض على حسن الاستماع والوعى ، لأن السمع بحاسة الأذن ، ومن خلق الله له أذنين فأغفل الاستماع ولم يحسن الوعى لم يُعَذَّر . وقيل : إن هذا القول من جملة مزحه صلى الله عليه وسلم ولطيف أخلاقه ، كما قال للمرأة عن زوجها : أذاك الذى فى عينه بياض ؟

وأذنه أذنًا فهو ماذون : أصاب أذنه على ما يطرّد في الأعضاء .
وأذنه كأذنه أى ضرب أذنه .

ومن كلامهم : لكل جابه جوزة ثم يؤذن ، الجابه الوارد وقيل : هو الذى يرد الماء وليست عليه قامة ولا أداة ، والجوزة السقية من الماء ، يعنون أن الوارد إذا وردهم فسألهم أن يسقوه ماء لأهله وماشيته سقوه سقية واحدة ، ثم ضربوا أذنه إعلاما أنه ليس عندهم أكثر من ذلك .

وأذن : شكّا أذنه ، وأذن القلب والسهم والنصل كله على التشبيه ، ولذلك قال بعض المحاجين : ما ذو ثلاث أذان ، يسبق الخيل بالرديان ؟ يعنى السهم ، وقال ابوحنيفة : اذا رُكِبَ القُدْذُ على السهم فهى آذانه ، وأذن كل شيء مقبضه كأذن الكوز والدلو على التشبيه ، وكله مؤنث ، وأذن العرفج والثمام ما يُخَذُّ منه ، فيندُر إذا أخوص ، وذلك لكونه على شكل الأذن ، وأذان الكيزان عراها واجدها أذن وأذينة اسم رجل ليست محقرة على أذن في التسمية إذ لو كان كذلك لم تلحق الهاء ، وإنما سُمي بها محقرة من العضو .

وأذن النعل ما أطاف منها بالقبال ، وأذنتها جعلت لها أذنًا وأذنت الصبي عركت أذنه ، وأذن الحمار نبت له ورق عرضه مثل الشبر وله أصل يؤكل أعظم من الجزرة مثل الساعد ، وفيه حلاوة قاله ابو حنيفة .

والأَذَانُ والأَذِينُ والتَّأْذِينُ النَّدَاءُ إِلَى الصَّلَاةِ ، وهو الإِعْلَامُ بها وبوقتها ، قال
سيبويه : وقالوا أَذَنْتُ وَأَذَنْتُ فَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَجْعَلُهَا بِمَعْنَى وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ : أَذَنْتُ
لِلتَّصَوُّيَةِ بِإِعْلَانٍ ، وَأَذَنْتُ : أَعْلَمْتُ .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : « وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ » رَوَى أَنَّ أَذَانَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ بِالْحَجِّ أَنَّ وَقَفَ بِالْمَقَامِ فَنَادَى أَيُّهَا النَّاسُ أَجِيبُوا اللَّهَ يَا عِبَادَ اللَّهِ أَطِيعُوا اللَّهَ ،
يَا عِبَادَ اللَّهِ اتَّقُوا اللَّهَ ، فَوَقَّرَتْ فِي قَلْبِ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ ، وَأَسْمَعَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ ، فَأَجَابَهُ مَنْ فِي الْأَصْلَابِ مَنْ كُتِبَ لَهُ الْحَجُّ فَكُلُّ مَنْ حَجَّ فَهُوَ مَنْ أَجَابَ
إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَرَوَى أَنَّ أَذَانَهُ بِالْحَجِّ كَانَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ .
وَالأَذِينُ الْمُؤَذِّنُ ، قَالَ الْحَصِينُ بْنُ بُكَيْرٍ الرَّبِيعِيُّ يَصِفُ حِمَارَ وَخْشٍ :

شَدُّ عَلَى أَمْرِ الْوُرُودِ مِشْرَرَةٌ سَخَقًا وَمَا نَادَى أَذِينُ الْمَدَرَةِ

السَّخَقُ الطَّرْدُ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الشَّاهِدُ ، بِغَيْرِ هَذَا اللَّفْظِ .
وَالْمِثْلُذَّةُ مَوْضِعُ الْأَذَانِ لِلصَّلَاةِ ، وَقَالَ اللَّحْيَانِيُّ : هِيَ الْمَنَارَةُ يَعْنِي الصَّوْمَعَةُ
قَالَ ابُو زَيْدٍ : يَقَالُ لِلْمَنَارَةِ الْمِثْلُذَّةُ وَالْمُؤَذِّنَةُ ، قَالَ الشَّاعِرُ :
سَمِعْتُ لِلْأَذَانِ فِي الْمِثْلُذَّةِ

وَأَذَانُ الصَّلَاةِ مَعْرُوفٌ ، وَالْأَذِينُ مِثْلُهُ ، قَالَ الرَّاجِزُ :
حَتَّى إِذَا نُودِيَ بِالْأَذِينِ

وَقَدْ أَذَّنَ أَذَانًا ، وَأَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ تَأْذِينًا . وَقَالَ جَرِيرٌ يَهْجُو الْأَخْطَلَ :

إِنَّ الَّذِي حَرَّمَ الْخِلَافَةَ تَغْلِبًا جَعَلَ الْخِلَافَةَ وَالنَّبَوَةَ فِينَا
مُضَرَّ أَبِي وَأَبُو الْمُلُوكِ فَهَلْ لَكُمْ يَا خُزَرَ تَغْلِبَ مِنْ أَبِي كَأَيْنَا
هَذَا ابْنُ عَمَى فِي دِمَشْقَ خَلِيفَةً لَوْ شِئْتُ سَأَقُكُمْ إِلَى قَطِينَا

إِنَّ الْفَرَزْدَقَ إِذْ تَحَنَّنَ كَارِهَاً أَضْحَى لِتَغْلِبِ وَالصُّلَيْبِ خَدِينَا
ولقد جَزَعْتُ عَلَى النَّصَارَى بَعْدَمَا لَقِيَ الصُّلَيْبُ مِنَ الْعَذَابِ مَعِينَا
هَلْ تَشْهَدُونَ مِنَ الْمَشَاعِرِ مَشْهَدًا أَوْ تَسْمَعُونَ مِنَ الْأَذَانِ أَذِينَا

ويروى هذا البيت كما تقدم :

هَلْ تَمْلِكُونَ مِنَ الْمَشَاعِرِ مَشْعَرًا أَوْ تَشْهَدُونَ مَعَ الْأَذَانِ أَذِينَا

قال ابن بَرَى : والأَذِينُ ههنا بمعنى الأَذَانِ أيضاً ، قال : وقيل : الأَذِينُ هنا المؤذُنُ ، قال : والأَذِينُ أيضاً المؤذُنُ للصلاة ، وأنشد رَجَزَ الحُصَيْنِ بن بُكَيْرِ الرَّبِيعِ : (وما نادى أَذِينُ المَدْرَةِ) والأَذَانُ اسم التأذين كالعذاب اسم التعذيب . قال ابن الأثير : وقد ورد في الحديث ذِكْرُ الأَذَانِ وهو الإعلام بالشيء ، يقال منه : آذَنَ يُوذِّنُ إِيذَانًا ، وَأَذَنَ يُوذِّنُ تَأْذِينًا ، والمُشَدَّدُ مخصوص في الاستعمال بإعلام وقت الصلاة ، والأَذَانُ والإقامة ، ويقال : أَذَنْتُ فَلَانًا تَأْذِينًا أى رددته ، قال : وهذا حرفٌ غريبٌ ، قال ابن بَرَى : شاهدُ الأَذَانِ قول الفرزدق :

وحتى عَلَا في سور كلِّ مَدِينَةٍ مُنَادٍ يُنَادِي فَوْقَهَا بِأَذَانٍ

وفي الحديث أَنَّ قَوْمًا أَكَلُوا مِنْ شَجَرَةٍ فَخَمَدُوا فقال عليه السلام : قَرُّسُوا الْمَاءَ فِي الشَّنَانِ وَصُبُّوهُ عَلَيْهِمْ فِيمَا بَيْنَ الْأَذَانَيْنِ . أراد بهما أَذَانُ الفجر والإقامة ، التَّقْرِيسُ التبريدُ ، والشَّنَانُ القَرْبُ الخُلُقَانُ ، وفي الحديث : بين كلِّ أَذَانَيْنِ صلاةٌ يُريدُ بها السُّنَنَ والرواتبَ التي تُصَلُّ بين الأَذَانَيْنِ الأَذَانِ والإقامة قبل القَرْضِ .

وَأَذَنَ الرَّجُلَ رَذَهُ وَلَمْ يَسْقِهِ ، أنشد ابن الأعرابي :

(أَذَنْتَا شُرَابُثُ رَأْسِ الدَّبَرِ)

أى رَدْنَا فلم يَسْقِنَا ، قال ابن سِيْدَة : وهذا هو المعروف ، وقيل : أذَنَّهُ نَقَرَّ أذَنَّهُ ، وهو مذكور فى موضعه ، وتأَذَّنَ لِيَفْعَلَنَّ ، أى أَقْسَمَ ، وتأَذَّنَ أى أَعْلَمَ كما تقول : تَعْلَمُ أى أَعْلَمَ ، قال :

فَقُلْتُ تَعْلَمُ أَنَّ لِلصَّيْدِ غِرَّةً وَإِلَّا تُضَيِّعُهَا فَإِنَّكَ قَاتِلُهُ

وقوله عز وجل : « وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ » قيل : تَأَذَّنَ تَأَلَّى ، وقيل : تَأَذَّنَ أَعْلَمَ . هذا قول الزَّجَّاج . وقال الليث : تَأَذَّنْتُ لَأَفْعَلَنَّ كذا وكذا يُرَادُ به إِيْجَابُ الْفِعْلِ ، وقد آذَنَ وتأَذَّنَ يَعْْنَى ، كما يقال : أَتَيْتَنَ وَتَيْتَنَ ، ويقال : تَأَذَّنَ الْأَمِيرُ فى النَّاسِ إِذَا نَادَى فِيهِمْ ، يكون فى التهديد والنهى ، أى تَقَدَّمَ وَأَعْلَمَ . والمؤْذِنُ مِثْلُ الدَّوَانِي وهو العُوْذُ الَّذِي جَفَّ فِيهِ رَطْبِيَّةٌ ، وآذَنَ الْعُشْبُ إِذَا بَدَأَ يَجِفُّ فَتَرَى بَعْضَهُ رَطْبًا ، وَبَعْضَهُ قَدْ جَفَّ قَالَ الرَّاعِي :

وَحَارِبَتِ الْهَيْفُ الشُّمَالَ وَأَذْنَتْ مَذَانِبُ مِنْهَا اللَّذْنُ وَالتَّصَوُّحُ

قال فى التهذيب : وَالْأَذَنُ التَّبَنُّ وَاحِدَتُهُ أَذَنَةٌ . وقال ابن شُمَيْل : يقال : هذه بَقْلَةٌ تُجَدُّ بِهَا الْإِبِلُ أَذَنَةٌ شَدِيدَةٌ أَى شَهْوَةٌ شَدِيدَةٌ ، وَالْأَذَنَةُ خُوصَةُ الثُّمَامِ ، يقال : أَذَنَ الثُّمَامُ إِذَا خَرَجَتْ أَذْنَتُهُ . قال ابن شُمَيْل : أَذْنْتُ لِحَدِيثِ فُلَانٍ أَى أَشْتَهَيْتُهُ ، وَهَذَا طَعَامٌ لَا أَذَنَةَ لَهُ أَى لَا شَهْوَةَ لِرِيحِهِ ، وَأَذَنَ بِإِرْسَالِ إِلَيْهِ أَى تَكَلَّمَ بِهِ ، وَأَذْنُوا عَنَى أَوْهَامَا أَى أُرْسِلُوا أَوْهَامًا ، وَجَاءَ فُلَانٌ نَاشِرًا أَذْنِيَّ ، أَى طَامِعًا ، وَوَجَدْتُ فُلَانًا لَا بِسَاءَ أَذْنِيَّ أَى مُتَغَافِلًا .

وقال الحافظ ابن الجوزى فى نزهة الأعين النواظر : الْأَذَانُ نِدَاءٌ يُقْصَدُ بِهِ إِعْلَامُ الْمُتَنَادَى بِمَا يُرَادُ مِنْهُ ، وَمِنْهُ الْأَذَانُ لِلصَّلَاةِ ، فَإِذَا أَصْغَى إِلَيْهِ الْمُتَنَادَى بِالِاسْتِمَاعِ وَالِاسْتِجَابَةِ قِيلَ : قَدْ أَذِنَ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَذْنْتُ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ » يَرِيدُ

استمعت ، وكذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : **ما أذن الله لشيءٍ ما أذن لنبيٍّ**
يَتَغَنَّى بالقرآن مجهر به ، أى ما استمع .
قال أبو تراب :

وقد مضى قريبا تفسير التغنى هنا .

وذكر أهل التفسير أن الأذان في القرآن على وجهين أحدهما النداء ، ومنه قوله تعالى في الأعراف : **« فَأَذِّنُ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ »** وفي يوسف : **« ثُمَّ أَذِّنُ مُؤَذِّنٌ أَيُّهَا الْعِبْرَانُكُمْ لَسَارِقُونَ »** وفي الحج : **« وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ »** والثاني الإعلام ، ومنه قوله تعالى في براءة : **« وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ »** ، وفي السجدة : **« قَالُوا أَذْنَاكَ مَا مَنَا مِنْ شَهِيدٍ »** ويجوز أن يُعَدَّ هذان الوجهان وَجْهًا واحدًا فلا يَصِحُّ التقسيم إذا ، وفي نسخة مثله : **« أَذْنُكُمْ عَلَى سِوَاهِ »** .

وفي كتاب الأشباه والنظائر للثعالبي : **الإِذْنُ أَصْلُهُ الإِطْلَاقُ مِنْ غَيْرِ حَاجِرٍ ، وَأَذِنْتُ لِلْحَدِيثِ : اسْتَمَعْتُ .** وهو في القرآن على ثلاثة معانٍ : الأول الإِذْنُ نَفْسُهُ ، ومنه قوله تعالى في (يونس) : **« وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوَمِّنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ »** وفي (آل عمران) : **« وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ »** يريد إلَّا أَنْ يَأْذُنَ اللَّهُ فِي مَوْتِهَا .

والثاني الأمر ، ومنه قوله تعالى في (النساء) : **« وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ »** وفي (المائدة) : **« وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ »** وفي (الرعد) : **« وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ »** وفي (إبراهيم) : **« لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ »** وفيها أيضاً : **« تَوَوَّأْتُ أَكُلُّهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّي »** وفيها : **« خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ »**

والثالث الإرادة ومنه قوله تعالى في (البقرة) : **« وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ »** وفيها أيضاً : **« كَمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ »** وفيها أيضاً : **« فَهَرَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ »** وفي (آل عمران) : **« وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ »** .

قال أبو تراب :

وهذا كله مذكور أيضاً كما ذكره الثعالبي في كتاب ابن الجوزي وهو نزهة
الاعين النواظر اللهم الآ زيادة أو نقص بعض الاستشهاد من الآيات .

وفي كتاب الوجوه والنظائر للدماغاني : أذَن : على أربعة أوجه : السماع ،
النداء ، الإرادة ، الأمر ، فَوَجَّهَ منها : الإِذْنُ بمعنى السماع ، كقوله تعالى في سورة
الانشقاق : « اذا السماء انشَقَّتْ وَأَذْنَتْ لربِّها وَحُقَّتْ » يعنى سمعتُ ، نظيرُهُ قوله
تعالى في سورة السجدة : « قالوا أَذْنًاك ما مَنَّا من شهيد » يعنى سمعناك .

الثانى : أذَّن بمعنى نادى ، كقوله تعالى في سورة الأعراف : « فَأَذَّنُ مُؤَذِّنٌ
بينهم » يعنى نادى مُناد بينهم أى بين الجنة والنار ، وقال تعالى في سورة يوسف : « ثم
أَذَّنُ مُؤَذِّنٌ أَيُّهَا الْعَبْرُ » أى نادى مُنادٍ ، وقال تعالى في سورة الحج : « وَأَذَّنُ فى الناسِ
بالحج » يعنى نادى الناس للحج .

الثالث : الإِذْنُ فى الشيء من الله تعالى بمعنى الإرادة ، كقوله تعالى فى سورة
البقرة : « وما هم بضارين به من أحدٍ إلا بإذنِ الله » أى بإرادة الله تعالى ، ومثلها
فى سورة يونس ، وكقوله تعالى فى سورة آل عمران : « وما أصابكم يومِ التقى
الجمعانِ فإِذنِ الله » يعنى بارادته .

الرابع : الإِذْنُ بمعنى الأمرِ كقوله تعالى فى سورة الرعد : « وما كان لرسولٍ
أن يأتى بآيةٍ إلا بإذنِ الله » يعنى بأمر الله ، وقوله تعالى فى سورة ابراهيم : « وما كان
لنا أن نأتيكُم بسلطانٍ إلا بإذنِ الله » يعنى بأمرِ الله ، كقوله تعالى فى سورة ابراهيم :
« خالدين فيها بإذنِ ربهم تحيتهم فيها سلامٌ » وكقوله تعالى : « تُؤْتى أَكُلها كُلَّ حينٍ
إِذنَ ربِّها » أى بأمرِهِ ، وقوله تعالى فى سورة النساء : « وما أَرْسلنا من رسولٍ
إلا ليطاعِ بإذنِ الله » أى بأمرِهِ .

قال أبو تراب :

ولهذه المادّة وجوه أخرى أوردها الراغب في المفردات وقد تقدم بيانها ،
والدامغان فرّق كالراغب في الوجهين الأخيرين فجعلَ الإرادة للعلم الذي هو مشيئة
الله من كل وجه ، وجعلَ الأمر للقوة التي بها إمكان قبول الشيء وإن كان راجعاً
ايضاً للمشيئة ، قال السمين في عمدة الحفاظ : وهذا الاعتذار من الراغب لأنه ينحو
الى مذهب الاعتزال .

قال أبو تراب :

ومجملُ هذا في معتقد السلف أن إرادته سبحانه وتعالى نوعان ، أحدهما :
إرادة كونية ، وثانيها : إرادة شرعية ، فالإرادة الكونية هي التي يقع بها مرادّه ،
ولا يلزم أن يكون ذلك المراد محبباً له ، وهي التي بمعنى المشيئة ، كقوله تعالى :
« ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد » وكقوله : « إن كان الله يريد أن
يُغويكم هو ربكم » والإرادة الشرعية هي التي لا يلزم بها وقوع المراد ، ولا يكون
المراد فيها إلّا محبباً له كقوله تعالى : « والله يريد أن يتوب عليكم » ، وكلا المرادين
الكونيّ والشرعيّ تابع لحكمته ، والشرّ لا يُنسب اليه لأنه ليس في قضائه شرّاً أبداً ،
وانما يكون الشرّ في المفضيات ، والشرّ فيها شرٌّ في محلّ خيرٍ في محلّ آخر .

وفي مجمل ابن فارس : أذِنَ له أى أَسْتَمَعَ ، وأورد الحديث المتقدم ، وقد
فسرناه بلفظ : ما أذنَ الله جلّ ثناؤه لشيءٍ كَأَذَنِهِ لِنَبِيِّ يَتَغْنَى بالقرآن ، وَرَجُلٌ أذُنٌ .
يَسْمَعُ مقالة كُلِّ أَحَدٍ ، وَأَذَنُهُ : ضَرَبْتُ أُذُنَهُ ، وَأَذَنْتُكَ بالشيء : أَعْلَمْتُكَ ، وَأَذَنْتُ
لك فيه ، وَذَكَرَ بعضُ أهل العلم أن الأذنين المكانَ يأتيه الأذانُ من كل مكانٍ وناحيةٍ
وَأَذَنْ : مَنَعَ ، قال الراجز :

(أَذَنْتَا شَرَابَتْ رَأْسَ الدَّيْرِ)

قال أبو تراب :

هكذا ضُبط هذا الشاهد في المُجْمَل ضَبْطَ تشكيل ، وقد تقدم نقله من اللسان
بضَبْط (أَذَنْتَا) و (رَأْسَ الدَّيْرِ) في طبعة دار المعارف وفي طبعة بولاق (الدَّيْر) ومثله

في التاج ولم يحزّه محمد عبدالسلام هارون في تنبيهاته على اللسان ، والصواب :
(الذير) وأُذِنَ وآذَنَ بمعنى ، وفي التاج : آذَن النعل : جعل لها أذناً ، والصواب :
أُذِن كما يقتضى سياق القاموس .

وفي تاج العروس : أُذِنَ له في الشيء كَسَمِعَ إِذْنًا بالكسر وأُذِنًا كَأَمِيرٍ : أباحه
له . وفي المصباح : لِأُذِنَ لُغَةُ الإِطْلَاقِ فِي الْفِعْلِ ، ويكون الأَمْرُ إِذْنًا ، وكذلك
الإِرادَةُ ، وقال الجِرَالِيُّ : هُوَ رَفَعَ الْمَنْعَ وَإِنْتَاءُ الْمَكْنَةِ كَوْنًا وَخَلْقًا ، وقال ابن الكمال :
هُوَ فَكُّ الْحَجَرِ وَإِطْلَاقُ التَّصَرُّفِ لِمَنْ كَانَ مَمْنُوعًا شَرْعًا ، وقال الراغب : هو الإعلامُ
بإِجازة الشيء والرُّخْصَةُ فِيهِ نَحْوُ « مَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ » أى
بإِرادته وأَمْرِهِ .

قال الفاسيُّ في إضاءة الراموس : وما وقع للزخشرى رحمه الله تعالى في
الكشاف من تفسيره بالتيسير والتسهيل فَمَعْنِيٌّ عَلَى أَنَّ أَفْعَالَ الْعِبَادِ بِقُدْرَتِهِمُ الْمُؤَثَّرَةُ ،
وَاللَّهُ يُيسِّرُهَا ، وَحَمَلَهُ الشَّهَابُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الِاسْتِعَارَةِ أَوْ الْمَجَازِ الْمُرْسَلِ .
قال أبو تراب :

وقد رددنا على مذهب المعتزلة من قَبْلُ بَأَنَّ الْإِرَادَةَ الشَّرْعِيَّةَ مِنَ الْبَارِيءِ سَبْحَانَهُ
وَتَعَالَى لَا يُلْزَمُ بِهَا وَقُوعُ الْمَرَادِ وَإِنْ كَانَ مُحْبُوبًا عِنْدَهُ ، وَالْإِرَادَةُ الْكُونِيَّةُ مِنْهُ يَقَعُ بِهَا
الْمَرَادُ وَإِنْ كَانَ لَيْسَ بِمُحْبُوبٍ لَدَيْهِ ، فَهُوَ يَرِيدُ مِنَ الْعِبَادِ الطَّاعَةَ وَهِيَ مُحْبُوبَةٌ عِنْدَهُ
وَهُمْ يَعِصُونَهُ ، وَأَرَادَ ضَلَالَ بَعْضِهِمْ وَلَيْسَ هُوَ بِمُحْبُوبٍ لَدَيْهِ ، وَلَا يَقَعُ فِي خَلْقِهِ
إِلَّا مَا شَاءَ .

وَأُذِنَ إِلَيْهِ وَلَهُ : اسْتَمَعَ إِلَيْهِ مُعْجَبًا ، أَوْ هُوَ عَامٌّ ، وَقَدْ تَقَدَّمَتْ شَوَاهِدُ كُلِّ
ذَلِكَ ، وَعَنْ ابْنِ شُمَيْلٍ : أُذِنَ لِرَائِحَةِ الطَّعَامِ إِذَا أَشْتَهَاهُ وَمَالَ إِلَيْهِ ، وَآذَنَهُ الشَّيْءُ
إِذَا نَأَى : أَعْجَبَهُ فَاسْتَمَعَ ، وَآذَنَهُ إِذَا نَأَى : مَنَعَهُ وَرَدَّهُ ، وَآذَنَهُ بِالْقَصْرِ أَذْنًا ، وَآذَنَهُ بِالْمَدِّ
إِذَا نَأَى : أَصَابَ أَذُنَهُ فَهُوَ مَأْذُونٌ وَمُؤَذَّنٌ ، وَإِذَا الرَّجُلُ : اسْتَكَاها .

وَالْمِثْلُ مَوْضِعُ الْأَذَانِ لِلصَّلَاةِ أَوْ الْمَنَارَةِ كَمَا فِي الصَّحَاحِ ، وَفَسَّرَهَا اللَّحْيَانُ

بالصُومعة على التشبيه ، وأما قولهم المأذنة فلغة عامية . قال ابو زيد : يُقال للمَنارة المِئذنة والمؤذنة ، والأذان الإقامة لما فيها من الإعلام للحضور للفرص ، والأذنة مُحركة وَرَقُ الحَب يُقال : أَذِنَ الحَبُّ إِذَا خَرَجَتْ أَذَنَّتْهُ ، والأذنة صِغارُ الإبل والغنم على التشبيه بِخُوصَةِ الثَّمام ، وأذنا القلب رَمَتَانِ فِي أَعْلَاهُ على التشبيه .

وما استدرك على القاموس : المأذون ، عبدٌ أَذِنَ لَهُ سَيِّدُهُ فِي التَّجَارَةِ ، بحذف صِلَتِهِ فِي الاستعمال ، والأذن بِطَانَةِ الرَّجُلِ ، وقال ابوحنيفة : إِذَا رَكِبْتَ الْقَدْذَ عَلَى السَّهْمِ فَهِيَ آذَانُهُ ، وآذان العرفجِ والثَّمام ما نَدْرَمَنهُ إِذَا أَخُوَصَ ، والأذنانِ الأذانُ والإقامة .

ومنه الحديث : بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ ، والمؤذن كُكْرَمِ العودُ الذي جَفَّ وفيهِ رُطوبةٌ ، والإذن التوفيق ، وبه فَسَّرَ الهَرَوِيُّ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ .

قال السمين : وفيه نَظَرٌ .

وفي العامية : المؤذِنَاتُ ، وهنَّ النِسوةُ يُعَلِّمنَ بِأَوَاقَاتِ الفَرَحِ والسُرورِ ، والأذِينُ الذي يَسْمَعُ كُلُّ مَا يُقال ، عامية .

وذكر في القاموس : آذان الفأر ، وآذان الجَدْيِ ، وآذان العبد ، وآذان الفيل ، وآذان الدُّبِّ ، وآذان القَيسِ وآذان الأرنبِ وآذان الشاةِ ، وهي حشائش ، وأطلق عليها ذلك على التشبيه .



(أذى)

قال ابن فارس : الهمزة والذال والياء أصل واحد ، وهو الشيء تَنَكَّرَهُ ولا يَقَرُّ عليه ، تقول : آذيتُ فلاناً أُوذِيهِ ، ويقال : بعيرٌ أَذٍ ، وناقَةٌ أُذِيَّةٌ ، اذا كان لا يَقَرُّ في مكانٍ من غير وَجَعٍ ، وكأنه يَأْذِي بمكانه ، هذا في المقاييس ، وفي الْمُجَمَّلِ : آذيتُ فلاناً أُوذِيهِ أُذِيَّةٌ وَأُذَى .
والأذى مَوْجُ البحر .

قال الزمخشري في الأساس : أعوذ بالله من جارةٍ بَذِيَّةٍ ، تُغَادِي وتُراوح بأُذِيَّةٍ ، وتقول : ارتكب الآذِي ، تَشْرِبِ الماذِي .
قال الراغب : الأذى ما يَصِلُ الى الحيوان من الضَّرَرِ إمَّا في نفسه ، أو جِسْمِهِ أو تَبِعَاتِهِ دُنْيَوِيًّا كان ، أو آخِرَوِيًّا ، قال تعالى : « لا تُبْطِلُوا صِدْقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » وقوله تعالى : « فَأَذُوهُمَا » إشارة الى الضَّرْبِ ، ونحو ذلك في سورة التوبة : « ومنهم الذين يُؤْذُونَ النَّبِيَّ ويقولون هو أذنٌ » وقوله : « والذين يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لهم عذابٌ أليمٌ » وقوله : « ولا تكونوا كالذين آذَوْا موسى » وقوله : « وأوذوا حتى أتاهم نصرنا » وقال : « لِمَ تُؤْذُونِي » وقال : « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قل هو أذى » فسَمِيَ ذلك أذى باعتبارِ الشَّرْعِ وباعتبارِ الطَّبِّ على حَسَبِ ما يَذْكُرُهُ أصحاب هذه الصناعة .

يقال : آذيته أُوذِيهِ إِيذاءً وأُذِيَّةٌ وأُذَى ، ومنه الآذِي وهو المَوْجُ المؤذي لِرُكَّابِ البحر .

قال أبو تراب :

ولم يذكر الثعالبي وجوه هذه المادّة في القرآن وذكرها ابن الجوزي والدامغان وهي عشرة . قال أبو الفرج : الأذى اسمٌ لِمَا يُجَدِّدُ كراهةً قد يُحْتَمَلُ مِثْلُهَا وقد

لا يُحْتَمَل ، يقال : أَذِيْتُ فُلَانًا أَوْ ذِيَهُ أَذِيَّةٌ وَأَذَى ، وَالْأَذَى مَوْجُ الْبَحْرِ ، وَيُقَالُ : بَعِيرٌ أَذٍ عَلَى فَعْلٍ وَنَاقَةٌ أَذِيَّةٌ إِذَا كَانَتْ لَا تَقَرُّ فِي مَكَانٍ مِنْ غَيْرِ وَجَعٍ .

وذكر بعض المفسرين أَنَّ الْأَذَى فِي الْقُرْآنِ عَلَى عَشْرَةِ أَوْجِهٍ ، أَحَدُهَا الْعِضْيَانُ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْأَحْزَابِ : « إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » قَالَ الدَّامَغَانِيُّ : وَهُمْ الْيَهُودُ يَعْصُونَ اللَّهَ .

وَالثَّانِي الْمُنُّ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْبَقَرَةِ : « قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى » .

وَالثَّالِثُ الْقُمْلُ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْبَقَرَةِ : « فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذَى مِنْ رَأْسِهِ » .

وَالرَّابِعُ الشِّدَّةُ : وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ النَّسَاءِ : « وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذَى مِنْ مَطَرٍ » قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ : أَيْ شِدَّةٌ مِنْ مَطَرٍ .

وَالْخَامِسُ الْقَذْفُ بِالْعَيْبِ ، وَقَالَ الدَّامَغَانِيُّ هُوَ الْبُهْتَانُ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا » قَالَ الدَّامَغَانِيُّ : وَقَدْ قَالُوا : أَنَّهُ آذَرُ ، كَقَوْلِهِ الثَّانِي فِيهَا : « إِنْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِلَى قَوْلِهِ : « وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيًا مَا اكْتَسَبُوا » .

السَّادِسُ شُغْلُ الْقَلْبِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْأَحْزَابِ : « إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ » قَالَ الدَّامَغَانِيُّ : أَيْ يَشْغُلُ قَلْبَهُ فَيَسْتَحْيِي أَنْ يَأْمُرَكُمْ بِالْخُرُوجِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِيهَا : « وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ » يَعْنِي بِالْدُخُولِ فِي بَيْتِهِ بَغْيًا إِذْ ذِيهِ وَهُوَ أَذَى بِهِ .

وَالسَّابِعُ الشَّتْمُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي آلِ عِمْرَانَ : « لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذَى » وَأُورِدَ الدَّامَغَانِيُّ قَوْلَهُ تَعَالَى : « وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأُذِيَاهُمَا » يَعْنِي سُبُّهُمَا وَعَزُّرُهُمَا وَقَدْ نُسِخَ السَّبُّ بِجَلْدٍ مِثَّةٍ ، وَأُورِدَ أَيْضًا قَوْلُهُ تَعَالَى فِي آلِ عِمْرَانَ : « وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا » وَجَعَلَ هَذِهِ الْآيَةَ وَالَّتِي قَبْلُهَا ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي السَّبِّ وَالتَّعْيِيرِ وَهُوَ الْوَجْهُ الثَّامِنُ عِنْدَهُ بَعْدَ السَّابِعِ الشَّتْمِ .

والثامن، عند الدّماغاني : التخلّف في سورة التوبة : « والذين يؤذون رسول الله » أى الذين تحلّفوا عن غزاة تبوك ، وهذا لم يذكره ابن الجوزى .
 والتساع العذاب ومنه قوله تعالى في العنكبوت : « فإذا أُوذِيَ في الله » أى عُدّب وفي الأعراف : « قالوا أُوذينا » .

والعاشر ما يؤذى الانسان : كقوله في البقرة : « يسألونك عن المحيض قل هو أذى » وقال بعض المفسرين : ان الأذى في هذه الآية المراد به الحرام ، فهو الذى اعتمده الدماغاني .

وفي لسان العرب : الأذى : كل ما تأذيت به ، آذاه يؤذيه أذى وأداة وأذية وتأذيت به . قال ابن برى : صوابه آذاني إيذاء ، فأما أذى فمصدر أذى أذى ، وكذلك أداة وأذية .
 يقال : أذيت بالشئ أذى أذى وأداة وأذية فأنا أذ ، قال الشاعر :

لقد أذوا بك ودوا لو تفرقهم أذى الهراسَةِ بين النعل والقَدَمِ
 وقال آخر :

واذا أذيت ببلدة فارقتها أو لا أقيم بغير دارٍ مقامِ

قال ابن سيده : أذى به أذى ، وتأذى ، أنشد ثعلب :
 تأذى العودِ آشتكى أن يُركبا
 والاسم الأذية والأداة ، أنشد سيويه :

ولا تشتم المولى وتبلغ أذاته فإنك إن تفعل تُسَفّه وتجهلِ

وفى حديث العقيقة : أَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى ، يُرِيدُ الشُّعْرَ وَالنَّجَاسَةَ ، وَمَا يُخْرِجُ عَلَى رَأْسِ الصَّبِيِّ حِينَ يُوَلَّدُ يُحْلَقُ عَنْهُ يَوْمَ سَابِعِهِ . وفى الحديث : أَذْنَاهَا إِمَاطَةٌ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ ، وَهُوَ مَا يُؤْذِي فِيهَا كَالشُّوْكِ وَالْحَجَرِ وَالنَّجَاسَةِ وَنَحْوِهَا ، وفى الحديث : كُلُّ مُؤْذٍ فِي النَّارِ ، وَهُوَ وَعِيدٌ لِمَنْ يُؤْذِي النَّاسَ فِي الدُّنْيَا بِعُقُوبَةِ النَّارِ فِي الْآخِرَةِ ، وَقِيلَ : أَرَادَ كُلُّ مُؤْذٍ مِنَ السَّبَاعِ وَالْهَوَامِّ يُجْعَلُ فِي النَّارِ عِقُوبَةً لِأَهْلِهَا . قال الأزهري فى التهذيب : وَرَجُلٌ أَذِيٌّ إِذَا كَانَ شَدِيدَ التَّأَذَّى ، فِعْلٌ لَهُ لَازِمٌ ، وَبَعِيرٌ أَذِيٌّ .

وفى الصَّحاحِ للجوهري : بَعِيرٌ أَذٍ عَلَى فِعْلٍ ، وَنَاقَةٌ أَذِيَّةٌ : لَا تَسْتَقِرُّ فِي مَكَانٍ مِنْ غَيْرِ وَجَعٍ ، وَلَكِنْ خَلْقَةٌ كَأَنَّهَا تَشْكُو أَذَى ، وَالْأَذَى مِنَ النَّاسِ وَغَيْرِهِمْ كَالْأَذَى ، قَالَ :

يُصَاحِبُ الشَّيْطَانَ مَنْ يُصَاحِبُهُ فَهُوَ أَذِيٌّ حَمَّةٌ مَصَاوِبُهُ

قال أبو تراب :

كَذَا ضُبِطَ (حَمَّةٌ) بِالْأَصْلِ بِالْحَاءِ .

وَقَدْ يَكُونُ الْأَذَى الْمُؤْذَى .

وقوله عز وجل : « وَدَعْ أَذَاهُمْ » تَأْوِيلُهُ أَذَى الْمُنَافِقِينَ لَا تُجَازِمُهُ عَلَيْهِ إِلَى أَنْ تُؤْمَرَ فِيهِمْ بِأَمْرٍ .

وَقَدْ أَذِيْتُهُ إِيْذَاءً وَأَذِيَّةً ، وَقَدْ تَأَذَّيْتُ بِهِ تَأَذَّيًّا ، وَأَذِيْتُ أَذَى أَذَى ، وَأَذَى الرَّجُلُ : فَعَلَ الْأَذَى . وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِلَّذِي تَحْطَى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ : رَأَيْتُكَ أَذِيْتَ وَأَتَيْتَ ، وَالْأَذَى : الْمَوْجُ قَالَ أَمْرُ الْقَيْسِ يَصِفُ مَطَرًا :

نَجَّ حَتَّى ضَاقَ عَنْ آذِيهِ عَرَضَ خَيْمٍ فَنَحِيفٍ فَيُسْرُ

قال ابوتراب :

رواية الديوان : (خَيْمٍ فُجْفَافٍ) بفتح الحاء وضَمَّ الجيم في الكلمتين والأصلُ بكسر الحاء وكسر الحاء في الكلمتين ، وهى اسماء مواضع ، ذكرها ياقوت في معجم البلدان ، فَخَيْمٍ وَخَيْمٍ مواضع وَجْفَافٍ وَجْفَافٍ كذلك ، ولا يُدْرَى أَيُّهَا عَنِ الشاعر .

وقال ابن شميل : آذَى الماء الأطباق التى تراها تَرْفَعُهَا من مَتْنِهِ الرِّيحُ دُونَ المَوْجِ ، والآذَى المَوْجُ ، قال المغيرة بن حَبْنَاء :

إِذَا رَمَى آذِيَهُ بِالطَّمِّ تَرَى الرَّجَالَ حَوْلَهُ كَالصَّمِّ
من مُطْرِقٍ وَمُنْصَبٍ مُرَمِّ

قال الجوهري : الآذَى مَوْجُ البحر ، والجمعُ الأَوَازِي ، وأنشد ابن بَرِّى للعجاج :

(طَخَطَحَهُ آذَى بَحْرِ مُتَاقٍ)

وفى حديث ابن عباس فى تفسير قوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » قال : كَأَنَّهُم الذَّرُّ فى آذَى الماء .
الآذَى بالمد والتشديد : المَوْجُ الشديد .

وفى خطبة على بن أبى طالب رضى الله عنه قال : تَلْتَطِّمُ أَوَازِي مَوْجِهَا الخ نقله ابن الأثير فى النهاية .

وفى شرح القاموس للزبيدى : أذَى أَذَى والاسم الأَذِيَّةُ والأَذَاةُ ، وهى المكروه اليسير ، وقال الخطابى : الأذى الشَّرُّ الخفيف فإن زاد فهو ضَرَرٌ ، والآذَى كَخَفَى الشديد التَّأَذَّى . فعلٌ لازمٌ ، وَيُخَفَّفُ فيقال : رجلٌ أَذٍ ، وقد يكون الآذَى الشديدُ الإيذاءُ فهو ضِدُّ وقولُ الفيروز ابادى : « الشديدُ الإيذاءُ » ينافى قوله الآق : ولا تقل ايذاءً ، قال : وآذَى بالمد فِعْلُ الأذى ، وآذَى صاحبه يؤذيه أَذَى وأذاةً وأذِيَّةٌ كما فى الصحاح ، ولا تقل ايذاءً .

ورَدُّهُ ابن بَرَى فقال : صوابه آذَانِي اِيذاءً ، فأما أذى فَمَصْدَرُ أذى به ، وكذلك أذاهُ وأذِيَّةٌ .

وقال الفاسي في إضاءة الراموس : وقد رَدُّوا على الفيروز ابادي قوله : ولا تَقُلْ اِيذاءً ، وتَعَقَّبوا عليه ، وقالوا : أنه مسموع منقول ، والقياس يقتضيه فلا مُوجِبَ لِنَفْيِهِ ، وكان ابو السُّعُود العِمَادِيُّ المُفَسِّرُ يقول : قولوا الايذاء ايذاء لصاحب القاموس ، وأطال الشهاب في الردِّ عليه ايضاً ، قال الفاسي : ثم انِّي أخذت في استقراء كلام العرب وتتبَّع نثرهم ونظِّمهم فلم أقف على هذا اللفظ في كلامهم فلعلَّ المُجَدَّ أخذه بالاستقراء أو وقف على كلامٍ لبعضٍ من استقَرَّى والآ فالقياس يقتضيه .

ونقل الجوهرى عن الأموى : ناقةٌ أذِيَّةٌ وبعبْرٍ أذٍ بالتخفيف ، كأنها تشكو أذىً ، وانما هي خِلْقَةٌ ، هكذا حكاه ابو عبيدة عن الأموى .
وقال ابن دريد في الجمهرة (ج ١ ص ١٧٥) : الأذى مقصورٌ معروف ، وأذِيْتُ بالشيء أذىً شديداً ، قال الشاعر :

أَغْرُ من البُلُقِ العِتاقِ يَشْفُ أذى البَقِّ إلا ما آخَمَى بالقوائِمِ

يَصِفُ ثِياباً نُصِبَتْ على رماحٍ وسيوفٍ يُسْتَظَلُّ بها ، فَشَبَّهَ بِفَرَسٍ أُبْلُقَ لاختلافِ ألوانِها والريحِ تُحَرِّكُها فكانها فرسٌ أُبْلُقَ قد آذاه البَقُّ فهو يَحْتَمِي بقوائِمِهِ .
وقال ابن دريد فيها (ج ٢ ص ٢٨١) : أذِيْتُ أذىً ، وأذى فلانُ بالشيء يَأْذِي به ، قال الراجز رُوبَةُ :

فبات يَأْذِي من رذاذٍ دَمَما من واكِفِ العِيْدانِ حتى أَقْلَمَما

وقال فيها (ج ٣ ص ٩٦) : يَأْذِي يَتَأَذَى ، قال رُوبَةُ :

يَحْكُ ذِفْرَاهُ لِأَصْحَابِ الضُّفْنِ تَحْكُكَ الْأَجْرَبُ يَأْذَى بِالْعَرَنُ

وفى المغرب للمُطَرِّزَى : الأذى ما يؤذيك ، وأصله المَصْدَرُ وقوله تعالى فى المحيطِ : « هو أذى » أى شىء مُسْتَقْدَرٌ ، وكأنه يؤذى من يَقْرُبُهُ نَفَرَةٌ وكراهةٌ ، والتأذى أن يُؤْثِرَ فيه الأذى ، وقولُ عُمَرَ رضى الله عنه : اياك والتأذى بالناسِ يُراد به النهى عن إظهار أثرِهِ لأنه هو الذى فى مِلْكِهِ .



(إِرْبَة)

قال الله تعالى : « وَلِي فِيهَا مَآرِبٌ أُخْرَى » وقال : « أُولِي الإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ » والهمزة والراء والباء لها أربعة أصولٍ إليها ترجع الفروعُ قال ابن فارس في المقاييس : وهي الحاجة ، والعقل ، والنصيب ، والعقد .
فأما الحاجةُ فقال الخليل : الأَرَبُ الحاجةُ ، وما أَرَبُكَ الى هذا ، أى ما حاجتك ؟ والمَآرِبَةُ والمَآرِبَةُ والإِرْبَةُ كُلُّ ذَلِكَ الحاجةُ ، قال الله تعالى : « غَيْرُ أُولِي الإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ » .

وفى المثل : « أَرَبٌ لَا حَفَاوَةَ » أى حاجةٌ جاءت بك لا وُدٌ ولا حُبٌ .
والإِرْبُ العقلُ ، قال ابن الأعرابي : يقال للعقل أيضاً إِرْبٌ ، وإِرْبَةٌ كما يقال للحاجة إِرْبَةٌ وإِرْبٌ ، والنعت من الإرب أريبٌ والفِعْلُ أَرَبَ بضم الراء ، وقال ابن الأعرابي : أَرَبَ الرجلُ يَأْرَبُ إِرْبًا ، ومن هذا الباب الفوز والمهارة بالشئ ، يقال أَرَبْتُ بالشئ أى صِرْتُ به ماهراً قال قيس بن الخطيم :

أَرَبْتُ بِدَفْعِ الْحَرْبِ لَمَّا رَأَيْتُهَا عَلَى الدَّفْعِ لَا تَزْدَادُ غَيْرَ تَقَارُبِ

ويقال : أَرَبْتُ عَلَيْهِمْ : فُزْتُ قَالَ لَبِيد : (الديوان ٣٢ برواية الطوسي واللسان والمجمل) :

قَضَيْتُ لُبَانَاتٍ وَسَلَّيْتُ حَاجَةً وَنَفَسُ الْفَتَى زَهْنٌ بِقَمَرَةٍ مُؤَرَّبِ

ومن هذا الباب الْمُؤَارِبَةُ وهى المداهاة ، كذا قال الخليل ، وكذلك جاء فى الحديث : « مُؤَارِبَةُ الْأَرِيبِ جَهْلٌ » .

وأما النُصِيبُ فهو العُضْوُ من بابٍ واحدٍ لأنها جُزْءُ الشئ قال الخليل وغيره :
الْأَرْبَةُ نُصِيبُ الْيَسْرِ من الجزور ، وقال ابن مُقْبِلٍ : (انظر الميسر والقداح لابن قتيبة ص ١٤٨ واللسان) :

لَا يَفْرَحُونَ إِذَا مَا فَازَ فَائِزُهُمْ وَلَا تُرَدُّ عَلَيْهِمْ أَرْبَةُ الْيَسْرِ

ومن هذا ما فى الحديث : كَانَ أَمْلَكَكُمْ لِأَرْبِهِ ، أى لِعُضْوِهِ .

قال أبو تراب :

هذا قول . وقول آخر فى تفسيره وهو : لِأَرْبِهِ أى لِحَاجَتِهِ وَهَذَا هو المشهور .

ويقال : عُضْوُ مُؤَرَّبٍ أى مُؤَفَّرُ اللَّحْمِ تَأْمُهُ ، قال الكُمَيْتُ (انظر الديوان

ص ٤٥) :

وَلَا تَنْشَلَتْ عُضْوَيْنِ مِنْهَا يُجَابِرُ وَكَانَ لِعَبْدِ الْقَيْسِ عُضْوُ مُؤَرَّبٍ

قال أبو تراب :

يُجَابِرُ قَبِيلَةً . أى صار لهم نصيبٌ وافرٌ .

ويقال : أَرَبٌ أى تَسَاقَطَتْ أَرَابُهُ . وقال عمر بن الخطاب لرجلٍ : أَرَبْتَ مِنْ

يديك ، أَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ سَأَلْتُ عَنْهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، يقال منه أَرَبٌ .

وأما الْعَقْدُ والتشديد فقال ابوزيد : أَرَبَ الرَّجُلُ يَأْرَبُ إِذَا تَشَدَّدَ وَضَنَّ

وَتَحَكَّرَ . ومن هذا الباب التَّأْرِيبُ وهو التحريش ، يقال : أَرَبْتَ عَلَيْهِمْ ، وَتَأْرَبَ

فُلَانٌ عَلَيْنَا إِذَا أَلْتَوَى وَتَعَسَّرَ وَخَالَفَ ، قال الأصمعيُّ : تَأْرَبْتُ فى حاجتى :

تَشَدَّدْتُ ، وَأَزْبْتُ الْعُقْدَةَ أَيْ شَدَّدْتُهَا ، وَهِيَ الَّتِي لَا تَنْحَلُّ حَتَّى تُحْلَلَ خَلًا ، وَإِنَّمَا
سُمِّيَتْ قِلَادَةُ الْفَرَسِ وَالْكَلْبِ أَرْبَةً لِأَنَّهَا عُقِدَتْ فِي عُقْبَيْهَا ، قَالَ الْمُتَلَمَّسُ :

لَوْ كُنْتُ كَلْبَ قَنْبَصٍ كُنْتُ ذَا جُدَدٍ تَكُونُ أَرْبَتُهُ فِي آخِرِ الْمَرْسِ

قال أبو تراب :

نَسَبَهُ فِي اللِّسَانِ إِلَى طَرَفَةٍ ، وَلَيْسَ هُوَ فِي دِيْوَانِهِ وَلَا دِيْوَانِ الْمُتَلَمَّسِ وَقَدْ نَسَبَهُ
إِلَيْهِ فِي الْأَغَانِي وَأَنْظَرَ أَمَالِي ثَعْلَبَ .

قال ابن الأعرابي : الْأَرْبَةُ خِلَافُ الْأَنْشُوطَةِ ، وَانْشَدَ :

وَأَرْبَةٌ قَدْ عَلَا كَيْدِي مَعَايِمَهَا لَيْسَتْ بِفَوْرَةٍ مَأْفُونٍ وَلَا بَرَمٍ

قال الخليل : الْمُسْتَأْرَبُ مِنَ الْأَوْتَارِ الشَّدِيدُ الْجَيِّدُ قَالَ (النَّابِغَةُ الْجَعْدِيُّ) كَمَا فِي
اللِّسَانِ :

(مِنْ نَزْعِ أَحْصَدَ مُسْتَأْرَبٍ)

وَأَمَّا قَوْلُ ابْنِ مُقْبِلٍ انْظُرِ الْمَيْسَرَ وَالْقِدَاحَ لِابْنِ قَتِيْبَةٍ ص ١٤٧ وَاللِّسَانُ :

شُمُّ الْعِرَانِينَ يُنْبِئُهُمْ مَعَاظِفَهُمْ ضَرْبُ الْقِدَاحِ وَتَأْرِيْبٌ عَلَى الْخَطَرِ

فَقِيلَ : يَتَيَمَّمُونَ النَّصِيبَ ، وَقِيلَ : يَتَشَدَّدُونَ فِي الْخَطَرِ ، وَقَالَ :

لَا يَفْرَحُونَ إِذَا مَا فَازَ فَائِزُهُمْ وَلَا تُرَدُّ عَلَيْهِمْ أَرْبَةُ الْعُسْرِ

أَيْ هُمْ سُمْحَاءُ لَا يَدْخُلُ عَلَيْهِمْ عُسْرٌ يُفْسِدُ أُمُورَهُمْ .

قال ابن الأعرابي : رجلٌ أَرَبٌ إذا كان مُحْكَمَ الأمرِ ، ومن هذا الباب : أَرَبْتُ
بكذا أىِ اسْتَعْنْتُ ، قال أوس (الديوان ص ٢٩) :

ولقد أَرَبْتُ على الهموم بِجَسْرَةٍ عَيْرَانَةٍ بِالرَّدْفِ غَيْرِ لَجُونِ

وَاللَّجُونُ الثَّقِيلَةُ . ومن هذا الباب : الأَرَبَى ، وهى الداهيةُ المُسْتَكْرَةُ ،
وقالوا : سُمِّيتْ لِتَارِبِ عَقْدِهَا كَأَنَّهُ لَا يُقَدَّرُ عَلَى حَلِّهَا ، قال ابن أحرر :

فَلَمَّا غَا لَيْلِي وَأَيَّقَنْتُ أَنَّهَا هِىَ الأَرَبَى جَاءَتْ بِأَمٍّ حَبَوَكْرَا

فهذه أصولُ هذا البناء .

وقال الرخمشرى فى الأساس : فى مَثَلٍ : « مَأْرَبَةٌ لا خَفَاةٌ » ويقولون : إِنْ حَقَّ
بِمَارَبِكَ مِنَ الأَرْضِ أَى آذَهَبَ إِلَى حَيْثُ شِئْتَ ، ولبعضهم :
(فى ماء مَارَبٍ لِلظَّمَاءِ مَارَبٌ)

وما أَرَبْتُكَ إِلَى هذا الأمرِ ، ومالَى فِيهِ أَرَبٌ ، وفَلَانٌ مَالِكٌ لِأَرَبِهِ ، وهو من غيرِ
أَوَّلِي الإَرَبَةِ مِنَ الرِّجَالِ ، وفَلَانٌ أَرَبٌ ، وذو إَرَبٍ وهو الدَّهَاءُ ، ومنه الأَرَبَى
الداهيةُ ، وهو أَرَبٌ من صَاحِبِهِ ، وهو يُؤَارِبُ أَخَاهُ ، ويُقال : مُؤَارَبَةُ الأَرَبِ جَهْلٌ
وَعَنَاءٌ ، وَأَرَبِ الشَّاةِ : عَضُّهَا وَقَطْعُهَا إِرْبًا إِرْبًا ، وَجُذِمَ فَتَسَاقَطَتْ أَرَابُهُ ، وَتَأَرَبَتْ
العُقْدَةُ : تَوَثَّقَتْ ، وَأَرَبْتُهَا : وَثَّقْتُهَا ، ومن المجاز : تَأَرَبَ عَلَيْنَا فُلَانٌ : تَعَسَّرَ .

وقال الراغب : الأَرَبُ قَرُطُ الحَاجَةِ الْمُقْتَضَى لِلإِحتِيَالِ فى دَفْعِهِ ، فَكُلُّ أَرَبٍ
حَاجَةٌ ، وَلَيْسَ كُلُّ حَاجَةٍ أَرَبًا ، ثُمَّ يُسْتَعْمَلُ تَارَةً فى الحَاجَةِ الْمُفْرَدَةِ ، وَتَارَةً فى
الإِحتِيَالِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ حَاجَةً كَقَوْلِهِمْ : فُلَانٌ ذُو أَرَبٍ ، وَأَرَبٌ أَى ذُو إِحتِيَالٍ ، وَقَدْ
أَرَبَ إِلَى كَذَا أَى إِحتَاجَ إِلَيْهِ حَاجَةً شَدِيدَةً ، وَقَدْ أَرَبَ إِلَى كَذَا أَرَبًا وَأَرَبَةً ، وَإِرَبَةً
وَمَأْرَبَةً ، قَالَ تَعَالَى : « وَلِىَ فِيهَا مَارِبٌ أُخْرَى » وَلَا أَرَبَ لى فى كَذَا ، أَى لَيْسَ بى

شدة حاجة اليه ، وقوله : « أولي الإزبة من الرجال » كناية عن الحاجة الى النكاح ، وهي الأربى للدهاية المقتضية للاحتيال .

وتسمى الأعضاء التي تشتد الحاجة اليها آراباً ، الواجد أرب ، وذلك أن الأعضاء ضربان ، ضرب أوجد الحاجة الحيوان اليه كاليد والرجل والعين ، وضرب للزينة كالحاجب واللحية ، ثم التي للحاجة ضربان ، ضرب لا تشتد اليه الحاجة ، وضرب تشتد اليه الحاجة حتى لو توهم مرتفعاً لأختل البدن به اختلالاً عظيماً ، وهي التي تسمى آراباً .

وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال : اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب ، وجهه وكفاه ، ورؤيته ، وقدماه .

ويقال : أرب نصيبه أى عظمه ، وذلك اذا جعله قدراً يكون له فيه أرب ، ومنه أرب ماله أى كثر ، وأربت العقدة : أحكمتها .

قال فى اللسان : الإزبة والإرب : الحاجة ، وفيه لغات : إرب وإزبة وأرب ومأربة ومأربة .

وفى حديث عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أملككم لإزبه ، أى لحاجته ، تعنى أنه صلى الله عليه وسلم كان أغلبكم لهواه وحاجته ، أى أنه كان يملك نفسه وهواه .

وقال السلمى : الإرب الفرج ههنا ، قال : وهو غير معروف .

قال ابن الأثير : أكثر المحدثين يزوونه بفتح الهمزة والراء يعنون الحاجة ، وبعضهم يزويه بكسر الهمزة وسكون الراء ، وله تأويلان أحدهما أنه الحاجة ، والثانى أرادت به العضو ، وعنت به من الأعضاء الذكر خاصة وقوله فى حديث المخبث : كانوا يعدونه من غير أولي الإزبة أى النكاح ، والإزبة والأرب والمأرب كله كالإرب .

وتقول العرب فى المثل : « مأربة لا خفاوة » أى إنما بك حاجة لا تحفيأ بي ،

وهي الأراب والإرب ، والمأربة والمأربة مثله وجمعها مآرب ، قال الله تعالى : « ولي فيها مآرب أخرى » وقال تعالى : « غير أولي الإربة من الرجال » .
قال أبو تراب :

ذكر الميداني في مجمع الأمثال قولهم : « مأربة ولا حفاوة » أي أنما يكرمك لإرب له فيك لا لمحيتته لك ، ورُفِعَ (مأربة) على تقدير هذه مأربة ، ومن نصب أراد فعلت هذا مأربة أي للمأربة لا للحفاوة .

رجع الكلام الى اللسان قال : وأرب اليه يآرب أرباً : احتاج ، وفي حديث عمر رضي الله تعالى عنه ، أنه نَقِمَ على رجلٍ قولاً قاله ، فقال له : أربت عن ذي يديك ، معناه : ذهب ما في يديك حتى تحتاج . وقال في التهذيب أربت من ذي يديك ، وعن ذي يديك . وقال شمر : سمعت ابن الأعرابي يقول : أربت في ذي يديك معناه ذهب ما في يديك حتى تحتاج . وقال أبو عبيد في قوله : أربت عن ذي يديك : أي سقطت أربك من اليدين خاصة ، وقيل : سقطت من يديك .

قال ابن الأثير : وقد جاء في رواية أخرى لهذا الحديث : خَرَزَتْ عن يديك ، وهي عبارة عن الخجل مشهورة ، كأنه أراد : أصابك خجل أودم ، ومعنى خَرَزَتْ سقطت ، وقد أرب الرجل إذا احتاج الى شيء وطلبه ، يآرب أرباً ، قال ابن مقبل :

وإنّ فينا صَبوحاً إنَّ أربت به جمعاً بهياً وآلفاً ثمانيناً

جمع ألف ، أي ثمانين ألفاً ، أربت به أي احتجت اليه وأرذته .
وأرب الدهر : اشتد ، قال أبو دؤاد الإيادي يصف فرساً :

أرب الدهر فاعدَدْتُ له مشرف الحارك تحبوك الكند

قال ابن برّي : والحارك فرع الكاهل ، والكاهل ما بين الكتفين ، والكند

ما بين الكاهل والظهر ، والمخبوك . المُحَكَّمُ الخَلْقِي ، من حَبَكْتُ الثوبَ اذا
أَحَكَمْتَنَسَجَهُ .

وفى التهذيب فى تفسير هذا البيت : أى أراد ذلك لنا وطلَّبه ، وقولهم : أَرَبَ
الدَّهْرُ : كَأَنَّ لَهُ أَرَبًا يَطْلُبُهُ عِنْدَنَا فَيُلْحِقُ لذلك ، عن ابن الاعراب . وقوله أنشده
ثعلب :

أَلَمْ تَرَ عُضْمَ رُؤُوسِ الشُّظَى اذا جاء قَانِصُهَا تُجَلِّبُ
إِلَيْهِ وَمَا ذَاكَ عَنْ إِرْبَةٍ يَكُونُ بِهَا قَانِصٌ يَأْرُبُ

وَضَعَ الْبَاءَ فِي مَوْضِعِ (اِلَى) .

وقوله تعالى : « غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ مِنَ الرُّجَالِ » قال سعيد بن جبير : هو
الْمَعْتَوَةُ .

وَالْإِرْبُ وَالْإِرْبَةُ وَالْأِرْبَةُ وَالْأَرْبُ الدَّهَاءُ وَالْبَصَرُ بِالأُمُور ، وهو من الْعَقْلِ .
قال أبو تراب :

هَكَذَا ضَبِطَ فِي اللِّسَانِ الْأَرْبُ بِسُكُونِ الرَّاءِ ضَبْطَ قَلَمٍ ، وَفِي الْمُحَكَّمِ لِابْنِ
سَيِّدَةَ بِالتَّحْرِيكِ ، وَقَالَ الزَّيْدِيُّ فِي شَرْحِ الْقَامُوسِ عَازِيًا لِلِّسَانِ : هُوَ كَالضَّرْبِ .
وَأَرْبُ أَرَابَةٌ فَهُوَ أَرِيبٌ مِنْ قَوْمٍ أَرَبَاءَ ، يُقَالُ : هُوَ ذُو إِرْبٍ ، وَمَا كَانَ الرَّجُلُ
أَرِيبًا ، وَلَقَدْ أَرْبُ أَرَابَةٌ .

وَأَرَبَ بِالشَّيْءِ : دَرَبَ بِهِ ، وَصَارَ فِيهِ مَاهِرًا بَصِيرًا فَهُوَ أَرَبٌ ، قَالَ ابُو عُبَيْدٍ :
وَمِنْهُ الْأَرِيبُ أَيْ ذُو ذَهَى وَبَصَرٍ ، قَالَ قَيْسُ بْنُ الْخَطِيمِ وَقَدْ تَقَدَّمَ :

أَرَبْتُ بِدَفْعِ الْحَرْبِ لَمَّا رَأَيْتُهَا عَلَى الدَّفْعِ لَا تَزْدَادُ غَيْرَ تَقَارُبٍ

أَي كَانَتْ لَهُ إِرْبَةٌ أَيْ حَاجَةٌ فِي دَفْعِ الْحَرْبِ .

وَأَرَبَ الرَّجُلُ يَأْرُبُ إِرْبًا مِثَالُ صَغُرِ يَصْغُرُ صِغَرًا وَأَرَابَةٌ أَيْضًا بِالْفَتْحِ إِذَا صَارَ ذَا دَعْمٍ ، وَقَالَ أَبُو الْعِيَالِ الْهَذَلِيُّ يَزِيئِي عُبَيْدُ بْنُ زُهْرَةَ ، وَفِي التَّهْذِيبِ : يَمْدَحُ رَجُلًا :

يَلْفُ طَوَائِفَ الْأَعْدَاءِ وَهُوَ يَلْفُهُمْ أَرَبُ

قَالَ ابْنُ شُمَيْلٍ : أَرَبٌ فِي ذَلِكَ الْأَمْرِ أَيْ بَلَغَ فِيهِ جُهِدُهُ وَطَاقَتُهُ وَفُطِنَ لَهُ وَقَدْ تَأَرَّبَ فِي أَمْرِهِ .

وَالْأَرَبُ بِضَمِّ الهمزة : الدَّاهِيَةُ ، قَالَ ابْنُ أَحْمَرَ - وَقَدْ تَقَدَّمَ - :

وَلَمَّا غَيَّ لَيْلَى وَأَيَقَنْتْ أَنَّهَا هِيَ الْأَرَبُ جَاءَتْ بِأَمِّ حَبْوَكْرَى

وَالْمُؤَارِبَةُ الْمُدَاهَاةُ ، وَفُلَانٌ يُؤَارِبُ صَاحِبَهُ إِذَا دَاهَاهُ .

وَفِي الْحَدِيثِ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ الْحَيَاتِ فَقَالَ : مَنْ خَشِيَ خُبْنَهُنَّ وَشَرَّهُنَّ وَإِرْبَهُنَّ فَلَيْسَ مِنَّا . أَصْلُ الْإِرْبِ بِكَسْرِ الهمزة وَسُكُونِ الرَّاءِ : الدَّهَاءُ وَالْمَكْرُ ، وَالْمَعْنَى مَنْ تَوَقَّى قَتْلَهُنَّ خَشْيَةً شَرِّهِنَّ ، فَلَيْسَ مِنَّا أَيْ مِنْ سُنَّتِنَا . قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ : أَيْ مَنْ خَشِيَ غَائِلَتَهَا وَجَبَّنَ عَنْ قَتْلِهَا ، لِلَّذِي قِيلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِنَّهَا تَوَذَى قَاتِلَتِهَا ، أَوْ تَصَيَّبَهُ بِخَبَلٍ ، فَقَدْ فَارَقَ سُنَّتَنَا وَخَالَفَ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ .

وَفِي حَدِيثِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : فَأَرَبْتُ بِأَبِي هَرِيرَةَ فَلَمْ تَضُرُّنِي إِزْبَةً أَرَبْتُهَا قَطُّ ، قَبْلَ يَوْمِيذٍ ، قَالَ : أَرَبْتُ بِهِ أَيْ اخْتَلْتُ عَلَيْهِ ، وَهُوَ مِنَ الْإِرْبِ الدَّهَاءِ وَالنُّكْرِ .

وَالْإِرْبُ الْعَقْلُ وَالِدِينُ ، عَنْ ثَعْلَبٍ .

وَالْأَرَيْبُ الْعَاقِلُ وَرَجُلٌ أَرَيْبٌ مِنْ قَوْمٍ أَرَبَاءُ ، وَقَدْ أَرَبَ يَأْرُبُ أَحْسَنَ الْإِرْبِ

فِي الْعَقْلِ . وَفِي الْحَدِيثِ : مُؤَارِبَةُ الْأَرَيْبِ جَهْلٌ وَعِنَاءٌ ، أَيْ أَنَّ الْأَرَيْبَ ، وَهُوَ الْعَاقِلُ ، لَا يُخْتَلُ عَنْ عَقْلِهِ .

وَأَرَبَ أَرَبًا فِي الْحَاجَةِ ، وَأَرَبَ الرَّجُلُ أَرَبًا : أَيْسَ ، وَأَرَبَ بِالشَّيْءِ : ضَمَّنْ بِهِ
وَشَحَّ ، وَالتَّارِبُ : الشُّحُّ وَالْحِرْصُ . وَأَرَبْتُ بِالشَّيْءِ أَيْ كَلَّفْتُ بِهِ ، وَأَنشَدَ لَابِنُ
الرَّقَاعِ :

وَمَا لِأَمْرِي أَرَبٌ بِالْحَيَاةِ عَنْهَا عَحِصٌ وَلَا مَضْرِفٌ

أَيْ كَلَّفَ ، وَقَالَ فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ :

وَلَقَدْ أَرَبْتُ عَلَى الْمَهْمُومِ بِجَنَسَرَةٍ غَيْرَانَةٍ بِالرَّدْفِ غَيْرَ لَجُونِ

أَيْ عَلِقْتُهَا وَلَزِمْتُهَا ، وَأَسْتَعْنَتْ بِهَا عَلَى الْمَهْمُومِ .

وَالْإَرَبُ : الْعُضْوُ الْمُوَخَّرُ الْكَامِلُ الَّذِي لَمْ يَنْقُصْ مِنْهُ شَيْءٌ ، وَيُقَالُ لِكُلِّ عُضْوٍ
إَرَبٌ ، يُقَالُ : قَطَعْتُهُ إَرَبًا إَرَبًا ، أَيْ عُضْوًا عُضْوًا ، وَعُضْوٌ مُؤَرَّبٌ أَيْ مُوَخَّرٌ . وَفِي
الْحَدِيثِ : أَنَّهُ أَنْبَى بِكَتِفِ مُؤَرَّبَةٍ فَأَكَلَهَا ، وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ . الْمُؤَرَّبَةُ هِيَ الْمُؤَفَّرَةُ الَّتِي لَمْ
يَنْقُصْ مِنْهَا شَيْءٌ وَقَدْ أَرَبْتُهُ تَارِيًّا إِذَا وَقَرْتَهُ ، مَاخُوذٌ مِنَ الْإَرَبِ ، وَهُوَ الْعُضْوُ ،
وَالْجَمْعُ آرَابٌ ، يُقَالُ : السَّجُودُ عَلَى سَبْعَةِ آرَابٍ ، وَآرَابٌ أَيْضًا ، وَأَرَبَ الرَّجُلُ إِذَا
سَجَدَ عَلَى آرَابِهِ مُتَمَكِّنًا .

قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

هَكَذَا فِي اللِّسَانِ مَشْكُولًا ، وَلَعَلَّهُ أَرَبَ الرَّجُلُ بِالتَّضْعِيفِ . وَفِي حَدِيثِ

الصَّلَاةِ : كَانَ يَسْجُدُ عَلَى سَبْعَةِ آرَابٍ أَيْ أَعْضَاءٍ ، وَاجِدُهَا إِزْبٌ بِالْكَسْرِ
وَالسُّكُونِ ، قَالَ : وَالْمُرَادُ بِالسَّبْعَةِ الْجَنْبَةُ وَالْيَدَانِ ، وَالرُّكْبَتَانِ وَالْقَدَمَانِ . وَالْآرَابُ
قِطْعُ اللَّحْمِ ، وَأَرَبَ الرَّجُلُ قِطْعَ إِزْبِهِ ، وَأَرَبَ عُضْوَهُ أَيْ سَقَطَ ، وَأَرَبَ الرَّجُلُ :
تَسَاقَطَتْ أَعْضَاؤُهُ .

وفي حديث جُنْدُبٍ : خَرَجَ بِرَجُلٍ أَرَابٌ ، قيل : هِيَ الْقَرْحَةُ ، وَكَانَهَا مِنْ آفَاتِ الْأَرَابِ أَى الْأَعْضَاءِ ، وَقَدْ غَلَبَ فِي الْيَدِ . فَأَمَّا قَوْلُهُمْ فِي الدُّعَاءِ : مَا لَهُ أَرَبَتْ يَدُهُ ، فَقِيلَ : قُطِعَتْ يَدُهُ ، وَقِيلَ : افْتَقَرَ فَاحْتَاجَ إِلَى مَا فِي أَيْدِي النَّاسِ ، وَيُقَالُ : أَرَبْتَ مِنْ يَدَيْكَ ، أَى سَقَطَتْ أَرَابُكَ مِنَ الْيَدَيْنِ خَاصَّةً .

وجاء رجلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ ؟ فَقَالَ : أَرَبْ مَا لَهُ ؟ مَعْنَاهُ أَنَّهُ ذُو أَرَبٍ وَخُبْرَةٍ وَعِلْمٍ .
وَأَرَبَ الرَّجُلُ بِالضَّمِّ ، فَهُوَ أَرِيبٌ أَى صَارَ ذَا فِطْنَةٍ .

وفي خبر ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا اعْتَرَضَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَسْأَلَهُ ، فَصَاحَ بِهِ النَّاسُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : دَعُوا الرَّجُلَ أَرَبَ مَا لَهُ ؟ قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : احْتَاجَ فَسَأَلَ مَا لَهُ ، وَقَالَ الْقُتَيْبِيُّ فِي قَوْلِهِ : أَرَبَ مَا لَهُ : أَى سَقَطَتْ أَعْضَاؤُهُ وَأُصِيبَتْ ، قَالَ : وَهِيَ كَلِمَةٌ تَقُولُهَا الْعَرَبُ لَا يُرَادُ بِهَا إِذَا قِيلَتْ وَقَوْعُ الْأَمْرِ كَمَا يُقَالُ : عَقَرَى حَلَقَى ، وَقَوْلُهُمْ : تَرَبَّتْ يَدَاهُ .

قال ابن الأثير في قوله عليه السلام : دَعُوا الرَّجُلَ أَرَبَ مَا لَهُ ؟ : فِي هَذِهِ اللَّفْظَةِ ثَلَاثُ رَوَايَاتٍ : إِحْدَاهَا أَرَبَ بِوَزْنِ عِلِمَ ، وَمَعْنَاهُ الدُّعَاءُ عَلَيْهِ ، أَى أُصِيبَتْ أَرَابُهُ وَسَقَطَتْ ، وَهِيَ كَلِمَةٌ لَا يُرَادُ بِهَا وَقَوْعُ الْأَمْرِ كَمَا يُقَالُ : تَرَبَّتْ يَدَاكَ ، وَقَاتَلَكَ اللَّهُ ، وَأَمَّا تُذَكَّرُ فِي مَعْنَى التَّعَجُّبِ قَالَ : وَفِي هَذَا الدُّعَاءِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا تَعَجُّبُهُ مِنْ حِرْصِ السَّائِلِ وَمُزَاحِمَتِهِ ، وَالثَّانِي أَنَّهُ لَمَّا رَأَاهُ بِهَذِهِ الْحَالِ مِنَ الْحِرْصِ غَلَبَهُ طَبْعُ الْبَشَرِيَّةِ فَذَعَا عَلَيْهِ ، وَقَدْ قَالَ فِي غَيْرِ هَذَا الْحَدِيثِ : اللَّهُمَّ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَمَنْ دَعَوْتُ عَلَيْهِ فَاجْعَلْ دَعَائِي لَهُ رَحْمَةً . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ احْتَاجَ فَسَأَلَ ، مِنْ أَرَبَ الرَّجُلُ يَأْرَبُ إِذَا احْتَاجَ ، ثُمَّ قَالَ : مَا لَهُ ؟ أَى أَيْ شَيْءٍ بِهِ ، وَمَا يُرِيدُ .

والرواية الثانية : أَرَبَ مَا لَهُ ، بِوَزْنِ جَمَلٍ ، أَى حَاجَةٌ لَهُ ، وَ (مَا) زَائِدَةٌ لِلتَّقْلِيلِ ، أَى لَهُ حَاجَةٌ يَسِيرَةٌ ، وَقِيلَ : مَعْنَاهُ حَاجَةٌ جَاءَتْ بِهِ فَحَذَفَ ، ثُمَّ سَأَلَ فَقَالَ : مَا لَهُ ؟ قَالَ :

والرواية الثالثة : أَرَبُ بَوَزْنٍ كَيْفٍ ، وَالْأَرَبُ الْحَاقِقُ الْكَامِلُ ، أَيْ هُوَ أَرَبٌ ،
فَحُذِفَ الْمَبْتَدَأُ ، ثُمَّ سَأَلَ فَقَالَ : مَا لَهُ ؟ أَيْ مَا شَأْنُهُ ؟

وَرَوَى الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْىَ ،
فَدَنَا مِنْهُ ، فَتَحَى فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : دَعُوهُ فَأَرَبٌ مَالُهُ ، قَالَ :
فَدَنَوْتُ ، وَمَعْنَاهُ : فَحَاجَّةٌ مَالُهُ ، فَدَعُوهُ يَسْأَلُ ، قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ : وَ (مَا) صِلَةٌ ،
قَالَ : وَيجوز أن يكون أراد فأَرَبٌ من الأَرَابِ جاء به ، فَدَعُوهُ .

وَأَرَبُ الْعُضْوُ : قَطْعُهُ مُؤَفَّرًا ، يُقَالُ : أُعْطَاهُ عُضْوًا مُؤَرَّبًا أَيْ تَامًا لَمْ يُكْسَرْ ،
وَتَارِبُ الشَّيْءِ تَوْفِيرُهُ ، وَقِيلَ : كُلُّ مَا وُفِّرَ فَقَدْ أَرَبَ ، وَكُلُّ مُؤَفَّرٍ مُؤَرَّبٌ .

وَالْأَرَبِيُّ أَصْلُ الْفَخِذِ ، تَكُونُ فَعْلِيَّةٌ ، وَتَكُونُ أَفْعُولَةٌ .
وَالْأَرَبَةُ بِالضَّمِّ الْمُعْقَدَةُ الَّتِي لَا تَنْحَلُّ حَتَّى تُحْلَلَ حَلًّا . وَقَالَ ثَعْلَبُ : الْأَرَبَةُ :
الْعُقْدَةُ ، وَلَمْ يُخَصَّ بِهَا الَّتِي لَا تَنْحَلُّ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

هَلْ لَكَ يَا خَذْلَةَ فِي صَغَبِ الرُّبَةِ مُفْتَرِمٍ هَامَتُهُ كَالْحَبْحَبَةِ

قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ : قَوْلُهُم : الرُّبَةُ الْعُقْدَةُ ، وَأَظُنُّ الْأَصْلَ كَانَ الْأَرَبَةُ فَحُذِفَتْ
الْهَمْزَةُ ، وَقِيلَ : رُبَّةٌ ، وَأَرَبَهَا ، عَقَدَهَا وَشَدَّهَا ، وَتَارِبُهَا إِحْكَامُهَا . يُقَالُ : أَرَبَ
عُقْدَتَكَ ، أَنْشَدَ ثَعْلَبُ لِكِنَازِ بْنِ نُفَيْعٍ يَقُولُهُ لَجَرِيرٍ :

غَضِبْتَ عَلَيْنَا أَنْ عَلَاكَ ابْنُ غَالِبٍ فَهَلَّا عَلَى جَدِّكَ فِي ذَاكَ تَغَضَّبَ
هَذَا حِينَ يَسْمَى الْمَرْءُ مَسْعَاةَ جَدِّهِ أَنَاخَا فَشَدَّكَ الْعِصَالُ الْمُؤَرَّبَ

وَأَسْتَأَرَبُ الْوَتَرَ : اشْتَدَّ ، وَقَوْلُ أَبِي زُبَيْدٍ :

عَلَى قَتِيلٍ مِنَ الْأَعْدَاءِ قَدْ أَرَبُوا أَنَّى لَهُمْ وَاحِدٌ نَائِي الْأَنْصَابِ

قال : أُرَبُّوا : وَثِقُوا أَنِّي لَهُمْ وَاحِدٌ ، وَأَنصِيرِي نَاءُونَ عَنِّي ، جَمَعَ الْأَنْصَارَ ،
وَيُرَوَّى : وَقَدْ عَلِمُوا ، وَكَأَنَّ أُرَبُّوا مِنَ الْأَرَبِ ، أَيْ مِنْ تَأْرِبِ الْعُقْدَةِ ، أَيْ مِنْ
الْأَرَبِ ، وَقَالَ أَبُو الْهَيْثَمِ : أَيْ أَعْجَبَهُمْ ذَاكَ ، فَصَارَ كَأَنَّهُ حَاجَةٌ لَهُمْ فِي أَنْ أَبْقَى
مُغْتَرِبًا نَائِيًا عَنْ أَنْصَارِي .

وَالْمُسْتَأْرَبُ : الَّذِي قَدْ أَحَاطَ الدُّيْنُ أَوْ غَيْرُهُ مِنَ النَّوَائِبِ بِأَرَابِهِ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ ،
وَرَجُلٌ مُسْتَأْرَبٌ بَفَتْحِ الرَّاءِ ، أَيْ مَذْيُونٌ ، كَانَ الدُّيْنُ أَخَذَ بِأَرَابِهِ ، قَالَ :

وَنَاهَزُوا الْبَيْعَ مِنْ تَرْعِيَّةٍ رَهَقِ مُسْتَأْرَبٍ عَضُّهُ السُّلْطَانُ مَذْيُونِ

وَفِي نُسْخَةٍ : مُسْتَأْرَبٌ بِكسرِ الرَّاءِ ، قَالَ : هَكَذَا أَنْشَدَهُ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ
الْمُقْبِجِ ، أَيْ أَخَذَهُ الدُّيْنُ مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ ، وَالْمُنَاهِزَةُ فِي الْبَيْعِ : أَنْتَهَازُ
الْفُرْصَةِ ، وَنَاهَزُوا الْبَيْعَ أَيْ بَادَرُوهُ ، وَالرَّهَقُ الَّذِي بِهِ خِفَّةٌ وَجِدَّةٌ وَقِيلَ : الرَّهَقُ
السَّفَهُ ، وَهُوَ بِمَعْنَى السَّفِيهِ ، وَعَضُّهُ السُّلْطَانُ أَيْ أَرْهَقَهُ وَأَعْجَلَهُ وَضَيَّقَ عَلَيْهِ الْأَمْرَ ،
وَالْتَرْعِيَّةُ : الَّذِي يُجَيِّدُ رَغِيَّةَ الْإِبْلِ وَفَلَانٌ تَرْعِيَّةٌ مَالٍ أَيْ إِزَاءُ مَالٍ حَسَنُ الْقِيَامِ بِهِ ،
وَأَوْرَدَ الْجَوْهَرِيُّ عَجَزَ هَذَا الْبَيْتِ مَرْفُوعًا ، قَالَ ابْنُ بَرِّي : هُوَ مَخْفُوضٌ ، وَذَكَرَ الْبَيْتَ
بِكَمَالِهِ .

قال أبو تراب :

(تَرْعِيَّةٌ) فِي الْبَيْتِ الْمَذْكُورِ بَفَتْحِ التَّاءِ الْمُثَنَاءِ كَمَا فِي الصُّحَاحِ ، وَهُوَ بِكسرِهَا فِي
اللسان ، وَكُلُّهُ صَحِيحٌ لِأَنَّ الْكَلِمَةَ مُثَلَّثَةٌ .
وَقَالَ ابْنُ مُقْبِلٍ فِي الْأَرْبَةِ (وَقَدْ تَقَدَّمَ) :

لَا يَفْرَحُونَ إِذَا فَاازَ فَاائِزُهُمْ وَلَا يُرَدُّ عَلَيْهِمْ أَرْبَةُ الْيَسْرِ

قال أبو تراب :

في التهذيب (ولا تُردُّ) وكلُّه صواب .

وقال ابو عمرو في معناه : أراد إحكام الخطر من تأريب العقدة ، والتأريب : تمام النصيب ، قال ابو عمرو : اليسرُ ههنا المخاطرة ، وأنشد لابن مقبل : - وقد تقدم بلفظ آخر -

يَنْضُ مَهَاضِيْمُ يُنْسِيهِمْ مَعَاطِفَهُمْ ضَرْبُ الْقِدَاحِ وَتَأْرِيْبُ عَلَى الْخَطْرِ

وهذا البيت أورد الجوهري عَجْزَهُ ، وأورد ابن برى صَدْرَهُ :

(شَمُّ نَخَامِيصُ يُنْسِيهِمْ مَرَادِيَهُمْ)

والمشهور في الرواية : (وتأريبٌ على اليسر) وهو أخذُ أيسار الجزور وهي الأنصباء .

قال ابو عبيد : والتأريب الشُّح والجِرْص . قال ابن برى : والمرادى : الأردية واحداثها مِرْدَاة . والمخاميصُ خُمُصُ البطون لأن عِظَمَ البطن معيبٌ .

والتأربُ التشدُّدُ في الشيء ، وتأربٌ في حاجته : تشدَّد ، وتأربتُ في حاجتى : تشدَّدتُ ، وتأربٌ علينا : تأبى وتَعَسَّرَ وتشدَّد والتأربُ التحريشُ والتفطينُ ، قال ابو منصور : هذا تصحيفٌ والصوابُ : التأربُ بالناء .

وفي الحديث : قالت قريش : لا تَعَجَّلُوا في الفداء ، لا يَأْرَبُ عليكم محمدٌ وأصحابه اى يَشْدُدُونَ عليكم فيه ، يقال : أربَ الدهرُ يَأْرَبُ اذا أَشَدَّ ، وتأربٌ على اذا تَعَدَّى وكأنه من الأربةِ العقدة .

وفي حديث سعيد بن العاص قال لابنه عمرو : لا تَتَأْرَبْ على بنيانٍ ، ائى لا تَشْدُدْ ولا تَتَعَدَّ .

والأربةُ أحيَّةُ الدَّابَّةِ ، والأربةُ حَلَقَةُ الأحيَّةِ تُوازى في الأرضِ وجمعها أَرْبٌ ، قال الطِّرِمَاحُ :

ولا أَثَرُ الدُّوَارِ ولا المَالِي ولكن قد تُرى أَرَبُ الحُصُونِ

قال أبو تراب :

(الدُّوَار) في التكملة للصاغاني في هذا البيت بالفتح والضمّ معاً ، و (المَالِي) بفتح الميم .

والأَرَبَةُ قِلَادَةُ الكلب التي يُقَادُ بها ، وكذلك الدَابَّةُ في لغة طَيِّئِي ، قال ابو عبيد : آرَبْتُ على القوم ، مِثَالُ أَفْعَلْتُ : اذا فُزْتُ عليهم وفَلَجْتُ ، وآرَبَ على القوم : فاز عليهم وفَلَجَ ، قال لبيد - وقد تقدم - :

قَضَيْتُ لِبَانَاتٍ وَسَلَّيْتُ حَاجَةً ونَفْسُ الفَتَى رَهْنٌ بِقَمَرَةٍ مُؤَرَّبِ

أى نفس الفتى رَهْنٌ بقمره غالبٌ يَسْلُبُهَا .
وَأَرَبَ عليه : قَوَّى ، قال أَوْسُ بن حَجَرٍ :

ولقد أَرَبْتُ على الهموم بِجَسْرَةٍ عَيْرَانَةٍ بِالرَّدْفِ غيرِ بَلُونِ

واللُّجُونُ مِثْلُ الحَرَوْنِ .

والأَرَبَانُ لغةٌ في العُرَبَانِ ، قال ابو علي : هو فُعْلَانٌ من الإَرَبِ والأَرَبُونُ لغةٌ في العُرَبُونِ .

قال أبو تراب :

لم يذكره التنوخي في إكمال إبدال أبي الطيّب الحلبي فليستدرك .

وفي تاج الزبيدي : الإَرَبُ الذَّهَاءُ والنُّكْرُ - هكذا في نسخ القاموس بالنون مضمومةٌ وهو في الأمهات اللغوية : المكر ، والخبث والشر والغائلة والعضو والعقل والدين - ضُبِطَ في بعض النسخ بفتح الدال - والفَرَجُ وفي بعض النسخ الفَرَحُ بالحاء

المهملة ، والمأربة مثلثة الرء ، وقال الزمخشري في قول العرب في المثل : « مأربة لا حفاوة » أى أنما يكرمك لأرب له فيك لا محبة ، وأرب أربة ككرامة أى عَقل فهو أرب وأرب بالشئ كفرَح : دَرَبَ به وصار فيه ماهراً بصيراً ، وأربت مَعِدَتُهُ : فَسَدَتْ ، وأرب الرجل جُدِمَ ، وتساقطت أعضاؤه ، وقد غَلَبَ في اليد .
وأربت من ذى يدك وعن ذى يدك معناه ذهب ما في يدك .

وعن ابن الأعرابي : أربت في ذى يدك ومثله عن أبى عُبيد ، وجَعَلَ الفاسي (من يدك) يمين الجارة تحريفاً من النساخ وهو هكذا في التهذيب للأزهري بالوجهين ، أى سقطت أربك من اليدين خاصة ، وفي نسخة عن اليدين .

والإربة بالكسر الحيلة والمكر ، والأرب بالفتح الفُرجة التى بين أصبعي الانسان السبابة والوسطى ، نقله الصاغاني ، والأرب بالضم صغار البهم ساعة ما تولد ، والإربيان سَمَكٌ وفي نسخة ، ضربٌ من الحيات ، قال ابن دُرَيْد في الجمهرة (ج ٣ ص ٤١٤) أحسبه عربياً ، وايضاً بقلّة ، والألف والياء والنون زوائد ، وأنشد في الأساس - وهو بلفظ غير ما تقدّم - :
(في ماء مَاربٍ للظَّمانِ مأربة)

والأربى بفتح الرء والمؤخدة مع ضمّ أوله مقصوراً هكذا ضبطه ابن مالك وابو حيّان وابن هشام ، وهى الداهية ، قال الزبيدي : وهى كُشَعْبَى وأرمى ولا رابع لها ، كذا بخطه .

قال أبو تراب :

والأخيرة لا وجود لها في القاموس ولا في اللسان ولعلها أَدَمَى ، أو أَرَنَى ، فقد ذكر الأشمونى أن الأول موضع ، والثانى حَبٌّ يُعَقَّدُ به اللَّبَنُ .

فراجعهم فان فيه زيادة عما ذكر ، وهذا قيده مُصَحَّح التاج .

والتأريب التحديد والتحريش والتفطين والتوفير والتكميل أى تمام النصيب

أنشد ابن برى - وقد تقدم بغير هذا اللفظ - :

ثُمَّ غَامِصٌ تُنْسِنُهُمْ مَرَادِيَهُمْ ضَرْبُ الْقِدَاحِ وَتَأْرِيْبٌ عَلَى الْيَسْرِ

وفي نسخة الصحاح المطبوعة (على الحَظَرِ) بدل (اليَسْرِ) .
وتَأْرَبَ : تَكَلَّفَ الدَّهَاءَ وَالْحُبْثَ وَالْمَكْرَ ، قال رؤبة :

فَأَنْطِقْ بِإِرْبٍ فَوْقَ مَنْ تَأْرَبَا وَإِرْبٌ يَذْهِي خِبٌ مِنْ تَحَبُّبَا

وفي الجمهرة (ج ٣ ص ٢٦٩) : أَرَبَ الرَّجُلُ يَأْرُبُ أَرْبًا فِي الْحَاجَةِ وَهِيَ الْمَارَبَةُ وَأَرْبَ يَأْرُبُ إِرْبًا فِي الْعَقْلِ .
وفي (ج ٣ ص ٣٣٥) : الْعَرْقَدَةُ الْعَقْدُ مِثْلُ التَّارِيْبِ ، أَرْبَهُ : عَقَدَهُ .
وفي (ج ٣ ص ٣٧) قال ابن أحرر :

فَلَمَّا غَيَّ لَيْلِي وَأَبْقَنْتُ أَتَهَا هِيَ الْأَرْبَى جَاءَتْ بِأَمْ حَبَوَكَرَى
قال : الْأَرْبَى وَأَمْ حَبَوَكَرَ : الدَّاهِيَةُ .

« الأرض »

قال الراغب : الْأَرْضُ الْجِزْمُ الْمُقَابِلُ لِلسَّمَاءِ ، وَجَمْعُهُ أَرْضُونَ ، وَلَا تُجَيءُ بِمَجْمُوعَةٍ فِي الْقُرْآنِ ، وَيُعْبَرُ بِهَا عَنْ أَسْفَلِ الشَّيْءِ ، كَمَا يُعْبَرُ بِالسَّمَاءِ عَنْ أَعْلَاهُ ، قَالَ الشَّاعِرُ فِي صِفَةِ فَرَسٍ - قَالَ أَبُو تَرَابٍ : هُوَ طِفِيلُ الْغَنَوِيِّ أَنْظَرَ الْاِقْتَضَابِ ص ٣٣٥ وَمُلْحَقَاتِ دِيوانِهِ ص ٦٢ :

وَأَخْمَرَ كَالِدِيَّاجِ أَمَا سَمَاؤُهَا فَرِيًّا وَأَمَا أَرْضُهَا فَمَحُولُ
وقوله تعالى : « اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا » عبارة عن كُلِّ تَكْوِينٍ بَعْدَ إِفْسَادٍ ، وَعَوْدٍ بَعْدَ بَدْءٍ ، وَلِذَلِكَ قَالَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ : يَعْنِي بِهِ تَلْيِينَ الْقُلُوبِ بَعْدَ قَسَاوَتِهَا .

ويقال : أرض أريضة أي حَسَنَةُ النَّبْتِ ، وَتَأْرُضُ النَّبْتُ : تَمَكَّنَ عَلَى الْأَرْضِ فَكَثُرَ ، وَتَأْرُضُ الْجَدْيُ : إِذَا تَنَاوَلَ نَبْتَ الْأَرْضِ ، وَالْأَرْضَةُ الدُّودَةُ الَّتِي تَقَعُ فِي الْحَشَبِ مِنَ الْأَرْضِ ، يَقَالُ : أَرْضَتِ الْحَشْبَةُ فِيهِ مَأْرُوضَةً .

وقال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والراء والضاد ثلاثة أصول ، أَصْلُ يَتَفَرَّغُ وَتَكْثُرُ مَسَائِلُهُ ، وَأَصْلَانِ لَا يَنْقَاسَانِ بَلْ كُلُّ وَاحِدٍ مَوْضُوعٌ حَيْثُ وَضَعْتَهُ الْعَرَبُ ، فَأَمَّا هَذَانِ الْأَصْلَانِ فَالْأَرْضُ الزُّكْمَةُ ؛ رَجُلٌ مَأْرُوضٌ أَي مَرْكُومٌ ، وَهُوَ أَحَدُهُمَا ، وَفِيهِ يَقُولُ الْهَذَلِيُّ :

قال أبو تراب : هو أبو المثلِّمِ الحِناعيُّ وانظر شرح أشعار الهذليين للسَّكْرِيِّ ص ٥١ -
جَهِلْتَ سَمُوطَكَ حَتَّى نَحَا لَ أَنْ قَدْ أَرْضْتَ وَلَمْ تُؤْرَضِ
وَالْآخِرُ الرِّعْدَةُ ، يَقَالُ بِفِلَانٍ أَرْضُ أَي رِعْدَةٌ ، قَالَ ذُو الرُّمَّةِ - أَنْظَرَ الدِّيوانِ

ص ٥٨٧ -

إذا تَوَجَّسَ رِكَزًا مِنْ سَنَابِكِهَا أَوْ كَانَ صَاحِبَ أَرْضٍ أَوْ بِهِ مُومٌ
وَأَمَّا الْأَصْلُ الْأَوَّلُ فَكُلُّ شَيْءٍ يَسْفُلُ وَيَقَابِلُ السَّمَاءَ ، يُقَالُ لِأَعْلَى الْفَرَسِ سَمَاءٌ ،
وَلِقَوَائِمِهِ أَرْضٌ ، قَالَ :- وقد تقدم آنفاً -

وَأَخْرَجَ كَالِدِيبَاجٍ أَمَّا سَمَاؤُهُ فَرِيًّا وَأَمَّا أَرْضُهُ فَمَحْوُولٌ

سَمَاؤُهُ أَعَالِيهِ ، وَأَرْضُهُ قَوَائِمُهُ وَالْأَرْضُ الَّتِي نَحْنُ عَلَيْهَا ، وَتُجْمَعُ أَرْضَيْنِ ، وَلَمْ
تُجْمَعْ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَجْمُوعَةً فَهَذَا هُوَ الْأَصْلُ ، ثُمَّ يَتَفَرَّغُ مِنْهُ قَوْلُهُمْ : أَرْضٌ أَرِيضَةٌ وَذَلِكَ
إِذَا كَانَتْ لَيِّنَةً طَيِّبَةً ، قَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ : - أَنْظِرِ الدِّيَّانَ ص ١٠٨ وَاللِّسَانَ : -

بِلَادٌ عَرِيضَةٌ وَأَرْضٌ أَرِيضَةٌ مَدَافِعُ غَيْثٍ فِي فِصَاءٍ عَرِيضٍ
وَمِنْهُ رَجُلٌ أَرِيضٌ لِلْخَيْرِ أَيْ خَلِيقٌ لَهُ ، شَبَّهَ بِالْأَرْضِ الْأَرِيضَةِ ، وَمِنْهُ تَأْرَضَ
النَّبْتُ إِذَا أَمَكَّنَ أَنْ يُجِزَّ ، وَجَدَى أَرِيضٌ إِذَا أَمَكَّنَهُ أَنْ يَتَأْرَضَ النَّبْتُ ، وَالْإِرَاضُ :
بَسَاطٌ ضَخْمٌ مِنْ وَبَرٍ أَوْ صُوفٍ ، وَيُقَالُ : فَلَانُ ابْنُ أَرْضٍ ، أَيْ غَرِيبٌ ، قَالَ :
(أَتَانَا ابْنُ أَرْضٍ يَتَنَغِي الزَّادَ بَعْدَمَا)

وَيُقَالُ : تَأْرَضَ فَلَانٌ إِذَا لَزِمَ الْأَرْضَ ، قَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سَعْدِ :
وَصَاحِبِ نَبْهَتِهِ لِيَنْهَضَا فِقَامَ مَا أَلْتَا وَلَا تَأْرَضَا
وَعَلَّقَ عَبْدُ السَّلَامِ هَارُونَ عَلَى قَوْلِهِ : « أَتَانَا ابْنُ أَرْضٍ » بِأَنَّ الْوَجْهَ فِيهِ أَنَّهُ
شَخْصٌ مُعَيَّنٌ ، فَفِي مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ لِيَاقُوتَ (ج ٣ ص ٣٠٩) : قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ
الْأَعْرَابِيُّ : وَنَزَلَ بِاللُّعَيْنِ الْمُنْقَرِي ابْنُ أَرْضٍ الْمُرِيُّ فَذَبَحَ لَهُ كَلْبًا فَقَالَ :
دَعَانِي ابْنُ أَرْضٍ يَتَنَغِي الزَّادَ بَعْدَمَا تَرَامِي حُلَامَاتُ بِهِ وَأَجَارِدُ
قُلْتُ : وَفِي التَّاجِ وَغَيْرِهِ : (تَرَامَتْ) .

وَبَعْدَهُ سِتَّةُ آيَاتٍ أُخْرَى ، وَالَّذِي فِي اللِّسَانِ (ج ١٨ ص ١٠٠) وَثَمَارُ الْقُلُوبِ
(ص ٢١٢) : أَنَّ ابْنَ أَرْضٍ نَبْتُ مُعَيَّنٌ ، وَابْنُ الْمَجْمَلِ كَمَا رَوَاهُ يَاقُوتُ .

قال أبو تراب : إذا كان ابن أرض يُطلقُ على ضربٍ من البقل فليس هو المرادُ في البيت فلا حاجة لِذِكْرِهِ ، لأنَّه يُطلقُ أيضًا على الغدير كما في اللسان نفسه ، أمّا أن يكون ابن أرضٍ هنا إنسانًا بعينه فهذا ما يقتضيه اللفظ لأنَّه وُصِفَ بالمُرِّيِّ مُعرَّفًا ، فلو كان المرادُ أى غريب لانتزع التعريفُ إلّا إذا كان (المُرِّيُّ) فاعلاً و (ابن أرضٍ) حالاً له مُقدِّماً .

لكنَّ الإشكالَ الذي لم يَنبَته له المُعلِّقُ هو أن البيت المذكور مع تاليه وهو :
ومن ذات أصفاءٍ سُهبٍ كأنها مَزاجِفُ هَزَلَى يَبْتِهَا متباعدٌ
مضموم القافية ، والأبيات التي يشير إليها مكسورتها ، ومنها :
رأى ضوءَ نارٍ من بعيدٍ فأَمَّها تلوح كما لاحَتْ نجومُ الفَرّاقِدِ
فقلتُ لِعَبْدِي أَقْتُلَا داءَ بَطْنِهِ وَأَغْفَا جَهَ العُظْمَى ذواتِ الزُّوائِدِ
فجاء بِجَرَسَاوَى شَعِيرٍ عليهما كراديسُ من أوصالٍ أَكْذَرَ سافِدِ
وهذا ما يَجْعَلُنِي أرتابُ في العبارة التي وردت في معجم ياقوت ، فكانَ فيها سَقَطًا ، أو الأبيات مُلَفَّقَةٌ وقصة المُرِّيِّ تَنَصَّبُ في الأبيات المكسورة القافية ، ويكونُ البيتانِ المَضْمُومَما فيها شاهدُ آبنِ أرضٍ بمعنى الغريب كما قال ابن فارس ، هذا وللتحقيق مقام غير هذا .

وفي الأشباه والنظائر للشعالبي : فلان ابن أرض إذا كان غريبًا .

وفي أساس البلاغة للزحشري : أتاناً ابنُ أرضٍ ، أى غريبًا .

وفي المُجْمَل لابن فارس : فلانُ ابنُ أرضٍ إذا كان غريبًا .

والبيت المذكور أورده الزبيدي في شرح القاموس للمنقرى مفسرًا إياه بالغريب

تبعًا للقاموس قال الشارح : وهو الذي لا يعرف له أبٌ ولا أم .

وذكر زهير سلطان محقق المجلد : أن البيت في الشعر والشعراء . ج ١

ص ٤٩٩ . قال أبو تراب : هذا خطأ وإنما فيه ترجمته فقط .

وفي الأشباه والنظائر للثعالبي ، ونزهة الأعين النواظر لابن الجوزي : الأرض هي معروفة ، وسُميت أرضاً لِسعَتِها ، قال ابن السكيت : أَرْضَتِ الْغُرْفَةُ أَرْضًا : إِذَا اتَّسَعَتْ .

قال أبو تراب : وفي نسخة نزهة الأعين : أَرْضَتِ الْقَرْحَةُ ، وكأنَّ الأول تصحيفٌ ، وفي المُجَمَّل : القرحة ، وانظر اصلاح المنطق (ص ٧٣) ومثله في اللسان .
وقال ابن فارس : وكلُّ ماسْفُلٍ أرضٌ ، وفي النزهة : كلُّ ما اتَّسَعَ أرضٌ ، ورجلٌ أَرْضٌ للخير : جديرٌ به ، أى خَلِيقٌ له ، والأَرْضَةُ دُوبَةُ ، وخشبةٌ ماروضةٌ ، أى أَكَلَتْهَا الأَرْضَةُ ، والإِراضُ بِساطٌ ضَخْمٌ من وَبرٍ أو من صوفٍ ، وجاء فلانٌ يَتَأَرَضُ لى مثل يَتَعَرَّضُ ، ويقال : فلان ابن أرض إذا كان غريبًا ، وأرضٌ أَرْضِيَّةٌ : حَسَنَةُ النبات ، والأَرْضُ الرِّعْدَةُ .

قال ابن عباس : أُرْزِلَتِ الأَرْضُ أم بى أرضٌ .

وهو في القرآن على سبعة عشر معنىً عند الثعالبي وابن الجوزي ، وذكر الدامغاني منها ثلاثة عشر وَجْهًا ، وفي بعضها خلافٌ .

فاتفقوا على أرض الجنة وأرض مكة وأرض المدينة ، وأرض الشام ، وأرض مصر ، والأرض كلها ، وأرض الإسلام ، وأرض القيامة ، وأرض القبر ، وأرض القلب . وأرض التَّيِّه ، وزاد الدامغاني أرض ساحة المسجد الجامع ، وأرض المَقْدَم ، وزاد ابن الجوزي : أرض بني قريظة وأرض فارس ، وأرض الروم وأرض الأردن وأرض الحِجْر وأرض الغرب .

وقوله تعالى في الكهف : « إِنَّ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ مَفْسُودُونَ فِي الأَرْضِ » .

جاء في كتاب الثعالبي : أرض العرب ، وفي كتاب ابن الجوزي : أرض الغرب أو المغرب ، وهو عند الدامغاني يعني أرض الإسلام خاصةً ، وأرض الإسلام عندهما في سورة المائدة : « إِنَّمَا جِزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الأَرْضِ

فسادًا ، الآية .

وأرض ساحة المسجد الجامع على قول مجاهد قوله تعالى في الجمعة : « فإذا قُضيت الصلاة فانتشروا في الأرض » .

وأرض المقدم قوله تعالى في سورة لقمان : « وماتدري نفس بأى أرض تموت » ، يعني بأى مقدم .

وأرض الجنة في قوله تعالى في سورة الأنبياء : « أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا مِنْ عِبَادِي الصَّالِحُونَ » وفي سورة الزمر : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ » .

وأرض مكة في قوله في النساء « كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ » وفي الرعد : « أُولَئِكَ يَرَوْنَ أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا » .

وأرض المدينة في النساء : « أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا » . وفيها أيضًا : « وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً » . وفي الاسراء : « وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا » ، ومثله في العنكبوت : « إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ » وفي الزمر : « وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ » .

وأرض الشام في الأعراف : « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا » وفي الأنبياء : « نَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ » .

وأرض مصر في الأعراف : « إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ » ومثله في الأعراف : « وَيَسْتَخْلِفُكُمْ فِي الْأَرْضِ » وفي يوسف : « قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ » وفيها : « وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ » ومثله في القصص : « عَلَا فِي الْأَرْضِ » وفيها : « اسْتَضِعِفُوا فِي الْأَرْضِ » وفيها : « وَتَمَكَّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ » وفي المؤمن : « أَوْ أَنْ يَفْظَرِ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا » وفيها : « ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ » .
والأرض كلها في هود : « وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا » .

والأرض القبر في النساء : « لَوُتَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ » .

وأرض القيامة في قوله في الزمر : « وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا » .

وأرض التَّيِّه في قوله في المائدة : « يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ » .

والأرض القلب في الرعد في قوله : « وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ » .

وأرض بني قُرَيْظَةَ في الأحزاب : « وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّوها » .

وأرض فارس في الأحزاب : « وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّوها وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا » .

وأرض الروم في الروم : « أَلَمْ غَلَبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ » .

وأرض الْأَرْدُنِّ في هود : « وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ » .

وأرض الحجر في الأعراف : « هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ » .

وفي المَجْمَل لابن فارس : الْأَرِيضُ السَّمِينُ ، ويقال : الْمَأْرُوضُ الَّذِي بِهِ خَبَلٌ مِنَ الْجَنِّ .

وفي الأساس : هُوَ آمَنُ مِنَ الْأَرْضِ ، وَأَشَدُّ مِنَ الْأَرْضِ ، وَتَأْرُضُ فُلَانٌ : لَزِمَ الْأَرْضَ فَلَمْ يَتَرَحَّ ، وتقول : فُلَانٌ إِنْ رَأَى مَطْمَعًا تَعَرَّضَ ، وَإِنْ أَصَابَ مَطْعَمًا تَأْرَضَ ، وَنَزَلْنَا بِعَرُوضٍ عَرِيضَةٍ ، وَأَرْضٍ أَرِيضَةٍ ، وَهُوَ أَرِيضٌ لِلْخَيْرِ : خَلِيقٌ لَهُ ، قَالَ حُمَيْدُ الْأَرْقَطُ :

مِنَّا حُمَاةُ الْمَازِقِ الْعَضُوضِ كُلُّ أَرِيضٍ لِلْعُلَا أَرِيضٍ
ويقال : هُوَ أَفْسَدُ مِنَ الْأَرَضَةِ ، وَخَشَبَةٌ مَأْرُوضَةٌ ، وَقَدْ أَرِضَتْ أَرْضًا : « دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ » .

ومن المجاز : فَرَسٌ بَعِيدٌ مَا بَيْنَ سَمَائِهِ وَأَرْضِهِ ، إِذَا كَانَ نَهْدًا ، وَيُقَالُ : مَنْ

أَطَاعَنِي كُنْتُ لَهُ أَرْضًا ، يُرَادُ التَوَاضَعُ ، وَفُلَانٌ إِنْ ضُرِبَ فَأَرْضٌ ، أَيِ لَا يُبَالَى بِالضَّرْبِ .

وفي اللسان : الأرض التي عليها الناس أنثى ، وهى إسم جنسٍ ، وكان حق الواحدة أن يقال : أَرْضَةٌ ، ولكنهم لم يقولوا . وفي التزئيل : « إِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سَطِطَحْتَ » قال ابن سَيْدَه : فَأَمَّا قَوْلُ عَمْرٍو بْنِ جُوَيْنٍ الطَّائِي ، أَنَشْدَهُ سِيَوِيه .

قال أبو تراب : وفي نُسْخِ اللسان : ابن سِيَوِيه ، وَهُوَ غَرِيبٌ ، وَالْبَيْتُ الْآتِي لِعَامِرِ بْنِ جُوَيْنٍ ، وَهُوَ شَاهِدٌ عَدَمُ تَأْنِيثِ الْأَرْضِ إِذَا قُصِدَ بِهَا الْمَوْضِعُ وَالْمَكَانُ :

فَلَا مُرْزَنَةٌ وَذَقْتُ وَذَقَهَا وَلَا أَرْضٌ أَبْقَلَ إِبْقَالَهَا
فَإِنَّهُ ذَهَبَ بِالْأَرْضِ إِلَى الْمَوْضِعِ وَالْمَكَانِ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالِ : هَذَا رَبِّي » ، أَيِ هَذَا الشَّخْصُ وَهَذَا الْمَرْئِيُّ وَنَحْوُهُ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ » أَيْ وَعِظٌ . وَقَالَ سِيَوِيه : كَأَنَّهُ أَكْتَفَى بِذِكْرِ الْمَوْعِظَةِ عَنِ التَّاءِ .

قال أبو تراب : وَالتَّفَرُّقُ بَيْنَ الْفِعْلِ وَالْفَاعِلِ تَبِيحٌ تَذْكِيرُ الْفِعْلِ . وَالْجَمْعُ أَرَاضٌ وَأَرُوضٌ وَأَرْضُونَ ، الْوَائِعُ عَوْضٌ مِنَ الْهَاءِ الْمَحْذُوفَةِ الْمُقَدَّرَةِ ، وَفَتَحُوا الرَّاءَ فِي الْجَمْعِ لِيَدْخُلَ الْكَلِمَةُ ضَرْبٌ مِنَ التَّكْسِيرِ اسْتِحْشَاشًا مِنْ أَنْ يُؤَوَّرُوا لَفْظُ التَّصْحِيحِ ، لِيَعْلَمُوا أَنَّ أَرْضًا عَمَّا كَانَ سَبِيلُهُ لَوْ جُمِعَ بِالتَّاءِ أَنْ تُفْتَحَ رَأُوهُ فَيُقَالُ : أَرْضَاتٌ .

قال الجوهري : وَزَعَمَ أَبُو الْخَطَّابِ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ : أَرْضٌ وَأَرَاضٌ كَمَا قَالُوا : أَهْلٌ وَأَهَالٌ .

قال ابن بَرِّى : الصَّحِيحُ عِنْدَ الْمُحَقِّقِينَ فِيهَا حُكْيَ عَنْ أَبِي الْخَطَّابِ : أَرْضٌ وَأَرَاضٍ ، وَأَهْلٌ وَأَهَالٍ ، كَأَنَّهُ جُمِعَ أَرْضَاةٌ وَأَهْلَاةٌ كَمَا قَالُوا : لَيْلَةٌ وَلَيَالٍ كَأَنَّهُ جُمِعَ لَيْلَاةٌ .

قال الجوهري : وَالْجَمْعُ أَرْضَاتٌ لِأَنَّهُمْ قَدْ يَجْمَعُونَ الْمُؤَنَّثَ الَّذِي لَيْسَتْ فِيهِ هَاءُ التَّائِيثِ بِالْأَلْفِ وَالتَّاءِ كَقَوْلِهِمْ : عُرْسَاتٌ ، ثُمَّ قَالُوا : أَرْضُونَ فَجَمَعُوا بِالْوَاوِ وَالنُّونِ ،

والمؤنث لا يُجمع بالواو والنون إلا أن يكون منقوصًا كُتِبَ وَطْبَةٌ ، ولكنهم جعلوا الواو والنون عَوْضًا من حَذْفِهِم الألف والتاء ، وتركوا فَتْحَةَ الرَّاءِ على حَالِهَا ، وَرَبَّمَا سَكَنْتَ ، قال : والأراضي أيضًا على غير قياسٍ كَانَتْهُمْ جَمَعُوا أَرْضًا .

قال ابن بَرِي : صوابه أن يقول : جَمَعُوا أَرْضِي مِثْلَ أَرْضِي ، وأما أَرْضُ فقياسه جَمْعُ أَوَارِضٍ .

وكلٌّ ماسْفَلٌ فهو أَرْضٌ ، وقولُ خُداشِ بْنِ زُهَيْرٍ :

كَذَبْتُ عَلَيْكُمْ أَوْعِدُونِي وَعَلَّلُوا بِي الْأَرْضَ وَالْأَقْوَامَ قِرْدَانِ مَوْطِبًا

قال ابن سيده : يجوز أن يُعْنِيَ أَهْلُ الْأَرْضِ ، ويجوز أن يُرِيدَ عَلَّلُوا جَمِيعَ النَّوعِ الَّذِي يَقْبَلُ التَّعْلِيلَ ، يقول : عليكم بِي وبِهَجَائِي إِذَا كُنْتُمْ فِي سَفَرٍ فَأَقْطَعُوا الْأَرْضَ بِذِكْرِي ، وَأَنْشِدُوا الْقَوْمَ هَجَائِي بِاقْرَدَانِ مَوْطِبٍ ، يعني قومًا هم فِي الْقِلَّةِ وَالْحَقَارَةِ كَقِرْدَانِ مَوْطِبٍ ، لا يكونُ إِلَّا عَلَى ذَلِكَ ، لِأَنَّهُ أَمَّا يَهْجُو الْقَوْمَ لَا الْقِرْدَانَ .

وَالْأَرْضُ سَفَلَةٌ الْبَعِيرِ وَالْدَّابَّةِ وَمَا وَلِيَ الْأَرْضَ مِنْهُ ، يقال : بَعِيرٌ شَدِيدُ الْأَرْضِ إِذَا كَانَ شَدِيدَ الْقَوَائِمِ . وَالْأَرْضُ أَسْفَلُ قَوَائِمِ الدَّابَّةِ وَأَنْشِدَ لِحَمِيدٍ يَصِفُ فَرَسًا :

وَلَمْ يُقَلِّبْ أَرْضَهَا الْبَيْطَارُ وَلَا لِحَبْلِيهِ بِهَا حَبَارُ
يعني لم يُقَلِّبْ قَوَائِمَهَا لِعِلْمِهِ بِهَا ، وَقَالَ سُؤَيْدُ بْنُ كُرَاعٍ :

فَرَكِبْنَاهَا عَلَى تَجْهُولِهَا بِصِلَابِ الْأَرْضِ فِيهِنَّ شَجَعُ
وَقَالَ خُفَّافٌ :

إِذَا مَا اسْتَحَمْتُ أَرْضَهُ مِنْ سَمَائِهِ جَرَى وَهُوَ مَوْدُوعٌ وَوَاعِدُ مُضَدِّقٍ
وَأَرْضُ الْإِنْسَانِ رُكْبَتَاهُ فَمَا بَعْدَهُمَا ، وَأَرْضُ النَّعْلِ مَا أَصَابَ الْأَرْضَ مِنْهَا .

وَتَأْرَضَ فَلَانٌ بِالْمَكَانِ إِذَا ثَبَتَ فَلَمْ يَتَرَحَّ ، وَقِيلَ : التَّارُضُ التَّائِي وَالْإِنْتَظَارُ ،

وَأَنْشَدَ :

وَصَاحِبِ نَبْهَتِهِ لِيَنْهَضَا إِذَا الْكَرَى فِي عَيْنِهِ تَمْضَمَضَا

يَمْسَحُ بِالْكَفَّيْنِ وَجْهًا أَبْيَضًا فَقَامَ عَجَلَانِ وَمَاتَا رُضًا
أَي مَاتَلَبَّتْ ، وَالتَّارُضُ التَّائِقُلُ إِلَى الْأَرْضِ ، وَقَالَ الْجَعْدِيُّ :

مَقِيمٌ مَعَ الْحَيِّ الْمُقِيمِ وَقَلْبُهُ مَعَ الرَّاحِلِ الْغَادِي الَّذِي مَاتَا رُضًا
وَتَأْرَضَ الرَّجُلُ : قَامَ عَلَى الْأَرْضِ ، وَتَأْرَضَ لِي : تَضَرَّعَ وَتَعَرَّضَ ، وَجَاءَ
فَلَانٌ يَتَأْرَضُ لِي أَيْ يَتَصَدَّقُ وَيَتَعَرَّضُ ، وَأَنشَدَ ابْنُ بَرَى :

قُبِحَ الْحُطِيطَةُ مِنْ مُنَاحٍ مَطِيبَةٍ عَوْجَاءٍ سَائِمَةٍ تَأْرَضُ لِلْقَرَى
وَيَقَالُ : أَرَضْتُ الْكَلَامَ : إِذَا هَيَّأْتَهُ وَسَوَّيْتَهُ ، وَتَأْرَضَ الثَّبْتُ إِذَا امْتَكَنَ أَنْ يُجْزَأَ .
وَالْأَرْضُ الزُّكَامُ ، مُذَكَّرٌ ، وَقَالَ كُرَاعٌ : هُوَ مُؤَنَّثٌ وَأَنشَدَ لَابْنُ أَحْمَرَ :

وَقَالُوا أَنْتَ أَرْضٌ بِهِ وَتَحْيَلْتُ فَأَمْسَى لِمَا فِي الصَّدْرِ وَالرَّأْسِ شَاكِيَا
أَنْتَ : أَدْرَكْتُ . وَرَوَاهُ أَبُو عُبَيْدٍ : أَنْتَ . وَقَدْ أَرْضَ أَرْضًا ، وَأَرْضَهُ اللَّهُ ، أَيْ
أَرْكَمَهُ ، فَهُوَ مَارَوْضٌ ، يُقَالُ : رَجُلٌ مَارَوْضٌ ، وَقَدْ أَرْضَ فَلَانٌ ، وَأَرْضَهُ إِيرَاضًا ،
وَالْأَرْضُ : دَوَارٌ يَأْخُذُ فِي الرَّأْسِ عَنِ اللَّبَنِ فَيُهْرَاقُ لَهُ الْأَنْفُ وَالْعَيْنَانِ ، وَالْأَرْضُ
بِسُكُونِ الرَّاءِ : الرِّعْدَةُ وَالتَّفَضُّةُ ، وَمِنْهُ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَزُلْزِلَتِ الْأَرْضُ : أُرْزِلَتِ
الْأَرْضُ أَمْ بِنِ الْأَرْضِ ؟

يَعْنِي الرِّعْدَةُ ، وَقِيلَ : يَعْنِي الدَّوَارَ ، وَقَالَ ذُو الرُّمَّةِ يَصِفُ صَائِدًا :

إِذَا تَوَجَّسَ رِيحًا مِنْ سَنَابِكِهَا أَوْ كَانَ صَاحِبَ أَرْضٍ أَوْ بِهِ الْمَوْمُ
وَيُقَالُ : بِنِ الْأَرْضِ فَارِضُونِي أَيْ دَاوُونِي .

وَالْمَارَوْضُ الَّذِي بِهِ خَبَلٌ مِنَ الْجَنِّ وَأَهْلُ الْأَرْضِ ، وَهُوَ الَّذِي يُحَرِّكُ رَأْسَهُ
وَجَسَدَهُ عَلَى غَيْرِ عَمْدٍ . وَالْأَرْضُ : الَّتِي تَأْكُلُ الْحَشَبَ . وَشَحْمَةُ الْأَرْضِ :
مَعْرُوفَةٌ ، وَشَحْمَةُ الْأَرْضِ تُسَمَّى الْحُلَكَّةَ ، وَهِيَ بَنَاتُ النَّقَا تَغْوُصُ فِي الرَّمْلِ كَمَا
يَغْوُصُ الْحَوْتُ فِي الْمَاءِ وَيُسَبَّهَ بِهَا بَنَاتُ الْعَذَارَى .

وَالْأَرْضَةُ ، بِالتَّحْرِيكِ : دُودَةٌ بِيضَاءُ شَبَّهَ النَّمْلَةَ تَظْهَرُ فِي أَيَّامِ الرَّبِيعِ ، قَالَ

أبو حنيفة : الْأَرْضُ ضَرْبانِ : ضَرْبٌ صِغَارٌ مِثْلُ كِبَارِ الدَّرِّ ، وَهِيَ آفَةُ الْخَشَبِ خَاصَّةٌ ، وَضَرْبٌ مِثْلُ كِبَارِ النُّمْلِ ذَوَاتُ أَجْنِحَةٍ وَهِيَ آفَةُ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ خَشَبٍ وَنَبَاتٍ غَيْرِ أَنَّهَا لَا تَعْرِضُ لِلرُّطْبِ ، وَهِيَ ذَاتُ قَوَائِمَ ، وَالْجَمْعُ أَرْضٌ ، وَالْأَرْضُ أَسْمٌ لِلْجَمْعِ . وَالْأَرْضُ مَصْدَرُ أَرْضَتِ الْخَشَبُ تُؤْرَضُ أَرْضًا فَهِيَ مَأْرُوضَةٌ إِذَا وَقَعَتْ فِيهَا الْأَرْضَةُ وَأَكَلَتْهَا ، وَأَرْضَتِ الْخَشَبُ أَرْضًا وَأَرْضَتِ أَرْضًا ، كِلَاهُمَا : أَكَلَتْهَا الْأَرْضَةُ . وَأَرْضُ أَرْضَةٌ وَأَرْضَةٌ بَيْنَهُ الْأَرَاضِ : زَكِيَّةٌ كَرِيمَةٌ مُخَيَّلَةٌ لِلنَّبْتِ وَالْخَيْرِ ، وَقَالَ أَبُو حَنِيْفَة : هِيَ الَّتِي تَرْبُ التُّرْبُ الثَّرَى وَتَمْرَحُ بِالنَّبَاتِ ،

قَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ :

بِلَادُ عَرِيضَةٌ وَأَرْضُ أَرِيضَةٌ مَدَافِعُ مَاءٍ فِي فِضَاءٍ عَرِيضٍ .
قَالَ أَبُو تَرَابٍ : وَرَوَايَةُ الدِّيَوَانِ : (مَدَافِعُ غَيْثٍ) .

وَكَذَلِكَ مَكَانُ أَرِيضٍ ، وَيُقَالُ : أَرْضُ أَرِيضَةٌ بَيْنَهُ الْأَرَاضِ : إِذَا كَانَتْ لِبَنَةٍ طَيِّبَةِ الْمُقْعَدِ كَرِيمَةٍ جَيِّدَةِ النَّبَاتِ ، وَقَدْ أَرْضَتِ بِالضَّمِّ ، أَيْ زَكَّتْ ، وَمَكَانُ أَرِيضٍ : خَلِيقٌ لِلْخَيْرِ ، وَقَالَ أَبُو النُّجُمِ :

بَحْرُ هِشَامٍ وَهُوَ ذُو فِرَاضٍ بَيْنَ فُرُوعِ النَّبْعَةِ الْفِضَاضِ
وَسَطَ بِطَاحِ مَكَّةِ الْإِرَاضِ فِي كُلِّ وَادٍ وَاسِعِ الْمَفَاضِ
قَالَ أَبُو تَرَابٍ : وَفِي التَّهْذِيبِ : (أَبْحَرُ هِشَامِ الْخ)

قَالَ أَبُو عَمْرٍو : الْإِرَاضُ الْعِرَاضُ ، يُقَالُ : أَرْضُ أَرِيضَةٌ أَيْ عَرِيضَةٌ ، وَقَالَ أَبُو الْيَنْبِغِيِّ : أَرْضٌ وَأَرْضٌ وَإِرَاضٌ ، وَمَا أَكْثَرَ أَرْضَ بَنِي فُلَاحٍ ،

وَيُقَالُ : أَرْضٌ وَأَرْضُونَ وَأَرَضَاتٌ ، وَأَرْضُونَ . وَأَرْضُ أَرِيضَةٌ لِلنَّبَاتِ : خَلِيقَةٌ ، وَإِنَّهَا لَذَاتُ إِرَاضٍ ، وَيُقَالُ : مَا أَرْضَ هَذَا الْمَكَانَ : أَيْ مَا أَكْثَرَ عُشْبَهُ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : مَا أَرْضَ هَذِهِ الْأَرْضَ أَيْ مَا أَسْهَلَهَا وَأَنْبَتَهَا ، وَأَطْيَبَهَا حَكَاهُ أَبُو حَنِيْفَة . وَإِنَّهَا لِأَرِيضَةٌ لِلنَّبْتِ ، وَإِنَّهَا لَذَاتُ أَرَاضٍ أَيْ خَلِيقَةٌ لِلنَّبْتِ .

وقال ابن الأعرابي : أَرْضَتِ الْأَرْضُ تَأْرَضُ أَرْضًا إِذَا خَصِبَتْ وَزَكَ نَبَاتُهَا .
وَأَرْضُ أَرْضَةٍ أَى مُعْجَبَةٍ . ويقال : نَزَلْنَا أَرْضًا أَرْضَةً أَى مُعْجَبَةً لِلْعَيْنِ ، وَشَيْءٌ
عَرِيضٌ أَرْضٌ : إِتْبَاعٌ لَهُ ، وَبَعْضُهُمْ يُفْرِدُهُ ، وَأَنشد ابن بَرَى :
عَرِيضٌ أَرْضٌ بَاتَ يَتَعَرَّ حَوْلَهُ وَبَاتَ يُسْقِنُنَا بَطُونَ الثَّمَالِبِ
وتقول : جَدِّي أَرْضٌ أَى سَمِينٌ ، وَرَجُلٌ أَرْضٌ بَيْنَ الْأَرَاضَةِ : خَلِيقٌ لِلْخَيْرِ
مُتَوَاضِعٌ ، وَقَدْ أَرْضَ .

قال الأصمعي : يقال هُوَ أَرْضُهُمْ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ أَى أَخْلَقَهُمْ .
ويقال : فَلَانٌ أَرْضٌ بِكَذَا أَى خَلِيقٌ بِهِ . وَرَوْضَةٌ أَرْضَةٌ : لَيْتَنَ الْمَوْطِيءُ ،
قال الأخطل :

وَلَقَدْ شَرِبْتُ الْخَمْرَ فِي حَانُوتِهَا وَشَرِبْتُهَا بِأَرْضَةٍ مَخْلَلِ
وَقَدْ أَرْضْتُ أَرْضَةً وَأَسْتَأْرَضْتُ ، وَامْرَأَةٌ عَرِيضَةٌ أَرْضَةٌ : وَلَوْ كَامِلَةٌ ، عَلَى
التَّشْبِيهِ بِالْأَرْضِ . وَأَرْضٌ مَأْرُوضَةٌ : أَرْضَةٌ ،
قال أبو تراب : زَادَ هُنَا الزَّيْدِيُّ فِي التَّاجِ : وَمُؤْرَضَةٌ ، وَهَذِهِ الزِّيَادَةُ يَلُوحُ الْاسْتِشْهَادُ
بِقَوْلِهِ :

أَمَّا تَرَى بِكُلِّ عَرْضٍ مُعْرِضٍ كُلَّ رَدَاحٍ دَوْخَةَ الْمَحَوِّضِ
مُؤْرَضَةٍ قَدْ ذَهَبَتْ فِي مُؤْرَضٍ

قال الأزهري في التهذيب : الْمُؤْرَضُ الَّذِي يَرْغَى كَلًّا الْأَرْضِ .
وقال ابن دَالَانَ الطَّائِيّ : قال أبو تراب : هَكَذَا فِي اللِّسَانِ وَالتَّاجِ وَهُوَ تَصْحِيفٌ
وَالصَّوَابُ : ابْنُ رَأْلَانَ كَمَا فِي التَّكْمِلَةِ لِلصَّاعِنِيِّ ، وَلَمْ يَتَنَبَّهُ لَهُ عَبْدُ السَّلَامِ هَارُونَ فِيمَا
صَحَّحَ بِهِ اللِّسَانُ مِنَ التَّحْقِيقَاتِ .

وَهُمُ الْحُلُومُ إِذَا الرِّبِيعُ تَجَنَّبَتْ وَهُمْ الرِّبِيعُ إِذَا الْمُؤْرَضُ أَجْدَبَا
وَالْإِرَاضُ الْبِسَاطُ لِأَنَّهُ يَلِي الْأَرْضَ . قال الأصمعي : الْإِرَاضُ بِالْكَسْرِ الْبِسَاطُ
الضَّخْمُ مِنْ وَبَرٍ أَوْ صُوفٍ .

وَأَرْضَ الرَّجُلِ : أقام على الإراضِ وهو البساط .

وفي حديث أم مَعْبِدٍ : فشرَبوا حتى أَرْضُوا ، التفسير لابن عباس ، وقال غيره :
أى شربوا غَلًّا بعد نَهْلٍ حتى رَوُّوا من أَرْضِ الوادي إذا اسْتَنْقَعَ فيه الماء . وقال ابن
الأعرابي : حتى أَرْضُوا أى نَامُوا على الإراضِ ، وهو البساط ، وقيل : حتى صَبُّوا
اللَّبَنَ على الأرضِ .

وفَسِّلَ مُسْتَأْرِضٌ ، ووَدِيَّةٌ مُسْتَأْرِضَةٌ بكسر الراء : وهو أن يكون له عِرْقٌ في
الأرض ، فأما إِذَا نَبَتَ على جِذْعِ النَّخْلِ فهو الراكِبُ .

قال ابن بَرَى : وقد يَجِيءُ المُسْتَأْرِضُ بمعنى المُتَأَرِّضِ وهو المُتَأَقِّلُ إلى الأرضِ ،
قال ساعدةٌ يصف سَحَابًا :

مُسْتَأْرِضًا بَيْنَ بَطْنِ اللَّيْلِ أَيْمَنُهُ إِلَى شَمَنِصِيرٍ غَيْثًا مُرْسَلًا مَعَجَا
وَتَأْرِضُ الْمَنْزِلَ : ارتادَهُ وَخَيَّرَهُ لِلنَّزُولِ ، قال كُثَيْرٌ :

تَأْرِضُ أَخْفَافَ الْمُنَاحَةِ مِنْهُمْ مَكَانَ الَّتِي قَدْ بُعِثَتْ فَأَزْلَامَتْ
أَزْلَامَتْ : ذَهَبَتْ وَمَضَتْ . ويقال : تركتُ الْحَيَّ يَتَأْرِضُونَ الْمَنْزِلَ أَيْ يَزْتَادُونَ بَلَدًا
يَنْزِلُونَهُ .

وَأَسْتَأْرِضَ السُّحَابُ : انْبَسَطَ ، وقيل : ثَبَّتَ وَتَمَكَّنَ وَأَرْسَى ؛ وأنشد بيت
ساعدةٍ يصف سَحَابًا :

(مُسْتَأْرِضًا بَيْنَ بَطْنِ اللَّيْلِ أَيْمَنُهُ)

وأما ماورد في الحديث في الْجِنَازَةِ : من أَهْلِ الأَرْضِ أم من أَهْلِ الدِّمَةِ ، فإنه
أى الَّذِينَ أُقِرُّوا بِأَرْضِهِمْ .

وَالْأَرْضَةُ الْخَضْبُ وَحُسْنُ الْحَالِ ، وَالْأَرْضَةُ مِنَ النَّبَاتِ : مَا يَكْفِي الْمَالَ سَنَةً ،
رواه ابو حنيفة عن ابن الأعرابي .

وَالْأَرْضُ مَصْدَرُ أَرْضَتِ الْقَرْحَةُ تَأْرِضُ أَرْضًا مِثَالُ تَعِبَ يَتَعَبُ تَعَبًا : إِذَا تَفَشَّتْ

وَجَلَّتْ فَفَسَدَتْ بِالْمِدَّةِ وَتَقَطَّعَتْ .

قال الأصمعي : اذا فَسَدَتِ الْقُرْحَةُ وَتَقَطَّعَتْ قِيلَ : أَرْضَتْ تَأَرْضُ ، أَرْضًا .
وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم : لا صِيَامَ إِلَّا لِمَنْ أَرْضَ الصِّيَامَ أَى تَقَدَّمَ فِيهِ ،
رواه ابن الأعرابي ، وفي رواية : لا صِيَامَ لِمَنْ لَمْ يُؤَرِّضْهُ مِنَ اللَّيْلِ أَى لَمْ يُبَيِّتْهُ وَلَمْ يَنْوِهِ .
وفي الفائق للزمخشري : هُوَ مَنْ أَرْضَتْهُ الْمَكَانَ إِذَا سَوَّيْتَهُ ، وَهُوَ مِنَ الْأَرْضِ . وَذَكَرَ ابْنُ
الْجَوْزَى فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ مِثْلَهَا تَقَدَّمَ كُلُّهُ . وَيُقَالُ : لَا أَرْضَ لَكَ ، كَمَا يُقَالُ : لَا أُمَ
لَكَ .

وفي تاج العروس من جواهر القاموس للزبيدي : الْأَرْضُ اسْمُ جِنْسٍ أَوْ جَمْعُ بِلَا
وَاحِدٍ ، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : يُقَالُ أَرْضٌ وَأَرْضُونَ بِالتَّخْفِيفِ وَأَرْضُونَ بِالتَّثْقِيلِ ذَكَرَ ذَلِكَ
أَبُو زَيْدٍ ، وَقَالَ عَمْرُو بْنُ شَاسٍ :
وَلَنَا مِنَ الْأَرْضَيْنِ رَابِيَةٌ تَعْلُو الْأَكَامَ وَقُودَهَا جَزَلُ
وَقَالَ آخَرُ :

مِنْ طَيِّ أَرْضَيْنِ أَمْ مِنْ سُلْمٍ نَزَلَ مِنْ ظَهْرِ آيْمَانٍ أَوْ مِنْ غُرْضٍ ذَى حَدَيْنِ
وَالْأَرَاضِي غَيْرُ قِيَاسِيٍّ ، قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : كَانَهُمْ جَمَعُوا أَرْضًا ، هَكَذَا فِي نُسْخِ
الصَّحَاحِ ، وَفِي بَعْضِهَا : كَذَا وَجَدَ بِخَطِّهِ ، وَفِي ذَلِكَ نَظَرٌ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ الْأَرَاضِي جَمْعُ
الْأَرْضِ لَكَانَ آرِضٌ بَوْرُزٍ أَعَارِضٌ كَقَوْلِهِمْ : أَكَلْتُ وَأَكَلْتُ ، فَهَلَّا قَالَ : إِنَّ
الْأَرَاضِي جَمْعٌ وَاحِدٌ مَتْرُوكٌ ، وَإِنْ أَعْتَذَرَ لَهُ مُعْتَذِرٌ فَقَالَ : إِنَّ الْأَرَاضِي مُقْلُوبٌ مِنْ
آرِضٍ لَمْ يَكُنْ مُبْعَدًا فَيَكُونُ وَزَنُهُ إِذَنْ أَعَالِفَ ، كَانَ أَرَاضِيٌّ فَخَفَفَتِ الْهَمْزَةُ وَقُلِبَتْ
يَاءً .

ونقل الفاسي عن ابن السِّدِّ فِي الْفُرُوقِ : زَعَمَ بَعْضُ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّ الْأَرْضَ
بِالْظَّاءِ الْمُشَالَةِ قَوَائِمُ الدَّائِيَّةِ خَاصَّةً ، وَمَاعِدَا ذَلِكَ فَهُوَ بِالضَّادِ ، قَالَ : وَهَذَا غَيْرُ
مَعْرُوفٍ ، وَالْمَشْهُورُ أَنَّ قَوَائِمَ الدَّائِيَّةِ وَغَيْرَهَا أَرْضٌ بِالضَّادِ ، سُمِّيَتْ لِإِنْخِفَاضِهَا عَنْ

جسم الدابة ، وأنها تلي الأرض .

وقال أبو حنيفة : ابن الأرض نبت يخرج في رؤس الأكام له أصل ولا يطول وكأنه شعر وهو يؤكل وهو سريع الخروج سريع الهيج .

والمأروض المزكوم ، وقال الصاغاني : وهو أخذ ما جاء على أفعله فهو مفعول قال أبو تراب : يعنى أن حقها أن يكون أرضه فهو مؤرض على مفعل ، ولكن جاء على مفعول وهو من أفعَلَ ، وهذا من سنن كلام العرب .

والأرض الخشب أكلته الأرضة مُحركة ، إسم لدوية ، فالأرض هنا بمعنى الماروض .

ونقد كلام أبي حنيفة المتقدم ثم قال : وفي تخصيصه الضرب الأول - أى من الأرضة - بالخشب نظر ، بل هي آفة له ولغيره ، وهى دودة بيضاء سوداء الرأس وليس لها أجنحة ، وهى تغوص فى الأرض وتبنى لها كِنًا من الطين ، قيل هى التى أَكَلَتْ مِنسَاءَ سيدنا سليمان عليه السلام ولذا أعانتها الجنُّ بالطين كما قالوا ، وأنشدنا بعض الشيوخ لبعضهم :

(أَكَلْتُ كُنْبَى كَأَنِّى أَرْضَةٌ)

وكان الهمزة فى قول أبى النجم (وسط بطاح مكة الإراض) بدل من العين أى الوِسَاعِ ، والتأريض نية الصوم كالتيريض ، والتأريض تشذيب الكلام وتهذيبه ، وهو فى معنى تهيشة الكلام وتسويته ، والتأريض الثقيل (عن ابن عبّاد) .
والتأريض أن تجعل فى السقاء فى قعره لبنًا وماء ، أو سمنًا وربًا لإصلاحه ، روى ذلك عن ابن عبّاد .

والتأرض الشاقل إلى الأرض ، والتأرض التّعرض والتصدى .

وفى تاج العروس أيضًا : زاد الزمخشري : أروض كأرض ، أى أخلولق .

قال أبو تراب : وليس هذا النص فى أساس البلاغة له ، ولعله فى غيره . وفى مادة

(أَرَكْ) في اللسان : عن الاصمعي : هو آرَضُهُمْ أن يفعل ذلك أى أَخْلَقَهُمْ .

ومن أمثالهم : آكَلُ من الْأَرْضَةِ ، وَأَفْسَدُ من الْأَرْضَةِ ،

قال أبو تراب : وليس في تَجْمَعِ الأمثال للميداني : آكَلُ من الْأَرْضَةِ ، ولا هو في جمهرة

الأمثال لأبي هلال العسكري ، ولا المُسْتَقْصَى للزمخشري وإنما جاء في كتاب الميداني :

أَفْسَدُ من الْأَرْضَةِ ، وفيه أيضًا : أَفْسَدُ من أَرْضَةِ بَلْحُبْلٍ ، قال حمزة : يَغْنُونُ بَنِي

الحُبْلِ ، وهم حَيٌّ من الأنصار ، رَهْطُ ابن أبي بن سلُولٍ .

قال أبو تراب :

أما إبدال العين من الهمز فهذا وارد في كلام العرب .



« الأراك »

قال الراغب في المفردات : الأريكة حَجَلَةٌ على سريرٍ جَمَعُهَا أَرَاكُ ، وَتَسَمِّيَتْهَا بذلك إمَّا لكونها في الأرض مُتَخَذَةً من أَرَاكٍ وهو شَجَرَةٌ ، أو لكونها مكانًا للإقامة من قولهم : أَرَكْتُ بِالْمَكَانِ أُرُوكًا ، وَأَصْلُ الْأُرُوكِ الْإِقَامَةُ عَلَى رَعْيِ الْأَرَاكِ ، ثُمَّ تُجَوِّزُ بِهِ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْإِقَامَاتِ .

قال أبو تراب : هَذَا الزَّعْمُ رَدُّ عَلَيْهِ أَبُو حَنِيْفَةٍ كَمَا يَأْتِي :

وقال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والراء والكاف أَصْلَانِ عَنْهَا تَنْفَرَعُ الْمَسَائِلُ ، أَحَدُهَا شَجَرٌ ، وَالْآخَرُ الْإِقَامَةُ . فَالْأَوَّلُ الْأَرَاكُ وَهُوَ شَجَرٌ مَعْرُوفٌ .

حدثنا ابنُ السُّنِّيِّ عَنْ ابْنِ مُسَبِّحٍ ، عَنْ أَبِي حَنِيْفَةَ أَحْمَدَ بْنِ دَاوُدَ قَالَ : الْوَاحِدُ مِنَ الْأَرَاكِ أَرَاكَةٌ ، وَبِهَا سُمِّيَتِ الْمَرَأَةُ أَرَاكَةً ، قَالَ : وَيُقَالُ : آفَتَرَكَ الْأَرَاكُ إِذَا اسْتَحْكَمَ ، قَالَ رُوَيْتُهُ (انظر الديوان ص ١١٨) :

مِنْ الْعِضَاءِ وَالْأَرَاكِ الْمُوْتَرِكُ .

قال ابو عمرو : وَيُقَالُ لِلْإِبِلِ الَّتِي تَأْكُلُ الْأَرَاكَ أَرَاكِيَّةً وَأَوَارِكُ .

وفي الحديث : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِعَرَفَةَ بَلْبَنَ إِبِلٍ أَوَارِكُ ،

قال أبو تراب : لَمْ يَذْكُرْهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ ، وَهُوَ فِي النِّهَايَةِ لِابْنِ الْأَثِيرِ ، قَالَ : أَيْ قَدْ أَكَلَتْ الْأَرَاكُ ، يُقَالُ : أَرَكْتُ تَأْرُكُ وَتَأْرُكُ فَهِيَ أَرِكَةٌ إِذَا أَقَامَتْ فِي الْأَرَاكِ وَرَعَتْهُ ، وَالْأَوَارِكُ جَمْعُ أَرِكَةٍ .

قال ابن فارس : وَأَرْضُ أَرِكَةٍ ، كَثِيرَةُ الْأَرَاكِ ، وَيُقَالُ لِلْإِبِلِ الَّتِي تَرَعَى الْأَرَاكَ

أَرِكَةٌ أَيْضًا كَقَوْلِكَ : حَامِضٌ مِنَ الْحَمِضِ ، وَقَالَ أَبُو ذُوَيْبٍ :

تَغْيِرُ مِنَ لَبَنِ الْأَرَاكِ بِالصُّيْفِ بَادِيَةً وَالْحَضَرَ

قال أبو تراب : وقبله في ديوان الهذليين (ص ١٤٦) :

اقامت به وابتنت خيمة على قصب وفرات النهر
والاصل الثاني الإقامة . وبالسند الأول عن أبي حنيفة قال : جعل الكسائي الإبل
الأراكية من الأروك وهو الإقامة ، قال أبو حنيفة : وليس هذا مأخوذاً من لفظ
الأراك ، ولا دالاً على أنها مقيمة في الأراك خاصة ، بل هذا لكل شيء حتى في مقام
الرجل في بيته ، يقال منه : أرك يارك ويأرك ، أروكا . وقال كثير في وصف الظعن :
وفوق جمال الحسى ينض كائنا على الرقيم أزام الأئيل الأوارك
والدليل على صحة ماقاله أبو حنيفة سميتهم السريير في الحجلة أريكة ، والجمع
أرايك .

قال أبو تراب : وقول ابن فارس هذا يخالفه قوله في المجلد كما يأتي :

فإن قال قائل : فإن أبا عبيد زعم أنه يقال للجرح إذا صلح وتماثل أرك يارك
أروكا ، قيل له : هذا من الثاني ، لأنه إذا اندمل سكن بغية وارتفاعه عن جلدة
الجريح .

وقال في المجلد : أرك الرجل بالمكان إذا أقام به ، يارك أروكا فهو أرك والأراك
شجر ، وإبل أراكي : أكلت الأراك فمرضت عنه ، ويقال : أركه أيضا ، فإن كانت
مقيمة في الأراك تأكله فهي أوارك . ويقال : أرك الجرح أروكا إذا سكن وزمه .
والأريكة الحجلة على السريير ، لا تكون إلا كذا ، سمعت على بن إبراهيم القطان
يقول : سمعت ثعلباً يقول : الأريكة لا تكون إلا سريراً متخذاً في قبة عليه شواره
ونجده .

وفي أساس البلاغة للزحشري : أفديك من مستاكه ، بعود أراكه ، وكانهن
ظباء أوارك ، وتقول : هم متكئون على الأرايك ، مع ينض كالترائك .
وفي النهاية لابن الأثير : في الحديث : ألا هل عسى رجل يبلغه الحديث عني وهو

مُنَكِّيٌّ عَلَى أَرِيكَيْتِهِ فَيَقُولُ : بَيْنَا وَبَيْنَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ ، الْأَرِيكَةُ السَّرِيرُ فِي الْحَجَلَةِ مِنْ
دُونِهِ سِتْرٌ وَلَا يُسَمَّى مُنْفَرِدًا أَرِيكَةً ، وَقِيلَ : هُوَ كُلُّ مَا تُنَكِّيُّ عَلَيْهِ مِنْ سَرِيرٍ أَوْ فِرَاشٍ أَوْ
مَنْصَةِ . وَفِي حَدِيثِ الزَّهْرِيِّ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ : وَعِنَبُهُمُ الْأَرَاكُ هُوَ شَجَرٌ مَعْرُوفٌ لَهُ
حُلٌّ كَعَنَاقِيدِ الْعِنَبِ وَأَسْمُهُ الْكَبَاثُ وَإِذَا نَضِجَ يُسَمَّى الْمَرْدُ

وَفِي الْمَغْرِبِ لِلْمَطْرُزِيِّ : الْأَرَاكُ مِنْ عِظَامِ شَجَرِ الشُّوكِ تَرَعَاهُ الْإِبِلُ ، وَالْبَانُ
الْأَرَاكِيُّ أَطِيبُ الْإِلْبَانِ وَمِنْهُ لَا حَمَى فِي الْأَرَاكِ . وَأَمَّا حَدِيثُ أَبِيضَ بْنِ حَمَالٍ أَنَّهُ سَأَلَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَجْمَعِي مِنَ الْأَرَاكِ فَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : إِنَّمَا ذَلِكَ فِي أَرْضِ مَلِكِهَا .
قَالَ أَبُو تَرَابٍ : هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ يَشْرُ إِلَيْهِ ابْنُ الْأَثِيرِ وَلَا الزَّخَّشِيُّ وَلَا الْفَتْنِيُّ فِي مَجْمَعِ
الْبَحَارِ وَلَا ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي الْغَرِيبِ .

وَفِي لِسَانِ الْعَرَبِ : الْأَرَاكُ شَجَرٌ مَعْرُوفٌ ، وَهُوَ شَجَرُ الْبَسَاوِكِ ، يُسْتَاكُ
بِفُرُوعِهِ . قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : هُوَ أَفْضَلُ مَا أَسْتَيْتُكَ بِفَرْعِهِ مِنَ الشَّجَرِ وَأَطْيَبُ مَا رَعَتْهُ الْمَاشِيَةُ
رَاحَتَهُ لَبَنٍ ، قَالَ أَبُو زِيَادٍ : مِنْهُ تُتَّخَذُ هَذِهِ الْمَسَاوِيكُ مِنَ الْفُرُوعِ وَالْعُرُوقِ وَأَجُودُهُ عِنْدَ
النَّاسِ الْعُرُوقُ ، وَهِيَ تَكُونُ وَاسِعَةً مَخْلَلًا ، وَاحِدَتُهُ أَرَاكَةٌ .

وَالْأَرَاكُ أَيْضًا الْقِطْعَةُ مِنَ الْأَرَاكِ ، كَمَا قِيلَ : لِلْقِطْعَةِ مِنَ الْقَصَبِ أَبَاءَةٌ ، وَقَدْ
جَمَعُوا أَرَاكَةً فَقَالُوا : أُرَاكُ ، قَالَ كَثِيرٌ غَزَّةً :

إِلَى أُرَاكِ بِالْجَذْعِ مِنْ بَطْنٍ بِشْتَةٍ عَلَيْهِنَ صَيْفِي الْحَمَامِ النَّوَاحِرِ
قَالَ ابْنُ شُمَيْلٍ : الْأَرَاكُ شَجَرَةٌ طَوِيلَةٌ خَضِرَاءُ نَاعِمَةٌ كَثِيرَةُ الْوَرَقِ وَالْأَغْصَانِ
خَوَازَةُ الْعُودِ تَنْبُتُ بِالْغُورِ تُتَّخَذُ مِنْهَا الْمَسَاوِيكُ .
وَالْأَرَاكُ شَجَرٌ مِنَ الْحَمَضِ الْوَاحِدَةُ أَرَاكَةٌ .

قَالَ ابْنُ بَرِّي : وَقَدْ تَجَمَّعَ أَرَاكَةٌ عَلَى أَرَاثِكَ ، قَالَ كَلِيبُ الْكِلَابِيِّ :
أَلَا يَأْحَمَامَاتِ الْأَرَاثِكِ بِالضُّحَى تَجَاوِزْنَ مِنْ لَفَاءِ دَانٍ بِرِيرُهَا
وَلِبَلٍ أَرَاكِيَّةٌ : تَرَعَى الْأَرَاكِ ، وَأَرَاكِ أَرَاكِ وَمُؤْتَرِكٌ : كَثِيرٌ مُلْتَفٌّ ، وَأَرَاكِ الْإِبِلُ

تَأْرَكَ أَرَكًا : اسْتَكْتَبَطُونَهَا مِنْ أَكْلِ الْأَرَاكِ ، وَهِيَ إِبِلٌ أَرَاكِي ، وَأَرِكَةٌ ، وَكَذَلِكَ طَلَاخِي وَطَلِيحَةٌ ، وَقَتَادَى وَقَيْدَةٌ ، وَرَمَائِي وَرَمِيَّةٌ ،

وَأَرَكْتُ تَأْرَكَ أُرُوكًا : رَعَتِ الْأَرَاكُ ، وَأَرَكْتُ تَأْرَكَ وَتَأْرَكَ أُرُوكًا : لَزِمَتْ الْأَرَاكُ ، وَأَقَامَتْ فِيهِ تَأْكُلُهُ . وَقِيلَ : هُوَ أَنْ تُصِيبَ أَيُّ شَجَرٍ كَانَ فَتُقِيمَ فِيهِ .

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : الْأَرَاكُ الْحَمَضُ نَفْسُهُ ، قَالَ وَقَالَ بَعْضُ الرُّوَاةِ : أَرَكْتُ النَّاقَةَ أَرَكًا فَهِيَ أَرِكَةٌ مَقْصُورٌ مِنْ إِبِلٍ أُرِكٍ وَأَوَارِكٍ : أَكَلَتْ الْأَرَاكُ .

وَجُمِعَ فِعْلَةً عَلَى فُعْلٍ شَاذٌ ، وَكَذَلِكَ عَلَى فَوَاعِلَ ، وَالْإِبِلُ الْأَوَارِكُ الَّتِي اعْتَادَتْ أَكْلَ الْأَرَاكِ ، وَالْفِعْلُ أَرَكْتُ تَأْرَكَ أَرَكًا ، وَقَدْ أَرَكْتُ أُرُوكًا : إِذَا لَزِمَتْ مَكَانَهَا فَلَمْ تَبْرَحَ .

وَقِيلَ : أَمَّا يُقَالُ : أَرَكْتُ إِذَا أَقَامْتُ فِي الْأَرَاكِ ، وَهُوَ الْحَمَضُ فَهِيَ أَرِكَةٌ ، قَالَ كَثِيرٌ :

وَأَنَّ الَّذِي يَنْوِي مِنَ الْمَالِ أَهْلَهَا أَوَارِكُ لَمَّا تَأْتَلَفَ وَعَوَادِي يَقُولُ : إِنَّ أَهْلَ عَزَّةٍ يَنْوُونَ أَنْ لَا يَجْتَمِعَ هُوَ وَهِيَ ، وَيَكُونَانِ كَالْأَوَارِكِ . مِنَ الْإِبِلِ وَالْعَوَادِي فِي تَرْكِ الْجَمْعِ فِي مَكَانٍ ، وَقِيلَ : الْعَوَادِي الْمُقِيمَاتُ فِي الْعِضَاءِ لَا تَفَارِقُهَا ، يَقُولُ : أَهْلُ هَذِهِ الْمَرْأَةِ يَطْلُبُونَ مِنْ مَهْرٍ مَا لَا يُمَكِّنُ كَمَا لَا يُمَكِّنُ أَنْ تَأْتَلَفَ الْأَوَارِكُ وَالْعَوَادِي وَتَجْتَمِعَ فِي مَكَانٍ وَاحِدٍ .

قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ : الْإِبِلُ الْأَوَارِكُ الْمُقِيمَاتُ فِي الْحَمَضِ ، قَالَ : وَإِذَا كَانَ الْبَعِيرُ يَأْكُلُ الْأَرَاكُ قِيلَ : أَرَكُ .

وَيُقَالُ : أَطِيبِ الْأَلْبَانَ أَلْبَانُ الْأَوَارِكِ ، وَقَوْمٌ مُؤْرِكُونَ : رَعَتْ إِبِلُهُمُ الْأَرَاكُ ، كَمَا يُقَالُ : مُعِضُونَ إِذَا رَعَتْ إِبِلُهُمُ الْعُضَّ ، قَالَ :

أَقُولُ وَأَهْلِي مُؤْرِكُونَ وَأَهْلُهَا مُعِضُونَ إِنَّ سَارَتْ فَكَيْفَ نَسِيرُ
قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ : هُوَ بَيْتٌ مَعْنَى ، قَدْ وَهَمَ فِيهِ أَبُو حَنِيفَةَ ، وَرَدَّ عَلَيْهِ بَعْضُ خُذَاقِ الْمَعَانِي .

وَأَرَكَ الرَّجُلُ بِالْمَكَانِ يَأْرُكَ وَيَأْرُكَ أُرُوكًا ، وَأَرِكَ أَرُوكًا كِلَاهُمَا أَقَامَ بِهِ ، وَأَرَكَ الرَّجُلُ : لَجَّ ، وَأَرَكَ الْأَمْرَ فِي غُنْفِهِ : أَلَزَمَهُ آيَاهُ ، وَأَرَكَ الْجُرْحُ يَأْرُكَ أُرُوكًا : تَمَثَّلَ وَبَرَأَ ، وَصَلَحَ وَسَكَنَ وَرَمَهُ .

وَقَالَ شَمِيرٌ : يَأْرُكَ وَيَأْرُكَ أُرُوكًا لُغَتَانِ ، وَيُقَالُ : ذَهَبَتْ أَرِيكَةُ الْجُرْحِ إِذَا ذَهَبَتْ غَيْثَتُهُ ، وَظَهَرَ لَحْمُهُ صَحِيحًا أَحْمَرَ ، وَلَمْ يَعْلُهُ الْجِلْدُ ، وَلَيْسَ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَّا عُلُوُّ الْجِلْدِ وَالْجُفُوفُ .

وَالْأَرِيكَةُ سَرِيرٌ فِي حَجَلَةٍ ، وَالْجَمْعُ أَرِيكٌ وَأَرَائِكُ ، وَفِي التَّنْزِيلِ : « عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِثُونَ » قَالَ الْمَفْسَرُونَ : الْأَرَائِكُ السُّرُرُ فِي الْحِجَالِ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : الْأَرَائِكُ الْفُرُشُ فِي الْحِجَالِ ، وَقِيلَ : هِيَ الْأَسِيرَةُ وَهِيَ فِي الْحَقِيقَةِ الْفُرْشُ كَانَتْ فِي الْحِجَالِ أَوْ فِي غَيْرِ الْحِجَالِ . وَقِيلَ : الْأَرِيكَةُ سَرِيرٌ مُنْجَدٌ مُزَيْنٌ فِي قُبَّةٍ أَوْ بَيْتٍ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ سَرِيرٌ فَهُوَ حَجَلَةٌ .

وَأَرَكَ الْمَرْأَةُ : سَتَرَهَا بِالْأَرِيكَةِ قَالَ :

تَبَيَّنَ أَنَّ أُمَّكَ لَمْ تُؤْرَكَ وَلَمْ تُرْضَعْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
وَرَوَى أَبُو تَرَابٍ اللُّغَوِيُّ الْقَدِيمُ عَنِ الْأَصْمَعِيِّ : هُوَ أَرْضَهُمْ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ
وَأَرَكُهُمْ أَنْ يَفْعَلَ أَيْ أَخْلَقَهُمْ ، قَالَ : وَلَمْ يَبْلُغْنِي ذَلِكَ عَنْ غَيْرِهِ .

قَالَ أَبُو تَرَابٍ : وَالْأَرَائِكُ فِي الْقُرْآنِ فِي خَمْسَةِ مَوَاطِنَ أَحَدُهَا فِي الْكَهْفِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ ، وَثَانِيهَا فِي يَاسِينَ : « فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِثُونَ » وَثَالِثُهَا فِي الدَّهْرِ : « مُتَكِثِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ » وَالرَّابِعُ وَالْخَامِسُ فِي الْمُطَفِّفِينَ : « عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ » وَدَلَالَتُهَا وَاحِدَةٌ وَلَيْسَ لَهَا وَجْهٌ فِي الْمَعَانِي .

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي مَجَازِ الْقُرْآنِ : الْأَرَائِكُ وَاحِدَتُهَا أَرِيكَةٌ وَهِيَ السُّرُرُ فِي الْحِجَالِ ، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ وَهِيَ الْفُرْشُ فِي الْحِجَالِ قَالَ ذُو الرُّمَّةِ وَجَعَلَهَا فِرَاشًا
(انظر ديوانه ص ٤٢٢ والطبري) :

خُدودًا جَفَتْ في السَّيْرِ حَتَّى كَانَمَا يُبَاثِرَانِ بِالْمَغْزَاءِ مَسَّ الْأَرَاثِكِ
وقال الأعشى (أنظر ديوانه ص ٩٧ والطبري) :

بَيْنَ الرِّوَاقِ وَجَانِبٍ مِنْ سَتَرِهَا مِنْهَا وَبَيْنَ أَرِيكِهِ الْأَنْضَادِ
وقال أبو حيان في تحفة الأريب : الأرائكُ الأسيرةُ في الحِجَالِ واحدها أريكةٌ .
وقال مثله مَكِّي بن أبي طالب في العُمدة .
ومثله في القُرْطَيْنِ لابن مُطَرِّف .

قال الطبري : قوله تعالى : « متكئين فيها على الأرائك » يقول : متكئين في
جَنَاتٍ عَذْبٍ عَلَى الْأَرَاثِكِ وَهِيَ السَّرُرُ فِي الْحِجَالِ واحدها أريكة ، ومنه قول الشاعر ،
فذكر قول ذِي الرُّمَّةِ وَالْأَعْشَى الْمُتَقَدِّمِينَ آتِفًا ، وأورد فيه عن قتادة قال : الأرائكُ هي
الحِجَالُ وقال غيره : هِيَ السَّرُرُ فِي الْحِجَالِ .

وفي تفسير القرطبي : الْأَرَاثِكُ جَمْعُ أَرِيكِه ، وَهِيَ السَّرُرُ فِي الْحِجَالِ ، وَقِيلَ :
الْقُرُشُ فِي الْحِجَالِ ، قَالَهُ الزَّجَّاجُ . وقال ابن عباس : هِيَ الْأَسِيرَةُ مِنْ ذَهَبٍ وَهِيَ
مُكَلَّلَةٌ بِالذَّرِّ وَالْيَاقُوتِ عَلَيْهَا الْحِجَالُ .

قال أبو تراب : الْحِجَالُ جَمْعُ حَجَلَةٍ ، وَهِيَ الْقُبَّةُ ، وَمَا يُزَيَّنُ بِالشَّيَابِ وَالسُّتُورِ .
وفي تاج العروس للزبيدي : الْأَرَاكُ كَسَحَابِ الْقِطْعَةِ مِنَ الْأَرْضِ فِيهَا أَرَاكُ
وَالْأَرَاكُ الْحَمَضُ نَفْسُهُ عَنْ أَبِي حَنِيْفَةَ ، كَالْأَرَاكِ بِالْكَسْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ ، وَالَّذِي ذَكَرَهُ
الْأَزْهَرِيُّ وَغَيْرُهُ أَنَّ الْأَرَاكَ شَجَرٌ مِنَ الْحَمَضِ مَعْرُوفٌ لَهُ حَمْلٌ كَحَمْلِ عِنَاقِيدِ الْعِنَبِ ،
قَالَ وَرْدُ الْجَعْدِيُّ :

تَحْيَرٌ مِنْ نَعْمَانَ عُوْدَ أَرَاكِهِ لِهِنْدٍ وَلَكِنْ مِنْ يُبَلِّغُهُ هِنْدَا
وَأَنشَدَنِي بَعْضُ مَشَائِخِي لُغْزَا فِيهِ :

أَرَاكَ تَرَوْمُ إِدْرَاكَ الْمَعَالِي وَتَزْعَمُ أَنَّ عِنْدَكَ مِنْهُ فَهْمًا
فَمَا شَيْءٌ لَهُ طَنْمٌ وَرَبِيعٌ وَذَاكَ الشَّيْءُ فِي شِفْرِ مَسْمَى

وأنشدني بعض العصريين فيه وأحسن :

هُنَيْتَ ياعُودَ الأراكِ بِشَفَرِهِ إِذْ أَنْتَ فِي الأوطانِ غَيْرُ مُفَارِقِ
إِنْ كُنْتَ فَارَقْتَ العُذِيبَ وَبَارِقًا هَأَنْتَ مَابِينَ العُذِيبِ وَبَارِقِ
وَفِي العُبابِ : أَتَرَكَ الأَرَكَ : اسْتَحْكَمْ وَضَحَّمْ ، قَالَ رُؤْبَةُ - وَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْهُ
شَطْرُ -

لِعَيْصِهِ أَغْيَاصُ مُلْتَفٍ شَوْكٍ مِنَ الْعِضَاءِ وَالْأَرَكَ الْمُؤْتَرِكُ
وَأَرْكَتِ الْإِبِلُ كَفْرِحَ وَنَصَرَ وَغَنَى وَاقْتَصَرَ الْجَوْهَرَى عَلَى الْأُولَى ، أَيْ اشْتَكَّتْ
بُطُونَهَا مِنْ أَكْلِهِ ، وَأَرْكَتِ الْإِبِلُ بِمَكَانٍ كَذَا إِذَا لَزِمَتْهُ فَلَمْ تَبْرَحْ حِكَاةَ ابْنِ السَّكَيْتِ عَنْ
الْأَصْمَعِيِّ ، وَأَرْكَتْ فِي الْأَمْرِ أَرْوَكًا تَأَخَّرَ .

وَالْأَرِيكَةُ كَسْفِينَةٍ سَرِيرٌ فِي حَجَلَةٍ مِنْ دُونِهِ سَيْرٌ وَلَا يُسَمَّى مِنْفَرْدًا أَرِيكَةً ، وَقِيلَ :
الْأَرِيكَةُ سَرِيرٌ مُنْجَدٌ مُزَيَّنٌ فِي قُبَّةٍ أَوْ بَيْتٍ فَإِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ سَرِيرٌ فَهُوَ حَجَلَةٌ نَقَلَهُ
الصَّاعِقَانِ ، جَمْعُهُ أَرِيكٌ وَأَرَائِكُ ،

وَقَالَ ابْنُ عَبَّادٍ : الْمَأْرُوكُ الْأَصْلُ مِنْ قَوْلِهِ :

(وَأَنْتَ فِي الْمَأْرُوكِ مِنْ قِحَاجِهَا)

وَأَتَرَكَ : أَدْرَكَ أَوْ أَلْتَفَّ وَكَثُرَ ، وَيُقَالُ : عُشِبَ لَهُ أَرَكٌ بِالْكَسْرِ أَيْ تَقِيمَ فِيهِ الْإِبِلُ
عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ .

قَالَ ابْنُ دُرَيْدٍ فِي الْجُمُحَةِ (ج ٣ ص ٢٥١) :

الْأَرِيكَةُ وَاحِدَةُ الْأَرَائِكِ ، وَهِيَ - زَعَمُوا - الْفُرْشُ فِي الْحِجَالِ وَالرِّسَائِدُ وَلَا
يُسَمَّى شَيْءٌ مِنْهَا أَرَائِكُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ كَذَلِكَ ، وَأَرَكٌ بِالْمَكَانِ يَأْرُكُ أَرْوَكًا إِذَا أَقَامَ بِهِ فَهُوَ
أَرَكٌ .

وَقَالَ فِي (ج ٢ ص ٤١٤) : وَرَكَ بِالْمَكَانِ يَرُكُ وَرُوكًا إِذَا أَقَامَ بِهِ فَهُوَ وَارَكٌ ،
وَأَرَكٌ يَأْرُكُ أَرْوَكًا ، وَهِيَ اللُّغَةُ الْفَصِيحَةُ ،

قَالَ أَبُو تَرَابٍ : وَرَكَ الْإِنْسَانُ وَوَرِكَ الدَّابَّةُ مِنْ هَذَا الْإِشْتِقَاقِ وَهُوَ مِنَ الْإِقَامَةِ وَاللَّزُومِ ،

ومنه مَوْرَكَةُ الرَّحْلِ يَتَوَرَّكُ عَلَيْهَا الرَّاكِبُ ، وهى قطعة أَدَمٍ تُطْرَحُ فِي مُقَدِّمِ الرَّحْلِ .
قال أبو تراب : وعندى أَن وَرَكَ وَأَرَكَ من باب الإبدال ولم أره في كتاب الزَّجَاجِي ولا
كتاب عبدالواحد الحلبي ، وشاهده عندى وَكَافٌ وَإِكَافٌ ، وَوَجَهُ وَأَجَهُ وَ « واذا
الرُّسْلُ أُقْتَتَ » وَوُقَّتَتْ ، وهذا وَشَكَانَ ذَاكَ وَأَشَكَانَ ذَاكَ ، وهذه الكلمات مذكورة في
كتاب الزَّجَاجِي ولم يستدرك بها محققه التنوخي على كتاب عبدالواحد اللغوى وَجَلُّ من
لا يسهو .

وفي تهذيب اللغات للنووى : الأراك مذكور في السواك من التنبيه ، وإحياء
الأموات من المذهب ، والحج من الوسيط .



« إرم »

قال أبو تراب : هذا اسمٌ عَلِمَ ورد في القرآن ، ولم ترد فيه مشتقاته العربية وشرطنا أن نذكرها لوجود المناسبة فنقول : إرمٌ غير منصرف ، ويُصْرَفُ أيضًا ، وهو والدُ عادِ الأولى ، ومن ترك صَرْفَ إرمٍ جَعَلَهُ اسمًا للقبيلة .

وقيل : إرمٌ عادٌ الأخيرة ، وقيل إرمٌ لبلدٍهم التي كانوا فيها .
وفي التنزيل : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ، إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ » .
وقيل فيها أيضًا : أَرَامٌ .

قال الجوهري في الصِّحاح في قوله عز وجل : « إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ » قال : مَنْ لم يُصِفْ جَعَلَ إِرَمَ اسْمَهُ ، ولم يَصْرِفْهُ لَأَنَّهُ جَعَلَ عَادًا اسْمَ أَبِيهِمْ ، وَمَنْ قرأه بالإضافة ولم يَصْرِفْ جَعَلَهُ اسْمَ أُمِّهِمْ أو اسْمَ بَلَدِهِ ،
وفي الحديث ذَكَرُ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ .

وقد اختلف فيها ف قيل : دِمَشْقُ ، وقيل : غيرها .

وفي العربية : أَرَمَ ما على المائدة يَأْرِمُهُ : أَكَلَهُ ، عن ثعلب . وَأَرَمَتِ الإِبِلُ تَأْرِمُ أَرْمًا : أَكَلَتْ ، وَأَرَمَ على الشيء يَأْرِمُ بالكسر أى عَضَّ عليه وَأَرَمَهُ أيضًا : أَكَلَهُ ، قال الكُميت :

وَيَأْرِمُ كُلَّ نَابِتَةٍ رِعَاءَ وَحُشَّاشَاهُنَّ وَحَاطِبِينَا
أى من كثرتها . قال ابن برى : صوابه (وتَأْرِمُ) بالنون ، لأن قبله :

تَضْبِيقُ بَنَى الْفِجَاجِ وَمَنْ فَيَحُ وَنَجْهَرُ مَاءَهَا السَّيِّمُ الدَّفِينَا
ومنه سَنَةُ أَرَمَةٍ أَيْ مُسْتَأْصِلَةٌ ، ويقال : أَرَمَتِ السَّنَةُ بِأَمْوَالِنَا أَيْ أَكَلَتْ كُلَّ شَيْءٍ . وقال أبو حنيفة : أَرَمَتِ السَّائِمَةُ الْمَرْعَى ، تَأْرِمُهُ : أَتَتْ عَلَيْهِ حَتَّى لَمْ تَدْغْ مِنْهُ شَيْئًا ؛ وَمَا فِيهِ إِزْمٌ وَأَرَمَ أَيْ ضَرَسَ ، وَالْأَرَمُ الْأَضْرَاسُ . قال الجوهري : كَأَنَّهُ جَمَعَ أَرَمَ .

ويقال : فلان يَحْرِقُ عليك الأَرُمَ : إذا تَغَيَّظَ فَحَكَ أضراسه بعضها ببعض .

قال أبو تراب : وهو مثل ذكره الميداني في مجمع الأمثال .

وقيل : الأَرُمُ أطراف الأصابع . قال ابن سيده : وقالوا : هو يَغْلُكُ عليه الأَرُمُ

أى يَصْرِفُ بانيابه عليه حَنَقًا ، قال :

أَنْبِئْتُ أَحْمَاءَ سُلَيْمَى إِنَّمَا أَضْحَوْا غَضَابًا يَحْرِقُونَ الْأَرْمَا
أَنْ قُلْتُ أَشْقَى الْحَرَّتَيْنِ الدِّيمَا

قال ابن برى : لا يَصْحُقُ قُتْحُ (أَمَا) في هذا الشِّعْرِ إِلَّا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ (أَحْمَاءَ)
مفعولاً ثانياً بإسقاطِ حرفِ الجَرِّ ، تقديره : نُبِّئْتُ عَنْ أَحْمَاءِ سُلَيْمَى أَنَّهُمْ فَعَلُوا ذَلِكَ ،
فَإِنْ جَعَلْتُ (أَحْمَاءَ) مفعولاً ثانياً من غيرِ إسقاطِ حَرْفِ الجَرِّ كَسَرْتُ (أَمَا) لا غير ،
لأنها المفعول الثالث .

وقال أبو رياش : الأَرُمُ الْأَنْيَابُ ، وأنشد لعامر بن شقيق الضَّبِّي :

يَبْذِي فِرْقَيْنِ يَوْمَ بَنُو حَبِيبٍ نُبُوءَهُمْ عَلَيْنَا يَحْرِقُونَا

قال ابن برى : كذا ذكره الجوهري في فَصْلِ (حَرَقَ) فقال : حَرَقَ نَابَهُ يَحْرِقُهُ
وَيَحْرِقُهُ إِذَا سَحَقَهُ حَتَّى يُسَمِعَ لَهُ صَرِيْفَ .

قال الجوهري : ويقال : الأَرُمُ الْحِجَارَةُ . قال النضر بن شميل : سألتُ

نُوحَ بْنَ جَرِيرٍ بنِ الْخَطَمِيِّ عَنْ قَوْلِ الشَّاعِرِ :

(يَلُوكُ مِنْ خَرَدٍ عَلَى الْأَرْمَا)

قال : الْحَصَى .

قال ابن برى : ويُقال : الأَرُمُ الْأَنْيَابُ هُنَا لِقَوْلِهِمْ : يَحْرِقُ عَلَى الْأَرَمِ مِنْ

قَوْلِهِمْ : حَرَقَ نَابُ الْبَعِيرِ إِذَا صَوَّتَ .

وَالْأَرُمُ الْقَطْعُ ، وَأَرَمْتَهُمُ السَّنَةُ أَرَمًا : قَطَعْتَهُمْ ، وَأَرَمَ الرَّجُلُ يَأْرِمُهُ أَرَمًا :

لَيْتَهُ ، عَنْ كُرَاعٍ . وَأَرَضَ أَرَمَاءَ وَمَأْرَوْمَةً : لَمْ يُتْرَكْ فِيهَا أَصْلٌ وَلَا فَرْعٌ ، وَالْأَرَوْمَةُ

الأصل .

وفي حديث عمير بن أفضى : أنا من العرب في أرومة بنائها .

قال ابن الأثير : الأرومة بوزن الأكلوة الأصل .

وفي الحديث : كيف تَبْلُغُكَ صلاتنا وقد أَرَمْتَ أَى بَلَيْتَ ، أَرَمَ المَالُ إِذَا فَنِيَ ،
وَارَضُ أَرَمَةٌ لَا تُنْبِتُ شَيْئًا ، وَقِيلَ : إِنَّمَا هُوَ (أَرَمْتَ) مِنْ الْأَرَمِ الْأَكْلِ وَمِنْهُ قِيلَ
لِلْأَسْنَانِ الْأَرَمُ . وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ : أَصْلُهُ (أَرَمْتَ) أَى بَلَيْتَ وَصِرْتَ رَمِيًّا فَحَذَفَ
إِحْدَى الْمِيمَيْنِ كَقَوْلِهِمْ : (ظَلَمْتَ) فِي (ظَلَلْتَ) قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ : وَكَثِيرًا مَا تَرَوَى هَذِهِ
الْلفظة بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ وَهِيَ لُغَةٌ نَاسٍ مِنْ بَكْرِ بْنِ وَاثِلٍ .

قال أبو تراب : وتكون حينئذ من الرَّمَمِ لَا الْأَرَمِ .

وَالْإِرْمُ حِجَارَةٌ تُنْصَبُ عَلَمًا فِي الْمَفَازَةِ ، وَالْجَمْعُ أَرَامٌ وَأُرُومٌ ، مِثْلُ ضِلْعٍ
وَأَصْلَاعٍ وَضُلُوعٍ .

وفي الحديث : مَا يَوْجَدُ فِي أَرَامِ الْجَاهِلِيَّةِ وَخِرِبِهَا فِيهِ الْخُمْسُ ، الْأَرَامُ الْأَعْلَامُ ،
وَهِيَ حِجَارَةٌ تُجْمَعُ وَتُنْصَبُ فِي الْمَفَازَةِ يُتَدَيُّ بِهَا ، وَاحِدُهَا إِرْمٌ كَعَنْبٍ ، قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ :
وَكَانَ مِنْ عَادَةِ الْجَاهِلِيَّةِ أَنَّهُمْ إِذَا وَجَدُوا شَيْئًا فِي طَرِيقِهِمْ وَلَا يُمَكِّنُهُمْ أَسْتَصْحَابُهُ تَرَكُوا
عَلَيْهِ حِجَارَةً يَغْرِقُونَهُ بِهَا حَتَّى إِذَا عَادُوا أَخَذُوهُ .

وفي حديث سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ : لَا يَطْرَحُونَ شَيْئًا إِلَّا جَعَلَتْ عَلَيْهِ أَرَامًا ، قَالَ
ابْنُ سَيِّدَةَ : الْإِرْمُ وَالْأَرِمُ الْحِجَارَةُ ، وَالْأَرَامُ الْأَعْلَامُ ، وَخَصَّ بَعْضُهُمْ بِهِ أَعْلَامَ عَادٍ ،
وَاحِدُهَا إِرْمٌ وَأَرِمٌ ، وَأَيْرِمِيٌّ .

وقال اللَّحْيَانِيُّ : أَرِمِيٌّ ، وَيَرِمِيٌّ ، وَإَرِمِيٌّ ، وَالْأُرُومُ أَيْضًا الْأَعْلَامُ ، وَقِيلَ :
هِيَ قُبُورُ عَادٍ ، وَعَمَّ بِهِ أَبُو عُبَيْدٍ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِ ذِي الرُّمَّةِ :

وَسَاحِرَةُ الْعُيُونِ مِنَ الْمَوَامِي تَرْقُصُ فِي نَوَاشِرِهَا الْأُرُومُ
فَقَالَ : هِيَ الْأَعْلَامُ ، وَقَوْلُهُ أَنْشَدَهُ ثَعْلَبٌ :

(حتى تَعَالَى النَّبِيُّ فِي آرَامِهَا)

قال : يعنى في أَسْمِئَتِهَا ، قال ابن سِينَةَ : فلا أَذْرِي إِنْ كَانَتْ الْآرَامُ فِي الْأَصْلِ
الْأَسْمِئَةِ ، أَوْ شَبَّهَهَا بِالْآرَامِ الَّتِي هِيَ الْأَعْلَامُ ، لِعِظَمِهَا وَطُولِهَا .
وَالْآرُومُ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ أَصْلُ الشَّجَرَةِ ، وَالْقَرْنُ .
قال صَخْرُ الْغَيِّ يَهْجُورُ جَلًّا :

تَيْسُ تَيْسُ إِذَا يُنَاطِحُهَا يَأْلُمُ قَرْنًا أَرُومَهُ نَقِيدُ
قَوْلُهُ : يَأْلُمُ قَرْنًا أَى يَأْلُمُ قَرْنَهُ . وَقَدْ جَاءَ عَلَى هَذَا حُرُوفٌ مِنْهَا قَوْلُهُمْ : يَنْجَعُ
ظَهْرًا ، وَيَشْتَكِي عَيْنًا ، أَى يَشْتَكِي عَيْنَهُ ، وَنَضَبُ (تَيْسٍ) عَلَى الذَّمِّ ، وَانْشَدَ ابْنُ
بَرَى لِأَبِي جُنْدَبِ الْهُذَلِيِّ :

أَوْلَتْكَ نَاصِرَتِي وَهُمْ أَرُومِي وَبَعْضُ الْقَوْمِ لَيْسَ بِذِي أَرُومٍ
وَقَوْلُهُمْ : جَارِيَةٌ مَارُومَةٌ حَسَنَةُ الْأَرَمِ إِذَا كَانَتْ تَجْدُولَةُ الْخَلْقِ .

وَالْأَرُومَةُ وَالْأَرُومَةُ - الْآخِرَةُ تَيْمِيَّةٌ - الْأَصْلُ ، وَالْجَمْعُ أَرُومٌ ، قَالَ زُهَيْرٌ :

هُمْ فِي الذَّاهِبِينَ أَرُومٌ صِدْقٍ وَكَانَ لِكُلِّ ذِي حَسَبٍ أَرُومٌ
وَالْأَرَامُ مُلْتَقَى قِبَائِلِ الرَّاسِ ، وَرَأْسُ مُؤَرَّمٍ : ضَخْمُ الْقِبَائِلِ وَيَبْضَةُ مُؤَرَّمَةٍ
وَاسِعَةُ الْأَعْلَى ، وَمَا بِالْأَرَامِ وَأَرِيمٌ وَإِرِيمٌ وَأَيْرِيمٌ وَأَيْرِيمٌ عَنْ ثَعْلَبٍ وَأَبِي عُيَيْدٍ ، أَى
مَا بِهَا أَحَدٌ . لَا يُسْتَعْمَلُ إِلَّا فِي الْجَحْدِ .

قال زهير :

دَارُ لَأَسْمَاءَ بِالْغَمَرَيْنِ مَائِلَةٌ كَالْوَحْيِ لَيْسَ بِهَا مِنْ أَهْلِهَا أَرِمٌ
وَمِثْلُهُ قَوْلُ الْآخَرِ :

تِلْكَ الْقُرُونُ وَرَثْنَا الْأَرْضَ بَعْدَهُمْ فَمَا يُحْسُ عَلَيْهَا مِنْهُمْ أَرِمٌ

قال ابن بَرَى : كَانَ ابْنُ دَرَسْتَوَيْهِ يُخَالِفُ أَهْلَ اللُّغَةِ فَيَقُولُ : مَا بِهَا أَرِمٌ عَلَى

فَاعِلٍ ، قَالَ : وَهُوَ الَّذِي يَنْصِبُ الْأَرَمَ ، وَهُوَ الْعَلَمُ أَى مَا بِهَا نَاصِبٌ عَلمٍ ، قَالَ :

والمشهور عند أهل اللغة : (ماها أَرَمَ) على وَزْنِ (حَذِرَ) وبيت زهير وغيره يشهد بصحة قولهم ، قال : وعلى أنه أيضاً حكى القَزَازُ وغيره (أَرَمَ) قال : ويقال : ماها أَرَمَ أيضاً ، أى ماها عَلِمَ .

وَأَرَمَ الرَّجُلُ يَأْرِمُهُ أَرَمًا : لَيْتَهُ ، وَأَرَمْتُ الْحَبْلَ أَرِمُهُ أَرَمًا : إِذَا فَتَلْتَهُ فَتَلًّا شَدِيدًا ، وَأَرَمَ الشَّيْءُ يَأْرِمُهُ أَرَمًا : شَدَّهُ ، قَالَ رُوْبَةُ :

(يَمْسُدُ أَعْلَى لَحْمِهِ وَيَأْرِمُهُ)

وَيُرَوَّى بِالزَّأْيِ .

وفي الحديث ذِكْرُ (إِرَمَ) بكسر الهمزة وفتح الراء الخفيفة ، وهو موضع من ديار جُدَامٍ ، أَقَطَّعَهُ سَيِّدُنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي جَعَالٍ بْنِ رَبِيعَةَ .

قال الإمام ابن جرير الطبري : اختلف أهل التأويل في تأويل قوله تعالى :

« إِرَمَ » فقال بعضهم : هى اسمُ بلدةٍ ، ثم اختلف الذين قالوا ذلك في البلدة التي عُيِّنَتْ بذلك فقال بعضهم : عُيِّنَتْ به الاسكندريةُ ، قاله القَرَطِيُّ ، وقال آخرون : هى دِمَشْقُ ، قاله المَقْبُرِيُّ ، وقال آخرون : عَنَى بقوله : (إِرَمَ) أُمَّةٌ قاله مجاهد ، وقال آخرون : معنى ذلك : القديمةُ ، رواه أيضاً عن مجاهدٍ ، وقال آخرون : ذلك قبيلة من عادٍ قاله قتادة ، وقال آخرون : إِرَمُ الهالكُ قاله ابن عباس والضحاك .

قال الطبري : والصواب أن يقال : إِنَّ إِرَمَ إمَّا بلدةٌ كانت عادٌ تَسْكُنُهَا ، وإمَّا اسم عادٍ ، وإمَّا اسم قبيلةٍ وهو أشبه بالصواب عندي والله أعلم .

وفي مقاييس اللغة لابن فارس : الهمزة والراء والميم أصلٌ واحدٌ ، وهو نَضْدُ الشَّيْءِ إِلَى الشَّيْءِ فِي ارْتِفَاعٍ ، ثُمَّ يَكُونُ الْقِيَاسُ فِي أَعْلَاهُ وَأَسْفَلِهِ وَاحِدًا ، وَيَتَفَرَّعُ مِنْهُ فَرْعٌ وَاحِدٌ ، هُوَ أَخْذُ الشَّيْءِ كُلِّهِ ، أَكْثَلًا وَغَيْرُهُ ، وَتَفْسِيرُ ذَلِكَ أَنَّ الْأَرَمَ مُلْتَقَى قِبَائِلِ الرَّاسِ ، وَالرَّاسُ الضَّخْمُ مُؤَرَّمٌ ، وَبَيَضَةُ مُؤَرَّمَةٌ وَاسِعَةُ الْأَعْلَى ، وَالْإِرَمُ الْعَلَمُ ، وَهِيَ حِجَارَةٌ مُجْتَمِعَةٌ كَانَتْهَا رِجْلٌ قَائِمٌ ، وَيَقَالُ : لِإِرْمِي وَأَرْمِي ، وَهَذِهِ أَسْنِمَةٌ

كالأيارِم .

قال : (عَنَذْلَةُ سَنَامُهَا كَالْأَيْرِمِ)

قال أبو حاتم : الأرومُ حروفُ هامةٍ البعيرِ المُسَيِّنِ ، والأرومةُ أَصْلُ كُلِّ شَجَرَةٍ .
وَأَصْلُ الحَسَبِ أرومةٌ ، وكذلك أَصْلُ كُلِّ شَيْءٍ وَتَجَمُّعُهُ والأرْمُ الحجارةُ في قول
الخليل ، وأنشد :

(يَلُوكُ مِنْ حَرْدٍ عَلَيْنَا الأَرْمَا)

قال أبو تراب : ومن سَجَعَاتِ الزمخشري : نفسُ ذاتِ أَكرومةٍ ، من أَطِيبِ أرومةٍ ،
ورأيت حُسَادَكَ العُرمَ ، يَحْرُقُونَ عَلَيْكَ الأَرْمَ .

ويقال : الأَرْمُ الأضرارُ ، يقال : هو يَحْرُقُ عَلَيْهِ الأَرْمَ ، فإن كان كَذَا فَلَانِهَا
تَأْرِمُ مَاعَضَتْ ، وَأَرَمَتْهُمْ السَّنةُ أَتَصَالَطَتْهُمْ ، وهى سِنُونُ أَوَارِمُ ، وَسَكَيْنُ أَرِمُ
قَاطِعُ .

وَأَرَمَ ما على الحيوانِ : أَكَلَهُ كُلَّهُ ، وقولهم : أَرَمَ حَبْلَهُ من ذلك ، لأنَّ القوى
تُجْمَعُ وتُحْكَمُ قَتْلًا .

وفلانةُ حَسَنَةُ الأَرَمِ أى حَسَنَةُ قَتْلِ اللَّحْمِ .

قال أبو حاتم : مافى فلانٍ إِرْمٌ بكسر الألف وسكون الراء ، لأنَّ السِّينَ يَأْرِمُ
وإَرْضُ مارومةٍ : أَكَلِ مافِها فلم يُوجد بها أَصْلٌ ولا فَرْعٌ .

وقال الراغب : الإَرْمُ عَلِمٌ يَبْنَى من الحجارةِ وَجَمْعُهُ أَرَامٌ ، وقيل للحجارة أَرْمٌ ،
ومنه قيل للمُنْعِيطِ : يَحْرُقُ الأَرْمَ ، وقوله تعالى : « إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ » إشارةٌ إلى أعمدةِ
مرفوعةٍ مُزَخْرَفَةٍ ، وما بها أَرِمٌ وأَرِيمُ أى أَحَدٌ ، وأصله اللّازِمُ لِلْأَرِمِ وَخُصَّ به النَّفْيُ
كقولهم : ما بها دِيَارٌ وأصله للمُقيمِ في الدار .

وفي معاني القرآن للفرّاء : لم يُجِرِ الفَرَاءُ (إِرَمَ) لأنها فيما ذكروا اسمُ بَلَدَةٍ وذكر
الكلبي بإسناده أن (إِرَمَ) سام بن نُوحٍ ، فان كان هكذا اسماً فانما ترك إجراؤه لأنه

كَالْعَجَمِيِّ ، وَإِرَمٌ تَابِعَةٌ لِعَادٍ .

وقال أبو عبيدة في مجاز القرآن : « بعادٍ » يقال : هما عادانٍ ، عادٌ الأخيرة وعادٌ الأولى وهى « إِرَمٌ ذاتِ العِمَادِ » .

وقال الطبرى : والصواب من القول في ذلك أن يُقَالَ إِنَّ (إِرَمَ) إمّا بلدةٌ كانت عادٌ تَسْكُنُهَا فلذلك رُدَّتْ على عادٍ للإتباع لها ، ولم يُجَرَّ من أجلِ ذلك ، وإمّا اسمُ قبيلةٍ فلم يُجَرَّ إذ كان اسماً أعجمياً ، فأمّا ما ذكر عن مجاهد أنه قال : عَنَى بذلك القديمة فقولٌ لا معنى له ، لأن ذلك لو كان معناه لكان مخفوضاً بالتنوين ، وفي ترك الاجراء الدليلُ على أنه ليس بنعتٍ ولا صفةٍ .

وأشبه الأقوال فيه بالصواب عندي أنها اسم قبيلةٍ من عادٍ ، ولذلك جاءت القراءة بتركِ إضافةٍ عادٍ إليها ، وتركِ إجرائها ، كما يقال :

أَلَمْ تَرَ مَا فَعَلَ رَبُّكَ بِتَمِيمٍ نَهَشَلْ ، فَيُتْرَكُ إِجْرَاءُ نَهَشَلْ وهى قبيلةٌ فُتِرِكَ إجراؤها لذلك ، وهى في موضع خَفَضٍ بِالرَّدِّ عَلَى تَمِيمٍ ، ولو كانت إِرَمٌ اسمُ بلدةٍ أو اسمَ جَدٍ لِعَادٍ لجاءتِ القراءةُ بإضافةٍ عادٍ إليها كما يقال : هذا عَمْرُو زَيْيدٍ ، وحاتم طيٍّ ، وَأَعَشَى هَمْدَانَ ، ولكنها اسم قبيلةٍ منها فيما أرى كما قال قتادة والله أعلم ، فلذلك أجمعَتِ القراءةُ فيها على تركِ الإضافةِ وتَرْكِ الاجراء .

قال ابن كثير : قول ابن جرير : يحتمل أن يكون المراد بقوله : « إِرَمٌ ذاتِ العِمَادِ » قبيلةٌ أو بلدةٌ فيه نظر لأن المراد من السياق انما هو الإخبار عن القبيلة ولهذا قال بعده : « وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ » .

وقال القرطبى : قراءةُ العامةِ (بعادٍ) مُنَوَّنًا ، وقرأ الحسن وابو العالية (بعادٍ إِرَمَ) مضافًا ، فمن لم يُصَفَّ جعل (إِرَمَ) اسمَه ولم يَصْرِفْهُ ، لأنه جَعَلَ عادًا اسم أبيهم ، وإِرَمَ اسمَ القبيلة ، وجعله بدلًا منه أو عطفَ بيانٍ .

ومن قرأه بالإضافة ولم يَصْرِفْهُ جَعَلَهُ اسمَ أَيْهِمْ أو اسمَ بَلَدَتِهِمْ ، وتقديرُهُ بعادٍ

أهل إرم ، كقوله : « وأسأل القرية » ولم تنصرف قبيلة كانت أو أرضاً للتعريف والثانيث . وقراءة العامة (إرم) بكسر الهمزة ، وعن الحسن أيضاً (بعاد إرم) مفتوحتين وقرئ (بعاد إرم) بسكون الراء على التخفيف كما قرئ «بوز فكم» ، وقرئ (بعاد إرم ذات العمد) باضافة (إرم) إلى (ذات العمد) . والإرم العَلَم أى بعاد أهل ذات العَلَم ، وقرئ « بعاد إرم ذات العمد » ، أى جعلَ الله ذاتَ العمد رميماً ، وقرأ مجاهد والضحاك وقتادة (إرم) بفتح الهمزة . قال مجاهد : مَنْ قرأ بفتح الهمزة شَبَّههم بالأرام التى هى الأعلام واحداً إرم .

وإرم قيل : هو سام بن نوح قاله ابن اسحاق ، وروى عطاء عن ابن عباس ، وحكى عن ابن اسحاق أيضاً قال : عاد ابن إرم ، فأرم على هذا أبو عاد ، وعاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح ، وعلى القول الأول هو اسم جد عاد .

قال ابن اسحاق : كان سام بن نوح له أولاد منهم إرم بن سام ، وأرفخشذ بن سام ، فمن ولد إرم بن سام العَمَلَقَةُ والفراعنة والجبابرة والملوك الطغاة والعُصاة .

وقال مجاهد : إرم أمة من الأمم ، وعنه أيضاً : أن معنى إرم : القديمة ورواه ابن أبى نجیح ، وعن مجاهد أيضاً : أن معناها القويّة ، وقال قتادة : هى قبيلة من عاد ، وقيل : هما عادان ، فالأولى هى إرم ، قال الله عز وجل : « وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى » فقيل لعقب عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح : عاد كما يقال لبني هاشم : هاشم ، ثم قيل للأولين منهم : عاد الأولى ، وإرم تسمية لهم باسم جديهم ، ولئن بعدهم : عاد الأخيرة ، قال ابن الرقيّات :

تَجَدَا تَلِيدًا بَنَاهُ أَوَّلُهُمْ أَذْرَكَ عَادًا وَقَبْلَهُ إِرْمًا
وقال معمر : إرم اليه تجمّع عاد وثمود ، وكان يقال : عاد إرم وعاد ثمود . وكانت القبائل تنسب إلى إرم .

وروى عوف عن خالد الرُبَيْعِي : « إرم ذات العمد » قال : هى دِمَشْقُ ، وهو قول عكرمة وسعيد المقبري ، ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك ، وقال محمد بن

كعب القرظي : هي الاسكندرية .

والضمير في « لم يُخْلَقْ مِثْلُهَا » يَرْجِعُ إِلَى الْقَبِيلَةِ ، وقيل : يرجع للمدينة ،
والاول أظهر وعليه الأكثر ، وَمَنْ جَعَلَ إِرَمَ مَدِينَةً قَدَّرَ حَذْفًا ، المعنى : كيف فَعَلَ رَبُّكَ
بمَدِينَةِ عَادِ إِرَمَ أَوْ بَعْدَ صَاحِبِهِ إِرَمَ ، وإِرَمَ عَلَى هَذَا مُؤَنَّثَةٌ مُعَرَّفَةٌ ، وأختار ابن العربي أنها
دِمَشْقُ ، لأنه ليس في البلاد مثلها ثم قال : وإنَّ في الاسكندرية لعجائب ، ولكن لها
أمثال فإِذَا دِمَشْقُ فَلَا .

وقد رَوَى مَعْنً عَنْ مَالِكٍ أَنَّ كِتَابًا وَجَدَ بِالْأَسْكَندَرِيَّةِ فَإِذَا فِيهِ أَنَا شَدَادُ بْنُ عَادٍ
الَّذِي رَفَعَ الْعِمَادَ ، وَرَوَى مِثْلَهُ عَنْ ثَوْرِ بْنِ زَيْدٍ ، وَرَوَى أَنَّ شَدَادًا سَمِعَ بِذِكْرِ الْجَنَّةِ
فَقَالَ : أَتُبْنِي مِثْلَهَا فَبَنَى إِرَمَ فِي بَعْضِ صَحَارَى عَدَنَ فِي ثَلَاثِمِئَةِ سَنَةٍ فَلَمَّا أَتَمَّ بَعَثَ اللَّهُ
صِيحَةً فَهَلَكُوا . وَرَوَى أَنَّ ابْنَ قِلَابَةَ وَقَعَ عَلَيْهَا وَقَصَّ عَلَى مُعَاوِيَةَ خَبَرَهَا .
قال أبو تراب : وهو باطل .

وقيل : الإِرَمُ الْهَلَاكُ ، إِرَمَ بَنُو فُلَانٍ : هَلَكُوا قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَقَرَأَ الضَّحَّاكُ :
« أَرَمَ ذَاتَ الْعِمَادِ » أَيْ أَهْلَكَهُمْ فَجَعَلَهُمْ رَمِيمًا .

وفي البحر المحيط لأبي حيان : إِرَمُ أُمَةٌ قَدِيمَةٌ ، وقيل : اسم أبي عادِ كِلَها وهو
عاد بن عَوْصَ بْنِ إِرَمَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وقيل مدينة ، وعلى أنه اسمُ قَبِيلَةٍ
قال زهير :

وَأَخْرَيْنَ تَرَى الْمَآذِيَّ عُذَّتْهُمْ مِنْ نَسِجِ دَاوُودَ أَوْ مَا أَوْرَثَتْ إِرَمَ
وَأَوْرَدَ بَيْتَ الرُّقِيَّاتِ الْمُتَقَدِّمَ .

وفي الكشاف للزخشي : « بَعَادِ إِرَمَ » عَطْفٌ بَيَانٍ لِعَادٍ ، وَإِذَا نَ بَأْنَهُمْ عَادُ
الْأُولَى الْقَدِيمَةِ ، وقيل : إِرَمُ بِلَدُهُمْ وَأَرْضُهُمْ الَّتِي كَانُوا فِيهَا ، وَيَذَلُّ عَلَيْهِ قِرَاءَةُ ابْنِ
الزُّبَيْرِ ، (بَعَادِ إِرَمَ) عَلَى الْإِضَافَةِ ، وَتَقْدِيرُهُ بَعَادِ أَهْلِ إِرَمَ كَقَوْلِهِ : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ »
وَلَمْ تَنْصَرَفْ قَبِيلَةٌ كَانَتْ أَوْ أَرْضًا لِلتَّعْرِيفِ وَالتَّائِيثِ .

ثم ذكر القراءات التي نَقَلَهَا القرطبي ، وأسلفناها إلى أن قال : وذاتُ العِمَادِ إذا كانت صفة للقبيلة فالمعنى أنهم كانوا بدوين أهل عَمَدٍ أو طَوَالِ الأجسام على تشبيه قُدُودِهِم بالأعمدة ، وإن كانت صفة للبلدة فالمعنى أنها ذات أساطين وقيل : ذاتُ البناء الرفيع .

وفي التفسير الكبير : في المراد من إِرَمَ أقوالٌ أحدها : أن المتقدمين من قبيلة عادٍ كانوا يُسَمُّونَ عادٍ الأولى فلذلك يُسَمُّونَ بِإِرَمَ تسميةً لهم باسم جدِّهم .

والثاني : أن إِرَمَ اسمٌ لبلدتيهم التي كانوا فيها . والثالث : أن إِرَمَ أعلام قوم عادٍ كانوا يبنونها على هيئة المنارة وعلى هيئة القبور .

قال أبو الرُّقَيْش : الْأُرُومُ قُبُورُ عادٍ وأنشد :

(بها أُرُومٌ كهوَادِي البُحَيْثِ)

ومن الناس مَنْ طَعَنَ في قول من قال : إِنَّ إِرَمَ هي الإسكندرية أو دمشق ،

قال : لأن منازل عادٍ كانت بين عُمانَ إلى حَضْرَمَوْتَ وهي بلاد الرِّمال .

ثم أورد مافي الكشف .

قال ابن كثير وهؤلاء عادُ الأولى وهم الذين بعث الله فيهم رسولاً هوداً على نبينا وعليه السلام فكذبوه فأنجاه الله وَمَنْ معه من المؤمنين وأهلكهم بريح صرصر عاتية ، و (إِرَمَ) عطف بيان زيادة تعريف بهم « التي لم يُخْلَقْ مثلها » أى القبيلةُ في قوتها وشدتها .

قال قتادة والسُّدِّيُّ : إِنَّ إِرَمَ بيت مملكة عادٍ ، وهذا قول حسن جيّد قوى « لم يُخْلَقْ مثلها » أعاد ابن زيد الضمير على العِمَادِ وقال : بَنَوْا عَمَدًا بِالْأَحْقَافِ وَأَمَّا قتادة وابن جرير فأعادوا الضمير على القبيلة ، وهذا القول هو الصواب .

وقول ابن زيد ومن ذهب مذهبه ضعيف لأنه لو كان المرادُ ذلك لقال التي لم يُعْمَلْ

مثلها في البلاد ، وإنما قال « لم يُخْلَقْ مثلها » يعنى في زمانهم .

قال الحافظ ابن كثير : فعلى كل قول سواء كانت العماد أبنية بنوها أو أعمدة بيوتهم أو سلاخا ، أو طول الواحد منهم فهم قبيلة وأمة من الأمم ، ومن زعم أن المراد بقوله « إرَم ذات العماد » مدينة إما دمشق كما روى عن سعيد بن المسيّب وعكرمة أو إسكندرية كما روى عن القرطبي أو غيرهما ففيه نظر ، فانه كيف يلتئم الكلام على هذا إن جُعِل « إرَم ذات العماد » بدلا أو عطف بيان ، فانه لا يتسق الكلام حينئذ ، ثم المراد إنما هو الإخبار عن إهلاك القبيلة المسماة بعاد لا أن المراد الإخبار عن مدينة أو إقليم ، وإنما نهت على هذا لثلاث يُغْتَرّ بكثير مما ذكره جماعة من المفسرين عند هذه الآية عن ذكر مدينة يقال لها : إرَم ذات العماد مبنية بلبن الذهب وحصاؤها جواهر وتراها بنادق مسك . وأنها تتقل فتارة تكون بأرض الشام ، وتارة باليمن ، وتارة بالعراق ، فإن هذا كله من خرافات الإسرائيليين من وضع بعض زنادقتهم .

وذكر الثعلبي قصة ابن قلابة في زمان معاوية ، وأنه عثر عليها ، وذكر ابن أبي حاتم قصة إرَم مطولة ، فهذه الحكاية لا يصح إسنادها .

وهذا قريب مما يُخْبِر به كثير من الجهلة والطامعين والمتحيلين من وجود مطالب تحت الأرض فيها قناطير الذهب واللوان الجواهر والإكسير الكبير لكن عليها موانع تمنع من الوصول إليها فيحتالون على أموال الأغنياء والسفهاء فيأكلونها بالباطل في صرفها في بخاخير وعقاير ونحو ذلك من الهديانات ، والذي يُجْزَم به أن في الأرض دفائن جاهلية وإسلامية وكنوزا كثيرة من ظفر بشيء منها أمكنه تحويله ، فأما على الصفة التي زعموها فكذب وبهت .

وفي تاج العروس : قيل : الأَرَم أطراف الأصابع ، عن ابن سيّدة ، وفي العُباب : أرض أَرَماء : ليس بها أصل شجر كأنها مارومة ، والآرام بالمدّ الاعلام تُنْصَبُ في المفاوز يُهتدى بها ، قال لبيد :

بأحزة الثلبوت يربأ فوقها قفر المراقب خوفها آرامها

أو خاص بعاد أي بأعلامهم ، والأروم من الرأس حروفه جمع أزمه بالضم على التشبيه بالأعلام .

قال ياقوت : إزم لا ينصرف للتعريف والتأنيث لأنه اسم قبيلة ، وقيل هي دمشق ولذلك قال شبيب بن يزيد بن النعمان بن بشير :
لولا الذي علقتني من علانقها لم تمس لي إزم داراً ولا وطناً
قالوا : أراد دمشق ، وآياها أراد البُحترى بقوله :

إلى إزم ذات العِماد وإنها لموضع قضى موجفاً وتعمدى
ونقل الصاغاني : أزم والله ، وأزم والله ، بمعنى أما والله وأم والله ، وأزم مثل
كتيف ، وإرمي كعني نقلها ابن سيده ، ويحرك عن اللحياني ، وأيرمي عن الأزهري
قال : سمعته يقولونه للعلم فوق القارة ، ويرمي محركة عن اللحياني .

وحكى الزمخشري أن إزم بلدة من الاسكندرية ، وروى آخرون أن إزم ذات
العماد باليمن بين حضرموت وصنعاء .

قال أبو تراب : والقول ما قاله الطبري وابن كثير وما سوى ذلك فهراء .



أَزْرَ

قال الله تعالى : «كَزَرَ» أخرج شَطَاهُ فَأَزَرَهُ فَأَسْتَغْلَظَ فَأَسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ ، هذه قراءة الكافّة ، وقرأ ابن عامر : «فَأَزَرَهُ» على فَعَلَهُ . قال الزُّجَّاجُ : أَزَرْتُ الرجلَ على فُلَانٍ . إذا أَعْنَتَهُ عليه وَقَوَّيْتَهُ ، قال : وقوله : «فَأَزَرَهُ» فَأَسْتَغْلَظَ ، أي فَأَزَرَ الصِّغَارُ الْكِبَارَ حَتَّى اسْتَوَى بَعْضُهُ مَعَ بَعْضٍ .
وفي حديث المَبْعُثِ : قال له وَرَقَةُ بْنُ تَوْفَلٍ : إِنْ يُدْرِكُنِي يَوْمَكَ أَنْصُرَكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا ، أي بِالْعَاشِدِّ ، يقال : أَزَرَهُ ، وَأَزَرَهُ ؛ أَعَانَهُ وَأَسْعَدَهُ ، مِنَ الْأَزْرِ : الْقُوَّةُ وَالشِّدَّةُ .

ومنه حديث أبي بكر رضي الله عنه أنه قال للأنصار يوم السَّقِيفَةِ : لَقَدْ نَصَرْتُمْ وَأَزَرْتُمْ ، وَأَسَيْتُمْ .
قال الفَرَّاءُ : أَزَرْتُ فُلَانًا أَزْرُهُ أَزْرًا : قَوَّيْتُهُ ، وَأَزَرْتُهُ : عَاوَنْتُهُ ، وَالْعَامَّةُ تقول : وَأَزَرْتُهُ .
وَالْأَزْرُ الظَّهْرُ وَالْقُوَّةُ ، وقال البَيْهَقِيُّ :

شَدَدْتُ لَهُ أَزْرِي بِمِرَّةٍ حَازِمٍ عَلَى مَوْقِعٍ مِنْ أَمْرِهِ مَا يُعَاجِلُهُ

قال ابن الأعرابي في قوله تعالى : «أَشْدُّ بِهِ أَزْرِي» قال : الْأَزْرُ الْقُوَّةُ وَالْأَزْرُ الظَّهْرُ ، وَالْأَزْرُ الضَّعْفُ ، وَالْإِزْرُ بِكسر الهمزة الْأَصْلُ ، قال : فَمَنْ جَعَلَ الْأَزْرَ الْقُوَّةَ قال في قوله : «أَشْدُّ بِهِ أَزْرِي» أي أَشْدُّ بِهِ قُوَّتِي ، وَمَنْ جَعَلَ الظَّهْرَ قال : شَدُّ بِهِ ظَهْرِي ، وَمَنْ جَعَلَ الضَّعْفَ قال : شَدُّ بِهِ ضَعْفِي ، وَقَوَّيْتُهُ ضَعْفِي .

قال الجوهري : أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى ، أي ظَهَرِي .

وَالْأَزْرُ مَوْضِعُ الْإِزَارِ مِنَ الْحَقْوَيْنِ ، وَأَزَرَهُ وَوَأَزَرَهُ : أَعَانَهُ عَلَى الْأَمْرِ - الْآخِرَةُ عَلَى الْبَدَلِ ، وَهُوَ شَاذٌ وَالْأَوَّلُ أَفْصَحُ ، وَأَزَرَ الزَّرْعُ وَتَأَزَّرَ : قَوَّى بَعْضُهُ بَعْضًا ، فَالْتَفَتْ وَتَلَاخَقَ ، وَاشْتَدَّ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

تَأَزَّرَ فِيهِ النَّبْتُ حَتَّى تَحَايَلَتْ رُبَاهُ وَحَتَّى مَاتَرَى الشَّاءَ نَوْمًا

وَأَزَرَ الشَّيْءُ الشَّيْءَ : سَاوَاهُ وَحَاذَاهُ ، قَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ :

بِمَحْنِيَّةٍ قَدْ أَزَرَ الضَّالَّ نَبْتُهَا مَضَمَّ جِيوشٍ غَائِمِينَ وَخُيَّبَ

أَي سَاوَى نَبْتُهَا الضَّالَّ ، وَهُوَ السِّدْرُ الْبَرِّيُّ ، أَرَادَ فَأَزَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَسَاوَى الْفِرَاحُ الطَّوَالَ فَاسْتَوَى طُولُهَا .

وَأَزَرَ النَّبْتُ الْأَرْضَ : قَالَ الْأَعْمَشِيُّ :

يُضَاحِكُ الشَّمْسَ مِنْهَا كَوَكَبٌ شَرْقٌ مُؤَزَّرٌ بِعَمِيمِ النَّبْتِ مُكْتَهِلٌ

وَأَزَرَ بِهِ الشَّيْءُ : أَحَاطَ ، عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ ، وَالْإِزَارُ مَعْرُوفٌ ، وَالْأَزَارُ الْمَلْحَفَةُ ، يُذَكَّرُ وَيُؤَنَّثُ ، عَنْ اللَّحْيَانِيِّ ، قَالَ ابُوذُؤَيْبٍ :

تَبَرَّأَ مِنْ دَمِ الْقَتِيلِ وَبَزَهُ وَقَدْ عَلِقَتْ دَمَ الْقَتِيلِ إِزَارُهَا

قَالَ ابُو تَرَابٍ :

شُكِّلَتْ لَفْظَةُ الدَّمِ فِي طَبَعَاتِ اللِّسَانِ بِالتَّخْفِيفِ وَهُوَ خَطَأٌ لَا يَسْتَقِيمُ بِهِ الْوِزْنُ .

يَقُولُ : تَبَرَّأَ مِنْ دَمِ الْقَتِيلِ وَتَتَخَرَّجُ وَدَمُ الْقَتِيلِ فِي ثَوْبِهَا ، وَكَانُوا إِذَا قَتَلَ رَجُلٌ رَجُلًا قَتِيلٌ : دَمُ فُلَانٍ فِي ثَوْبِ فُلَانٍ ، أَيْ هُوَ قَتَلَهُ .

وَالْجَمْعُ آزَرَةٌ مِثْلُ حِمَارٍ وَأَخْمَرَةٌ ، وَأَزَّرَ ، مِثْلُ حِمَارٍ وَحُمْرٍ ، حِجَازِيَّةٌ ، وَأَزَّرَ
تَمِيمَةً عَلَى مَا يُقَارَبُ الْأَطْرَادَ فِي هَذَا النَّحْوِ ،

وَالْإِزَارَةُ الْإِزَارُ ، كَمَا قَالُوا لِلْوَسَادِ وَسَادَةٌ ، قَالَ الْأَعَشَى :
كَتَمَائِلِ النَّشْوَانِ يَزُ فُلٌ فِي الْبَقِيرَةِ وَالْإِزَارَةِ

قَالَ ابْنُ سَيِّدِهِ : وَقَوْلُ أَبِي ذُوَيْبٍ :

(وَقَدْ عَلِقْتُ دَمَ الْقَتِيلِ إِزَارَهَا)

يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَى لُغَةٍ مَنْ أَنْتَ الْإِزَارُ ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَرَادَ إِزَارَتَهَا فَحَذَفَ الْهَاءَ
كَمَا قَالُوا : لَيْتَ شِعْرِي ، أَرَادُوا لَيْتَ شِعْرِي ، وَهُوَ ابْوَعْدُهَا ، وَأَمَّا الْمَقُولُ : ذَهَبَ
بِعُذْرَتِهَا

قَالَ أَبُو تَرَابٍ : فِي شَرْحِ دِيوَانَ أَبِي ذُوَيْبٍ ص ٢١ ، لِلسَّكْرِيِّ : قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ وَالْإِزَارُ
مَوْثٌ . وَقَوْلُهُ : قَدْ عَلِقْتُ دَمَ الْقَتِيلِ مِثْلُ .

وَالْإِزْرُ ، وَالْمِثْزَرُ ، وَالْمِثْزَرَةُ الْإِزَارُ ، الْآخِرَةُ عَنِ اللَّحْيَانِي .

وَفِي حَدِيثِ الْاِعْتِكَافِ : كَانَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ الْأَوَّلُ أَقْبَضَ أَهْلَهُ وَشَدَّ الْمِثْزَرُ .

وَالْمِثْزَرُ الْإِزَارُ ، وَكَتَبَ بِشَدِّهِ عَنْ اعْتِرَالِ النِّسَاءِ وَقِيلَ : أَرَادَ تَشْمِيرَهُ لِلْعِبَادَةِ ، يُقَالُ :
شَدَدْتُ لِهَذَا الْأَمْرِ مِثْزَرِي ، أَيِ تَشَمَّرْتُ لَهُ ، وَقَدْ أَتَنَزَّرَ بِهِ وَتَأَزَّرَ ، وَأَتَنَزَّرَ فُلَانٌ إِزْرَةً
حَسَنَةً وَتَأَزَّرَ : لَيْسَ الْمِثْزَرُ ، وَهُوَ مِثْلُ الْجِلْسَةِ وَالرَّكْبَةِ ، وَيَجُوزُ أَنْ تَقُولَ : أَتَنَزَّرَ بِالْمِثْزَرِ
إِضْافًا فَيَمْنُ يُدْغِمُ الْهَمْزَةَ فِي التَّاءِ كَمَا تَقُولُ : ائْتَمَّتْهُ ، وَالْأَصْلُ ائْتَمَّتَتْهُ ، وَيُقَالُ : أَرَزَرْتُهُ
تَأْزِيرًا فَتَأَزَّرَ .

وَأَنَّهُ لَحَسَنُ الْإِزْرَةِ مِنَ الْإِزَارِ ، قَالَ ابْنُ مُقْبِلٍ :

مِثْلَ السَّنَانِ نَكِيرًا عِنْدَ خَلْتِهِ لِكُلِّ إِزْرَةٍ هَذَا الدُّهْرِ ذَا إِزْرِ

وَجُمِعَ الْإِزَارُ أَزْرًا ، وَأَزْرَتْ فَلَانًا إِذَا أَلْبَسَتْهُ إِزَارًا فَتَأَزَّرَ تَأْزُّرًا .

وفي الحديث : قال الله تعالى : الْعَظْمَةُ إِزَارِي وَالْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي ، ضَرَبَ بِهِمَا مَثَلًا فِي أَنْفَرَادِهِ بِصِفَةِ الْعَظْمَةِ وَالْكِبْرِيَاءِ أَيْ لَيْسَا كَسَائِرِ الصِّفَاتِ الَّتِي قَدْ يُصِفُ بِهَا الْخَلْقُ مَجَازًا كَالرَّحْمَةِ وَالْكَرَمِ وَغَيْرِهِمَا وَشَبَّهَهُمَا بِالْإِزَارِ وَالرِّدَاءِ لِأَنَّ الْمُتَصِفَ بِهِمَا يَشْتَمِلَانِهِ كَمَا يَشْتَمِلُ الرِّدَاءُ الْإِنْسَانَ ، وَأَنَّهُ لَا يُشَارِكُهُ فِي إِزَارِهِ وَرِدَائِهِ أَحَدٌ فَكَذَلِكَ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَشَارَكَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذَيْنِ الْوُصْفَيْنِ أَحَدٌ .

وفي الحديث أيضًا : تَأَزَّرَ بِالْعَظْمَةِ ، وَتَرَدَّى بِالْكِبْرِيَاءِ ، وَتَسَرَّبَلَ بِالْعِزِّ . وفي الحديث أيضًا : مَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ مِنَ الْإِزَارِ فِي النَّارِ ، أَيْ مَادُونَهُ مِنْ قَدَمٍ صَاحِبِهِ فِي النَّارِ عَقُوبَةً لَهُ ، أَوْ عَلَى أَنَّ هَذَا الْفِعْلَ مَعْدُودٌ فِي أَعْمَالِ أَهْلِ النَّارِ .
ومنه الحديث : إِزْرَةُ الْمُؤْمِنِ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ ، وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ فِيهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَعْبَيْنِ .

الْإِزْرَةُ بِالْكَسْرِ الْحَالَةُ وَهِيَ الْإِثْرَارُ .

ومنه حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال له أبان بن سعيد : مَالِي أَرَاكَ مُتَحَشِّفًا ، أَسْبَلٌ ، فَقَالَ : هَكَذَا كَانَ إِزْرَةُ صَاحِبِنَا .
وفي الحديث : كَانَ يُبَاشِرُ بَعْضَ نِسَائِهِ وَهِيَ مُؤْتَرِّزَةٌ فِي حَالَةِ الْحَيْضِ ، أَيْ مَشْدُودَةُ الْإِزَارِ .

قال ابن الأثير في النهاية : وَقَدْ جَاءَ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ : وَهِيَ مُتَرِّزَةٌ ، قَالَ : وَهُوَ خَطَأٌ لِأَنَّ الْهَمْزَةَ لَا تُدْغَمُ فِي التَّاءِ .

قال أبو تراب :

وَقَدْ أَجَازَهُ بَعْضُهُمْ ، فَقَالُوا : ائْتَزَّرَ فِي ائْتَزَّرَ ، كَمَا قَالُوا : ائْتَمَّنَ فِي ائْتَمَّنَ ، وَالْهَمْزَةُ لَا تُدْغَمُ فِي التَّاءِ وَانَّمَا تُقْلَبُ ثُمَّ تُدْغَمُ هَذَا قَوْلُهُمْ فِي الْإِغْلَالِ ، وَعِنْدِي أَنَّ الْأَمْرَ

يَتَوَقَّفُ عَلَى السَّمَاعِ .

وَالْأَزْرُ مَعْقِدُ الْإِزَارِ ، وَقِيلَ : الْإِزَارُ كُلُّ مَا وَارَاكَ وَسَتَرَكَ ، عَنْ ثَعْلَبِ .

وَحَكَى ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ قَالَ : رَأَيْتُ السَّرَوِيَّ يَمْشِي فِي دَارِهِ عُريَانًا فَقُلْتُ لَهُ :

عُريَانًا ؟ ! فَقَالَ : دَارِي إِزَارِي .

وَالْإِزَارُ الْعَفَافُ عَلَى الْمَثَلِ ، قَالَ عَدِيُّ بْنُ زَيْدٍ :

أَجْلِرْ أَنْ اللَّهَ قَدْ فَضَّلَكُمْ فَوْقَ مَنْ أَحْكَمَ صُلْبًا بِإِزَارِ

قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

وَفِي نَسْخَةٍ (أَحْكَا)

قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : فَلَانَ عَفِيفَ الْمِثْرَرِ ، وَعَفِيفُ الْإِزَارِ : إِذَا وُصِفَ بِالْعِفَّةِ عَمَّا يَحْرُمُ

عَلَيْهِ مِنَ النِّسَاءِ .

وَيُكْنَى بِالْإِزَارِ عَنِ النَّفْسِ وَعَنِ الْمَرْأَةِ ، وَمِنْهُ قَوْلُ نُفَيْلَةَ الْأَكْبَرِ الْأَشْجَعِي ،

وَكُنَيْتُهُ أَبُو الْمِنْهَالِ ، وَكَانَ كَتَبَ إِلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَبْيَاتًا مِنَ الشَّعْرِيِّ شِيرِ

فِيهَا إِلَى رَجُلٍ كَانَ وَالِيًا عَلَى مَدِينَتِهِمْ يُخْرِجُ الْجَوَارِيَّ إِلَى سَلْعٍ عِنْدَ خُرُوجِ أَزْوَاجِهِنَّ إِلَى

الْغَزْوِ وَيُعْقِلُهُنَّ ، وَيَقُولُ : لَا يَمِشِي فِي الْعِقَالِ إِلَّا الْحِصَانُ ، فَرُبَّمَا وَقَعَتْ فَتَكْشَفُ ،

وَكَانَ اسْمُ هَذَا الرَّجُلِ جَعْدَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السُّلَمِيُّ فَقَالَ :

أَلَا أَبْلُغُ أَبَا حَفْصٍ رَسُولًا فِذَا لَكَ مِنْ أَخِي ثِقَةٌ إِزَارِي

قَلَائِصُنَا هَذَاكَ اللَّهُ إِنَّا شَغِلْنَا عَنْكُمْ وَزَمَنَ الْحِصَارِ

فَمَا قُلُوصٌ وَجِذَنٌ مُعْقَلَاتٍ قَفَا سَلْعٍ بِمُخْتَلَفِ النَّجَارِ

قَلَائِصُ مِنْ بَنِي كَعْبٍ بْنِ عَمْرِو وَأَسْلَمَ أَوْ جُهَيْنَةَ أَوْ غِفَارِ

يُعْقِلُهُنَّ جَعْدَةُ مِنْ سُلَيْمٍ غَوِيٌّ يَبْتَغِي سَقَطَ الْعَذَارِي

يُعْقِلُهُنَّ أَبْيَضُ شَيْظَمِيٍّ وَبِشَسْ مُعْقِلُ الذُّودِ الْخِيَارِ

وَكُنَى بِالْقِلَاصِ عَنِ النِّسَاءِ ، وَنَصَبَهَا عَلَى الْإِغْرَاءِ .

فلما وقف عمر بن الخطاب رضي الله عنه على الأبيات ، عزّله ، وسأله عن ذلك الأمر فاعترف ، فجَلَدَهُ مئةً مَعْقُولاً ، وأطْرَدَهُ الى الشام ، ثم سُئِلَ فيه فأخْرَجَهُ من الشام ، ولم يَأْذَنْ له في دخول المدينة ، ثم سُئِلَ فيه أن يَدْخُلَ لِيُجَمَعَ ، فكان اذا رآه عُمرُ تَوَعَّدَهُ ، فقال :

أَكُلُ الدَّهْرَ جَفْدَةً مُسْتَحِقُّ أبا حَفْصٍ لِسْتَمٍ أَوْ وَعِيدٍ
فَمَا أَنَا بِالْبَرِيِّءِ بَرَاهُ عُذْرٌ وَلَا بِالْخَالِعِ الرَّسَنِ الشُّرُودِ

وقول نُفَيْلَةَ الأَكْبَرِ الأشْجَعِي :

(فِدَاؤُكَ مِنْ أَخِي ثِقَةٌ إِزَارِي)

أي أهلي ونفسي .

وقال ابو عمرو الجَرَمِيُّ : يُريد بالإزار ههنا المرأة .

وفي حديث بيعة العَقَبَةِ : لَنَمْنَعَنَّكَ مِمَّا نَمْنَعُ مِنْهُ أَرْزَنَا ، أي نساءنا وأهلنا ، كُنِيَ عَنْهُنَّ بِالْأَرْزِ .

وقيل : أراد : أَنْفُسَنَا . قال ابن سيده : والإزار للمرأة على التشبيه وأنشد الفارسي :

(كَانَ مِنْهَا بَحِيثُ تُعْكَى الإِزَارُ)

وَفَرَسٌ أَرْزُ : أَبْيَضُ الْعَجْزِ ، وَهُوَ مَوْضِعُ الإِزَارِ مِنَ الْإِنْسَانِ .

قال ابو عبيد : فَرَسٌ أَرْزُ ، وَهُوَ الْأَبْيَضُ الْفَخْذَيْنِ ، وَلَوْ أَنَّ مَقَادِيمَهُ أَسْوَدُ أَوْ أَيْ لَوْنُ كَانَ .

وقال ابو حيان في التحفة : «فآزره» : أعانه ، وزنه فاعله ، لقولهم : يُوَازِرُ ،

«أُزْرِي» عَوْنِي .

وفي مجاز القرآن لأبي عبيدة : «أشدُّ به أزرى» أي ظهري ، معناه صار مثلي وعاونني على مَنْ يَكْفُلُهُ ، ويقال : قد أزرني ، أي كان لي ظهراً ، وأزرني أي صار لي وزيراً .

وقال أيضاً : «فآزره» ساواه ، صار مثلاً للأُم .

قال ابوتراب :

هكذا مجاز القرآن : (آزرني) أي صار لي وزيراً ، وفي القُرْطَيْنِ لابن مُطَرِّفٍ : يقال : آزرتُ فلاناً على الأمر أي قوَّيْتُهُ عليه ، وكنتُ له فيه ظهيراً ، وأما وازرته فَصِرْتُ له وزيراً ، وأصلُ الوزارة من الوِزْرِ ، وهو الحِمْلُ كأنَّ الوزيرَ يَحْمِلُ عن السُّلْطَانِ الثِّقْلَ .

قال ابوتراب :

وكانَ في نسخة المجاز التي صَحَّحها سزكين تصحيحاً ، صوابه : وازرني كما في غريب ابن قتيبة ، ألا أن يقال : آزرَ ووازرَ لُغْتَانِ على البَدَلِ كما تقدم من نقل اللسان ، ويدل عليه كلام الراغب والظاهر عندي أن آزر بمعنى أعانَ مُطلقاً ، ووازرَ بمعنى أعانَ بصفة الوزارة على الخصوص ، وفي اللسان : أن وازر على البدلية شاذٌّ والأفصح : آزرَ

قال ابوتراب :

ولم يذكر الزجاجي ، ولا عبد الواحد الحلبي في كتابيهما إبدال آزر ، ووازرَ ، ولم يَسْتَدْرِكْهُ عليهما محققهما التنوخي ، وهو مذكور في اللسان في آزرَ .

وقال الفراء في معاني القرآن : «فآزره» : فأعانه وقوَّاه ، وشَطَّوْهُ : السُّبُلُ ،

تَنَبَّتِ الحَبَّةُ عَشْرًا وَثَمَانِيًا وَسَبْعًا ، فَيَقْوِي بَعْضُهُ بَعْضًا فَذَلِكَ قَوْلُهُ : «فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى»
ولو كانت واحدة لم تَقْمُ على ساقٍ ، وهو مَثَلٌ ضَرَبَهُ اللهُ عز وجل للنبي صلى الله عليه
وسلم إِذْ خَرَجَ وَحْدَهُ ، ثُمَّ قَوَّاهُ بِأَصْحَابِهِ . كَمَا قَوَّى الحَبَّةُ بِمَا نَبَتَ مِنْهَا ، آزَرَتْهُ ،
أَوَّازَرَهُ ، مُوَّازَرَةً : قَوَّيْتُهُ ، وَعَاوَنْتُهُ وَهِيَ المُوَّازَرَةُ .

وقال الراغب : أَصْلُ الْأَزْرِ الْإِزَارُ الَّذِي هُوَ اللَّبَاسُ ، يُقَالُ : إِزَارَ وَإِزَارَةً
وَمِثْرُزٌ ، وَيُكْنَى بِالْإِزَارِ عَنِ الْمَرَاةِ ، وَأَنْشَدَ قَوْلَ نُفَيْلَةَ الَّذِي قَدَّمْنَاهُ ، قَالَ : وَتَسْمِيَتُهَا
بِذَلِكَ لِمَا قَالَ تَعَالَى : «مَنْ لِبَاسٍ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهَا»

وقوله : «أَشْدُّ بِهِ أَزْرِي» أَيِ اتَّقَوَّى بِهِ ، وَالْأَزْرُ الْقُوَّةُ الشَّدِيدَةُ وَأَزَرَهُ : أَعَانَهُ
وَقَوَّاهُ ، وَأَصْلُهُ مِنْ شَدَّ الْإِزَارِ ، قَالَ تَعَالَى : «كَزَّرَعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ» يُقَالُ :
آزَرْتُهُ فَتَأَزَّرَ أَيِ شَدَّدْتُ إِزَارَهُ وَهُوَ حَسَنُ الْإِزَارَةِ وَأَزَرْتَ الْبِنَاءَ وَأَزَرْتَهُ : قَوَّيْتُ أَسَافِلَهُ
وَتَأَزَّرَ النَّبَاتُ طَالَ وَقَوِيَ ، وَأَزَرْتُهُ وَوَّازَرْتُهُ : صِرْتُ وَزِيرَهُ ، وَأَصْلُهُ الْوَإُ ، وَفَرَسٌ
آزَرُ : انْتَهَى بِيَاضُ قَوَائِمِهِ إِلَى مَوْضِعٍ شَدَّ الْإِزَارَ .

وفي المقاييس : الهمزة والزَّاءُ والراءُ أَصْلٌ وَاحِدٌ ، وَهُوَ الْقُوَّةُ وَالشِّدَّةُ ، يُقَالُ :
تَأَزَّرَ النَّبْتُ : إِذَا قَوِيَ وَأَشْتَدَّ ، أَنْشَدْنَا عَلَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْقَطَّانِ .

قال : أَمَلِي عَلَيْنَا نَعْلَبُ ؛ وَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْ نَقْلِ اللِّسَانِ بِرَوَايَةٍ أُخْرَى
تَأَزَّرَ فِيهِ النَّبْتُ حَتَّى تَحْبِلَتْ رُبَاهُ وَحَتَّى مَاتَرَى الشَّاءُ نُومًا
يَصِفُ كَثْرَةَ النَّبَاتِ وَأَنَّ الشَّاءَ تَنَامَ فِيهِ فَلَا تُرَى ، وَالْأَزْرُ الْقُوَّةُ ، قَالَ الْبَيْهَقِيُّ -
وَقَدْ تَقَدَّمَ مِنْ نَقْلِ اللِّسَانِ بِرَوَايَةٍ أُخْرَى : -

شَدَّدْتُ لَهُ أَزْرِي بِمِرَّةٍ حَازِمٍ عَلَى مَوْجِعٍ مِنْ أَمْرِهِ مُتَّفَقِيمٍ

وفي تاج العروس : الْأَزْرُ بَفَتْحٍ فَسُكُونٍ الْإِحَاطَةُ عَنِ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ ، وَالْأَزْرُ
الْقُوَّةُ وَالشِّدَّةُ ؛ وَقِيلَ : الْأَزْرُ الضَّعْفُ . ضِدُّ ، وَالْأَزْرُ التَّقْوِيَّةُ عَنِ الْفَرَّاءِ ، وَالْأَزْرُ

بالضَّمِّ مَعْقِدُ الإِزَارِ ، والإِزْرُ بالكسر الأَصْلُ عن ابن الأعرابي .

والإِزَارُ بالكسر معروفٌ ، وهو المِلْحَفَةُ ، وفَسَّرَهُ بعض أهل الغريب بما يَسْتُرُ
أَسْفَلَ البَدَنِ ، والرِّدَاءُ مَا يَسْتُرُ بِهِ أَغْلَاهُ ، وكلاهما غير نَحِيْطٍ وقيل : الإِزَارُ مَا تَحْتَ
العَائِقِ فِي وَسْطِهِ الْأَسْفَلِ ، والرِّدَاءُ مَا عَلَى العَاتِقِ وَالظَّهْرِ ، وقيل : الإِزَارُ مَا يَسْتُرُ
أَسْفَلَ البَدَنِ وَلَا يَكُونُ نَحِيْطًا ، وَالْكُلُّ صَحِيحٌ قَالَه الفَاسِيُّ . وَيَذَكِّرُ وَيُوْنْتُ عَنْ
اللَّجَيَانِي ، قَالَ أَبُو ذُوَيْبٍ :

تَبَرُّاً مِنْ دَمِ الْقَتِيلِ وَبِرِّهِ وَقَدْ عَلِقَتْ دَمَ الْقَتِيلِ إِزَارَهَا
أَي دَمَ الْقَتِيلِ فِي ثَوْبِهَا .

قال ابوتراب :

في شرح السكري لشعر أبي ذؤيب : انه مَثَلٌ .
وَقَدْ أَتَزَرَّ بِهِ وَتَأَزَّرَ بِهِ : لَيْسَ ، وَلَا تَقِلْ : أَتَزَرَّ بِالْمُتَزَّرِ بِادْغَامِ الْهَمْزَةِ فِي التَّاءِ
وَمِنْهُمْ مَنْ جَوَزَهُ ، قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ : وَفِي الْحَدِيثِ : وَهِيَ مُؤْتَزِرَةٌ ، وَفِي بَعْضِ
الرِّوَايَاتِ : وَهِيَ مُتَزَرَّةٌ .

قال المَجْدُ فِي الْقَامُوسِ : وَلَعَلَّهُ مِنْ تَحْرِيفِ الرُّوَاةِ .

قال الفاسي : وَهُوَ رَجَاءٌ بَاطِلٌ ، بَلْ هُوَ وَارِدٌ فِي الرِّوَايَةِ الصَّحِيحَةِ صَحَّحَهَا
الكَرْمَانِيُّ وَغَيْرُهُ مِنْ شُرَاحِ الْبَخَارِيِّ ، وَأَثَبَتْهُ الصَّاغَانِيُّ فِي مَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ
أَحَادِيثِ الصَّحِيحِينَ

قال الزبيدي : والذي في النهاية : أَنَّهُ خَطَأٌ لِأَنَّ الْهَمْزَةَ لَا تُدْغَمُ فِي التَّاءِ .

وقال الْمُطَرِّزِيُّ : أَنَّهَا لُغَةٌ عَامِيَّةٌ ، نَعَمْ ذَكَرَ الصَّغَانِيُّ فِي التَّكْمِلَةِ : وَيَجُوزُ أَنْ
تَقُولَ : أَتَزَرَّ بِالْمُتَزَّرِ أَيْضًا فَيَمُنْ يُدْغَمُ الْهَمْزَةُ فِي التَّاءِ كَمَا يُقَالُ : أَثْمَتُهُ وَالْأَصْلُ ائْتَمَّتُهُ ،
وَرَأَيْتُ هَذَا الْبَحْثَ فِي (أَخَذ) .

وَالْجَمْعُ آزَرَةٌ وَأُزِّرَ بَضْمَتَيْنِ ، حجازية ، وهما جَمْعَانِ لِلْقِلَّةِ والكثرة وَأُزِّرَ بِضَمٍّ فسكونٍ تميمية ، على ما يُقَارَبُ الْأَطْرَادَ فِي هَذَا النُّحْوِ ، وقال الفاسي : هو تخفيفٌ من أُزِرَ . وقيل : الإزارُ كُلُّ ما وراك وسَتَرَكَ (عن نعلب) .
وَيُكْنَى بِالْإِزَارِ عن النفس والمرأة ، ومنه قول أبي المِهَالِ نُفَيْلَةَ الْأَشْجَعِي :

أَلَا أَبْلُغُ أَبَا حَفْصٍ رَسُولًا فِدَى لَكَ مِنْ أَخِي ثِقَةً إِزَارِي

في الصحاح : قال الجَرْمِيُّ : يريد بالإزار ههنا المرأة ، وقيل : المراد به أهل ونفسي ، وقال ابو علي الفارسي : أنه كناية عن الأهل في موضع نَصَبٍ على الإغراء ، أي أَحْفَظُ إِزَارِي ، وجَعَلَهُ ابنُ قُتَيْبَةَ كنايةً عن النفس ، أي فِدَى لَكَ نَفْسِي ، وَصَوْنَهُ السُّهَيْلِيُّ فِي الرُّوضِ .

ومن المجاز : الإزارُ النَّعْجَةُ وتُدْعَى لِلْحَلَبِ فيقال : إِزَارَ إِزَارًا ، مَبْنِيًّا على السكون .

والمؤازرة بالهمزة المساواة ، وفي بعض نسخ القاموس : المُوَاسَاةُ ، والأول الصحيح ، ويشهد للثاني حديث أبي بكر يوم السقيفة للأَنْصَارِ : لقد نصرتم وآزرتم وآسيتم ، وقد آزَرَ الشيءُ الشيءَ : ساواه وحاذاه ، قال امرؤ القيس :
بِمَحْنِيَّةٍ قَدْ آزَرَ الضَّالَّ نَبْتُهَا مَجَرَّ جُيُوشٍ غَائِمِينَ وَخَيْبِ

أي ساوى نَبْتُهَا الضَّالَّ وهو السدْرُ النَّبِيُّ لَأَنَّ النَّاسَ هَابُوهُ فلم يَرْعَوْهُ
وفي الديوان : (بِمَحْنِيَّةٍ) بتخفيف الباء و(آزَرَ الضَّالَّ نَبْتُهَا) .

و(مَجَرَّ) بالنصب ، وقد مَضَّتْ رواية (مِضْمٌ جِيُوشٍ) .
والمؤازرة بالهمز أيضا المعاونة على الأمر تقول : أردتُ كذا فَأَزَرَنِي عليه فلانُ أي

ظَاهِرٌ وَعَاوَنَ ، يقال : آزَرَهُ ، وَاَزَرَهُ بِالْوَاوِ عَلَى الْبَدَلِ مِنَ الْهَمْزِ وَهُوَ شَاذٌ .
وَالْمُؤَازَرَةُ أَنْ يَقْوِيَ الزَّرْعُ بَعْضُهُ بَعْضًا فَيَلْتَفُ وَيَتَلَصَّقُ وَهُوَ مَجَازٌ ، وَالتَّأْزِيرُ
التَّغْطِيَةُ ، وَمِنَ الْمَجَازِ التَّأْزِيرُ التَّقْوِيَةُ ، وَقَدْ أَزَّرَ الْحَائِطُ إِذَا قَوَّاهُ بِتَحْوِيطٍ يَلْزُقُ بِهِ ، وَمِنَ
الْمَجَازِ : نَصَرُ مُؤَزَّرٍ أَيْ بِالْعِ شَدِيدٌ .

وَمِنَ الْمَجَازِ : الْمُؤَزَّرَةُ كَمُعْظَمَةِ نَعْجَةٍ كَأَنَّهَا أَزَّرَتْ بِسَوَادٍ ، وَيُقَالُ لَهَا : إِزَارٌ
وَفِي أَسَاسِ الْبَلَاغَةِ لِلزَّمْخَشَرِيِّ :

شَدَّ بِهِ أَزْرَهُ ، وَمَعَهُ مَنْ يُؤَاوِرُهُ وَيُؤَاوِرُهُ ، وَأَرَدْتُ كَذَا فَأَزَّرَنِي عَلَيْهِ فَلَأَنَّهُ إِذَا
ظَاهَرَكَ وَعَاوَنَكَ ، وَأَنَّهُ لِحَسَنِ الْإِزْرَةِ وَلِكُلِّ قَوْمٍ مِنَ الْعَرَبِ إِزْرَةٌ يَأْتَرُونَهَا ، وَمِنَ
الْمَجَازِ : الزَّرْعُ يُؤَاوِرُ بَعْضُهُ بَعْضًا إِذَا تَلَاحَقَ وَآلَتْفَ ، وَتَأَزَّرَ النَّبْتُ تَأَزَّرًا ، وَأَنْشَدَ
ثَعْلَبُ :

تَأَزَّرَ فِيهِ النَّبْتُ حَتَّى تَحَايَلَتْ رُبَاهُ وَحَتَّى مَاتَرَى الشَّاءُ نُومًا
وَشَدَّ لِلأَمْرِ مِثْرَةً إِذَا تَشَمَّرَ لَهُ ، قَالَ فِي صِفَةِ الْحِمَارِ :

(شَدَّ عَلَى أَمْرِ الْوُرُودِ مِثْرَةً)

وَقَالَ الْفَرَزْدَقُ :

فَقُلْتُ لَهَا أَلَا تَعْرِفِينِي إِذَا شَدْتُ مُحَافَظِي الْإِزَارَا
وَعَمَّ الْحَيَا فَتَعَمَّمَتْ بِهِ الْأَكَامُ ، وَتَأَزَّرَتْ بِهِ الْأَهْضَامُ ، وَفَلَانٌ عَفِيفُ الْمِثْرِ
وَالْإِزَارُ ، قَالَتْ جَرِيرٌ :

(وَالطَّيِّبُونَ مَعَاقِدَ الْأَزْرِ)

وَتَقُولُ : هُوَ عَفِيفُ الْإِزَارِ ، خَفِيفُ مِنَ الْأَوْزَارِ ، وَتَأْزِيرُ الْحَائِطُ : تَقْوِيَتُهُ

بَحْوِيطٍ يُلْزَقُ بِهِ ، وَيُسَمَّى الْإِزَارَ وَالرَّدَّةَ ، نَصْرُهُ نَصْرًا مُؤَزَّرًا ، وَيُسَمَّى أَهْلُ الدِّيَوَانِ مَا يُكْتَبُ فِي آخِرِ الْكِتَابِ مِنْ نُسخَةٍ عَمَلٍ أَوْ فَضْلٍ فِي بَعْضِ الْمِهْمَاتِ الْإِزَارَ ، وَأَزَّرَ الْكِتَابَ تَأْزِيرًا ، وَكَتَبَ لِي كِتَابًا مُصَدَّرًا بِكَذَا ، مُؤَزَّرًا بِكَذَا ، وَشَاءَ مُؤَزَّرَةً كَأَنَّمَا أَزَّرْتُ بِسَوَادٍ ، وَيُقَالُ لَهَا الْإِزَارُ ، وَفَرَسٌ أَزَّرُ بَوَزْنٍ أَدَرَ : أَبْيَضُ الْعَجِزِ ، فَإِنْ نَزَلَ الْبَيَاضُ إِلَى الْفَخِذَيْنِ فَهُوَ مُسْرَوَلٌ ، وَخَيْلٌ أَزَّرُ .

قال ابوتراب :

تقدمت الإشارة من نقل اللسان والتاج أن الأزَّرَ من الأضداد في كلام العرب فهو بمعنى القوة والضعف معاً .

وقد نصَّ على ذلك أبو الطَّيِّب اللُّغَوِيُّ في كتاب الأضداد (ص ٣٩/ج ١) قال :
ومن الأضدادِ زَعَمُوا ، الْأَزَّرُ الضَّعْفُ .

قال ابوتراب :

وهذا الحَرْفُ مما يستدرك على ابن الأنباري فإنه لم يذكره في كتاب الأضداد ، والله أعلم .



(أَزْرُ)

أَزْرُ اسم صَنَمٍ ، كان تَارُخُ ابو ابراهيم عليه السلام سادناً له ، كذا قاله بعض المفسرين وروى عن مجاهد في قوله تعالى : «وإذ قال ابراهيم لأبيه آزرَ أتتخذ أصناماً آلهة»

قال : لم يكن بأبيه ، ولكن آزرَ اسم صَنَمٍ فموضعه نَصَبٌ على إضمار الفعلِ في التلاوة ، كأنه قال : وإذ قال ابراهيم أتتخذُ آزرَ إلهًا ، أي أتتخذُ أصنامًا آلهة .

قال ابوتراب :

هذه الرواية ضعيفة السند كما سنبين ، ولا تسعفه العربية .
وقال الصاغاني : التقدير أتتخذُ آزرَ إلهًا ، ولم يتنصبْ بِأَتَتَّخِذُ الذي بعده لأن الاستفهام لا يعمل فيما قبله ، ولأنه قد استوفى مفعوليّه .

قال ابوتراب :

وقد ردّ على هذا التأويل الطبرى كما سيأتى ، وكذلك تأويله بالعم خروج باللفظ عن دلالة

وقيل : هو اسم عمّ ابراهيم عليه السلام في الآية المذكورة ، وأنما سُمِيَ العمُّ أبًا ، وجَرَى عليه القرآن العظيم على عادة العرب في ذلك ، لأنهم كثيراً ما يطلقون الأب على العمِّ وأما أبوه فانه تَارُخُ بالخاء المعجمة ، وقيل : بالمهملّة على وَزْنِ هَاجَرَ ، وهذا باتفاق النسّابين ليس عندهم اختلاف في ذلك ، كذا قاله الرّجّاج والقرّاء . أو هما واحدُ قال القرطبي : حُكي أن آزرَ لَقَبُ تَارُخَ عن مُقاتلٍ أو هو اسمه حقيقةً حكاه الحسن فهما اسمانِ له كإسرائيل ويعقوب . أو آزرُ كلمة دُمّ في بعض اللغاتِ أي

يا أعرج قاله السُّهَيْلُ ، وفي التكملة : يا أُعْرَجُ أو كأنه قال : واذ قال ابراهيم لأبيه الخاطيء وفي التكملة : يا مُعْطِيءُ يا خَرَفُ وقيل : معناه يا شيخ ، أو هي كلمة زَجِرَ ونهى عن الباطل .

قال ابوتراب :

هذا كله لا يصح عندي لأن في صحيح البخارى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «ان إبراهيم يُلَقَّى أباه آزرَ» ، فهذا نص ولا مجال معه للشُّغْب .
وفي لسان العرب : آزرُ اسمٌ أعجميٌ ، وهو اسم أبى ابراهيم عليه السلام ، وأما قوله عز وجل : «واذ قال ابراهيم لأبيه آزرَ» ، قال ابو اسحاق : يُقرأ بالنصب (آزرَ) فَمَنْ نَصَبَ فمَوْضِعُ (آزرَ) خَفَضَ بَدَلَ من (أبيه) ، ومن قرأ (آزرَ) بالضم فهو على النداء ، قال : وليس بين النَّسَابَيْنِ اختلافٌ أنَّ اسمَ أبيه كان تَارَخَ ، والذي في القرآن يدلُّ على أن اسمه آزرُ ، وقيل : آزرُ عندهم دُمٌ في لُغَتِهِمْ ، كأنه قال : واذ قال ابراهيم لأبيه الخاطيء .

وفي المعرَّب للجواليقي : آزرُ اسمٌ أعجميٌ (ص ١٥)

وفي (ص ٢٨) : قال : آزرُ اسم أبى ابراهيم ، قال ابو اسحاق : ليس بين الناس خلافٌ أنَّ اسم أبى ابراهيم تَارَخُ الخ وقيل : آزرُ دُمٌ في لُغَتِهِمْ كأنه : يا مُعْطِيءُ وهو من العَجَمِي الذي وافقَ لَفْظَ العَرَبِي ، نحو الإزارِ والإزرَةِ ، وفي التنزيل : «أخرج شَطَاءَهُ فَأَزَرَهُ» .

قال الشيخ احمد شاكِر في تعليقه على هذا مانصُّه :

ابو اسحاق الذي قَلَّده الجواليقي وصاحب اللسان هو الزَّجاج ، وقد قَلَّده عامَّةُ العلماء فيما زَعَمَ من أنَّه لا خلافٌ في أن اسمَ والدِ ابراهيم تَارَخُ أو تَارُخُ ، واضطربت فيه أقوال العلماء والمُفسِّرين ، والمؤرخين ، من المتقدمين والمتأخرين .

وقد أخطأ الزجّاج في هذا خطأ شنيعاً ، فإن العلماء بالنسب لم يُجمَعُوا على ذلك ، بل حكى ابن جرير في التفسير (ج ٧ ص ١٥٨) عن السُّدِّي وابن اسحاق أنها سَمِيَاءُ (آزَرَ) وعن سعيد بن عبدالعزيز أنه قال : هو آزَرُ ، وهو تَارَحُ ، مثل : اسرائيل ويعقوب ، أي لأن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم يُسَمَّى ايضاً اسرائيل كما هو معروف ثابت .

وقد ردّ الرازي في تفسيره (ج ٣ ص ٧٢) على الزجّاج أَحْسَنَ رَدً ، فقال : أمّا قولهم أَجَمَعَ النَّسَابُونَ على أن اسمه كان تَارَحَ فنقول : هذا ضعيفٌ ، لأنّ ذلك الإجماعُ أمّا حَصَلَ لأن بعضهم يُقَلِّدُ بعضاً ، وبالأخرة يَرْجِعُ ذلك الإجماعُ الى قول الواحد والاثنين ، مثل قول وهبٍ وكعبٍ وغيرهما ، وربما تَعَلَّقُوا بما يَحِدُّونَهُ من أخبار اليهود والنصارى ، ولا عبرة بذلك في مقابلة صريح القرآن .

ثم هاب العلماء أقوالَ النَّسَّابِينَ ، وأزعجتهم دعوى الإجماع ، فذهبوا يَتَحَيَّلُونَ للجمع بين الدَّليْلَيْنِ ، فمنهم مَنْ تَأَوَّلَ إعرابَ (آزَرَ) أنه مفعولٌ مُقَدَّمٌ ، وأنه اسمٌ صَنَمٍ ، كالقول المنسوب لمجاهدٍ ، ومنهم من تَأَوَّلَهُ بأنه وَصَفٌ ، معناه الْمُعَوَّجُ ، أو الْمُخْطِئُ ، أو الشيخُ الْهَرِمُ أو نحو ذلك ، ومنهم مَنْ تَأَوَّلَهُ بأنه لَقَبٌ لِوالدِ ابراهيم ، ومنهم من تَأَوَّلَ قوله : «لأبيه» بأن المراد : «لعمِّه» وأنَّ الْعَمَّ يُطْلَقُ عليه أنه أَبٌ ، ومنهم من رَوَى قراءاتٍ غريبةً شاذةً للكلمة ، فإنها رُسِمَتْ في المصحف هكذا (ءازرا تتخذ) همزة ثم أَلِفٌ ثم زايٌ ، ثم راءٌ ، ثم أَلِفٌ ، ثم كلمة (تتخذ) فُرِيتْ قراءةٌ : (أأزراً تتخذُ) بهمزة استفهامٍ ، وفتح الهمزة بعدها وسكون الزاي ونصب الراء مُنَوَّنةً وحَذَفِ همزة الاستفهام من (أَتَتَّخِذُ) قال ابن عطية : المعنى أَعْضُدًا وَقُوَّةً ومظاهرةً على الله تَتَّخِذُ ، وَرُوِيَتْ قراءةٌ : (أأزراً تَتَّخِذُ) وهي كالسابقة في الضَّبْطِ إلا أن الهمزة الثانية مكسورةٌ ، قال ابن عطية : ومعناها أنها مُبْدَلَةٌ من واوٍ كوسادةٍ وإسادةٍ كأنه قال : أَوَزَّرَا أو مَأْتَا تَتَّخِذُ أصناماً ، وَنَصَبُهُ على هذا بفعلٍ مُضَمَّرٍ .

وقد علّا الشيخ أمين الخولى في الاعتماد على هذه الغرائب حتى قال في التعليق على دائرة المعارف الإسلامية في مادة : (آزَرَ) رَدًّا على المستشرق ونُسَنك ، فهذه أربعة أوجه نقلت في تخريج قراءات الآيات - على نظري في بعضها - يتعين في اثنين منها أن لا يكون آزر اسم أبي إبراهيم ، ويحتمل ذلك في اثنين . فليس من الصنيع العَلَمي أن يُطلقَ ناقِلُ عن القرآن القول بأن آزر اسم أبي إبراهيم في سورة الأنعام ، ونقل كلامه كله الشيخ عبد الوهاب النجار في قصص الأنبياء (ص ٦٤) ثم رجع القول المنسوب لمجاهد بأن آزر اسم صنم ، وقال : وعلى ذلك يكون والد إبراهيم لم يذكر باسمه العَلَمي في القرآن الكريم .

وهذه كلها أقوال كما ترى .

أما ما نسب الى مجاهد من أن آزر اسم صنم فغير صحيح من جهة الإسناد والشبوت ، ومن جهة العربية ، قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (ج ٨ ص ٣٨٣) : وحكى الطبرى من طريق ضعيفة عن مجاهد أن آزر اسم الصنم وهو شاذ . ووصفه الطبرى في التفسير (ج ٧ ص ١٥٩) بأنه قول من الصواب من جهة العربية بعيد ، وذلك أن العرب لا تنصب اسماً بفعل بعد حرف الاستفهام ، لا تقول : أخاك أكلمت ؟ وهى تريد أكلمت أخاك ؟ يعنى لأن الاستفهام له الصدارة دائماً .

وأما من زعم أنه وصف ، فانه إن صح ما قالوا كان وصفاً لا يصدُر من نبي لأبيه ، وإبراهيم خليل الله يقول له أبوه : «أراغب أنت عن آلهتى يا إبراهيم لئن لم تنته لأرجنك وأهجرني ملياً» فيقول إبراهيم : «سلام عليك سأستغفر لك ربى انه كان بى حفيأً أفمن يتأدب مع أبيه هذا الأدب في جدّة الجدال والمناظرة بعد التهديد من أبيه يُعقل منه أن يبدأ دعوة أبيه الى دينه قبل الجدال بالشتم والسب ، اللهم غفراً ، وما يرد هذا القول أيضاً ما قال ابوحيان في البحر المحيط (ج ٤ ص ١٦٤) : أنه اذا كان صفة أشكل منع صرفه ووصف المعرفة به وهونكرة . وإن حاول بعد ذلك توجيهه بتكلف .

وَأَمَّا تَأْوُلُ الْأَبِ بِالْعَمِّ فَإِنَّهُ خُرُوجُ بِاللَّفْظِ عَنْ ظَاهِرِهِ وَحَقِيقَتِهِ إِلَى مَعْنَى يَكُونُ بِهِ مَجَازًا ، مِنْ غَيْرِ قَرِينَةٍ وَلَا دَلِيلٍ عَلَى إِرَادَةِ الْمَجَازِ . وَلَوْ ذَهَبْنَا تَتَأْوُلُ النُّصُوصَ الصَّرِيحَةَ بِمَثَلِ هَذَا بَطَلَتْ دَلَالَةُ الْأَلْفَاظِ عَلَى الْمَعَانِي . ثُمَّ آيَاتُ الْقُرْآنِ مُتَكَاثِرَةٌ فِي جِدَالِ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ فِي الدِّينِ ، وَدُعَائِهِ إِيَّاهُ إِلَى الْهُدَايَةِ ، وَإِبَائِهِ أَبِيهِ ، مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : «وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ» وَانْظُرْ أَيْضًا سُورَةَ مَرْيَمَ وَالْأَنْبِيَاءَ وَالشُّعْرَاءَ وَالصَّافَّاتِ وَالزَّخْرَفِ الْمُتَجَنِّةِ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ كُلِّهَا التَّصْرِيحُ بِأَنَّ جِدَالَ إِبْرَاهِيمَ كَانَ مَعَ أَبِيهِ ، فَكَيْفَ يُمَكِّنُ خَلُّهَا كُلِّهَا عَلَى إِرَادَةِ الْمَجَازِ مِنْ غَيْرِ دَلَالَةٍ أَوْ قَرِينَةٍ .

وَأَمَّا مَسْمُوءُ قَرَاءَاتٍ فِي لَفْظِ (آزَرَ) فَإِنَّهَا رَوَايَاتٌ لَأَسَنَدِهَا وَلَا قِيَامَ ، وَلَيْسَتْ تَثْبُتُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالنَّقْلِ بِحَالٍ ، فَهِيَ أَوْضَعُ مِنْ أَنْ تُوسَمَ بِأَنَّهَا قَرَاءَاتٌ شَاذَةٌ ، وَإِنْ حَكَاهَا أَبُو حَيَّانَ وَغَيْرُهُ فِي تَفْسِيرِهِمْ ، وَالْقَرَاءَاتُ الصَّحِيحَةُ الْمَعْرُوفَةُ الْعَشْرُ بِلِ الْأَرْبَعِ عَشْرَةَ لَمْ يَنْقُلُوا إِلَّا قَرَاءَةَ آزَرَ بِفَتْحِ الرَّاءِ ، وَقَرَأَ يَعْقُوبُ آزَرَ بِضَمِّهَا ، وَلَيْسَ فِي كُتُبِ الْقَرَاءَاتِ وَلَا تَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ سِوَاهُمَا . وَانْظُرِ النَّشْرَ لِابْنِ الْجَزَرِيِّ (ج ٢ ص ٢٥) وَاتِّخَافَ فَضْلَاءَ الْبَشَرِ (ص ٢١١) وَغَيْرَهُمَا . وَحَكَى الطَّبْرِيُّ قَرَاءَةَ الضَّمِّ أَيْضًا عَنْ أَبِي يَزِيدَ الْمَدِينِيِّ ، وَالْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ ، وَحَكَاهَا أَبُو حَيَّانَ عَنْ أَبِي وَابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ وَمُجَاهِدٍ وَغَيْرِهِمْ ، وَهَذِهِ الْقَرَاءَةُ حُجَّةٌ وَاضِحَةٌ فِي أَنَّهُ عَلِمَ ، لِأَنَّهُ مُنَادِي . قَالَ أَبُو حَيَّانَ : وَلَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ صَفَةً ، لِحَذْفِ حَرْفِ النِّدَاءِ ، وَهُوَ لَا يُحْذَفُ مِنَ الصِّفَةِ إِلَّا شَذُوذًا ، وَمَعَ ذَلِكَ فَإِنَّ الطَّبْرِيَّ لَمْ يَرْصُصْ هَذِهِ الْقَرَاءَةَ ، قَالَ : وَالصَّوَابُ مِنَ الْقَرَاءَةِ فِي ذَلِكَ عِنْدِي قَرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ بِفَتْحِ الرَّاءِ مِنْ آزَرَ . . . وَإِنَّمَا أُجِيزْتُ قَرَاءَةُ ذَلِكَ لِإِجْمَاعِ الْحُجَّةِ مِنَ الْقُرَاءَةِ عَلَيْهِ .

ثُمَّ قَالَ الشَّيْخُ أَحْمَدُ شَاكِرُ رَحِمَهُ اللَّهُ : إِنَّ الَّذِي أُلْجَأَهُمْ إِلَى هَذَا الْعَنْتِ شَيْثَانُ اثْنَانِ : قَوْلُ النَّسَائِيِّ ، وَمَا فِي كُتُبِ أَهْلِ الْكِتَابِ .

أَمَّا قَوْلُ النَّسَائِيِّ ، فَإِنَّ هَذِهِ الْأَنْسَابَ الْقَدِيمَةَ مُخْتَلَفَةٌ مُضْطَرِبَةٌ وَفِيهَا مِنَ الْخِلَافِ الْعَجَبُ ! وَقَدْ رَوَى ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ (ج ١ ق ١ ص ٢٨) بِإِسْنَادِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اُنْتَسَبَ لَمْ يُجَاوِزْ فِي نَسَبِهِ مَعَدَّ بْنَ عَدْنَانَ بْنَ أَدَدٍ ، ثُمَّ يُنْسِكُ ، وَيَقُولُ : كَذَبَ النَّسَابُونَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : «وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا» وَذَكَرَ ابْنُ سَعْدٍ بَعْدَ ذَلِكَ أَقْوَالَ فِي النَّسَبِ إِلَى إِسْمَاعِيلَ ، ثُمَّ قَالَ : وَهَذَا الْاِخْتِلَافُ فِي نَسَبِهِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يُحْفَظْ ، وَإِنَّمَا أُخِذَ ذَلِكَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَتَرَجَّهَوْهُ لَهُمْ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ ، وَلَوْ صَحَّ ذَلِكَ لَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَمَ النَّاسِ بِهِ ، فَالْأَمْرُ عِنْدَنَا عَلَى الْإِنْتِهَاءِ إِلَى مَعَدِّ بْنِ عَدْنَانَ ، ثُمَّ الْإِمْسَاكُ عَمَّا وَرَاءَ ذَلِكَ إِلَى إِسْمَاعِيلَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ .

وَأَمَّا كُتُبُ أَهْلِ الْكِتَابِ فَإِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَصَفَ هَذَا الْقُرْآنَ فَقَالَ : «وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ» وَالْمُهَيِّمُ الرَّقِيبُ ، فَهَذَا الْقُرْآنُ رَقِيبٌ عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الْكُتُبِ ، وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنْهَا رَقِيبًا عَلَيْهِ ، وَلِذَلِكَ قَالَ الطَّبْرِيُّ فِي شَأْنِ الْخِلَافِ فِي آزَرَ هُوَ اسْمٌ أَمْ نَعْتُ : أَوَّلَى الْقَوْلَيْنِ بِالصَّوَابِ عِنْدِي قَوْلُ مَنْ قَالَ هُوَ اسْمٌ أَبِيهِ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَ أَنَّهُ أَبُوهُ ، وَهُوَ الْقَوْلُ الْمَحْفُوظُ مِنْ قَوْلِ أَهْلِ الْعِلْمِ دُونَ الْقَوْلِ الْآخِرِ الَّذِي زَعَمَ قَائِلُهُ أَنَّهُ نَعْتُ ، فَإِنْ قَالَ قَائِلُ : فَإِنَّ أَهْلَ الْأَنْسَابِ إِنَّمَا يَنْسِبُونَ إِبْرَاهِيمَ إِلَى تَارَحَ فَكَيْفَ يَكُونُ آزَرُ اسْمًا لَهُ ، وَالْمَعْرُوفُ بِهِ مِنَ الْأَسْمِ تَارَحُ ؟ قِيلَ لَهُ : غَيْرُ مُحَالٍ أَنْ يَكُونَ كَانَ لَهُ اسْمَانِ ، كَالْكَثِيرِ مِنَ النَّاسِ فِي ذَهْرِنَا هَذَا ، وَكَانَ ذَلِكَ فِيهِمَا مَقْضًى لِكَثِيرٍ مِنْهُمْ ، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ لَقَبًا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ . وَهَذِهِ الْإِجَابَةُ مِنَ الطَّبْرِيِّ لَيْسَتْ تَسْلِيمًا بِصَحَّةِ الْأَسْمِ الْآخِرِ ، وَإِنَّمَا احْتِطَأَ فَاجَابَ عَلَى فَرَضِ صِحَّتِهِ ، كَمَا هُوَ وَاضِحٌ مِنْ كَلَامِهِ .

وَالْحُجَّةُ الْقَاطِعَةُ فِي نَقْيِ التَّأْوِيلَاتِ الَّتِي زَعَمُوهَا فِي كَلِمَةِ آزَرَ وَفِي إِبْطَالِ مَاسَمُوهَ قِرَاءَاتِ تَخْرُجُ بِاللَّفْظِ عَنْ أَنَّهُ عَلِمَ لَوْلَا إِبْرَاهِيمَ . الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ الصَّرِيحُ فِي الْبُخَارِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : يَلْقَى إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ آزَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَى

وَجْهَ آزَرَ قَتَرَةٌ وَغَبَرَةٌ فيقول له ابراهيمُ : ألم أقل لك لا تَعْصِنِي ؟ فيقول أبوه : فاليوم لا أُعْصِيكَ ، الى آخر الحديث . (انظر البخاري ج ٤ ص ١٣٩ وفتح الباري ج ٦ ص ٢٧٦ وشرح المعني ج ١٥ ص ٢٤٣) فهذا النص يدل على أنه اسمه العلم ، وهو لا يحتمل التأويل ولا التحريف .

وَوَجْهُ الْحُجَّةِ فِيهِ : أَنَّ هَذَا النَّبِيَّ الَّذِي جَاءَنَا بِالْقُرْآنِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، فَصَدَّقْنَاهُ وَآمَنَّا أَنَّهُ لَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى هُوَ الَّذِي أَخْبَرَنَا أَنَّ آزَرَ أَبُو إِبْرَاهِيمَ وَذَكَرَهُ بِاسْمِهِ الْعَلَمِ فِي حَدِيثِهِ الصَّحِيحِ ، وَهُوَ الْمُبَيَّنُ لِكِتَابِ اللَّهِ بِسُنَّتِهِ فَمَا خَالَفَهَا مِنَ التَّأْوِيلِ أَوِ التَّفْسِيرِ بِاطْلٍ .

قال احمد شاکر وهذه الأخبار عن الأمم المطوية في دفائن الدهور المتغلغلة في القدم قبل تاريخ التواريخ لا نعلم عنها خبراً صحيحاً إلا ما حكاه النبي المعصوم إخباراً عن الغيب بما أوحى الله اليه في كتابه أو ألقى في روعه من سُنَّتِهِ وَحْيًا أَوْ إلهامًا إِذْ لَا سَبِيلَ غَيْرِهِ الْآنَ لِتَحْقِيقِهَا تَحْقِيقًا عِلْمِيًّا تَارِيخِيًّا . وما ورد في كتب أهل الكتاب لم تثبت نسبته الى من نُسب اليه بآية طريق من طرقِ الثبوت فلا يصلح أن يكون حجة لِأَحَدٍ أَوْ عَلَيْهِ .



(أَزَّ)

قال ابو عبيدة معمر بن المثنى في مجاز القرآن (ج ١ ص ١١) في قوله تعالى :
«تَوَزُّهُمْ أَزًّا» : أَي تُهَيِّجُهُمْ وَتُغْوِيهِمْ ، قال رُوْبَةُ (انظر ديوانه ص ٦٤) :
لَا يَأْخُذُ التَّافِيكَ وَالتَّحَزِّيَ فِينَا وَلَا قَذْفُ الْعِدَى ذُو الْأَزِّ

وهذا الشاهد أورده ابن دُرَيْد في الجمهرة (ج ١ ص ١٧) وهو في اللسان والتاج
والمقاييس .

وفي القُرْطُبِيّ لابن مُطَرِّف (ج ٢ ص ٤) : «تَوَزُّهُمْ» تُزْعِجُهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي .
وفي معاني القرآن للقرّاء (ج ٢ ص ١٧٢) : «تَوَزُّهُمْ أَزًّا» تُزْعِجُهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي
وَتُغْوِيهِمْ بِهَا .

قال ابن فارس في الْمُجْمَل : يقال : أَزَّهُ عَلَى كَذَا ، أَيْ أَغْرَاهُ بِهِ ، قال الله عَزَّ
وَجَلَّ : «تَوَزُّهُمْ أَزًّا» أَزَّتِ الْقِدْرُ إِذَا غَلَّتْ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي
وَلِجَوْفِهِ أَزِيْرُ كَأَزِيْرِ الْمِرْجَلِ مِنَ الْبُكَاءِ .

قال ابوتراب :

أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (ج ٣ ص ١٣) وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ (ج ٤ ص ٢٥)
وَهَذَا بَيْتٌ أَزَّرَ إِذَا آمَنَ لَا نَاسًا ، قال : وَالْأَزَّةُ الْإِخْلَاطُ وَأَزَّرْتُ الشَّيْءَ إِلَى الشَّيْءِ
أَيَّ ضَمَّمْتُهُ .

وقال في المقاييس : الهمزة والزاء يدلُّ على التحرُّك والتحريك والإزعاج .
قال الخليل : الْأَزُّ حَمْلُ الْإِنْسَانِ الْإِنْسَانَ عَلَى الْأَمْرِ بِرَفَقٍ وَاحْتِيَالٍ .
الشَّيْطَانُ يُؤَزُّ الْإِنْسَانَ عَلَى الْمَعْصِيَةِ أَزًّا ، قال الله تعالى : «أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا

الشَّيَاطِينُ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزُّهُمْ أَزًّا» قال أهل التفسير : تَزَعُّجُهُمْ إِزْعَاجًا ، وأنشد ابن
دُرَيْد :

لَا يَأْخُذُ النَّافِيكَ وَالتَّحَزِّيَ فَنِيَا وَلَا طَيْخُ الْعِدِّي ذُو الْأَرِّ

قال ابن الأعرابي : الْأَرُّ حَلْبُ النَّاقَةِ بِشِدَّةٍ ، وأنشد :

شَدِيدَةُ أَرِّ الْأَخْرَيْنِ كَأَنَّهَا إِذَا ابْتَدَّهَا الْعِلْجَانِ رَجُلَةً قَافِلِ

قال أبو عبيد : الْأَرُّ ضَمُّ الشَّيْءِ إِلَى الشَّيْءِ .

قال الخليل : الْأَرُّ غَلْيَانُ الْقَدْرِ ، وهو الْأَرِيزُ أيضًا .

قال أبو زيد : الْأَرُّ صَوْتُ الرَّعْدِ ، يقال : أَرَّيْتُ أَزًّا وَأَرِيزًا .

قال أبو حاتم : وَالْأَرِيزُ الْقُرْشُدُ الشَّدِيدُ ، قال : لَيْلَةُ ذَاتِ أَرِيزٍ ، ولا يقال : يَوْمُ ذُو

أَرِيزٍ . قال : وَالْأَرِيزُ شِدَّةُ السَّيْرِ ، يقال : أَرَّتْنَا الرِّيحُ أَيِ سَاقَتْنَا .

قال ابن دُرَيْد : بَيَّتْ أَرَزَّ : إِذَا أَمْتَلَأَ نَاسًا .

وقال الراغب في الْمُفْرَدَاتِ : قال تعالى : «تَوَزُّهُمْ أَزًّا» أَيِ تَزَعُّجُهُمْ إِزْجَاعَ الْقَدْرِ

إِذَا أَرَّتْ أَيِ اشْتَدَّ غَلْيَانُهَا .

وَأَرَّهْ أَبْلَغُ مِنْ هَرَّهْ .

وفي أساس البلاغة للزحشرى : أَرَّتِ الْبُرْمَةُ وَلَهَا أَرِيزٌ ، وهو صَوْتُ نَشِيشِهَا ،

وَهَالَنِي أَرِيزُ الرَّعْدِ ، وَصَدَّعَنِي أَرِيزُ الرَّحَا وَهَزِيرُهَا ، وَأَرَّهْ عَلَى كَذَا : أَغْرَاهُ بِهِ وَحَمَلَهُ

عَلَيْهِ بِإِزْعَاجٍ ، وهو يَأْتُرُّ مِنْ كَذَا : يَمْتَعِضُ مِنْهُ وَيَنْزَعِجُ ، ومن المجاز : لِحَوْفِهِ أَرِيزٌ .

وفي العمدة للقيسي : «تَوَزَّهُمْ» تَزَعُّجُهُمْ .

وقال ابن دريد في الجمهرة (ج ٣ ص ٢٧٣) : اِنْتَرَبَ الْقَدْرُ اَنْتَرَاً فهِى مُؤْتَرَةٌ : اذا اَشْتَدَّ غَلِيَانُهَا ، وقد اَنْتَرَاَ الرَّجُلُ اَنْتَرَاً : اذا اَسْتَعْجَلَ .

وقال في (ج ٣ ص ٢٧٥) : وتقول : قد أَرَّ الشيطانُ الرجلَ : اذا أَغْوَاهُ فهو مأزورٌ ، وَأَزَبَ الْقَدْرُ اذا غَلَتْ غَلِيَانًا شَدِيدًا ، وَأَزَزْتُ الرجلَ على صاحِبِهِ أَرًّا : اذا حَرَّشْتَهُ عَلَيْهِ .

وقال ايضاً (ج ١ ص ١٧) : الأَرُّ الحركةُ الشديدةُ ، وَأَزَبَ الْقَدْرُ اذا اَشْتَدَّ غَلِيَانُهَا ، وفي كتاب الله تعالى : «تَوَزَّهْمُ أَرًّا» والمَصْدَرُ الأَرُّ ، والأَرِيْزُ والإِزَارُ ، وأنشد قولَ رُؤبةِ المتقدم :

قال أبو تراب :

الأزاز بالضم كالأَرِيْزُ بمعنى الصوت ، والشاهد المذكور يروى ايضاً بلفظ : قولُ العِدَى ذُو الأَرِّ) و(قِيلَ العِدَى) .

وفي التكملة للصاعاني : قال الليث : الأَزَرُ بالتحريك : حِسَابٌ من مَجَارِي الْقَمَرِ ، وهو فَضُولٌ ما يَدْخُلُ بينَ الشهور والسِّنِينَ .
ويقال : أَرَّ قَدْرِكَ أَي أَهْبِ النَّارَ تَحْتَهَا .

وقال الْمُفَضَّلُ : إِنَّ لُقْمَانَ قالَ لِلْقَيْمِ : اذْهَبْ فَعَشَّ الإِبِلَ حَتَّى تَرَى النَجْمَ قِمَّ رَأْسِ ، وَحَتَّى تَرَى الشَّعْرَى كَأَنَّهَا نَارٌ ، فَلَا تَكُنْ عَشِيَّتَ فَقَدْ آتَيْتَ ، فقالَ لَهُ لُقَيْمٌ : وَأَطْبِخِ أَنْتَ جَزُورَكَ ، فَأَزَّ مَاءٌ وَأَغْلِيَهُ حَتَّى تَرَى الْكَرَادِيْسَ كَأَنَّهَا رُءُوسُ شُيُوخٍ صُلْعٍ ، وَحَتَّى اللَّحْمُ تَذَعُو غُطِيفًا وَغُطْفَانًا ، فَلَا تَكُنْ أَنْضَجْتَ فَقَدْ آتَيْتَ ، يقول : ان لم تُنْضِجْ فَقَدْ أَسَأْتَ وَأَبْطَأْتَ اذا بَلَغْتَ بها هذا ولم تُنْضِجْ .

وأما حديث سَمُرَةَ بن جُنْدُبٍ رضي الله عنه : انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنتهيتُ الى المسجد فإذا هو بِأَرَزٍ . قال المنذِرِيُّ : الأَرَزُ

بالتحريك أمتلاء من الناس . وقال الليث : يقال : البيت منهم بأَرْز إذا لم يكن فيه مُتَّسَعٌ ، وَيُشْتَقُّ منه فَعْلٌ . وقال ابوعمرو : الْأَرْزُ الْجَمْعُ الكثير من الناس ، وقوله : فإذا هم بأَرْزٍ أي مُنْغَصٌّ بالناسِ .

وعن أبي الجَزَلِ الأعرابي : أتيت السوق فرأيت النساء أَرْزًا ، قيل : ما الْأَرْزُ ؟ قال : كَأَرْزِ الرُّمَانَةِ الْمُحْتَشِيَةِ .

وقال الْأَسَدِيُّ في كلامه : أتيت الواليَ والمَجْلِسَ أَرْزٌ ، أي ضَيِّقٌ كثير الزحامِ ، قال ابوالنجم :

أنا ابوالنجم إذا شُدَّ الْحَجَرُ واجْتَمَعَ الْأَقْدَامُ في ضَيْقٍ أَرْزُ

وفي غريب الحديث لابن الجوزي : في الحديث : ولجوفه أَرْيزُ أي خَنِينٌ من الخوف ، والخَنِينُ بالخاء المعجمة صوتُ الْبُكَاءِ . قال شَمِرٌ : هو أن يَجِيشَ جوفه وَيَغْلِي بِالْبُكَاءِ .

وفي حديث سَمُرَةَ : انتهيتُ الى المسجد فاذا هو بأَرْزٍ أي مُتَمَلِّئٌ من الناس . وفي حديث : يَتَأَرْزُ أي يَمُوجُ فيه الناس ، مأخوذٌ من أَرْيز المَرْجَلِ وهو الْغَلْيَانُ .

وفي نهاية ابن الأثير : فاذا هو بأَرْزٍ أي مُتَمَلِّئٌ بالناس . يقال : أتيتُ الواليَ والمجلسَ أَرْزٌ أي كثير الزحامِ ليس فيه مُتَّسَعٌ ، والناسُ أَرْزٌ : إذا انْتَضَمَ بعضهم الى بعضٍ .

وقد جاء هذا الحديث في سنن أبي داود فقال : وهو بارِزٌ من البروزِ الظهورِ وهو خَطَأٌ من الراوي ، قاله الخطَّابِيُّ في المعالمِ ، وكذا قال الأزهري في التهذيب .

قال ابوتراب :

ذكر الزمخشري في الفائق الروایتين اللتين أوردهما ابن الجوزي فقط ، ثم قال :
الْأَزْرُ الامْتَلَاءُ وَالتَّضَامُ ، وَذَكَرَ قول أبي الجَزَلِ المتقدم ، وقال : يَتَأَزَّرُ يَتَفَعَّلُ مِنَ الْأَزِيرِ
وهو الْغَلْيَانُ ؛ أي يَغْلِي بِالْقَوْمِ لِكثرتهم .

وفي حديث جَمَلِ جَابِرٍ : فَنَحَسَهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم بِقَضِيْبٍ فاذا
نَحَسَتْ لَهُ أَزِيرُ أي حركةً وأهتياجاً وَجِدَّةً .

وفي حديث الْأَشْتَرِ : كان الذي أَرَأَى المؤمنین على الخروج ابن الزُبیر أي هو
الذي حَرَكْها وَأَزْعَجْها وَحَمَلْها على الخروج .

وقال الْحَرَبِيُّ : الْأَزُّ أن تحملَ إنساناً على أَمْرِ بِحيلةٍ وَرَفَقٍ حتى يَفْعَلَهُ . وفي
روايةٍ : أن طلحة والزُبیر أَرَأَا عائشة حتى خرجت ، رضي الله عنهم جميعاً .

وفي لسان العرب : أَرَبَ الْقَدِرُ تَوَزَّرُ وَتَثَرَأُ وَأَزِيرُ وَأَوَازَا ، وَأَثَرَتْ أَثَرًا : اذا
أَشْتَدَّ غَلْيَانُها ، وقيل : هو غَلْيَانٌ ليس بالشديد . وفي الحديث عن مُطَرِّفٍ عن أبيه
قال : أتيت النبی صلى الله عليه وسلم وهو يُصَلِّي وَلِجَوْفِهِ أَزِيرٌ كَأَزِيرِ الْمِرْجَلِ من
البُكاء ، یعنی يبكي ، أي أَنَّ جَوْفَهُ يَجِيشُ وَيَغْلِي بِالْبُكَاءِ .

وقال ابن الأعرابي في تفسيره : خَنِينٌ بالخاء المعجمة ، في الجوف اذا سَمِعَهُ كأنه
يبكي . وَأَزَّ بِها أَرًا أَوْقَدَ النَّارَ تَحْتَهَا لِتَغْلِي .

قال ابو عبيدة : الْأَزِيرُ الْإِلهابُ وَالْحَرَكَةُ كَالْإِلهابِ النَّارِ فِي الْحَطَبِ ، يقال : أَرُ
قَدْرَكَ أي أَلهَبِ النَّارَ تَحْتَهَا ، وَالْأَزَّةُ : الصَّوْتُ ، وَالْأَزِيرُ النَّشِيشُ ، وَالْأَزِيرُ صَوْتُ
غَلْيَانِ الْقَدْرِ ، وَالْأَزِيرُ صَوْتُ الرُّعْدِ من بعيدٍ ، أَرَبَ السَّحَابَةُ تَثَرَأُ وَأَزِيرًا .

وأما حديث سَمُرَةَ : كَسَفَتِ الشَّمْسُ على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فَأَنْتَهَيْتُ إلى المسجد فاذا هو يَأَزَّرُ ، فان أبا اسحاق الْحَرَبِيُّ قال في تفسيره : الْأَزْرُ
الامتلاء من الناس ، يُرِيدُ امتلاءَ الْمَجْلِسِ .

قال ابن سيده : وأراه مما تقدّم من الصوت ، لأن المجلس اذا أمتلأ كثرت فيه الأصوات وآرتفعت ، وقوله : يَأْرُزُ بإظهار التضعيف ، هو من باب لَحَحَتْ عَيْنُهُ ، وَاللَّيْلُ السَّقَاءُ ، وَمَشِيتِ الدَّابَّةُ ، وقد يُوصَفُ بالمُضْدِرِّ منه فيقال : بَيْتُ أَرْزٍ ، وَالْأَرْزُ الْجَمْعُ الكثيرُ من الناس ، وقوله : المسجدُ يَأْرُزُ أي مُنْعَصٍ بالناسِ ، ويقال : أَتَيْتُ الْوَالِيَّ وَالْمَجْلِسَ أَرْزُ ، أي كثير الزحام ليس فيه مُتَسَّعٌ ، والناسُ أَرْزٌ اذا انْضَمَّ بعضهم الى بعضٍ ، وَبَيْتُ أَرْزٍ مُتَمَلِّئٌ بالناسِ ، وليس له جَمْعٌ ولا فِعْلٌ ، وَالْأَرْزُ الضَّيْقُ .
وَأَرْ الْعُرُقِ : ضربانها ، والعرب تقول : اللهم اغفر لي قبل حَشَكِ النَّفْسِ وَأَرْ الْعُرُقِ . . الحَشَكُ : اجتهدُها في التَّزَع ، وَالْأَرْ الاختلاطُ .

وَالْأَرْ التَّهْيِيجُ والإغراء ، وَأَرْهُ يُؤْزُهُ أَرًْا : أغراه وَهَيْجَهُ ، وَأَرْهُ : حَثَّهُ ، وفي التزويل العزيز : «إِنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوْزُهُمْ أَرًْا» قال مجاهدٌ : تُشْلِيهِمْ إِشْلَاءً وقال الضَّحَّاكُ : تُغْرِيهُمْ إِغْرَاءً . وقال ابن الأعرابي : الْأَرْازُ الشَّيَاطِينُ الَّذِينَ يُؤْزُونَ الْكُفَّارَ

وَأَرْهُ أَرًْا وَأَرْيزًا : مِثْلُ هَزَةٍ ، وَأَرْ يُؤْزُ أَرًْا ، وهو الحَرَكَةُ الشَّدِيدَةُ ، قال ابن سيده : هكذا حكاه ابن دريد ، وقول رُوِيَّة :

لَا يَأْخُذُ التَّافِيكَ وَالتَّحَرَّى فِينَا وَلَا قَوْلُ الْعِدَى ذُو الْأَرْ

يجوز أن يكون من التحريك ومن التهيج .

وغداة ذات أَرْيزٍ أي بَرْدٍ ، وَعَمَّ ابن الأعرابي به البَرْدُ فقال : الْأَرْيزُ البَرْدُ ولم يُحْصَ بَرْدٌ غَدَاةٌ وَلَا غَيْرُهَا ، فقال : وقيل لأعرابيٍّ وَلَيْسَ جَوْرِيْنِ : لَمْ تَلْبَسْهُمَا ؟ فقال : اذا وَجَدْتُ أَرْيزًا لَيْسْتُهُمَا ، ويومُ أَرْيزٍ : باردٌ ، وَحَكَاهُ ثَعْلَبٌ : أَرْيزُ .

وَأَرْ الشَّيْءُ يُؤْزُهُ اذا ضَمَّ بَعْضُهُ الى بَعْضٍ .

قال ابو عمرو : أَرْ الْكَتَائِبُ اذا أَضَافَ بَعْضُهَا الى بَعْضٍ ، قال الْأَخْطَلُ :

وَنَقُضَ الْعُهُودَ بِإِثْرِ الْعُهُودِ يَوْزُ الْكِتَابِ حَتَّى حَمِينَا

قال الأصمعي : أَرْزْتُ الشَّيْءَ أُؤْزُهُ أَرَا إِذَا ضَمَمْتَ بَعْضَهُ إِلَى بَعْضٍ .
وَأَرَّ الْمَرْأَةُ أَرَّا إِذَا نَكَحَهَا ، وَالرَّاءُ أَعْلَى ، وَالزَّاءُ صَحِيحَةٌ فِي الْإِشْتِقَاقِ لِأَنَّ الْأَرَّ
شِدَّةُ الْحَرَكَةِ .

وفي حديث جَمَلٍ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : فَتَخَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِقَضِيْبٍ فَإِذَا نَحَى لَهُ أَزِيْرُ أَيِّ حَرَكَةٍ وَاهْتِجَاجٍ وَجِدَّةٍ .
وَأَرَّ النَّاقَةَ أَرَّا : حَلَبَهَا حَلْبًا شَدِيدًا - عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ - وَأَنْشَدَ :

كَأَنَّ لَمْ يُبَرِّكَ بِالْقُنَيْنِيِّ نَيْبُهَا وَلَمْ يَرْتَكِبْ مِنْهَا الرِّبْكَاءَ حَافِلُ
شَدِيدَةُ أَرَّ الْأَخْرَيْنِ كَأَنَّهَا إِذَا أَبْتَدَّهَا الْعِلْجَانِ رَجُلَةً قَافِلِ

قال : الْأَخْرَيْنِ وَلَمْ يَقُلْ : الْقَادِمِينَ لِأَنَّ بَعْضَ الْحَيَوَانِ يَخْتَارُ آخِرَى أُمِّهِ عَلَى
قَادِمِيْهَا ، وَذَلِكَ إِذَا كَانَ ضَعِيفًا يَجْشَوْ عَلَيْهِ الْقَادِمَانِ لِحَيْثُمَا ، وَالْأَخْرَانِ أَدَقُّ ، وَالرَّجُلَةُ
صَوْتُ النَّاسِ . شَبَّهَ حَفِيفَ شَخْبِهَا بِحَفِيفِ الرَّجُلَةِ .

وَأَرَّ الْمَاءَ يَوْزُهُ أَرَّا : صَبَّهُ . وَفِي كَلَامِ بَعْضِ الْأَوَائِلِ : أَرَّ مَاءٌ ثُمَّ غَلَّهَ ، قَالَ ابْنُ
سَيِّدِهِ : هَذِهِ رَوَايَةُ ابْنِ الْكَلْبِيِّ ، وَزَعَمَ أَنَّ أَرَّ خَطَأٌ ، وَذَكَرَ مُحَاوَرَةَ لُقْمَانَ وَلُقَيْمِ السَّالِفَةِ
وَفِيهَا : فَأَرَّ مَاءٌ وَغَلَّهَ .

وَأَرْزْتُ الْقَدْرَ أُؤْزُهَا أَرَّا إِذَا جَمَعْتَ تَحْتَهَا الْحَطَبَ حَتَّى تَلْتَهَبَ النَّارُ ، قَالَ ابْنُ
الطَّيْرِئَةِ يَصِفُ الْبَرْقَ :

كَأَنَّ حَيْرِيَّةً غَيْرِيَّ مَلَاحِيَّةً بَاتَتْ تَوْزُ بِهِ مِنْ تَحْتِ الْقُضْبَا

قال ابوزيد : انثَر الرجلُ انْثِرَاراً اذا اسْتَعَجَلَ . قال ابو منصور : لا أدري أبالزأى هو أم بالراء .

وفي شرح القاموس للزبيدي : أَرْبَ القِدْرُ تَبَرُّ وتَوَرُّ أَرَا وأَرِيْزَا وأَزَارَا بالفتح وانثَرَت تَأَرَزَا : اشتد غَلِيَانُها ، أو هو غَلِيَانٌ ليس بالشديد ، وأَرَّ النارَ يُوْزُّها أَرَا : أَوْقَدَهَا ، وَأَرْبَ السَّحَابَةُ تَبَرُّ أَرَا وأَرِيْزَا : صَوَّتَتْ من بعيد ، والأَرِيْزُ صوتُ الرُّعْدِ . وَأَرَّ الشيءَ ، يُوْزُّه أَرَا وأَرِيْزَا مِثْلُ هَرَّةٍ : حَرَّكَه شديداً .

قال ابن سِينَةَ : هكذا رواه ابن دُرَيْدٍ ، قال الزبيدي : وقال ابراهيم الحَرْبِيُّ : الْأَرُّ الحَرَكَةُ ولم يَزِدْ .

وقيل : الْأَرُّ الضَّيْقُ وقيل : الْمُتَلَيُّ ، وعن أبي الجَزَلِ الأعرابي : أتيتُ السُّوقَ فرأيتُ للناس أَرَزَا ، قيل : ما الْأَرُّ ؟ قال : كَأَرَزِ الرُّمَانَةِ الْمُحْتَشِيَةِ .

قال ابوتراب :

هكذا في نسخة التاج ، وقد مضت الرواية بغير هذا اللَّفْظِ نَقْلاً من اللسان والتكملة .

وَالْأَرُّ الْجَمْعُ الكثير من الناس ، وقولهم : الْمَسْجِدُ بَارَزَ أَي مُنْغَضٌ بالناس .
وَالْأَرِيْزُ شِدَّةُ السَّيْرِ ، وَالْأَرُّ ضَرْبَانُ العِرْقِ ، نَقَلَهُ الصَّاعِغَانِي وقد تقدم وَالْأَرُّ وَجَعٌ في خِرَاجٍ وَنَحْوِهِ ، نَقَلَهُ ايضاً الصَّاعِغَانِي ، ولم يقل : (وَنَحْوِهِ) ، وَالْأَرُّ الْجَمَاعُ .
وقال ابو عبيدة : الْأَرِيْزُ الالتهابُ والحركة كالتهاب النار في الحَطَبِ ، وَأَرَّ بِالْقَدْرِ أَرَا أَي أَوْقَدَ النارَ تَحْتَهَا لِتَغْلِي ، وَيُقَالُ : أَرَّ قِدْرَكَ ، أَي أَلْهَبَ النارَ تَحْتَهَا ، وقيل : أَرَّهَا اذا جَمَعَ تَحْتَهَا الحَطَبَ حتى تَلْتَهَبَ النارُ .

وَالْأَرَّةُ الصَّوْتُ ، وَتَأَرَزَ الْمَجْلِسُ : مَاجَ فِيهِ النَّاسُ ، وَالْأَرُّ الاختلاطُ ، وَالْأَرُّ التَّهْيِيجُ والإغراء ، وَأَرَّةٌ يُوْزُّه أَرَا : أَعْرَاهُ وَهَيَّجَهُ وَأَرَّةٌ : حَتُّهُ .

وقوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزَّاءٌ »
قال مجاهد : تُسْلِيهِمْ إِسْلَاءً ، وقال الضَّحَّاك : تُغْرِيمُ إِغْرَاءً ، وعن ابن
الأعرابي : الْأَزَّارُ الشَّيَاطِينُ الَّذِينَ يُؤْزُونَ الْكُفَّارَ .
وفي كتاب الإبدال لأبي الطيب (ج ٢ ص ١١٣) أَرَّ فلان فلاناً وَأَسَّه يُوْسُّه إذا
حَرَّكَهُ وهو الْأَزُّ وَالْأَسُّ وذلك أن يَحْرِّكَ حَمِيَّتَهُ حَتَّى يُغْضِبَهُ ويقال : مازال يُوْزُهُ حَتَّى
أَغْضَبَهُ ، وَيُوْسُّهُ مثل ذلك . وقال مُحْشِيهِ : يَجْمَعُ بَيْنَ الْأَزِّ وَالْهَزِّ وَالْأَسِّ فِي الْأَصْلِ
الْحَرَكَةُ الشَّدِيدَةُ .



(أَزَف)

قال ابو عبيدة في المجاز (ج ٢ ص ٢٤٩) «أَزَفَتِ الْأَزْفَةُ» أي دَنَتِ القيامة ، وقال الفراء في المعاني : (ج ٣ ص ١٠٣) قَرُبَتِ الْقِيَامَةُ ، وفي المعاني ايضا (ج ٣ ص ٦) : الْأَزْفَةُ هِيَ الْقِيَامَةُ ، وقال ابن قتيبة في الغريب (ص ٤٣٠) : «أَزَفَتِ الْأَزْفَةُ» أي قربت القيامة وفي العمدة للقيسي (ص ٢٨٨) مثله .

قال ابوتراب :

ولم يورد ابوحيان هذه الكلمة في التحفة ، وأوردَها السجستاني في الغريب .
قال : أَرَفَ شَخْصٌ فَلَانٍ أَيْ قَرَبَ ، سُمِّيَتِ الْقِيَامَةُ بِهَذَا الْقَرَبِهَا .
وقال الراغب في المفردات : قال تعالى : «أَزَفَتِ الْأَزْفَةُ» أي دَنَتِ الْقِيَامَةُ ، وَأَرَفَ وَأَفَدَ يَتَقَارَبَانِ ، لَكِنْ أَرَفَ يُقَالُ اعْتِبَارًا بِضَيْقِ وَقْتِهَا ، وَيُقَالُ : أَرَفَ الشَّخْصُ ، وَالْأَزْفُ ضَيْقُ الْوَقْتِ ، وَسُمِّيَتْ بِهِ لِقُرْبِ كَوْنِهَا ، وَعَلَى ذَلِكَ عُبِّرَ عَنْهَا بِسَاعَةٍ ، وَقِيلَ : «أَتَى أَمْرُ اللَّهِ» فَعُبِّرَ عَنْهَا بِلَفْظِ الْمَاضِي لِقُرْبِهَا وَضَيْقِ وَقْتِهَا ، قَالَ تَعَالَى : «وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ» .

وفي نهاية ابن الأثير في غريب الحديث ؛ فيه : قد أَرَفَ الْوَقْتُ وَحَانَ الْأَجَلُ أَيْ دَنَا وَقَرُبَ .

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والزاء والفاء يدلُّ على الدُّنُوِّ والمُقَارَبَةِ ، يُقَالُ : أَرَفَ الرَّحِيلُ : إِذَا اقْتَرَبَ وَدَنَا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «أَزَفَتِ الْأَزْفَةُ» يَعْنِي الْقِيَامَةَ ، فَأَمَّا الْمُتَأَرَفُ فَمِنْ هَذَا الْقِيَاسِ ، يُقَالُ : رَجُلٌ مُتَأَرَفٌ أَيْ قَصِيرٌ مُتَقَارِبٌ الْخَلْقِ ، قَالَتْ أُمُّ يَزِيدَ بْنِ الطُّثَرِيَّةِ .

قال ابوتراب :

ونسب في الحماسة (ج ١ ص ٣٨١) واللسان الى العجير السلولي :

فَتَى قَدْ قَدْ السِّيفِ لَامْتَارَتْ وَلَا رِهْلُ لَبَّائِهِ وَبَادِلُهُ

قال الشيباني : الضَّيِّقُ الخُلُقِ ، وأنشد :

كَبِيرُ مُشَاشِ الرُّزُورِ لَامْتَارَتْ أَرْحُ وَلَا جَادِي الْيَدَيْنِ مُجَذَّرُ

المُجَذَّرُ القصير ، والجاذي اليأس ، وهذا البيت لا يندل على شيء في الخلق وإنما هو في الخلق ، وإنما أراد الشاعر القصير .

ويقال : تَارَفَ الْقَوْمُ : إذا تَدَانَى بعضهم من بعض .

قال الشَّيْبَانِيُّ : أَرَفَنِي فَلَانُ أَيُّ أَعْجَلَنِي يُؤَزَفُ إِيزَافًا .

والمَآزِفُ : المواضع القَدْرَةُ واحدها مَآزَفَةٌ ، وقال :

كَأَنَّ رِدَائِيهِ إِذَا مَا أَرْتَدَاهُمَا عَلَى جُعَلٍ يَغْشَى الْمَآزِفَ بِالنُّخْرِ

وذلك لا يكاد يكون إلا في مضيق .

قال ابوتراب :

البيت للهشيم بن حسان التغلبي كما في اللسان وأمالى ابن برى .

وفي أساس البلاغة للزمخشري : أَرَفَ الرَّحِيلُ : ذَنَاوَعَجَلَ ، ومنه : أَقْبَلَ يَمْشِي

الْأَرْفَى ، بَوَزْنِ الْجَمَزَى ، وَكَأَنَّهُ مِنَ الْوَزِيفِ ، وَالْهَمْزَةُ عَنْ وَاوٍ ، وَسَاءَ أَرْوْفُ رَحِيلِهِمْ ، وَأَرْفُ رَحِيلِهِمْ ، وَأَشْتَى بَنُو فُلَانٍ فَتَأَرْفُوا إِذَا تَطَانَبُوا مُتْدَانِينَ .
وَالْأَرْفَةُ الْقِيَامَةُ لِأَرْوْفِهَا ، قَالَ هُذْبَةُ :

وَبَادَرَهَا قَصَرَ الْعَشِيَّةِ قَرْمُهَا ذَرَى الْبَيْتِ يَغْشَاهُ مِنَ الْقَرِّ آرْفُ

ومن المجاز : فِي عَيْشِهِ أَرْفُ أَي ضَيْقٌ ، كَمَا يُقَالُ : أَمْرُهُ قَرِيبٌ وَمُتَقَارِبٌ ، وَرَجُلٌ مُتَأَرْفٌ : قَصِيرٌ لِقَارِبِ خَلْقِهِ ، وَالْمَرَادَةُ الْمُتَأَرْفَةُ الصَّغِيرَةُ .
وَفِي الْمُجْمَلِ لابن فارس : أَرْفُ الرَحِيلِ : دَنَا . وَالْأَرْفَةُ : الدَّانِيَةُ ، وَهِيَ الْقِيَامَةُ وَالْأَرْفُ الضَّيْقُ ، قَالَ ابْنُ الرَّقَّاعِ :

مِنْ كُلِّ بِيضَاءٍ لَمْ يَنْفَعْ عَوَارِضُهَا مِنْ الْمَعِيشَةِ تَبْرِيحٌ وَلَا أَرْفُ

وَفِي لِسَانِ الْعَرَبِ لابن منظور : أَرْفُ أَرْفًا وَأَرْوْفًا : اقْتَرَبَ وَكُلُّ شَيْءٍ اقْتَرَبَ فَقَدْ أَرْفَ أَرْفًا أَي دَنَا وَأَفَدَ ، وَالْأَرْفَةُ الْقِيَامَةُ لِقُرْبِهَا ، وَإِنْ أَسْتَبَعَدَ النَّاسُ مَدَاهَا .
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «أَرْفَتِ الْأَرْفَةُ» يَعْنِي الْقِيَامَةُ ، أَي دَنَتِ الْقِيَامَةُ .
وَأَرْفَ الرَّجُلُ أَي عَجَلَ ، فَهُوَ أَرْفٌ عَلَى فَاعِلٍ . وَالْأَرْفُ الْمُسْتَعْجِلُ وَالْمُتَأَرْفُ مِنَ الرِّجَالِ الْقَصِيرُ ، وَهُوَ الْمُتْدَانِي ، وَقِيلَ : هُوَ الضَّعِيفُ الْجَبَانُ .
قَالَ الْعُجَيْرُ :

قال ابوتراب :

وقد نسبته ابن فارس في المقائيس الى أم يزيد بن الطُّثْرِيَّةِ : وقد تقدَّم ، وهو في الإبدال لأبي الطيب اللغوى (ج ٢ ص ٢٥٣) :

فَتَى قَدْ قَدْ السِّيفِ لَمْتَازِفٍ وَلَا رِهْلٍ لِبْأَتِهِ وَبَادِلُهُ

قال ابن بَرِّي : قُلْتُ لِأَعْرَابِي : مَا الْمُخْبِطِيُّ ؟ قال : الْمُتَكَائِيُّ ، قلت : مَا الْمُتَكَائِيُّ ؟ قال : الْمُتَازِفُ ، قلت : مَا الْمُتَازِفُ ؟ قال : أَنْتَ أَحَقُّ ، وَتَرَكَنِي وَمَرُّ .
وَالْمُتَازِفُ الْخَطُّو الْمُتَقَارِبُ ، وَمَكَانٌ مُتَازِفٌ : ضَيْقٌ .
قال ابن بَرِّي : الْمَازِفَةُ الْعِدْرَةُ ، وَجَمْعُهَا مَازِفٌ ، أَنشَدَ ابُو عَمْرٍو لِلهَيْثَمِ بْنِ حَسَّانَ التَّغْلِبِيِّ - وَقَدْ تَقَدَّمَ - :

كَأَنَّ رِدَاءَهُ إِذَا مَا أَرْتَدَّاهُمَا عَلَى جُعْلٍ يَغْشَى الْمَازِفَ بِالنَّخْرِ
قال في اللسان : النُّخْرُ جَمْعُ نُخْرَةٍ الْأَنْفُ .

قال ابوتراب :

ذَكَرْنَا أَنْفًا مِنْ كَلَامٍ جَارَ اللَّهُ أَنْ قَوْلَهُمْ : أَرِيفَ الرَّحِيلُ بِمَعْنَى ذَنَّا وَعَجَلٍ ، وَمِنْهُ
أَقْبَلَ يَمْشِي الْأَرِيفُ بَوَزْنِ الْجَمَزَى ، قال : وَكَأَنَّهُ مِنَ الْوَزِيفِ ، وَالْهَمْزَةُ عَنْ وَاوٍ .
وَفِي لِسَانِ الْعَرَبِ لَا بِنَ مَنْظُورٍ :

وَزَفَ الْبَعِيرُ وَغَيْرُهُ وَزَفًا وَوَزِيفًا وَوَزَفَةً . قال ابن سَيِّدَةَ : أَرَى الْآخِرَةَ عَنْ
اللَّجِيئَانِ وَهِيَ مُسْتَرَابَةٌ : بِمَعْنَى أَسْرَعَ الْمَشْيِ ، وَقِيلَ : قَارَبَ خُطَاهُ كَزَفٌ .
وقال ابن الأعرابي : وَزَفَ وَأَوْزَفَ إِذَا أَسْرَعَ .

وَالْوَزِيفُ سُرْعَةُ السَّيْرِ مِثْلُ الرَّفِيفِ . وَفِي بَعْضِ الْقِرَاءَاتِ : «فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ
يَزِفُونَ» بِتَخْفِيفِ الْفَاءِ مِنْ وَزَفَ يَزِفُ إِذَا أَسْرَعَ مِثْلُ زَفَ يَزِفُ .

قال اللحياني : قرأ به حمزة عن الأعمش عن ابن وثاب .

قال الفراء : لا أعرف وَزَفَ يَزِفُ في كلام العرب وقد قرئ به ، قال : وَزَعَمَ
الكسائي أنه لا يعرفها . وقال الزجاج : عَرَفَ غير الفراء يَزِفُونَ بالتخفيف بمعنى
يُسْرِعُونَ وَوَزَفَهُ وَزَفَا : استعجله يمانية ووزف إليه : - دنا ، وتوازف القوم دنا بعضهم
من بعض . كلتاها من ثعلب ، والتوازف المناهضة في التفقات يقال : توازفوا بينهم وقال
وهي صحيحة وأنشد :

عِظَامُ الْجِفَانِ بِالْعَيْشَةِ وَالضُّحَى مَشَايِطُ اللَّابِدَانِ عِنْدِ التَّوَارُفِ

وفي تاج العروس : أَرَفَ التُّرْحُلُ كَفَرَحَ أَرَفًا بالتحريك وأزوفاً بالضم : دنا وأفد
كما في الصحاح ، وأنشد الليث :

أَرَفَ التُّرْحُلُ غَيْرَ أَنْ رَكَابَنَا لَمَّا تَزُلْ بِرِحَالِنَا فَكَأَنَّ قَدِ

وقال ابن عباد : أَرَفَ الجُرْحُ وَيَثَلَّتْ رَأْيُهُ ولم يذكر معناه ، قال الصاغاني : الذي
انْدَمَلَ ، ويقال : أَرَفَ الشيء أي قَلَّ .

ومن المجاز : الْأَرَفُ «مُحَرَّكَةٌ» الضِّيقُ وَسُوءُ الْعَيْشِ ، قال عدي بن الرِّقَاعِ :

مِنْ كُلِّ بِيضَاءَ لَمْ يَسْفَعْ عَوَارِضُهَا مِنْ الْمَعِيشَةِ تَبْرِيحَ وَلَا أَرَفَ

والمأزفة كَمَرَحَلَةِ الْمَذِيرَةِ ، نقله ابن بري ، زاد الصاغاني : وَالْقَدَرُ أَيْضاً وَالْأَرَفُ
كَسَكَّرَى السَّرْعَةِ وَالنَّشَاطِ ، هكذا ضَبَطَهُ الصاغاني في الْعُبَابِ وَضَبَطَهُ فِي التَّكْمَلَةِ

بضمّ الهمزة وسكون الزاي وكسر الفاء وتشديد التَّحْتِيَّة .

قال ابوتراب :

وقد خَطَأَ الزبيدِيُّ الصاغانيَّ في ضَبْطِهِ في كتابَيْهِ ، وَصَوَّبَ مانَقُلنا أَنفاً عن
الزنجشري من أَنَّ : الْأَرْفَى كَالْجَمْزَى ، ومنه أَقْبَلَ يَمْشِي الْأَرْفَى ، وكأنه من الْوَزيفِ
والهمزة عن واو .

قال ابوتراب :

والواو والألف تتعاقبان ، ذكره الزجاجيُّ ، إلّا أن هذا الحرف ليس في كتابه ولا
كتاب الحلبيِّ ولا استدركه مُحَقِّقُهُما . وفي الجمهرة لابن دريد (ج ٣ ص ١٣) : الْوَزْفُ
الْعَجَلَةُ لغة يمانية ، وَرَفْتُهُ أَرْفُهُ إذا استعجلته وفي (ج ٣ ص ٢٥٤) مايدلّ على أن زاف
بتقديم الزاي مثله .

قال الشَّيْثَانِيُّ : أَرَفْنِي فَلانٌ على أَفْعَلْنِي ، أَيْ أَعْجَلْنِي ، والمُتَأَرْفُ على مُتَفَاعِلٍ
القَصِيرُ من الرجال وهو المُتَدَانِي كما في الصَّحاح .

وتَقَدَّمَ كلامُ الزنجشري في الأساس : اغما سُمِّي الْقَصِيرُ مُتَأَرْفًا لِتَقَارُبِ خِلْقَتِهِ ،
وهو مجازٌ ، وفي التكملة للصاغاني : هو قول الأصمعي .

والمُتَأَرْفُ المكانُ الضَّيقُ كما في اللسان والعُبابِ ، وهو أيضًا الرجلُ السَّيِّئُ
الْخُلُقِ الضَّيِّقُ الصَّدْرِ ، نَقَلَهُ الصاغاني ، وهو مجازٌ .

والتَّأَرْفُ الْخَطْوُ الْمُتَقَارِبُ ، والذي في العُباب واللسان : خَطْوُ مُتَأَرْفٍ أَيِ
مُتَقَارِبٍ ، وَالْأَرْفُ الْبَرْدُ الشَّدِيدُ ، ذكره ابن عَبَّاد ، والصاغاني .

قال ابوتراب :

في القاموس : أَرْفَ الْجُرْحُ وَيَثَلُّ زَايُهُ ، وَمُقْتَضَى قَاعِدَتِهِ أَنْ تَثْلِيثُ الزَايِ فِي هَذَا الْمَعْنَى فَقَطْ ، وَهَذَا عَلَى خِلَافِ مَا قَالِ الصَّاعَانِي فِي التَّكْمَلَةِ فَإِنَّ عِبَارَتَهُ تُفِيدُ الْإِطْلَاقَ حَيْثُ قَالَ : أَرْفَ وَأَرْفُ لُغَتَانِ فِي أَرْفَ ، وَلَمْ يَتَنَبَّهُ لِهَذَا الزَّبِيدِي شَارِحُ الْقَامُوسِ .



(أَسْرَ)

قال الراغب في المفردات : الأسْرُ الشَّدُّ بالقَيْدِ من قولهم : أَسْرَتُ الْقَتَبَ ، وَسُمِّيَ الْإِسِيرُ بِذَلِكَ ، ثُمَّ قِيلَ لِكُلِّ مَاخُوذٍ وَمُقَيَّدٍ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَشْدُودًا ذَلِكَ ، وَقِيلَ فِي جَمْعِهِ : أَسَارَى ، وَأَسَارَى ، وَأَسْرَى ، وَقَالَ : «وَيَتِيًّا وَأَسِيرًا» وَيَتَجَوَّزُ بِهِ فَيَقَالُ : أَنَا أَسِيرُ نَعِمَتِكَ ، وَأُسْرَةُ الرَّجُلِ مَنْ يَتَّقَى بِهِ قَالَ تَعَالَى : «وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ» إِشَارَةً إِلَى حِكْمَتِهِ تَعَالَى فِي تَرَاكِبِ الْإِنْسَانِ الْمَأْمُورِ بِتَأْمُلِهَا وَتَدَبُّرِهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : «وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ»

وَالْأَسْرُ اخْتِبَاسُ الْبُولِ ، وَرَجُلٌ مَأْسُورٌ أَصَابَهُ أَسْرٌ ، كَأَنَّهُ سُدٌّ مَنفَقٌ بَوْلُهُ ، وَالْأَسْرُ فِي الْبُولِ كَالْخَصْرِ فِي الْغَائِطِ .

قال الزمخشري في الأساس يُقَالُ : حَلَّ إِسَارَهُ فَأُطْلِقَهُ وَهُوَ الْقَيْدُ الَّذِي يُؤَسِّرُ بِهِ ، وَلَيْسَ بَعْدَ الْإِسَارِ إِلَّا الْقَتْلُ أَيْ بَعْدَ الْأَسْرِ ، وَأَسْتَأْسَرَ لِلْعَدُوِّ ، وَتَقُولُ : مَنْ تَزَوَّجَ فَهُوَ طَلِيقٌ قَدْ أَسْتَأْسَرَ ، وَمَنْ طَلَّقَ فَهُوَ بُعَاثٌ قَدْ أَسْتَنْسَرَ . وَبِهِ أَسْرٌ مِنَ الْبُولِ ، وَقَدْ أَخَذَهُ الْأَسْرُ . وَفِي أَدْعِيَتِهِمْ : أَبَى لَكَ اللَّهُ أَسْرًا ، وَعَوَّلَجَ فُلَانٌ بُعُودَ أَسْرِ ، وَهُوَ الَّذِي يُوضَعُ عَلَى بَطْنِ الْمَأْسُورِ فَيَبْرَأُ . وَتَقُولُ الْعَامَّةُ : عُودُ يَسْرٍ وَهُوَ خَطَأٌ إِلَّا أَنْ يَقْصِدُوا بِهِ التَّفَاوُلَ ، وَقَدْ أَسِيرَ فُلَانٌ ، وَهُمْ رَهْطِي وَأَسْرَقِي ، وَتَقُولُ : مَالِكُ أَسْرَةٍ ، إِذَا نَزَلَتْ بِكَ عُسْرَةٌ . وَمِنَ الْمَجَازِ : شَدَّ اللَّهُ تَعَالَى أَسْرَهُ أَيْ قَوَّى إِحْكَامَ خَلْقِهِ ، مِنْ قَوْلِهِمْ : مَا أَحْسَنَ مَا أَسَرَ قَتَبَهُ ، وَهُوَ أَنْ يَرْبِطَ طَرَفِي عُرْقُوبِي الْقَتَبِ بِرِبَاطٍ ، وَكَذَلِكَ رَبَطَ أَحْنَاءَ السَّرَجِ بِالسُّيُورِ .

وقال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والسين والراء أصلٌ واحدٌ وقياسٌ مُطَرِّدٌ ، وَهُوَ الْحَبْسُ ، وَهُوَ الْإِمْسَاكُ ، مِنْ ذَلِكَ الْأَسِيرُ ، وَكَانُوا يَشْدُونَهُ بِالْقَيْدِ ، وَهُوَ الْإِسَارُ ، فَسُمِّيَ كُلُّ أَخِيذٍ وَإِنْ لَمْ يُؤَسَّرْ أَسِيرًا ، قَالَ الْأَعَشِيُّ (انظر ديوانه ص ٤١٠)

وَقَيْدِنِ الشِّعْرِ فِي بَيْتِهِ كَمَا قَيْدَ الْأَسْرَاتِ الْحِمَارِ

أى أنا في بيته ، يريد بذلك بلوغه النهاية فيه ، والعرب تقول : أَسَرَ قَتَبَهُ أَيْ شَدَّهُ .

وقال الله تعالى : «وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ» يقال : أَرَادَ الْخَلْقَ ، ويقال : بَلَّ أَرَادَ تَجَرَّى مَايَخْرُجُ مِنَ السَّبِيلَيْنِ .

وَأَسْرَةُ الرَّجُلِ رَهْطُهُ ، لَأَنَّهُ يَتَقَوَّى بِهِمْ ، وتقول : أَسِيرُ وَأُسْرَى فِي الْجَمْعِ ، وَأُسَارَى بِالْفَتْحِ ، وَالْأَسْرُ احْتِبَاسُ الْبُولِ .

وفي مجاز القرآن لأبي عبيدة (ج ٢ ص ٢٨٠) : «أَسْرَهُمْ» شِدَّةُ الْخَلْقِ يُقَالُ لِلْفَرَسِ شَدِيدُ الْأَسْرِ : شَدِيدُ الْخَلْقِ ، وَكُلُّ شَيْءٍ شَدَدَتْهُ مِنْ قَتَبٍ أَوْ مِنْ غَبِيْطٍ فَهُوَ مَاسُورٌ .

وفي الْقُرْطُبِيِّ لابن مُطَرِّفِ الْكِنَانِيِّ (ج ٢ ص ١٩٦) في قوله تعالى : «وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ» أَيْ خَلَقَهُمْ ، يُقَالُ : امْرَأَةٌ حَسَنَةُ الْأَسْرِ ، أَيْ حَسَنَةُ الْخَلْقِ كَأَنَّهَا أُسِرَتْ أَيْ شُدَّتْ ، وَأَصْلُ هَذَا مِنَ الْإِسَارِ وَهُوَ الشَّدُّ ، يُقَالُ : مَا أَحْسَنَ مَا أُسَرَ قَتَبَهُ ، أَيْ مَا أَحْسَنَ مَا شُدَّهُ ، وَكَذَلِكَ امْرَأَةٌ حَسَنَةُ الْعَصَبِ إِذَا كَانَتْ مُذْجَجَةً الْخَلْقِ كَأَنَّهَا عُصِبَتْ أَيْ شُدَّتْ .

وفي معاني القرآن للفرأء (ج ٣ ص ٢٢٠) في هذه الآية : الْأَسْرُ الْخَلْقُ ، تقول : لَقَدْ أُسِرَ هَذَا الرَّجُلُ أَحْسَنَ الْأَسْرِ ، كَقَوْلِكَ : خُلِقَ أَحْسَنَ الْخَلْقِ .

وفي الْمُجَمَّلِ لابن فارسٍ : الْأَسِيرُ مَعْرُوفٌ ، وَكَانُوا يَشُدُّونَهُ بِالْقِدِّ وَهُوَ الْأَسْرُ ، فَسَمِيَ كُلُّ أَحْيَازٍ وَإِنْ لَمْ يُؤَسَّرْ بِهِ أُسِيرًا ، وَأَمَّا الْأَسْرُ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : «وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ» فَهُوَ الْخَلْقُ . وَقد قالت العرب في جَمْعِ أُسِيرٍ : أُسْرَى وَأُسَارَى وَأُسَارَى ، وَلَيْسَتْ الْمَفْتُوحَةُ بِالْعَالِيَةِ . وَالْأَسْرُ الزُّجَاجُ ، الْأَسْرُ قَوَائِمُ السَّرِيرِ .

قال ابوتراب :

الْحِمَارُ خَشْبَةٌ فِي مُقَدِّمِ الرَّحْلِ تَقْبِضُ عَلَيْهَا الْمَرَأَةُ ، وَهِيَ فِي مُقَدِّمِ الْإِكَافِ ،
ذكره في اللسان وأنشد البيت المذكور ، وفي تهذيب الأزهري : الْحِمَارُ ثَلَاثُ خَشَبَاتٍ
أَوْ أَرْبَعٌ تَغْتَرِضُ عَلَيْهَا خَشْبَةٌ وَتُؤَسِّرُ بِهَا ، وقال ابوسعيد : الْحِمَارُ الْعُودُ الَّذِي تُحْمَلُ
عَلَيْهِ الْأَقْتَابُ ، وَالْأَسْرَاتُ النِّسَاءُ اللَّوَاتِي يُؤَكِّدْنَ الرِّحَالَ بِالْقِدِّ وَيُوثِقْنَهَا .

وفي تفسير القرطبي في قوله تعالى : «وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ» أي خَلَقَهُمْ ، قاله ابن
عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، ومقاتل وغيرهم ، وَالْأَسْرُ الْخَلْقُ .

قال ابو عبيد : يقال فَرَسَ شَدِيدُ الْأَسْرِ أَيْ الْخَلْقِ ، ويقال : أَسْرَهُ اللهُ جَلَّ
ثَنَاؤُهُ : إِذَا شَدَّدَ خَلْقَهُ ، قال ليبيد :

سَاهِمُ الْوَجْهِ شَدِيدُ أَسْرِهِ مُشْرِفُ الْحَارِكِ مَجْجُوكُ الْكَفْلِ

قال ابوتراب :

هكذا البيت في ديوانه ، وفي اللسان في مادة (حبك) وفي مادة (حرك) بلفظ
(مُغْبَطُ الْحَارِكِ) وهو في تفسير القرطبي (ج ١٩ ١٤٩)

(مُشْرِفُ الْحَارِكِ مَجْجُوكُ الْكَتْدِ)

وهذا خطأ وهم فيه الناسخ أو المؤلف ، لأن هذا الشطر لأبي ذؤاد وهو في تفسيره
ايضا (ج ١٧ ص ٣٢) .
وقال الأخطل :

مَنْ كُلُّ مُجْتَنِبٍ شَدِيدِ أَسْرِهِ سَلِسُ الْقِيَادِ نَحَالُهُ نُحَالًا

قال ابوتراب :

المجتنب هنا من الجنينة ، وهي الفرس تُقاد ولا تُركب ، لأنهم كانوا يركبون الإبل ، وَجَنَّبُونَهَا فإذا أرادوا خوض الحرب ركبوا الخيل ، لذلك قال عليه الصلاة والسلام لمن بعثه يَنْظُرُ قَرِيشًا بعد قُفُولِهِمْ من أُحُدٍ : هل ركبوا الإبلَ وَجَنَّبُوا الخيلَ ؟ يعنى أنهم حينئذ يريدون مكة فلوركبوا الخيل عَرَفَ أنهم أرادوا الكَرَّ على المدينة .

وقال ابوهريرة والحسن والربيع في قوله تعالى : «وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ» شَدَدْنَا مفاصلَهُمْ وأوصالَهُمْ بعضها الى بعضٍ بالعُروق والعَصَبِ .

وقال مجاهد في تفسير الأَسْرِ : هو الشَّرْج إذا خَرَجَ الغَائِطُ والبولُ تَقَبُّضَ الموضعُ ، وقال ابن زيد : الأَسْرُ القُوَّةُ ، وقال ابن أحرر يَصِفُ قَرَسًا :

يَمْشِي بِأَوْظِفَةٍ شِدَادٍ أَسْرَهَا صَمَّ السَّيَّابِكِ لَا تَقَى بِالْجَذَجِدِ

وَأَشْتَقَاقُهُ من الإِسَار وهو القَيْدُ الذى يُشَدُّ به الأَقْتَابُ ، يقال : أَسْرْتُ القَتَبَ أَسْرًا أي شَدَدْتُهُ وَرَبَطْتُهُ ، ويقال : ما أَحْسَنَ أَسْرَ قَتَبِهِ أي شَدَّهُ وَرَبَطَهُ ، ومنه قولهم : خُذْهُ بِأَسْرِهِ إذا أرادوا أن يقولوا : هُوَ لَكَ كُلُّهُ ، كأنهم أرادوا تَعَكِيمَهُ وَشَدَّهُ لَمْ يُفْتَحْ ولم يُنْقَضْ منه شيء ، ومنه الأَسِيرُ لَأَنَّهُ كَانَ يُكْتَفُ بِالْإِسَارِ . والكلامُ خَرَجَ نَخْرَجَ الامْتِنَانِ عَلَيْهِم بِالنِّعَمِ حين قابلوها بالمُعَصِيَةِ . أى سَوَّيْتُ خَلْقَكَ وَأَحْكَمْتُهُ بالقوى ثم أنت تَكْفُرُ بى .

وأختار الامام الطبرى رحمه الله من الأقوال السابقة في تفسير الأَسْرِ - وهى الخَلْقُ ، والمفاصل ، والقوة - القولَ الأوَّلَ ، واستشهد بقول الأخطل الأنف الذكر ، قال : وهو أولى الأقوال بالصواب ، وهو ما ذكرت عند العرب . وأورد بأسانيده

روايات في الأقوال المذكورة عن السلف .

وفي الكشف للزمخشري : الأَسْرُ الرُّبْطُ والتوثيق ، ومنه أَسِيرَ الرَّجُلُ إذا أوثق بالِقِدِّ وهو الإِسَارُ وفَرَسَ مَأْسُورُ اخْلَقَ وتُرْسَ مَأْسُورٌ بِالْعَقَبِ والمعنى شَدَدًا توَصِيلَ عَظَامِهِمْ بَعْضًا بِبَعْضٍ وتوثيق مفاصِلِهِمْ بالأعصاب ومثله قولهم : جَارِيَةٌ مَعْصُوبَةٌ الخلق ومجدولته .

وفي لسان العرب : الأُسْرَةُ : الدَّرْعُ الحَصِينَةُ ، وأنشد :

وَالْأُسْرَةُ الْحَصْدَاءُ وَالْبَيْضُ الْمُكَلَّلُ وَالرَّمَاخُ

قال الزبيدي في التاج : أنشده شمر لسعد بن مالك بن ضبيعة جد أبي طرفة بن العبد . وَأَسَرَ قَتَبُهُ : شَدَّهُ . قال ابن سيده : أَسَرَهُ يَأْسِرُهُ أَسْرًا .

قال الأصمعي : ما أَحْسَنَ ما أَسَرَ قَتَبُهُ ، أى ما أَحْسَنَ ما شَدَّهُ بِالْقِدِّ ، والقِدُّ الذى يُؤَسَّرُ بِهِ الْقَتَبُ يُسَمَّى الإِسَارَ ، وَجَمْعُهُ أَسْرٌ ؛ وَقَتَبٌ مَأْسُورٌ ، وَأَقْتَابٌ مَأْسِيرٌ .

والإِسَارُ : الْقَيْدُ ويكونُ حَبْلَ الْكِتَافِ ، ومنه سُمِيَ الْأَسِيرُ ، وكانوا يُشَدُّونَهُ بِالْقِدِّ ، فَسُمِيَ كُلُّ أَخِيذٍ أَسِيرًا وَإِنْ لَمْ يُشَدَّ بِهِ ، يقال : أَسَرْتُ الرَّجُلَ أَسْرًا وَإِسَارًا ، فهو أَسِيرٌ وَمَأْسُورٌ ، والجَمْعُ أَسْرَى وَأَسَارَى ، وتقول : اسْتَأْسِرَ ، أَنَّى كُنْ أَسِيرًا لى ، والأَسِيرُ الْأَخِيذُ ، وأصله من ذلك . وكلُّ مَحْبُوسٍ فى قَيْدٍ أَوْ سَجْنٍ أَسِيرٌ .

وقوله تعالى : «وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا» قال مجاهد : الْأَسِيرُ الْمَسْجُونُ ، والجَمْعُ أَسْرَاءُ وَأَسَارَى وَأَسْرَى

قال ثعلب : ليس الْأَسْرُ بِعَاهَةٍ فَيُجْعَلُ أَسْرَى مِنْ بَابِ جَزَخَى فِي الْمَعْنَى ، وَلَكِنَّهُ لَمَّا أُصِيبَ بِالْأَسْرِ صَارَ كَالْجَرِيحِ وَاللَّدِيغِ فَكُسِرَ عَلَى فَعْلَى ، كَمَا كُسِرَ الْجَرِيحُ وَنَحْوُهُ ، هَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ . وَيَقَالُ لِلْأَسِيرِ مِنَ الْعَدُوِّ : أَسِيرٌ لِأَنَّهُ آخِذُهُ يَسْتَوْثِقُ مِنْهُ بِالْإِسَارِ ، وَهُوَ الْقَيْدُ لِثَلَاثِ قُلُوبٍ .

قال أبو اسحاق : يُجْمَعُ الْأَسِيرُ أَسْرَى ، قال : وفعلَى جَمْعٌ لِكُلِّ مَا أُصِيبُوا بِهِ فِي

أبدانهم أو عقولهم مثل مريضٍ ومرضى ، وأحمقٍ وحقى ، وسكرانٍ وسكرى ، قال :
ومن قرأ «أسارى» و«أسارى» فهو جمع الجمع ، يُقال : أسيرُ وأسرى ثم أسارى جمع
الجمع .

قال الزبيدي في التاج : وقد اختار هذا جماعة من أهل الاشتقاق .

قال ابوتراب :

ولغة الفتح ليست بالعالية نصَّ عليه ابن فارس .
وقال الليث : يُقال : أسيرُ فلانٍ إيساراً ، وأسيرٌ بالإسارِ ، والإيسارُ الرباطُ ،
والإيسارُ المصدَرُ كالأسر .

قال ابوتراب :

وهو محرَّكة اسم للمصدر ، وجاء بمعنى الزَّجاج كما تقدَّم .
وجاء القومُ بأسرهم ، قال ابوبكر : معناه جاءوا بجميعهم وخَلَقَهم ، والأسرُ
في كلام العرب : الخلقُ ، قال الفراء : أسيرُ فلانٍ أحسنُ الأسرِ أى أحسنُ الخلقِ ،
وأسرهُ الله أى خَلَقَهُ . وهذا الشيء لك بأسره أى يقدِّه يعنى جميعه كما يُقال بِرُمِّته .
وفي الحديث : تَجَفَّوْا القِبْلَةَ بِأسْرِها أى جميعها . والأسرُ شِدَّةُ الخلقِ . ورجلٌ
مأسورٌ ومأطور : شديدٌ عَقْدِ المفاصلِ والأوصالِ ، وكذلك الدَّابَّةُ .
وفي التنزيل : «نحن خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ» أى شَدَدْنَا خَلْقَهُمْ ، وقيل :
أَسْرَهُمْ مَفَاصِلُهُمْ ، وقال ابن الأعرابي : مَصَرَّتِي البولِ والغائطِ اذا خَرَجَ الأذى
تَقَبُّضَتَا ، أو معناه أَنَّهُمَا لا تَسْتَرْخِيَانِ قَبْلَ الإرادة .
قال الفراء : أسره الله أحسنُ الأسرِ وأطرهُ أحسنُ الأطرِ ، ويقال :
فلانٌ شديد أسرِ الخلقِ اذا كان معصوبَ الخلقِ غير مُسْتَرْخٍ .

وقال العجاج يَذْكُرُ رَجُلَيْنِ كَانَا مَأْسُورَيْنِ فَأُطْلِقَا :

فَأَصْبَحَا بِنَجْوَةٍ بَعْدَ ضَرَرٍ مُسْلَمَيْنِ مِنْ إِسَارٍ وَأَسْرٍ
يعنى شُرْفًا بَعْدَ ضَيْقٍ كَانَا فِيهِ ، وقوله : «من أسار وأسر» ارادَ : «وأسر» فَحَرَكَ
لاحتياجه اليه ، وهو مَصْدَرٌ .

وفي حديث ثابت البناني : كان داود عليه السلام اذا ذَكَرَ عِقَابَ اللَّهِ تَخَلَّعَتْ
أوصاله لا يَشُدُّها إِلَّا الْأَسْرُ ، أي الشَّدُّ والعَصْبُ .

وَالْأَسْرُ الْقُوَّةُ وَالْحَبْسُ ، ومنه حديث الدعاء : فَأَصْبَحَ طَلِيقَ عَفْوِكَ مِنْ إِسَارٍ
غَضَبِكَ ، الإِسَارُ بِالْكَسْرِ مَصْدَرُ أَسْرْتَهُ أَسْرًا وَإِسَارًا ، وهو ايضًا الْحَبْلُ وَالْقَيْدُ الَّذِي
يُشَدُّ بِهِ الْأَسِيرُ .

وَأَسْرَةُ الرَّجُلِ : عَشِيرَتُهُ وَرَهْطُهُ الْأَذُنُونَ لِأَنَّهُ يَتَّقَوْنَ بِهِمْ .
وفي الحديث : «زَنَى رَجُلٌ فِي أَسْرَةٍ مِنَ النَّاسِ» ؛ الأَسْرَةُ عَشِيرَةُ الرَّجُلِ وَأَهْلُ
بَيْتِهِ .

وَأَسِيرٌ بَوْلُهُ أَسْرًا : اخْتَبَسَ ، وَالْأَسْمُ الْأَسْرُ وَالْأَسْرُ بِالضَّمِّ . وَعُودُ أَسِيرٍ مِنْهُ .
قال الأحرار : اذا اخْتَبَسَ الرَّجُلُ بَوْلُهُ قِيلَ : أَخَذَهُ الْأَسْرُ ، واذا اخْتَبَسَ الْغَائِطُ
فَهُوَ الْحَصْرُ . قال ابن الأعرابي : هذا عُودُ يُسَرُّ وَأَسْرٌ وَهُوَ الَّذِي يُعَالِجُ بِهِ الْإِنْسَانُ إِذَا
اخْتَبَسَ بَوْلُهُ ، قال : وَالْأَسْرُ تَقْطِيرُ الْبَوْلِ وَحَزْزٌ فِي الْمَثَانَةِ وَإِضَاضٌ مِثْلُ إِضَاضِ
الْمَاخِضِ ، يقال : أَنَالَ اللَّهُ أَسْرًا .

وقال الفراء : قيل عُودُ الْأَسْرِ هُوَ الَّذِي يُوضَعُ عَلَى بَطْنِ الْمَأْسُورِ الَّذِي اخْتَبَسَ
بَوْلُهُ ، وَلَا تَقْلُ عُودُ الْيُسْرِ ، تقول منه : أَسِيرَ الرَّجُلُ فَهُوَ مَأْسُورٌ .
وفي حديث أبي الدرداء : أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَهُ : إِنَّ أَبِي أَخَذَهُ الْأَسْرَ ، يعنى احتباسَ
البول .

وفي حديث عمر رضي الله عنه : لا يُؤسَرُ في الاسلام أَحَدٌ بشهادة الزور ، إنا لا نَقْبَلُ إلاَّ العُدُولَ ، أى لا يُجْبَسُ ، وأصله من الآسِرَةِ القَيْدِ ، وهى قَدْرٌ ما يُشَدُّ به الأسيرُ .

وتأسيرُ السَّرج : السُّيُورُ التى يُؤسَرُ بها وفى إضاءة الرِّاموس :- هو من الجمع التى لا مفرد لها على الأصح .

قال أبو زيد : تأسرُ فلانٌ على تأسرًا : اذا أغتَلَّ وأبطأ .

قال ابومنصور : هكذا رواه ابن هانئ عنه ، وأما أبو عبيدٍ فإنه رواه عنه بالنون : (تأسنَ) وهو وهمٌ ، والصواب بالراء . وقال الصاغاني : يحتمل أن تكونا لغتين والراء أقر بهما الى الصواب وأعرفهما .

وفى تاج العروس : الأسرُ شدةُ الخلقِ والخلْقُ بضمَّينِ ، والأسرُ بالضمِّ احتباسُ البولِ وكذلك الأسرُ بضمَّينِ إنباعًا ، حكاه شراحُ الفصيح ، وصرَّحَ اللَّبْلِيُّ بأنه لَغَةٌ ، فهو مُستَدْرَكٌ على الفيروز ابادي .

وفى أفعال ابن القطاع : أسيرَ كَفَرِحَ : احتبسَ بولُه ، والأسرُ بالضمِّ اسم المصدر ويقال : عودُ أسيرٍ كَقفلٍ ، وعودُ الأسيرِ بالإضافة والتوصيف هكذا سُمعَ بهما كما فى شروح الفصيح . ويقال عودُ يُسرٍ ، أو هى لَحْنٌ ، وأنكره الجوهري فقال : ولا تَقْلُ . عودُ يُسرٍ ، ووافقه على إنكاره صاحب الواعى والمؤعَبِ وأقرَّه شراحُ الفصيح .

قال ابوتراب :

وقد سبقهم بذلك الفراءُ كما تقدَّم النقل عنه ، وكذلك خَطأهُ الزخشرى ، قال الزبيدى : وعن ابن الأعرابي : هذا عودُ يُسرٍ أسيرٍ وكلامه يقتضى أن فيه قولين ، واليه ذهب صاحب القاموس ، وما تحامل به شيخنا - يعنى الفاسي - على الفيروز ابادي فى

غير محلّه كما لا يخفى .

والأسرُ بضمتينِ قوائمُ السرير ، نقله الصاغانى ، والأسرُ بالتحريك الزُجاجُ
نقله الصاغانى ايضاً .

والإسارُ ككتابٍ لغةٌ في اليسار الذى هو ضدُّ اليمينِ ، قال الصاغانى وهى لغةٌ
ضعيفةٌ .

والأسير بمعنى المأسور ، وهو المربوط بالإسارِ ، ثم استعمل في الأخيدِ مطلقاً ولو
كان غير مربوط بشئ .

والأسيرُ الملتفُّ من النباتِ عن الصاغانى كالأصير بالصاد .

والأسرةُ من الرجلِ الرُّهْطُ الأذنونَ وعشيرتهُ لأنه يتَقَوَّى بهم كما قاله الجوهري .

وقال ابوجعفر النحاسُ : الأسرةُ بالضمِّ أقاربُ الرجلِ من قبلِ أبيه ، وشذَّ
الشيخ خالد الأزهرى فى إعراب الألفيَّةِ فانه ضَبَطَ الأسرةَ بالفتحِ ، وإن وافقه على ذلك
مُختَصِرُهُ الحطَّابُ وتبعه تقليداً فأنه لا يُعْتَدُّ به .

قال ابوتراب :

تقدم أنفاً أن الإسارَ لغةٌ في اليسارِ ضدَّ اليمينِ ، وتقدم ايضاً أن الأسيرَ الملتفُّ من
النباتِ كالأصير .

قال ابوتراب :

فان كان هذا من الإبدال فهو كثير فى لغة العرب بين الصاد والسين الّا أنى لم أجد
هذا اللفظ فى كتاب الإبدال لأبى الطيب اللغوى الحلبي ، ولا فى كتاب الإبدال
للزجاجي ، ولا استدركه عليهما التنوخى . وكذلك لم أجد فى إبدال الألف والياء
اليسار والإسار فى إكمال الإبدال الذى ألفه عز الدين التنوخى ، والإبدال بينهما واردٌ فى
كلام العرب . وبين الأصِرِ والأسرِ ترابطٌ معنوى فى الكثافة والاحتباس والالتفاف .

(اسرائيل)

قال أبوتراب :

اسرائيلُ في القرآن اسم يعقوب عليه السلام . ويُخَفَّفُ الى إسرائيل ، ذكره المجد في القاموس في الراء وقال : يأتي في اللام ثم لم يذكره هناك سهواً ، ومعنى اسرائيل صفوة الله ، وقيل : عبدالله ، ذكره البيضاوي والزنجشري قال : وهو لقب له بزنة ابراهيم واسماعيل غير منصرف مثلها لوجود العلمية والعجمة .

وقال السهيلي في الروض الأنف : معناه أُسِرَى الى الله . ونقله عنه الزبيدي في تاج العروس ، وفي سيرة ابن هشام (ص ٢٥) : يعقوب هو اسرائيل الله ، وفي كتاب الإبدال لأبي الطيب الحلبي (ج ٢ ص ٤٠٢) : يقال إسرائيل وإسرائيل ، قال الراجز :

قد جَرَتِ الطَّيْرُ أَيْامِنِينَا قَالَتْ : وَكُنْتُ رَجُلًا فَطِينَا
يقول أهل السوق لَمَّا جِئْنَا هَذَا وَعَهْدِ اللَّهِ إِسْرَائِينَا

وفي الإبدال للزجاجي (ص ٩٣) : اسرائيل وإسرائيل وأنشد الفراء :

(هَذَا وَعَهْدِ اللَّهِ إِسْمَاعِينَا)

قال أبوتراب :

هذا تصحيف والقصة الآتية تدلُّ على أنه اسرائيل ، وفي الإبدال ليعقوب

(ص ٩) : وأنشد الفراء :

(هَذَا وَرَبِّ الْبَيْتِ إِسْرَائِينَا)

قال ابوتراب :

النون تُبدل من اللام ، ومن ذلك اسماعين واسرائين ، وجبرين ، وميكائين ،
واسرافين . ولإيل تَلَحُّقُ الاسماء العِبْرَانِيَّةَ وقيل : معنى اسرائيل نَذَرُ الله .

وفي سِمَطِ اللَّالِءِ للبكري (ج ٢ ص ٦٨١) : أنشد ابوعلى (ج ٢ ص ٤٦) وذكر
الأسطار المذكورة بلفظ : (إسرائيلنا) ثم ذكر الشارح عن الفَرَاءِ قال : صَادَ أَعْرَابُ ضَبًّا
فَأَتَى بِهِ السُّوقَ يَبِيعُهُ فَقِيلَ لَهُ : أَنَهُ مَسْخُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَقَالَ :

مَالِكِ يَانَاةُ تَأْتِلُنَا عَلَى وَالنِّطَافُ قَدْ فَنِينَا

وبقية الأسطار كما سبق ، وهى فى شواهد العبنى (ج ٢ ص ٤٢٥) والمُعَرَّبِ
للجوالقي (ص ١٤) والشاهد فيها (هذا وبيت الله اسرائيلنا) فى مع الهوامع
(ص ١٥٧) والدرر اللوامع (ص ١٣٩) وقال صاحبها : لم أَعثر على قائلها ، وانظر
«ليس فى كلام العرب» (ص ٩٢) واللسان والتاج فى (فطن / يمن) والمخصّص
(ج ١٣ ص ٢٨٢) وانتصاب (اسرائينا) من ثلاثة وجوه أحدها إضمار فعل (أرى هذا
إسرائيلنا) وثانيها ان إسرائيلى لغة فى اسرائيل تقول : هذا إسرائيلنا ، وثالثها : تريد هذا
إسرائيلنا ثم حذفت النون الواحدة لاجتماع النونين .

وفى المُعَرَّبِ للجوالقي (ص ١٤) ذكر اسرائيل من الاسماء الأعجمية ثم قال :
فيه لغاتٌ ، قالوا : إسرائيل ، وقالوا : اسرائيل ، وقالوا ايضا اسرائيل بالنون ، قال
أُمِّيَّةٌ على إسرائيل :

قال ربّ إِنْ دَعَوْتُكَ فى الفَجْرِ سِرِّ فَأُصْلِحْ عَلَى يَدَيَّ أَعْتَمَلِ
إِنِّى زَارِدُ الحَدِيدِ عَلَى النَّاسِ سِرِّ دُرُوعًا سَوَابِغَ الأَذْيَالِ
لَا أَرَى مَنْ يُعِينُنِي فى حَيَاتِي غَيْرَ نَفْسِي إِلَّا بَنِي إِسْرَآلَ

وقال أعرابي صاد ضباً فجاء به إلى أهله وقال : أنشدته الحرب :
يقول : أهل السوق لَمَّا جِئنا هذا ورب البيت إسرائيلينا

وقال : أراد إسرائيل أي مَأمُسخ من بني إسرائيل ، وكذلك نجد العرب اذا وَقَعَ اليهم مالم يكن من كلامهم تَكَلَّمُوا فيه بألفاظ مختلفة .

ونقل النووي في تهذيب الأسماء (ج ١ ص ٩٨) عن ابن قتيبة قال : تحذف الألف من الأسماء الأعجمية وذكر منها إسرائيل استقلاً لها كما ترك صَرَفُها فأما مالا يكثر استعماله فلا تحذف في شيء منها .

وفي لسان العرب : إسرائيل وإسرائيل ، زعم يعقوب أنه بدل ، اسمُ مَلِكٍ .
وفي تفسير ابن جرير الطبري (ج ١ ص ٥٥٣) : يعنى بقوله جل ثناؤه : «يا بني إسرائيل، وَلَدَ يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم خليل الرحمن ، وكان يعقوب يُدعى إسرائيل ، بمعنى عبداً لله وَصَفَوْتِهِ مِنْ خَلْقِهِ ، وإِئِيلُ هو الله وإسرا هو العبد كما قيل جبريل بمعنى عبداً لله ، ثم أورد بسنده عن ابن عباس أن إسرائيل كقولك عبداً لله ، وأورد عن عبداً لله بن الحارث قال : إئِيلُ ، الله بالعبرانية .

قال ابوتراب :

والخبران أوردهما السيوطي أيضاً في الدر المنثور (ج ١ ص ٦٣) والأول ذكره ابن كثير (ج ١ ص ١٤٩) وسنده صحيح .

وقال القرطبي في تفسيره (ج ١ ص ٣٣٠) : إسرائيل هو يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام . قال ابو الفرج بن الجوزي : وليس في الانبياء من له اسمان غيره إلا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فان له اسماء كثيرة ، ذكره في كتاب «فهوم الآثار» له .

قال القرطبي : وقد قيل في المسيح إنه أَسْمُ عَلَمٍ لعيسى عليه السلام غير مُشْتَقٍّ ، وقد سَمَاهُ رُوحًا وكَلِمَةً ، وكانوا يُسَمُّونَهُ أَبِيلَ الأَيْلِينَ ذكره الجوهرى في الصِّحاح .
 وذكر البيهقي في دلائل النُّبُوَّةِ عن الخليل بن أحمد : خمسة من الانبياء ذَوُوُ اسْمَيْنِ ، محمد وأحمد صلى الله عليه وسلم ، وعيسى والمسيح ، واسرائيل ويعقوب ، ويونس وذو النون ، وإلياس وذو الكِفَلِ صلى الله عليهم وسلم .
 قال القرطبي : وقد ذكرنا أن لعيسى أربعة أسماء ، وأما نبينا صلى الله عليه وسلم فله أسماء كثيرة بيانها في مواضعها .

واسرائيل اسمٌ أعجميٌّ ، ولذلك لم ينصرف ، وفيه سَبْعُ لغاتٍ : اسرائيل ، وهى لغة القرآن ، واسرائيل بِمَدَّةٍ مهموزة مُخْتَلَسَةً ، حكاها شَبَّوْذُ عن وَرْشٍ ، وإسرائِيلُ بِمَدَّةٍ بعد الياء من غير هَمْزٍ وهى قراءة الأعمش وعيسى بن عمر ، وَقَرَأَ الحسن والزُّهْرِيُّ بغير هَمْزٍ ولا مَدٍّ . وإسرائِلُ بغير ياء بهمزة مكسورة ، وإسرائُءُلُ بهمزة مفتوحة وتَمِيمٌ يقولون : اسرائينُ بالنون .

ومعنى اسرائيل عبدالله ، قال ابن عباس : إسرا بالعبرانية هو عَبْدٌ وإِيلُ هو الله ، وقيل : إسرا هو صَفْوَةُ الله وإِيلُ هو الله ، وقيل : إسرا من الشَّدِّ ، فكأن اسرائيل الذى شَدَّهُ الله وَاتَّقَنَ خَلْقَهُ ، ذكره المَهْدَوِيُّ .

ونَقَلَ عن السُّهَيْلِ : سُمِّيَ اسرائيلُ لِأَنَّهُ أُسْرِىَ ذات ليلةٍ حين هَاجَرَ الى الله تعالى ؛ فَسُمِّيَ اسرائيلُ أى أُسْرِىَ الى الله وَنَحْوِ هذا فيكون بعض الاسم عبرانياً وَبَعْضُهُ موافقاً للعرب والله أعلم .

قال ابوتراب :

هذا ليس بعيداً جداً فالعبرانية تتوافق مع العربية مع بعض الانحراف في

الكلمات وأنما مراد السُّهيلي أن (إسرا) بالعبرانية بمعنى المهاجر كما ذكر الألوسي في روح المعاني و(إيل) هو الله ، فهو مهاجرُ الله فهذا فيه بعضُ موافقةٍ للعربية كما قرَّره القرطبي تَوْهُماً للكلمة الإسراء العربية .

وقال المِراغبي في تفسيره : أن معناه الأمير المجاهد .

وفي تاج العروس للزبيدي : إيلٌ بالكسر اسم الله تعالى ، قال الأصمعي في معنى جبريل وميكائيل معنى إيل الرُّبُوبِيَّة ، فأضيف جبر وميكائيل اليه فكان معناه عَبْدُ إيلَ وَرَجُلُ إيلَ .

وقال الليث : هو بالعبرانية ، وهو اسمٌ من أسماء الله تعالى .

قال الأزهري : وجائز أن يكون أعربٌ فقيل : إلٌ .

وقال السُّهيلي في الروض : اسم جبريل عليه السلام سُريانيٌّ ومعناه عبد الرحمن أو العزيز هكذا جاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما موقوفاً ومرفوعاً والوقوفُ أصحُّ ، قال : وأكثرُ الناسِ على أن آخرَ الاسمِ منه هو اسمُ الله تعالى وهو إيلٌ .

قال الزبيدي : وكان شيخنا رحمه الله - يعني الفاسي - يذهبُ كطائفةٍ من أهل العلم في أن هذه الأسماءُ إضافتها مقلوبةٌ كإضافةِ كلامِ العجم فيكون إيلُ عبارةً عن العبد ، وأوّلُ الاسمِ عبارةً عن اسمٍ من أسماء الله تعالى .

وفي لسان العرب : إيلٌ من أسماء الله عزَّ وجلَّ ، عِبْرانيٌّ أو سُريانيٌّ .

قال ابن الكلبي : وقولهم جِبْرَائِيلُ وَمِيكَائِيلُ وشَاحِيلُ وإِسْرَافِيلُ وأشْبَاهُهَا إنما تُنسَبُ إلى الرُّبُوبِيَّة ، لأنَّ إيلًا لُغَةً في إلٍ ، وهو الله عزَّ - جلَّ كقولهم : عَبْدُ اللَّهِ وَتَيْمُ اللَّهِ ، فَجَبْرُ عَبْدٌ مُضَافٌ إلى إيلٍ .

وقال الراغب في المفردات : وقيل في جبرائيل وميكائيل إنَّ إيلَ اسمُ الله تعالى .

وهذا لا يصحُّ بحسبِ كلامِ العرب ، لأنَّه كان يَقْتَضِي أن يُضَافَ اليه فيُجَرَّ إيلُ فيقال : جِبْرُ إيلٍ .

(أَسَسَ)

قال أبو تراب :

الهمزة والسين يدلُّ على الأَصْلِ والشَّيءِ الوطيد الثابت ، فالأُسُّ أَصْلُ البناءِ وَجَمْعُهُ إَسَاسٌ ، ويقال للواحد أَسَاسٌ بقصر الألف ، والجمع أُسُسٌ قالوا : الأُسُّ أَصْلُ الرَّجُلِ ، والأُسُّ وَجْهُ الدَّهْرِ ، ويقولون : كان ذلك على أُسِّ الدَّهْرِ ، قال الكَذَّابُ الحِرْمَازِيُّ :

وَأُسٌّ نَجْدٌ ثَابِتٌ وَطِيدٌ نال السَّماءَ فَرَعُهُ الْمَدِيدُ

وفي مفردات الراغب : أُسَسَ بُنْيَانَهُ : جَعَلَ لَهُ أَسًا وهو قاعدته التي يُبْنَى عليها ، يقال : أُسَّ وَأَسَسَ ، وَجَمَعَ الْأُسَّ إَسَاسًا وَجَمَعَ الْأَسَاسَ أُسُسًا ، يقال : كان ذلك على أُسِّ الدهر كقولهم : على وجه الدهر .

وفي أساس البلاغة : بَنَى بَيْتَهُ عَلَى أَسَاسِهِ الْأَوَّلِ ، وَقَلَعَهُ مِنْ أَسِهِ .

ومن المجاز : مازال فلانٌ مَجْنُونًا عَلَى أَسْتِ الدَّهْرِ وَأُسِّ الدَّهْرِ أَي عَلَى وَجْهِهِ ، وَفُلَانٌ أَسَاسٌ أَمْرِهِ الْكَذِبُ . وَمَنْ لَمْ يُؤَيَّسْ مُلْكُهُ بِالْعَدْلِ فَقَدْ هَدَمَهُ .

قال أبو عبيدة في مجاز القرآن (ج ١ ص ٥٥) : «قواعد البيت» أَسَاسُهُ خَفُفَ ، والجميع أُسُسٌ ، وَجَمَاعُ الْأُسِّ إِذَا ضَمَمْتَهُ أَسَاسٌ ، تقديره : أفعالٌ .

وفي لسان العرب : الأُسُّ وَالْأَسَسُ وَالْأَسَاسُ كُلُّ مُبْتَدَأٍ شَيْءٍ وَالْأُسُّ وَالْأَسَاسُ : أَصْلُ الْبِنَاءِ . وَالْأَسَسُ مَقْصُورٌ مِنْهُ ، وَجَمَعَ الْأُسَّ إَسَاسًا مِثْلُ عُسٍّ وَعِيسَاسٍ ، وَجَمَعَ الْأَسَاسَ أُسُسًا مِثْلُ قَذَالٍ وَقَذُلٍ ، وَجَمَعَ الْأَسَسَ أَسَاسًا مِثْلُ سَبَبٍ وَأَسْبَابٍ . وَالْأَسِيسُ : أَصْلُ كُلِّ شَيْءٍ ، وَأُسُّ الْإِنْسَانِ قَلْبُهُ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مُتَكَوِّنٍ فِي الرَّجْمِ ، وَهُوَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمُشْتَرَكَةِ ، وَأُسُّ الْبِنَاءِ : مُبْتَدَأُهُ .

قال ابوتراب :

وبما ضَرَبَ ابن منظور من الأمثلة وَضَحَ أن ضبط التشكيل في كلِّ من المقاييس
ومجاز القرآن ومفردات الراغب غَلَطٌ لأن في المقاييس أن جَمَعَ الأسرِ أساسٌ ،
والصواب : أساسٌ ، وكذلك هو في مجاز القرآن إلا إذا كان الأول مفتوح الهمز .
وفي المفردات : جَمَعَ الأسرِ أساسٌ ، وجَمَعَ الأساسِ أُسُسٌ وهو أيضًا غَلَطٌ ،
والصواب : جَمَعَ الأساسِ أُسُسٌ ، وكم في المفردات التي صَحَّحها الكيلاني من أغلاط
كهذا .

الآن في تاج العروس : يقال ان الأساس كاعتناق جمع أُسُسٍ بضميتين فهو جمع
الجمع ولا تسامح في عبارة اللسان كما ادعاه الفاسي
وفي اللسان : أنشد ابن دُرَيْدٍ قال : وأَحْبَبُهُ لِكَذَابِ بَنِي الْحِرْمَازِ - وقد تقدم - :

وَأُسٌّ تَجِدُ ثَابِتٌ وَطَيِّدٌ نَالِ السَّمَاءِ فَرْعُهُ مَدِيدٌ

وقد أُسَّ البناءُ يُؤُسُّهُ أَسًا ، وَأُسَّهَ تَأْسِيًا ؛ قال الليث : أُسَّتُ دَارًا إِذَا بَنَيْتُ
حُدُودَهَا وَرَفَعْتُ مِنْ قَوَاعِدِهَا ، وهذا تَأْسِيسٌ حَسَنٌ ، وَأُسُّ الْإِنْسَانِ وَأُسُّهُ أَصْلُهُ .
وقيل : هو أَصْلُ كُلِّ شَيْءٍ .

وفي المثل : أَلْصِقُوا الْحَسَّ بِالْأَسْرِ : الْحَسُّ في هذا الموضع : الشَّرُّ وَالْأَسْرُ
الْأَصْلُ ، يقول : أَلْصِقُوا الشَّرَّ بِأَصُولِ مَنْ عَادَيْتُمْ ، أو عَادَاكُمْ .
وكان ذلك على أُسِّ الدَّهْرِ ، وَأُسِّ الدَّهْرِ ، وإِسِّ الدَّهْرِ ، ثلاث لغاتٍ ، أُنِيَ
على قِدَمِ الدَّهْرِ وَوَجْهِهِ ، ويقال : على أَسِّ الدَّهْرِ ، وَالْأَسِيسُ ، الْعَوَضُ .
قال الأزهري في تهذيب اللغة : والتأسيسُ في الشِّعْرِ أَلْفٌ تَلْزَمُ الْقَافِيَةَ ، وبينها
وبين حَرْفِ الرَّوْيِ حَرْفٌ يَجُوزُ كَسْرُهُ وَرَفْعُهُ وَنَضْبُهُ نَحْوُ مَقَاعِلُنْ ، ويجوز إبدال هذا

الحَرْفِ بغيرِهِ ، وأَمَّا مِثْلُ مُحَمَّدٍ لَوْ جَاءَ فِي قَافِيَةٍ لَمْ يَكُنْ فِيهِ حَرْفٌ تَأْسِيسٍ حَتَّى يَكُونَ نَحْوُ
مُجَاهِدٍ فَالْأَلِفُ تَأْسِيسٌ .

وقال ابو عبيدٍ : الرَّوِيُّ حَرْفُ الْقَافِيَةِ نَفْسِهَا ، وَمِنْهَا التَّاسِيسُ وَأَنْشَدَ :

(أَلَا طَالَ هَذَا اللَّيْلُ وَأَخْضَلُ جَانِبُهُ)

فَالْقَافِيَةُ هِيَ الْبَاءُ ، وَالْأَلِفُ قَبْلُهَا هِيَ التَّاسِيسُ ، وَالْهَاءُ هِيَ الصِّلَةُ وَيُرْوَى :

(وَأَخْضَرَ جَانِبُهُ)

قال الليث : وَإِنْ جَاءَ شَيْءٌ مِنْ غَيْرِ تَأْسِيسٍ فَهُوَ الْمُؤَسَّسُ وَهُوَ عَيْبٌ فِي الشِّعْرِ غَيْرُ
أَنَّهُ رُبَّمَا أَضْطُرَّ إِلَيْهِ بَعْضُهُمْ ، قَالَ : وَأَحْسَنُ مَا يَكُونُ ذَلِكَ إِذَا كَانَ الْحَرْفُ الَّذِي بَعْدَهُ
مَفْتُوحًا ، لِأَنَّهُ فَتَحَهُ يَغْلِبُ عَلَى فَتْحَةِ الْأَلِفِ كَأَنَّهُا تَزَالُ مِنَ الْوَهْمِ ، قَالَ الْعَجَّاجُ :

مُبَارَكٌ لِلْأَنْبِيَاءِ خَاتِمٌ مُعَلِّمٌ آيَ الْهُدَى مُعَلَّمٌ

ولو قال : (خَاتِمٌ) بِكسر التاء لم يَحْسُنْ .

وقيل : إِنَّ لُغَةَ الْعَجَّاجِ (خَاتِمٌ) بِالْهَمْزَةِ وَلِذَلِكَ أَجَازَهُ ، وَهُوَ مِثْلُ السَّاسِمِ ،
وَهِيَ شَجَرَةٌ ، جَاءَ فِي قَصِيدَةِ (الْمَيْسَمِ) وَ (السَّاسِمِ) .

وَفِي الْمُحْكَمِ لِابْنِ سَيِّدِهِ : التَّاسِيسُ فِي الْقَافِيَةِ الْحَرْفُ الَّذِي قَبْلَ الدَّخِيلِ ، وَهُوَ
أَوَّلُ جُزْءٍ فِي الْقَافِيَةِ ، كَالْأَلِفِ (نَاصِبٍ)

وقيل : التَّاسِيسُ فِي الْقَافِيَةِ هُوَ الْأَلِفُ الَّتِي لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَرْفِ الرَّوِيِّ إِلَّا
حَرْفٌ وَاحِدٌ كَقَوْلِهِ :

(كَلِّفْنِي لَهُمْ يَا أَمِيمَةُ نَاصِبِ)

فلا بُدَّ من هذه الألف الى آخر القصيدة . قال ابن سيده : هكذا سمّاه الخليل تأسيساً جعلَ المصدرَ اسماً له ، وبعضهم يقول : أَلِفُ التأسيس فاذا كان ذلك اَحْتَمَلَ أن يُريدَ الاسمَ والمصدرَ ، وقالوا في الجمع : تأسيساتٌ فهذا يُؤذِنُ بأن التأسيس عندهم قد أُجْرَوهُ تَجَرَّى الأسماء ، لأنَّ الجمعَ في المصادر ليس بكثيرٍ ولا أَصْلٌ فيكونَ هذا محمولاً عليه ، قال : وأرى أهلَ العروضِ انما تَسَمَّحُوا بجمعِهِ ، وإلا فإنَّ الأَصْلَ انما هو المَصْدَرُ ، والمَصْدَرُ قَلْباً يُجْمَعُ إلا ما قد حَدَّ النحويون من المحفوظ كالأمراض والأشغال والعقول .

وَأُسَّسَ بالحرف : جَعَلَهُ تأسيساً ، وإنما سُمِّيَ تأسيساً لأنه أَشْتَقَّ من أُسٍّ الشيء .

قال ابن جني : أَلِفُ التأسيس كأنها أَلِفُ القافية وأصلُها أُخِذَ من أُسِّ الحائِطِ وأساسِهِ ، وذلك أَنَّ أَلِفَ التأسيس لتقدمها والعناية بها والمحافظة عليها كأنها أُس القافية . اشتق منه أَلِفُ التأسيس ، فأما الفَتْحَةُ قبلُها فجزءٌ منها .

والأُسُّ والإِسُّ والأُسُّ : الإفسادُ بين الناسِ ، أُسٌّ بينهم يُؤسُّ أُسًّا ، ورجلٌ أُسَّاسٌ : غمامٌ مُفْسِدٌ .

قال الأَمَوِيُّ : اذا كانت البقية من لَحْمٍ قِيلَ : أُسِّيتُ له من اللَّحْمِ أُسِّيًّا أُنَى أَبْقِيَتْ له ، وهذا في اللَّحْمِ خَاصَّةٌ .

والأُسُّ : بَقِيَّةُ الرَّمَادِ بين الأَنَاقِي ، والأُسُّ المَزِينُ للكَذِبِ .

وإِسٌّ إِسٌّ من رَجَرِ الشاةِ ، أُسُّها يُؤسُّها أُسًّا

وقال بعضهم : نَسَا . وأُسٌّ بها رَجَرُها ، وقال : إِسٌّ إِسٌّ ، وإِسٌّ إِسٌّ رَجَرٌ

لِلغَنَمِ كإِسٍّ إِسٍّ .

وَأَسْ أَسْ مِنْ رُقَى الْحَيَاتِ . قال الليث : الراقون اذا رَقُوا الحَيَّةَ لِيَأْخُذُوا فَفَرَّغَ
أَحَدُهُمْ مِنْ رُقَاتِهِ قَالَ لَهَا : أَسْ ، فَانْهَارَتْ خَضَعُ لَهُ وَتَلَيْنَ .

وفي الحديث : كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَيْسَ بَيْنَ النَّاسِ فِي
وَجْهِكَ وَغَدْلِكَ أَيْ سَوِيَّيْنِهِمْ .

قال ابن الأثير : وهو من سَأَسَ النَّاسَ يَسُوسُهُمْ والهمزة فيه زائدة ، وَيُرْوَى أَسْ
بَيْنَ النَّاسِ مِنَ الْمَوَاسَاةِ .

وشاهد الأَسْ بمعنى الإفساد أورده الزبيدي من قول رؤبة :

وقلت إذ أَسَّ الأمور الأساس وركب الشغب الميء المأس

أي أفسدها المُفْسِدَ ، والأَسُّ بالفتح الإغصاب وهو قريب من معنى الإفساد ،
الشاةِ ، سَلَحَ النَّحْلُ ، وقد أَسَّ أَسًا .

والأشبه أن يكون مجازًا على التشبيه بِأَسِّ البيوت ، والأَسُّ باقى الرَّمَادِ ، وقد
رُوي في بيت النابغة الذبياني (انظر ديوانه ص ٧٤) :

فلم يَبْقَ إِلَّا آلُ خَيْمٍ مُنْصَبٍ وسُفَعُ عَلَى أَسٍّ وَنُؤَى مُتَغَلِبٍ

قال الصاغاني : وأكثر الرواة يَرَوُونَهُ : (على آسٍ) ممدودًا بهذا المعنى .
والآسُ أيضًا الاثرُ من كُلِّ شَيْءٍ ، والاسيسُ كَأَمِيرِ الْعَوْضِ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ
والاسيسُ أَصْلُ كُلِّ شَيْءٍ . ويُقال : خُذْ أَسَّ الطَّرِيقِ وذلك إذا آهتديتْ بِأَثَرٍ أَوْ بَعِيرٍ ،
فاذا آسْتَبَانَ الطَّرِيقُ قِيلَ : خُذْ شَرَكَ الطَّرِيقِ .

قال ابوتراب :

في المُستَقْصَى للزغشري (ج ٢ ص ٢١٣) : ذلك على آسَبِ الدَّهْرِ أى على قَدَمِهِ ، وقد تقدم من كلامه أنه يقال ايضاً : على أُسْرِ الدَّهْرِ . وفي مجمع الأمثال للميداني (ج ٢ ص ١٠٤) : أَلْحَقِ الحِسَّ بالإسِّ ، قال ابن الأعرابي : الحِسُّ الشرُّ والإسُّ الأضل معناه أَلْحَقِ الشرُّ بأَهْلِهِ .

قال الأزهرى : الحِسُّ والأُسُّ بالفتح ، وقال الجوهري بالكسر .

قال ابوتراب :

وفي معجم بقية الأشياء لأبي هلال العسكري (ص ٤٦) : والآسُ بقية الرَّمَادِ ، زعموا عن أبي الخطاب الأخفش أن الآسَ ههنا ذَرْقُ النَّحْلِ ، ولا أدري ماصحته . وَعَلَّقَ على ذلك مُحَقِّقَاهُ إبراهيم الأبياري وعبدالحفيظ شلبي : خَصَّته معاجم اللغة بقية الرَّمَادِ في الموقد .

قال ابوتراب :

الذى خَصَّته بذلك هو الأَسُّ لا الآسُ ، والآسُ هو بقية العَسَلِ في الخَلْيَةِ كما في المُجْمَل لابن فارس قال : وليس من الباب يعنى من الآسِ ، وذكر في الآسِ : أُسٌّ الرَّمَادِ كما ذكر غيره ، وذكر في المقاييس : ان الآسَ ليس هذا بابه ، ولم يتنبه لهذا المحققان ، وهما يَرَيَانِ العسكري ذَكَرَ قبل ترجمة الآسِ هذا الآسَ الآخر .

وقال : بقية العَسَلِ في موضع النحل ، والمادَّتان مختلفتا البنية ، وبقية الرَّمَادِ بالآسِ أليق ، وبقية العَسَلِ بالآسِ أَلْصَقُ لأن النحل يرعاه ، وهو زهر أبيض الى الحمرة عَطِرٌ الرائحة معروف .

قال ابوتراب :

ومن الأخطاء الفاحشة في لسان العرب أن دار المعارف قلّدت الطبعة البولاقية الأولى في طبعها الحديثة التي أشرف عليها اساتذة لغويون هم : عبد الله على الكبير ، محمد أحمد حسب الله ، احمد محمد الشاذلي في كثير من الأخطاء فمنها هذه المادّة ، ففيها ينّه صاحب اللسان نقلاً عن ابن الأثير أن حديث عمر لأبي موسى : أَسِسَ بين الناس الهمزة فيها زائدة فهو من السياسة وليس من التأسيس ، فَشَكَّلَهَا مُصَحِّحُو اللِّسَانِ : أَسِسَ في الطبعة الأولى لَتُصَبِّحَ من التأسيس وتَبِعَتْهَا الثانية الْمُحَقِّقَةُ ، والصواب : أَسِسَ ، والهمزة زائدة بنصّ ابن الأثير ، والأصل : سُسَ ، ولوراجعوا طبعة ابن الأثير بتشكيلها لوجدوها مطابقةً للصواب ، ثم العجب من عبدالسلام محمد هارون يولّف كتاباً في التنبيهات على طبعة اللسان البولاقية مجلداً وَيَغْفُلُ عن هذا الخطأ الفادح والعصمة ليست لمخلوق .

قال أبوتراب :

وقول الأموي : أَسَيْتَ له من اللحم من الأَسِّ والياء بل . ويأتي ان أَسَنْتُ له ايضاً بمعناه وهو من الأُسِّ بمعنى بقية الشحم .

(أسف)

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والسين والفاء أصل واحد يدل على القوت والتلهف وما أشبه ذلك . يقال : أسِفَ على الشيء يأسِفُ ، أسفاً مثل تَلَهَّفَ ، والأسِفُ الغَضْبَانُ ، قال الله تعالى : «وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا» وقال الأعشى :

أَرَى رَجُلًا مِنْهُمْ أَسِيفًا كَأَنَّمَا يَضُمُّ إِلَى كَنَحِيَةٍ كَفًّا مُحْضَبًا

فيُقال : هو الغَضْبَانُ ، ويقال : إِنَّ الْأَسَافَةَ الْأَرْضُ الَّتِي لَا تُنْبِتُ شَيْئًا وَهَذَا هُوَ الْقِيَاسُ ، لِأَنَّ النَّبَاتَ قَدْ فَاتَهَا ، وَكَذَلِكَ الْجَمَلُ الْأَسِيفُ ، وَهُوَ الَّذِي لَا يَكَادُ يَسْمَنُ . وَأَمَّا التَّابِعُ وَتَسْمِيَّتُهُمْ إِيَّاهُ أَسِيفًا فَلَيْسَ مِنْ هَذَا الْبَابِ ، لِأَنَّ الهمزة منقلبةٌ مِنْ عَيْنٍ . وَقَالَ الرَّاعِبُ : الْأَسَفُ الْحُزْنُ وَالْغَضَبُ مَعًا ، وَقَدْ يُقَالُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى الْإِنْفِرَادِ ، وَحَقِيقَتُهُ ثَوْرَانُ دَمِ الْقَلْبِ شَهْوَةٌ الْإِنْتِقَامِ .

فَمَتَى كَانَ ذَلِكَ عَلَى مَنْ دُونَهُ انْتَشَرَ فَصَارَ غَضَبًا ، وَمَتَى كَانَ عَلَى مَنْ فَوْقَهُ انْتَقَبَضَ فَصَارَ حُزْنًا ، وَلِذَلِكَ سُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الْحُزَنِ وَالْغَضَبِ فَقَالَ : خَرَجُهَا وَاحِدٌ وَاللَّفْظُ مُخْتَلَفٌ ، فَمَنْ نَازَعَ مَنْ يَقْوَى عَلَيْهِ أَظْهَرَهُ غَيْظًا وَغَضَبًا ، وَمَنْ نَازَعَ مَنْ لَا يَقْوَى عَلَيْهِ أَظْهَرَهُ حُزْنًا وَجَزَعًا وَبِهَذَا النَّظَرُ قَالَ الشَّاعِرُ :

(فَحُزْنُ كُلِّ أَخِي حُزْنُ أَخِي الْغَضَبِ)

وقوله تعالى : «فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ» أَيْ أَغْضَبُونَا . قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الرَّضَا : إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْسِفُ كَأَسَفِنَا ، وَلَكِنْ لَهُ أَوْلِيَاءُ يَأْسِفُونَ

وَيَرْضَوْنَ ، فَجَعَلَ رِضَاهُمْ رِضَاهُ وَغَضَبَهُم غَضَبُهُ ، قال : وعلى ذلك قال : مَنْ أَنَا
 لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْمَحَارَبَةِ . وقال تعالى : « مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ » .
 وقوله : « غَضْبَانٌ أَسِفًا » والأسِفُ الغَضْبَانُ .

وَيُسْتَعَارُ لِلْمُسْتَخْدَمِ الْمُسَخَّرِ ، وَلَمْ يَلِكَادُ يُسَمَّى فَيُقَالُ : هُوَ أَسِفٌ .
 قال الزمخشري في أساس البلاغة : أَسَفَنِي مَاقَلْتُ : أَغْضَبَنِي وَأَحْزَنَنِي وَمِنَ
 الْمَجَازِ : أَرْضٌ أَسِيفَةٌ : لَا تَمْوُجُ بِالنَّبَاتِ ، وَنَقْلُهُ فِي التَّاجِ : لَا تَمْزُحُ .
 قال ابو عبيدة في مجاز القرآن (ج ١ ص ٢٢٨) : « غَضْبَانٌ أَسِفًا » مِنْ شِدَّةٍ ،
 يُقَالُ : أَسِيفٌ وَعِنْدَ ، وَأَضِمَّ ، وَمِنْ شِدَّةِ الْغَضَبِ يَتَأَسَفُ عَلَيْهِ أَيْ يَتَغَيِّظُ ، وَفِيهِ
 (ج ١ ص ٣٩٣) « هَذَا الْحَدِيثُ أَسِفًا » أَيْ نَدَمًا وَتَلَهُفًا وَأَسَى . وَفِيهِ (ج ١ ص ٣١٦) :
 « يَا أَسَفَى عَلَى يَوْسُفَ » خَرَجَ تَخَرَّجَ التُّدْبَةِ ، وَإِذَا وَقَفْتَ عِنْدَهَا قُلْتَ : يَا أَسَفَاهُ ، فَإِذَا
 اتَّصَلْتَ ذَهَبَتِ الْبَاءُ كَمَا قَالُوا :

(يَا رَاكِبًا إِمَّا عَرَضْتُ فَيَلْفَنُ)

وَالْأَسَفُ أَشَدُّ الْحُزْنِ وَالتَّنَدُّمِ ، وَفِيهِ (ج ٢ ص ٢٠٥) : « فَلَمَّا آسَفُونَا »
 أَغْضَبُونَا ، وَيُقَالُ : قَدْ أَسِيفْتُ : غَضِبْتُ .

وَفِي الْقُرْطُبِيِّ لابن مُطَرِّفٍ (ج ١ ص ١٨) : فِي سُورَةِ الْأَعْرَافِ « أَسِفًا » شَدِيدَ
 الْغَضَبِ ، يُقَالُ أَسَفَنِي فَأَسِيفْتُ أَيْ أَغْضَبَنِي فَغَضِبْتُ ، وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : « فَلَمَّا آسَفُونَا »
 أَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ » وَالْأَسَفُ أَشَدُّ الْحَسْرَةِ ، وَفِيهِ (ج ٢ ص ١٢٤) : « فَلَمَّا آسَفُونَا » أَيْ
 أَغْضَبُونَا وَالْأَسَفُ الْغَضَبُ ، يُقَالُ : أَسِيفْتُ أَسَفًا ، أَسَفًا أَيْ غَضِبْتُ .

وَفِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَاءِ (ج ٣ ص ٣٥) : « فَلَمَّا آسَفُونَا » يُرِيدُ أَغْضَبُونَا .

قال ابن الجوزي في قرة العين النواظر (ج ١ ص ١٠) : الأسف الحزن الشديد

والتلّهُف عليه ، وذكر بعض المفسرين أن الأَسْفَ في القرآن على وجهين : أحدهما الحُزْنُ ، ومنه قوله تعالى في الأعراف : «ولما رجع موسى الى قومه غَضِبَانَ أَسِفًا» ومثله : «يا أَسْفَى على يوسف»

والثاني الغَضَبُ ومنه قوله تعالى في الزخرف : «فلما آسفونا انتقمنا منهم» أى أغضبونا .

ومثله في الوجوه والنظائر للدماغاني (ص ٣٢) قال : الأسف على وجهين : الحزن والغضب فوجه منها : الأَسْفُ يعنى الحُزْنُ . قوله تعالى في سورة يوسف . «وتولّى عنهم وقال يا أسفًا على يوسف» معناه يا حُزْنًا كقوله تعالى في قصة موسى عليه السلام في سورة الأعراف وسورة طه : «غَضِبَانَ أَسِفًا» يعنى محزونًا مُغْتَاطًا .
والثاني : الأَسْفُ الحُزْنُ الغضب . قوله تعالى في سورة الزخرف : «فلما آسفونا» يعنى أغضبونا . ومثله في الأشباه والنظائر للثعالبي (ص ٤٢) .

وفي المُجْمَل لابن فارس : أَسِفْتُ أَسْفًا أَسْفًا ، اذا لَهِفْتُ ، والأَسِيفُ الغَضِبَانُ ، والأَسِيفُ التابع والأجير .
وفي غريب القرآن للسَّجِسْتَانِي : الأَسِيفُ شديدُ الغضب ، والأَسِيفُ والأَسِيفُ الحَزِينُ أيضًا .

قال ابوتراب :

ولم يذكر هذه المادّة ابوحيان النحوي في تحفة الأريب ، وذكرها القيسي في العمدة (ص ١٣٨) قال : الأسف أشدُّ الغضب .

وفي الفائق للزمخشري في حديث عائشة رضى الله عنها قالت حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يصلّى بالناس في مرضه الذي مات فيه : إن أبا بكر رجل أَسِيفٌ وَمَتَى يَقُمْ مَقَامُكَ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْقِرَاءَةِ ، قال : هو السريع الحُزْنُ والبكاء فعيلٌ

بمعنى فاعلٍ من أَسِيفَ كحزبن من حَزَنَ ، ويقال : أَسُوفُ ايضاً .
وفي لسان العرب : الأَسْفُ المبالغةُ في الحُزْنِ والغَضَبِ ، وأَسِيفَ أَسْفًا فهو أَسِيفٌ
وَأَسْفَانُ وَأَسِيفٌ وَأَسُوفٌ وَأَسِيفٌ ، والجمعُ أَسْفَاءٌ وقد أَسِيفَ على ما فاتَه ، وتَأَسَّفَ أى
تَلَهَّفَ ، وَأَسِيفَ عليه أَسْفًا أى غَضِبَ ، وَأَسَفَهُ : أَعْضَبَهُ .
وفي التتزيل العزيز : «فلما أَسَفُونَا آتَقَمْنَا مِنْهُمْ» معنى (آسفونا) أَعْضَبُونَا ،
وكذلك قوله عز وجل : «الى قومه غَضِبَانُ أَسْفًا» .
والأَسِيفُ والأَسِيفُ الغَضِبَانُ ، قال الأعشى

أَرَى رَجُلًا مِنْهُمْ أَسِيفًا كَأَنَّمَا يَضُمُّ إِلَى كَشْحِهِ كَفًّا مُحْضَبًا

يقول : كَانَ يَدُهُ قُطِعَتْ فَأَخْتَضَبَتْ بِدَمِهَا .
ويقال يَلُوتُ الْفَجَاءُ : أَخَذَهُ أَسِيفٌ .
وقال المبردُ في قول الأعشى : «أرى رجلاً منهم أَسِيفًا» هو من التَأَسَّفِ لِقَطْعِ
يَدِهِ ، وقيل : هو أسيرٌ قد غُلَّتْ يَدُهُ فَجَرَحَ الْغُلُّ يَدَهُ .
قال : والقول الأول هو الْمُجْتَمَعُ عليه .
وقال ابن الأنبارى : أَسِيفٌ فَلَانٌ عَلَى كَذَا وَكَذَا ، وتَأَسَّفَ وهو مُتَأَسِّفٌ عَلَى
مَا فَاتَهُ ، فيه قولان : أحدهما أن يكون المعنى حَزَنَ عَلَى مَا فَاتَهُ لِأَنَّ الْأَسْفَ عِنْدَ الْعَرَبِ
الْحُزْنُ ، وقيل : أَشَدُّ الْحُزْنِ .
وقال الضحَّاكُ في قوله تعالى : «إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا» معناه حُزْنًا ،
والقول الآخر أن يكون معنى أَسِيفَ عَلَى كَذَا وَكَذَا أى جَزَعَ عَلَى مَا فَاتَهُ . وقال مجاهد :
«أَسَفًا» أى جَزَعًا .
وقال قتادة : «أَسَفًا» غَضَبًا .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : «يَا أَسْفَى عَلَى يَوْسُفَ» أَى يَجْزَعَاهُ

وَالْأَسْفُ وَالْأَسُوفُ السَّرِيعُ الْحُزْنُ الرَقِيقُ ، قال : وقد يكون الْأَسْفُ الْغَضَبَانُ
مع الْحُزْنِ .

وفي حديث عائشة رضى الله عنها أنها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم حين أَمَرَ
أَبَا بَكْرٍ بِالصَّلَاةِ فِي مَرَضِهِ : إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ فَمَتَى مَا يَقُمْ مَقَامَكَ يَغْلِبْهُ الْبُكَاءُ ، أَى
سَرِيعُ الْبُكَاءِ وَالْحُزْنِ ، وقيل : هو الرَّقِيقُ .

قال ابو عبيد : الْأَسِيفُ السَّرِيعُ الْحُزْنِ وَالْكَآبَةِ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ قَالَ : وَهُوَ
الْأَسُوفُ وَالْأَسِيفُ ، قال : وَأَمَّا الْأَسِيفُ فَهُوَ الْغَضَبَانُ الْمُتَلَهِّفُ عَلَى الشَّيْءِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ
تَعَالَى : «غَضَبَانِ أَسِيفَا»

قال الليث : الْأَسْفُ فِي حَالِ الْحُزْنِ ، وَفِي حَالِ الْغَضَبِ إِذَا جَاءَكَ أَمْرٌ مِمَّنْ هُوَ
دُونِكَ فَانْتَ أَسِيفٌ أَى غَضَبَانُ ، وَقَدْ آسَفَكَ إِذَا جَاءَكَ أَمْرٌ فَحَزِنْتَ لَهُ وَلَمْ تُطْفِقْهُ ، فَانْتَ
أَسِيفٌ أَى حَزِينٌ ، وَمُتَأَسِّفٌ أَيْضًا .

وفي حديث : مَوْتُ الْفَجَاءَةِ رَاحَةٌ لِلْمُؤْمِنِ ، وَأَخَذَةُ أَسْفٍ لِلْكَافِرِ ، أَى أَخَذَةُ
غَضَبٍ أَوْ غَضَبَانٍ .

يقال : أَسِيفٌ يَأْسِفُ أَسْفًا فَهُوَ أَسِيفٌ إِذَا غَضِبَ .

وفي حديث النخعي : إِنَّ كَانُوا لَيَكْرَهُونَ أَخَذَةَ كَأَخَذَةِ الْأَسْفِ

ومنه الحديث : «أَسْفٌ كَمَا يَأْسِفُونَ» . وَمِنْهُ حَدِيثُ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ «فَأَسِيفْتُ
عَلَيْهَا» وَقَدْ آسَفَهُ ، وَتَأَسَّفَ عَلَيْهِ .

وَالْأَسِيفُ الْعَبْدُ وَالْأَجِيرُ ، وَنَحْوُ ذَلِكَ لِذُلِّهِمْ وَبُعْدِهِمْ ، وَالْجَمْعُ كَالْجَمْعِ ،
وَالْأُنثَى أَسِيفَةٌ .

وقيل : الْعَسِيفُ الْأَجِيرُ . وفي الحديث : لَا تَقْتُلُوا عَسِيفًا وَلَا أَسِيفًا ، الْأَسِيفُ

الشَّيْخُ الْفَانِي ، وَقِيلَ : الْعَبْدُ ، وَقِيلَ : الْأَسِيرُ ، وَالْجَمْعُ الْأَسْفَاءُ ، وَأَنشَدَ ابْنُ
بَرٍّ :

تَرى صَوَاهُ قُبَيْمًا وَجُلُسًا كَمَا رَأَيْتَ الْأَسْفَاءَ الْبُؤْسًا

قال ابو عمرو : الْأَسْفَاءُ الْأَجْرَاءُ ، وَالْأَسِيفُ الْمَتَلَهْفُ عَلَى مَا فَاتَ ، وَالْأَسْمُ
مِنْ كُلِّ ذَلِكَ الْإِسَافَةُ ، يُقَالُ : إِنَّهُ لَأَسِيفٌ بَيْنَ الْأَسَافَةِ وَالْأَسِيفِ وَالْأَسِيفَةُ وَالْإِسَافَةُ
وَالْأَسَافَةُ ، كُلُّهُ الْبَلَدُ الَّذِي لَا يُنْبِتُ شَيْئًا ، وَالْأَسَافَةُ الْأَرْضُ الرَقِيقَةُ (عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ) ،
وَالْأَسَافَةُ رِقَّةُ الْأَرْضِ ، وَأُنْشِدَ الْفَرَاءُ :

(تَحْفُفُهَا أَسَافَةٌ وَجَمْعُهَا)

وبعده في التاج وهو لجنديل الطهوى

وخلة قردانها تنشر

وقيل : أَرْضُ أَسِيفَةٍ رَقِيقَةٍ لَا تَكَادُ تُنْبِتُ شَيْئًا ، وَتَأْسُفَتْ يَدُهُ : تَشَعَّتْ .

وإِسَافٌ اسْمُ صَنْمٍ لِقُرَيْشٍ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : إِسَافٌ وَنَائِلَةٌ صَنْمَانٍ كَانَا
لِقُرَيْشٍ وَضَعَهُمَا عَمْرُو بْنُ لُحْيٍ عَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَكَانَ يُذَبِّحُ عَلَيْهِمَا نُجَاهَ الْكَعْبَةِ ،
وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُمَا كَانَا مِنْ جُرْهُمِ إِسَافِ بْنِ عَمْرٍو وَنَائِلَةُ بِنْتُ سَهْلٍ فَفَجَّرَا فِي الْكَعْبَةِ
فَمَسِيخًا حَجَرَيْنِ عَبْدَتَهُمَا قُرَيْشٌ .

وقيل : كَانَا رَجُلًا وَامْرَأَةً دَخَلَا الْبَيْتَ فَوَجَدَا خَلْوَةً فَأَخَذْتَا فَمَسَخَهُمَا اللَّهُ وَقَدْ وَرَدَا
فِي حَدِيثِ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

وَفِي تَاجِ الْعُرُوسِ : الْأَسْفُ مُحَرَّكَةٌ أَشَدُّ الْحُزَنِ ، وَقَدْ أَسِيفَ عَلَى مَا فَاتَهُ كَفَرِيحٍ كَمَا
فِي الصِّحَاحِ ، وَالْأَسْمُ أَسَافَةٌ كَسَحَابَةٍ ، وَأَسِيفٌ عَلَيْهِ : غَضِبَ ، فَهُوَ أَسِيفٌ كَكَيْفٍ ،
وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « غَضِبَانِ أَسِيفًا » .

قَالَ الْفَاسِي : وَقَيَّدَهُ بَعْضُهُمْ بِأَنَّهُ الْحُزْنُ عَلَى مَا فَاتَ لَا مُطْلَقًا ، وَسُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى

الله عليه وسلم عن موت الفجأة فقال : راحة للمؤمن وأخذةُ أسفٍ للكافر ، ويُروى أسِفٌ ككتِفٍ أى أخذةٌ سَخِطٍ أو أخذةٌ ساخِطٍ ، وذلك لأن الغضب لا يخلو من حُزْنٍ ولَهْفٍ فقيل له : أسِفٌ ثم كثر حتى استُعْمِلَ في موضعٍ لا يَجَالُ للحُزْنِ فيه ، وهذه الإضافة بمعنى (مِنْ) كخاتَمِ فضةٍ ، وتكون بمعنى (في) كقولِ صديقٍ ، ووَعْدٍ حَقٍّ .

والأسيفُ الأجير ، لِذُلِّهِ ، قال المبرِّدُ ، وهو قول ابن السكيت أيضاً ، والأسيفُ الحزينُ المتلهِفُ على مافات .

وقال ابن السكيت : الأسيفُ العَبْدُ ، نَقَلَهُ الجوهري ، والجمعُ الأسفَاءُ قال اللَّيْثُ : لأنه مقهورٌ محزون ، وأنشد :

.... كَثُرَ الْإِنْسَانُ فَمَا بَيْنَهُمْ مِنْ أَسِيفٍ يَبْتَغِي الْخَيْرَ وَصِرَ
والأسيفُ أيضاً الشيخُ الفاني ، والجمعُ أسفَاءُ ، ومنه الحديث : فَتَنَى عَنْ قَتْلِ
الأسفَاءِ ، ويُروى : العُسْفَاءِ وَالْوُصْفَاءِ ، وفي حديث آخر : لَا تَقْتُلُوا عَسِيفًا
وَلَا أَسِيفًا ، ومنه الحديث : آسَفُ كَمَا يَأْسَفُونَ ، ومنه حديث معاوية بن الحَكَمِ :
فَأَسِيفَتْ عَلَيْهَا .

والأسيفُ أيضاً مَنْ لَا يَكَادُ يَسْمَنُ ، وأسافةٌ ككناسةٍ وسحابة : أرضٌ رقيقة
رديئةٌ أولاً تُنبَت ، وكسحابةٍ قبيلةٌ من العرب قال جندل بن المثنى الطَّهَوِيُّ ، وذكره في
التكملة :

تَحْفُفُهَا أَسَافَةٌ وَجَمْعُهَا وَخُلَّةٌ قِرْدَانُهَا تَنْشُرُ
جَمْعُهَا أَيْضًا قَبِيلَةٌ ، وقال الفراء : أسافةٌ هنا مَصْدَرُ أَسِيفَتِ الْأَرْضُ إِذَا قَلَّ نَبَاتُهَا ،
وَالْجَمْعُ الْحِجَارَةُ الْمَجْمُوعَةُ .

« إسماعيل »

قال أبو تراب :

هذا اسم أعجمي ، يقال : اسماعيلُ واسماعيل ذكر ذلك أبو الطيّب الحلبي في كتاب الإبدال (ج ٢ ص ٤٠٢) وكذلك هو في لسان العرب وكتاب الإبدال للزجاجي (ص ٩٢) وعُلّق عليه التنوخي بأن النون لا ريب في إبدالها من اللام ، لأن (إنل) كثيراً ما تُضاف إلى الكلمات والأسماء العبرانية ، وهي تدلُّ على القوة ومعنى اسماعيل : (الذي يسمعه الله) .

وفي المُعَرَّب للجواليقي (ص ٧) : إسماعيلُ أصلُه إشاويل ، وذلك لِقُرْبِ السين من الشين في المُعَرَّب ، وقال في (ص ١٣) : اسماعيل اسم أعجمي ، واسماعيلُ فيه لُغَتَانِ : اسماعيلُ واسماعيلُ بالنون قال الراجز :

قال جَوادِي الحَيِّ لَمَّا جِئْنَا هَذَا وَرَبَّ الْبَيْتِ إِسْمَاعِينَا

قال أبو تراب : ويُروى (هذا ورب البيت اسرائينا) وقد تقدّم الكلام عليه .
وقال النووي في تهذيب الأسماء (ج ١ ص ١١٨) : اسماعيل أعجمي فيه لُغَتَانِ هذه أشهرهما وبها جاء القرآن ، والثانية اسماعين ، قال : ويكتب هو ونظائره بحذف الألف .

قال أبو تراب : سبق النقل في ذلك عن ابن قتيبة في اسرائيل ، وهو رسول رب العالمين ابن ابراهيم خليل الرحمن صلى الله عليه وسلم ، وقد ذكر في الكتاب العزيز مرّات ، وهو الذبيح عند الاكثرين ، وهو أكبر من اسحاق عليهم السلام . قال تعالى : « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب » وقال :

« واسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين وأدخلناهم في رحمتنا انهم من الصالحين » وقال : « وأذكر اسماعيل وآل يسع وذا الكفل وكل من الأخيار » وفي صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين رضي الله عنهما ويقول إن أباكما كان يعوذ بهما اسماعيل واسحاق ، وفي البخاري عن ابن الأكوع قال : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفر من أسلم فقال : ارموا بني اسماعيل فإن أباكم كان رامياً .

وفي صحيح البخاري قصة اسماعيل وأمه وزمزم وأن إبراهيم عليهم السلام ذهب بهما إلى مكة .



« أَسْن »

قال أبو عبيدة في مجاز القرآن (ج ٢ ص ٢١٥) في قوله تعالى : « من ماءٍ غير آسِنٍ » الأَسْنُ المتغيرُ الرِّيحِ ، يقال : قد آسِنَ ماءٌ رَكِيَّتَكَ .

وقال الفراء في معاني القرآن (ج ٣ ص ٦٠) : « من ماءٍ غيرِ آسِنٍ » غير متغير ، غير آجِنٍ .

وقال ابن قتيبة في غريب القرآن (ص ٤١٠) : أى غير متغير الريح والطعم .
والأَجِنُ نحوه .

ومثله في غريب القرآن للسجستاني (ص ٢٣) والعمدة للقيسي (ص ٢٧٤)
وغيرها .

وفي غَرِيْبِي القرآن والحديث للحافظ أبي موسى المديني (ج ١ ص ٧٠) : في حديث عمر رضى الله عنه أن رجلاً رَمَى ظَنِيًّا وهو مُحْرِمٌ فأصاب خُشْشَاءَهُ فَرَكِبَ رَدْعَهُ فَأَسِنَ فمات . قوله : أَسِنَ أى ذَبَرَبِهِ ، يقال للرجل اذا دَخَلَ بَثْرًا فاشتدَّت عليه رِيحُهَا حتى يُصِيبَهُ دَوَارٌ يُسْقِطُهُ : أَسِنَ يَأْسِنُ أَسْنًا .

قال أبو تراب : قوله : رَكِبَ رَدْعَهُ أى خَرَلَ لَوَجْهَهُ على دِمِهِ ، ومادَّةُ الأَسْنِ في اللغة تَدُلُّ على التغير كما عرفت وتدلُّ على السَّبَبِ ، ومنه قولهم : الآسانُ الحِبالُ .

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والسين والنون أصلان ، احدهما تَغْيَرُ الشيء ، والآخرُ السَّبَبُ ، فأما الأولُ فيقال : أَسَنَ الماءُ يَأْسِنُ ويَأْسُنُ اذا تَغَيَّرَ ، هذا هو المشهور ، وقد يقال : أَسِنَ ، قال الله تعالى : « من ماءٍ غيرِ آسِنٍ » وأَسِنَ الرَّجُلُ اذا غَشَى عليه من رِيحٍ البَثْرِ .

وهاهنا كلمتان مغلولتان ليستا بأصل ، إحداهما الأسن وهو بقية الشخم ، وهذه همزة مبدلة من عين ، إنما هو عسن ، والأخرى قولهم : تأسن تأسنا إذا اعتل وأبطأ ، وعلة هذه أن أبا زيد قال : إنما هي تأسر تأسرا ، فهذه علتها .
والأصل الآخر قولهم : الآسان الحبال ، قال :

وقد كنت أهنوى الناقمية حبة فقد جعلت آسان بين تقطع

وأستعير هذا في قولهم : هو على آسان من أبيه ، أى طرائق .

قال أبو تراب : البيت في اللسان في (نغم) وفي نوادر أبي زيد (ص ١٦٠) كما هو هنا وفي (أسن) بلفظ (آسان وصل) وهو الصحيح ، وفي المجمل (آسان نفس) .

قال أبو تراب :

أما قول ابن فارس : إن أصل الأسن عسن فقد ذكر ذلك أيضا في أمالي القالى (ج ٢ ص ٧٩) وهو منقول عن أبي الحصين العبسى والفرّاء .

قال أبو تراب :

وأما قوله : تأسن أصله تأسر فالإبدال بين الراء والنون وارد ذكره أبو الطيب ، ولكن هذا اللفظ لم يذكره أبو الطيب ولا الزجاجى ولا أستدركه عليهما التنوخى .
وقال الراغب في المفردات : يقال أسن الماء يأسن وأسن يأسن إذا تغير ريحه تغيرا منكرا ، وماء آسن ، قال تعالى : « من ماء غير آسن » وأسن الرجل : مريض من أسن الماء إذا غشى عليه ، قال الشاعر :

يميد في الرمح ميد المائح الأسن

وقيل : تأسن الرجل إذا اعتل تشبيها به .

وفي أساس البلاغة للزحشرى : ماء آسِن ، وتقول : بعضُ الوَسْنِ شبيهُ
بالْأَسْنِ ، وهو الغشْيُ من ريح البئر ، آسِنَ المائِحُ فهو آسِنٌ .
وفي الْمُجَمَّل لابن فارس : الأسان الحبالُ قال :

وقد كنتُ أهوى الناقِميَّةَ حِقْبَةً فقد جعلتُ آسانُ نفسى تَقْطَعُ

وَأَسِنَ الماءَ يَأْسُنُ ، وَأَسَنَ يَأْسِنُ وَيَأْسُنُ إِذَا تَغَيَّرَ ، وتَأْسَنَ أيضًا ، والأَسْنُ بقيةُ
الشَّحْمِ ، والجميعُ آسانُ ، ويقال : تَأْسَنَ عَلَى تَأْسُنًا : اغْتَلَّ وَأَبْطَأَ ، وَأَسِنَ الرجلُ
يَأْسِنُ إِذَا غَشِيَ عَلَيْهِ من ريح البئر ويقال : هو على آسانٍ من أبيه أى على طرائق وشبهٍ .
وفي نوادر أبي زيد (ص ١٦٠) قال سعدُ بنُ زيدٍ مناةً :

أَجَدُّ فراقِ الناقِميَّةِ غُدُوَّةً أم البَيْنِ يَحْلُو لِي لَمَنْ هُوَ مُوَلِّعُ
لقد كنتُ أهوى الناقِميَّةَ حِقْبَةً فقد جعلتُ آسانُ بَيْنِ تَقْطَعُ

قال : الأسانُ القَوى هاهنا ، قال الرِّياشيُّ : فيه آسانُ من أبيه أى مَشاِبُهُ
والأسانُ العلاماتُ والمَشاِبُهُ .

وفي لسان العرب لابن منظور : الأَسِنُ من الماءِ مثلُ الأَجِنِ ، أَسَنَ الماءُ يَأْسِنُ
ويَأْسُنُ أَسْنًا وَأُسُونًا ، وَأَسِنَ بالكسر يَأْسِنُ ، أَسْنَا : تَغَيَّرَ غَيْرَ أَنَّهُ شَرُوبٌ ، وفي
نسخةٍ : تَغَيَّرَتْ رِيحُهُ ، ومياهُ آسانُ . قال عوفُ بنُ الحَرَجِ :

وتَشْرَبُ آسانَ الحياضِ تسوفها ولو وَرَدَتْ ماءَ المَرِيرَةِ أَجَمًا
أراد أَجَمًا فَقَلَبَ وَأَبْدَلَ .

وفي تهذيب اللغة للأزهري : أَسَنَ الماءُ يَأْسِنُ أَسْنًا وَأُسُونًا ، وهو الذى لا يَشْرَبُهُ
أَحَدٌ مِنْ نَبْتِهِ . قال الله تعالى : « مِنْ ماءٍ غَيْرِ آسِنٍ » وَرَوَى الأعمشُ عن شقيقٍ قال :

قال رجلٌ يقال له نَهِيكُ بن سِنَانٍ : يا أبا عبد الرحمن أَيْاءُ تُجَدُّ هذه الآيةُ أم أَلْفَا « مِنْ ماءٍ غيرِ آسِنٍ » قال عبد الله وقد علمتُ القرآنَ كُلَّهُ غيرَ هذه ، قال : إِنِّي أَقْرَأُ الْمُفْصَلَ في رَكْعَةٍ واحدةٍ ، فقال عبد الله : كَهَذَا الشَّعْرِ . قال الشيخ : أراد « غَيْرِ آسِنٍ » أم (يَاسِنٍ) وهي لَعَةٌ لبعض العرب .

وفي حديث عمر أن قَبِيصَةَ بن جابرٍ أَتَاهُ فقال : إِنِّي دَمَيْتُ ظَنِيًّا وَأَنَا مُحَرَّمٌ فَأَصَبْتُ خُشْشَاءَهُ فَأَسَيْنَ فَمَاتَ ، قال أبو عُبَيْدٍ : قوله : فَأَسَيْنَ فَمَاتَ يَعْنِي دَبَّرَ بِهِ فَأَخَذَهُ دُورًا ، وهو الغَشِيُّ ، ولهذا قيل للرجُلِ إِذَا دَخَلَ بَثْرًا فَاشْتَدَّتْ عَلَيْهِ رِيحُهَا حَتَّى يُصِيبَهُ دُورًا فَيَسْقُطُ : قَدْ آسِنَ . وقال زهيرٌ :

يُغَادِرُ الْقِرْنَ مُضْفَرًا أَنَامِلُهُ يَمِيدُ فِي الرُّمَحِ مَيْدَ الْمَائِحِ الْأَسِنِ

قال أبو منصور : وهو الْيَسْنُ وَالْأَسْنُ ، قال : سمعتهُ من غيرِ واحدٍ من العرب ، مثل الْيَزْنَى وَالْأَزْنَى ، وَالْيَلْنَدِ وَالْأَلْنَدِ وَيُرْوَى : الْوَسْنِ . قال ابن بَرِّي : آسِنَ الرجلُ من رِيحِ البَثْرِ ، والذي في شعره : (يَمِيلُ فِي الرُّمَحِ مِثْلَ الْمَائِحِ) وأورده الجوهري : (قَدْ أَتْرَكَ الْقِرْنَ) وصوابه (يُغَادِرُ الْقِرْنَ) وكذا في شعره لأنه من صفة المدح . وإنما غَلَطَ الجوهريُّ قول الآخر :

قَدْ أَتْرَكَ الْقِرْنَ مُضْفَرًا أَنَامِلُهُ كَانَ أَثْوَابَهُ مُجَّتْ بِفِرْصَادٍ

وَأَسِنَ الرجلُ أَسْنًا فَهُوَ آسِنٌ ، وَأَسِنَ يَأْسُنُ وَوَسِنَ :

غَشِيَ عَلَيْهِ مِنْ خُبْثِ رِيحِ البَثْرِ . وَأَسِنَ لَاغَيْرَ : اسْتَدَارَ رَأْسُهُ مِنْ رِيحٍ تُصِيبُهُ . قال أبو زيد : رَكِيَّةٌ مُوسِنَةٌ يَوْسَنُ فِيهَا الْإِنْسَانُ وَسْنَا ، وَهُوَ غَشِيَ يَأْخُذُهُ ، وَبَعْضُهُمْ يَهْمَزُ فيقول : آسِنَ .

قال الجوهري : آسِنَ الرجلُ إِذَا دَخَلَ البَثْرَ فَأَصَابَتْهُ رِيحٌ مُنْتِنَةٌ مِنْ رِيحِ البَثْرِ أَوْ

غير ذلك فغشي عليه أو دار رأسه ، وأنشد بيت زهير المتقدم :

يَمِيلُ فِي الرُّمَحِ مِثْلَ الْمَائِحِ الْأَسِنِ

وَتَأْسَنُ الْمَاءُ : تَغَيَّرَ ، وَتَأْسَنَ عَلَى فَلَانٍ تَأْسَنًا : اعْتَلَّ وَأَبْطَأَ وَيُرَوَّى تَأْسَرًا بِالرَّاءِ ، وَتَأْسَنَ عَهْدُ فَلَانٍ وَوُدُّهُ إِذَا تَغَيَّرَ ، قَالَ رُؤْبَةُ :

رَاجَعَهُ عَهْدًا عَنْ التَّأْسَنِ

قال في التهذيب : وَالْأَسِنَّةُ سَيْرٌ وَاحِدٌ مِنْ سُيُورٍ تُضَفَّرُ جَمِيعُهَا فَتُجْعَلُ نِسْعًا أَوْ عِنَانًا ، وَكُلُّ قُوَّةٍ مِنْ قُوَى الْوَتْرِ أَسِنَّةٌ ، وَالْجَمْعُ أَسَائِنُ .
وقال الجوهري : الْأَسْنُ جَمْعُ الْأَسَانِ ، وَهِيَ طَاقَاتُ النَّسْعِ وَالْحَبْلِ عَنْ أَبِي عَمْرٍو وَأَنشَدَ الْفَرَّاءُ لِسَعْدِ بْنِ زَيْدٍ مَنَاءً : وَقَدْ تَقَدَّمَ بِغَيْرِ هَذِهِ الرِّوَايَةِ -

لَقَدْ كُنْتُ أَهْوَى النَّاقِمِيَّةَ حِقْبَةً وَقَدْ جَعَلْتُ آسَانُ وَضَلٍ تَقْطَعُ

قال ابن برّي : جَعَلَ قُوَى الْوَضَلِ بِمِثْلَةِ قُوَى الْحَبْلِ ، وَصَوَابُ قَوْلِ الْجَوْهَرِيِّ أَنْ يَقُولَ : وَالْآسَانُ جَمْعُ الْأَسَنِ ، وَالْأَسْنُ جَمْعُ أَسِنَّةٍ ، وَتُجْمَعُ أَسِنَّةٌ أَيْضًا عَلَى أَسَائِنَ فَتَصِيرُ مِثْلَ سَفِينَةٍ وَسُفُنٍ وَسَفَائِنَ وَقِيلَ : الْوَاحِدُ إِسْنٌ ، وَالْجَمْعُ أُسُونٌ وَآسَانٌ ، قَالَ : وَكَذَا فُسْرِيَّةُ الطَّرِمَاحِ :

كَحُلُقُومِ الْقَطَاةِ أَمْرٌ شَزْرًا كَأَمْرَارِ الْمُحَذَرَجِ ذِي الْأُسُونِ

ويقال : أَعْطِنِي إِسْنًا مِنْ عَقَبٍ ، وَالْإِسْنُ الْعَقَبَةُ ، وَالْجَمْعُ أُسُونٌ وَمِنْهُ قَوْلُهُ :
(وَلَا أَخَا طَرِيدَةٍ وَإِسْنٍ)

قال أبو تراب : فِي نُسْخِ اللِّسَانِ عَقَبُ كَلَامِ الْأَزْهَرِيِّ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ أَنْفَا مَا نَصَّهُ : كُلُّ

قوة أَسِينَةُ ، والجَمْعُ أَسَانُ ، والأسُونُ وهى الأسان أيضا .

فقوله : والأسُونُ وهى الأسان أيضا ليس من كلام الأزهري ، وكأنه سبق قلم من الناسخين ، لأنَّ الأسُونُ والأسانَ جَمْعَانِ لِأَسْنٍ كَجَمْلٍ ، لا لِأَسِينَةٍ فَتَأْمَلِ .
وَأَسَنَ الرَّجُلُ لِأَخِيهِ يَأْسِنُهُ وَيَأْسُنُهُ : إِذَا كَسَّعَهُ بِرَجْلِهِ ، قَالَ أَبُو عَمْرٍو : الْأَسْنُ لُغَبَةٌ لَهُمْ يُسَمُّونَهَا الضُّبْطَةَ وَالْمَسَّةَ .

وَأَسَانُ الرَّجُلِ مَذَاهِبُهُ وَأَخْلَاقُهُ ، قَالَ ضَايِءُ الْبُرْجُمِيِّ فِي الْأَسَانِ الْأَخْلَاقِ :

وَقَائِلَةٌ لَا يُبْعِدُ اللَّهُ ضَايِبًا وَلَا تَبْعَدُنْ آسَانُهُ وَشِمَائِلُهُ

وَالْأَسَانُ وَالْإِنْسَانُ : الْآثَارُ الْقَدِيمَةُ ، وَالْأَسْنُ بَقِيَّةُ الشَّحْمِ الْقَدِيمِ ، وَسَمِنَتْ عَلَى أَسْنٍ أَيْ عَلَى أَثَارَةِ شَحْمٍ قَدِيمٍ كَانَ قَبْلَ ذَلِكَ ،

وَقَالَ يَعْقُوبُ : الْأَسْنُ الشَّحْمُ الْقَدِيمُ وَالْجَمْعُ آسَانُ ،

قَالَ الْفَرَّاءُ : إِذَا أَبْقِيَتْ مِنْ شَحْمِ النَّاقَةِ وَلَحْمِهَا بَقِيَّةٌ فَاسْمُهَا الْأَسْنُ وَالْعُسْنُ ، وَجَمْعُهَا آسَانُ وَأَعْسَانُ ، يُقَالُ : سَمِنَتْ نَاقَتُهُ عَنْ أَسْنٍ أَيْ عَنْ شَحْمٍ قَدِيمٍ . وَآسَانُ الشَّيْبِ مَا تَقَطَّعَ مِنْهَا وَبَلَى ، يُقَالُ : مَا بَقِيَ مِنَ الثَّوبِ إِلَّا آسَانُ أَيْ بَقَايَا ، وَالْوَاحِدُ أَسْنٌ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

يَا أَخَوَيْنَا مِنْ تَمِيمٍ عَرَجَا نَسْتَخِيرُ الرَّبْعَ كَأَسَانِ الْخَلْقِ

وَهُوَ عَلَى آسَانٍ مِنْ أَبِيهِ أَيْ مَشَابِهِ ، وَاجِدُهَا أَسْنٌ كَعُسْنٍ .

وَقَدْ تَأَسَّنَ أَبَاهُ إِذَا تَقَيَّلَهُ ، قَالَ أَبُو عَمْرٍو : تَأَسَّنَ الرَّجُلُ أَبَاهُ إِذَا أَخَذَ أَخْلَاقَهُ .

قَالَ اللَّحْيَانِيُّ : إِذَا نَزَعَ إِلَيْهِ فِي الشُّبِّهِ ، يُقَالُ : هُوَ عَلَى آسَانٍ مِنْ أَبِيهِ ، أَيْ عَلَى شِمَائِلَ مِنْ أَبِيهِ وَأَخْلَاقٍ مِنْ أَبِيهِ ، وَاجِدُهَا أَسْنٌ مِثْلَ خُلُقٍ وَأَخْلَاقٍ .

قَالَ ابْنُ بَرِّى : شَاهِدُ تَأَسَّنَ الرَّجُلُ أَبَاهُ قَوْلُ بَشِيرِ الْفَرِيرِيِّ :

تَأْسَنَ زَيْدٌ فِعْلَ عَمْرٍو وَخَالِدٍ أَبْوَةً صِدْقٍ مِنْ فَرِيرٍ وَبُخْتَرٍ

وقال ابن الأعرابي : الأُسْنُ الشُّبَّةُ ، وَجَمْعُهُ آسَانٌ ، وَأَنشَدَ :

تَعْرِفُ فِي أَوْجُهِهَا الْبَشَائِرِ آسَانٌ كُلِّ أَفْقٍ مُشَاجِرِ

وَمَا أَسْنٌ لِّذَلِكَ يَأْسُنُ أَسْنَا ، أَيْ مَا فَطَنَ ، وَالتَّأْسُنُ التَّوَهُّمُ وَالنِّسْيَانُ ، وَأَسْنُ الشَّيْءِ : أَثْبَتَهُ .

وَالْمَآسِينُ مَنَابِتُ الْعَرْفَجِ ،

وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّهُ كَانَ فِي بَيْتِهِ الْمَيْسُوسُنُ ، فَقَالَ :

أَخْرَجُوهُ فَإِنَّهُ رَجَسٌ ، قَالَ شَمِيرٌ : قَالَ الْبَكْرَاوِيُّ :

الْمَيْسُوسُنُ شَيْءٌ تَجْعَلُهُ النِّسَاءُ فِي الْغِسْلَةِ لِرُءُوسِهِنَّ .

قال أبو تراب :

علمنا مما مضى من هذا الكلام أن أَسْنَ وَوَسْنَ يَأْتِيَانِ بِمَعْنَى ، وَالْأَسْنُ وَالْيَاسِنُ وَالْأَسْنُ وَالْيَسِينُ بِمَعْنَى ، وَالْإِبْدَالُ وَارِدٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ بَيْنَ الْأَلِفِ وَالْوَاوِ ، وَالْأَلِفِ وَالْيَاءِ ذَكَرَ امْتِلَئَتْهَا أَبُو الطَّيِّبِ فِي كِتَابِهِ ، إِلَّا أَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ لَمْ تَرُدَّ فِيهِ ، وَلَا اسْتَدْرَكَهَا عَلَيْهِ أَحَدٌ فِيمَا أَعْلَمَ .

وَفِي تَاجِ الْعُرُوسِ : تَأْسَنَ الرَّجُلُ تَذَكَّرَ الْعَهْدَ الْمَاضِيَ الْقَدِيمَ ، وَتَأْسَنَ أَبْطَأَ وَأَعْتَلَّ ، نَقْلَهُ الْجَوْهَرِيُّ عَنْ أَبِي زَيْدٍ ، وَيُقَالُ : هُوَ عَلَى آسَانٍ مِنْ أَبِيهِ وَآسَالٍ ، الْأُسْنُ كَعْتَلَّ جَمْعُهُ آسَانٌ بِمَعْنَى بَقِيَّةِ الشَّحْمِ ، وَأَسْنَتُ لَهُ أَسْنَا : أَبْقَيْتُ لَهُ .

وَفِي التَّكْمَلَةِ لِلصَّاعِقَانِي : الْأُسْنُ مِثَالُ عُتَلَّ وَالْأَسْنُ بَقِيَّةُ الشَّحْمِ لِفَتَانٍ فِي الْأُسْنِ ، وَتَأْسَنَ تَذَكَّرَ ، وَتَفْسِيرُ الْأُسْنِ وَالْمَسَّةُ أَنَّهُ إِذَا وَقَعَتْ يَدُ اللَّاعِبِ عَلَى الرَّجُلِ عَلَى بَدَنِهِ : رَأْسِهِ ، أَوْ كَتِفِهِ فَهِيَ الْمَسَّةُ وَإِذَا وَقَعَتْ عَلَى رِجْلِهِ فَهِيَ الْأُسْنُ .

وفي النهاية لابن الأثير : ومنه حديث العباس في موت النبي صلى الله عليه وسلم قال لِعُمَرَ : خَلِّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ صَاحِبِنَا فَإِنَّهُ يَأْسُنُ كَمَا يَأْسُنُ النَّاسُ أَى يَتَغَيَّرُ ، وذلك أن عمر رضى الله عنه كان قد قال : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَمِتْ وَلَكِنَّهُ صَعِقَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَنْعَهُمْ مِنَ الدَّفْنِ .

قال أبو تراب : هذا محمولٌ عندى على تَوَهُّمِ العباس ذلك لأنه لما تَحَقَّقَ عِنْدَهُ الْمَوْتُ ظَنُّ أَنَّهُ يَأْسُنُ كَسَائِرِ الْأَمْوَاتِ ، وَالنَّصُّ الصَّحِيحُ عِنْدَنَا أَنَّ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ لَا يَأْخُذُهَا الْبَلَى ، وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ مَوْتِهِ تَنْبَعُثُ مِنَ الطُّيُوبِ ، وَأَثَرُ أُمِّ سَلَمَةَ يَدُلُّ عَلَى هَذَا وَالَّذِي رَوَاهُ الْبَلَاذُرِيُّ عَنْ أَبِي مَخْنَفٍ أَنَّهُ تَغَيَّرَ بَاطِلٌ وَمَنْ أَرَادَ فَلْيَرَأِجِعْ كِتَابَنَا ذَهُولَ الْعُقُولِ بِوَفَاةِ الرَّسُولِ .



(أُسْوَة)

قال الراغب : الأُسْوَة ، والإِسْوَة كالقُدْوَة والقُدْوَة ، وهى الحالة التى يكون الإنسان عليها فى أتباع غيره إنَّ حَسَنًا وإنَّ قَبِيحًا ، وإن سَارًا وإنَّ ضَارًّا ، ولهذا قال تعالى : « لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ » فوصفها بالحَسَنَةِ . ويقال : تَأَسَّيْتُ بِهِ .

وفى المقاييس : الهمة والسين والواو أصلٌ واحدٌ يندُلُّ على المداواة والإصلاح ، يقال : أَسَوْتُ الجُرْحَ إذا داويته ، ولذلك يُسَمَّى الطَّيِّبُ الأَسَى . قال الحُطَيْثَةُ : (أنظر الديوان ص ٢٧) .

هم الأسُونُ أَمَّ الرَأْسِ لَمَّا تَوَاكَلَهَا الْأَطِبَّةُ وَالْإِنْسَاءُ
أى المعالجون . كذا قال الأُمَوِيُّ .

ويقال : أَسَوْتُ الجُرْحَ أَسَوًا وَأَسَا إذا داويته ،
قال الأعشى :

عنده البرُّ والتَّقَى وَأَسَا الشُّـ قَى وَخَمَلٌ لِمُضْلِعِ الْأَثْقَالِ

ويقال : أَسَوْتُ بَيْنَ الْقَوْمِ إذا أَصْلَحْتَ بَيْنَهُمْ .
ومن هذا الباب : لى فى فَلَانٍ إِسْوَةٌ أَى قُدْوَةٌ ، أَى إِنِّى أَتَقَدَّى بِهِ . وَأَسَّيْتُ فَلَانًا إذا عَزَّيْتَهُ ، من هذا ، أَى قَلَّتْ لَهُ : لِيَكُنْ لَكَ بِفُلَانٍ أُسْوَةٌ فَقَدْ أُصِيبَ بِمَثَلِ مَا أُصِيبَتْ بِهِ فَرَضِيَّ وَسَلَّمْ ومن هذا الباب : أَسَيْتُهُ بِنَفْسِي .

وفى الأساس : هو أَسٍ من قومٍ أَسَاةٍ . وَأَسِيَّةٌ من نساءٍ أَوَاسٍ ، ويقولون

للخافضة : الأسيّة ، وفي فلانٍ إُسوةٌ ، وهو خَلِيقٌ بآن يُؤتَى به وآسيته بمالي مؤاساةً ،
وَأَسَيْتُ المصابَ فتَأَسَّى .

وتقول : إنَّ الأسيّ تَذْفَعُ الأسيّ .

ومن المجاز : أَسَوْتُ بين القوم : أَصْلَحْتُ ، ومُلْكُ ثابت الأواصي ، وهي
الأساطينُ ، الواحدة آسيّة .

قال القرطبي في تفسيره (ج ١٤ ص ١٥٥) : الأسوة القدوة ، وقرأ عاصم :
« لقد كان لكم في رسول الله أُسوةٌ حسنة » بضمّ الهمزة ، والباقون بكسرها وهما
لُغَتَانِ ، والجمع فيهما واحد عند الفراء ، والعِلَّةُ عنده في الضمّ على لغة مَنْ كَسَرَ في
الواحدة الفَرْقُ بين ذوات الواو وذوات الباء ، فيقولون : كِسْوةٌ وكُسا ، ولِجْيةٌ ولِجًا ،
والأسوة ما يُتَأَسَّى به ، أى يُتَعَزَّى به ، فيُقْتَدَى به في جميع أفعاله ، ويُتَعَزَّى به في جميع
أحواله .

وفي المُجْمَل : أَسَوْتُ الجُرْحَ أَسْوا إذا داوَيْتَه فهو أَسَى ، وأهلُ البادية يُسَمُّونَ
الخائنةَ آسِيَّةً « كناية » ، وأَسَوْتُ أَسْوا بين القوم إذا أَصْلَحْتَ بينهم ، ولى في بني فلانٍ
أُسوةٌ أى قُدوةٌ .

وفي معاني القرآن للفراء (ج ٢ ص ٣٣٩) : كان عاصم بن أبي النجود يقرأ
« أسوة » برفع الألف في كلّ القرآن ، وكان يحيى بن وثّاب يرفع بعضاً ويكسر بعضاً ،
وهما لغتان ، الضمُّ في قيسٍ ، والحسنُ وأهل الحجاز يقرءون « إِسوة » بالكسر
في كلّ القرآن لا يختلفون .

وقال الحافظ أبو موسى المديني في المجموع المغيث في غريبَي القرآن والحديث
(ج ١ ص ٧٠) : في حديث ابن مسعود رضى الله عنه : يوشك أن ترمى الأرض
بأفلاذ كَبِدِها أمثال الأواصي . وأواصيُّ المسجد سَواريه . قال أبو نصر صاحبُ
الأصمعيّ : الأواصي : الأَصْلُ ، وأنشد النابغة (أنظر الديوان ص ٩٠) .

فَإِنْ تَكُ قَدْ وَدَعْتَ غَيْرَ مُذْمُومٍ أَوْاسَى مُلْكٍ أَشْسَنَهَا الْأَوَائِلُ

ومن حديث عابد بنى اسرائيل : أَنَّهُ أَوْثَقَ نَفْسَهُ إِلَى آسِيَةٍ مِنْ أَوْاسَى الْمَسْجِدِ
قِيلَ : سُمِّيَتْ آسِيَةً لِأَنَّهَا تُصْلِحُ السَّقْفَ وَتُقَيِّمُهُ ، مِنْ أَسَوْتُ بَيْنَ الْقَوْمِ إِذَا أَصْلَحَتْ ،
وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ مِنْ بَابِ الْهَمْزَةِ وَالْوَاوِ وَالسَّيْنِ .

وفي حديث عمر رضى الله عنه كتب إلى أبى موسى الأشعرى : آسِ بَيْنَ
النَّاسِ ، يَرِيدُ التَّسْوِيَةَ بَيْنَ الْخُصُومِ أَى أَجْعَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَسْوَةً خَصَمِهِ وَمِثْلَهُ ، مِنْ
الْمُوَاسَاةِ ، وَقَدْ يُقَالُ : وَاسِيَتُهُ وَلَا يُرْتَضَى ، وَأَنْشُدُ الْبُحْتَرِيَّ :

تَعَزَّزْ بِالصَّبْرِ وَأَسْتَبْدِلْ أَسَاً بِأَسَاً فَالْشَّمْسُ طَالِعَةٌ إِنْ غُيِبَ الْقَمَرُ
قِيلَ : آسَيْتُمْ أَى وَافَقْتُمْ مِنَ الْأَسْوَةِ وَهِيَ الْقُدْوَةُ .

وفي لسان العرب : الْأَسَا مَفْتُوحٌ مَقْصُورٌ ، الْمَدَاوَةُ وَالْعِلَاجُ ، وَهُوَ الْحَزْنُ
أَيْضًا ، وَأَسَا الْجُرْحُ أَشْوًا وَأَسَا : دَاوَاهُ ، وَالْأَشْوُ وَالْإِسَاءُ جَمِيعًا الدَّوَاءُ وَالْجَمْعُ آسِيَةٌ ،
قَالَ الْخَطِيبَةُ فِي الْإِسَاءِ بِمَعْنَى الدَّوَاءِ :

هَمُّ الْأَسْوَنِ أُمُّ الرُّأْسِ لَمَّا تَوَاكَلَهَا الْأَطِبَّةُ وَالْإِسَاءُ
وَالْإِسَاءُ مَمْدُودٌ مَكْسُورٌ ، الدَّوَاءُ بِعَيْنِهِ ، وَإِنْ شَتَّ كَانَ جَمْعًا لِلْأَسَى وَهُوَ
الْمُعَالِجُ ، كَمَا تَقُولُ رَاعٍ وَرِعَاءُ .

قال ابن برى قال على بن حمزة : الْإِسَاءُ فِي بَيْتِ الْخَطِيبَةِ لَا يَكُونُ إِلَّا الدَّوَاءُ
لَا غَيْرَ ، قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ : جَاءَ فُلَانٌ يَلْتَمِسُ لِجِرَاحِهِ أَشْوًا ، يَعْنِي دَوَاءً يَأْسُوبُهُ
جُرْحَهُ ، وَالْأَسْوُ : الْمَصْدَرُ ، وَالْأَشْوُ فَعُولٌ : دَوَاءٌ تَأْسُوبُهُ الْجُرْحُ . أَسْوُهُ أَشْوًا ، أَى

داوئته فهو مَأْسُوٌّ ، وأَسَىُّ أيضاً على فعيلٍ . ويقال هذا الأمر لا يُؤْسَى كَلْمُهُ ، وأهل
البادية يُسْمُون الحاتِنةَ أَسِيَّةً كنايةً .

وفي حديث قَيْلَةَ : اسْتَرْجَعَ وقال : رَبِّ أَسْنِي لِمَا أَمْضَيْتُ ، وَأَعْنِي عَلَى
مَا أَبْقَيْتُ ، أَسْنِي بضم الهمزة وسكون السين أى عَوَضَنِي وَالْأَوْسُ الْعَوَضُ ، وَيُرَوَّى :
أَسْنِي فَمَعْنَاهُ : عَزَّنِي وَصَبَّرَنِي .

قال أبو تراب : الأوس مهموز أجوف ، والآسا مهموز ناقص ، وقد مضت
الإشارة إلى ذلك .
وأما قول الأعشى :

عنده البرُّ والتقى وأسا الشُّقَّ وَجِلُّ لِمُضْلِعِ الْأَنْقَالِ
أراد وعنده أَسُو الشَّقِّ فَجَعَلَ الْوَاوَ أَلِفًا مَقْصُورَةً ، قال : وَمِثْلُ الْأَسُو وَالْأَسَا اللَّغَوُ
وَاللَّغَا ، وهو الشيء الخسيس .

والأسى الطيبُ ، والجَمْعُ أَسَاءةٌ ، وإساءٌ ، قال كُرَاعٌ :
ليس في الكلام مَا يَغْتَقَبُ عَلَيْهِ فُعْلَةٌ وَفِعَالٌ إِلَّا هَذَا ، وقولهم : رَعَاءٌ وَرِعَاءٌ فِي
جَمْعِ رَاعٍ ، وَالْأَسَىُّ الْمَأْسُوُّ ، قال أبو ذؤيب :

وَصَبَّ عَلَيْهَا الطِّيبَ حَتَّى كَانَهَا أَسَىُّ عَلَى أُمِّ الدِّمَاغِ حَجِيجُ
وحجيجٌ من قولهم : حَجَّه الطَّيِّبُ فَهُوَ مَحْجُوجٌ وَحَجِيجٌ إِذَا سَبَرَ شَجَّتَهُ .
قال ابنُ بَرَى : وَمِثْلُهُ قَوْلُ الْآخَرِ :

وقائلةٌ أَسَيْتَ فَقُلْتُ جَبِرٌ أَسَىُّ إِنْنِي مِنْ ذَاكَ إِنِّي
قال أبو تراب : لفظه في الْمُجْمَلِ (إِنْنِي مِنْ ذَاكَ إِنَّهُ) وهو من شواهد المغنى

ولفظه كلفظ المُجْمَل ، وقال شارحُه الدسوقي : أُسِيتَ : حَزِنْتَ وأَسَى حَزِينٌ
و (إِنَّهُ) بمعنى نعم ، والهَاءُ لِلسُّكُوتِ ، أو (إِنَّ) الناسخة والخبر محذوف .

وَأَسَا بَيْنَهُمْ أَسْوَأُ : أَصْلَحَ ، ويقال : أَسَوْتُ الْجُرْحَ ، فَأَنَا أَسْوَأُ أَسْوَأًا : إِذَا
دَاوَيْتَهُ وَأَصْلَحْتَهُ .

وقال المَوْزَجُ : كَانَ جَزْءُ بَنِ الْحَارِثِ مِنْ حَكَمَاءِ الْعَرَبِ ، وَكَانَ يُقَالُ لَهُ :
المُؤَسَّى ، لِأَنَّهُ كَانَ يُؤَسَّى بَيْنَ النَّاسِ ، أَيْ يُصْلَحُ بَيْنَهُمْ ، وَيُعْدَلُ ،
وَالْأَسْوَةُ الْقُدْوَةُ ، وَيُقَالُ : اتَّسَى بِهِ أَيْ أَقْتَدِيَ بِهِ وَكُنْ مِثْلَهُ ، قَالَ اللَّيْثُ : فَلَانٌ
يَأْتِسَى بِفُلَانٍ أَيْ يَرْضَى لِنَفْسِهِ مَارَضِيَهُ وَيَقْتَدِي بِهِ ، وَكَانَ فِي مِثْلِ حَالِهِ ، وَالْقَوْمُ أَسْوَةٌ
فِي هَذَا الْأَمْرِ أَيْ حَالُهُمْ فِيهِ وَاحِدَةٌ .

وَالتَّاسَى فِي الْأُمُورِ الْأَسْوَةُ ، وَكَذَلِكَ الْمُوَاسَاةُ ، وَالتَّاسِيَةُ : التَّعْزِيَةُ ، أُسِّيَتْ
تَاسِيَةً أَيْ عَزِيَّتُهُ ، وَأَسَاهُ فَتَاسَى : عَزَاهُ فَتَعَزَّى ، وَتَاسَى بِهِ أَيْ تَعَزَّى بِهِ .
وقال الهَرَوِيُّ : تَاسَى بِهِ : اتَّبَعَ فِعْلُهُ وَأَقْتَدَى بِهِ ، وَيُقَالُ : أَسَوْتُ فُلَانًا بِفُلَانٍ
إِذَا جَعَلْتَهُ أَسْوَتَهُ .

ومنه قول عمر رضى الله عنه لأبي موسى : آسِ بَيْنَ النَّاسِ فِي وَجْهِكَ وَمَجْلِسِكَ
وَعَدْلِكَ أَيْ سَوِّبْ بَيْنَهُمْ وَأَجْعَلْ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ إِسْوَةً خَصِمِهِ .

ولى فِي فُلَانٍ أَسْوَةٌ وَإِسْوَةٌ أَيْ قُدْوَةٌ ، وَقَدْ تَكَرَّرَ ذِكْرُ الْأَسْوَةِ وَالْمُوَاسَاةِ فِي
الْحَدِيثِ .

وهو بكسر الهمزة وَضَمِّهَا الْقُدْوَةُ ، وَالْمُوَاسَاةُ الْمُشَارَكَةُ وَالْمُسَاهَمَةُ فِي الْمَعَاشِ
وَالرِّزْقِ ، وَأَصْلُهَا الْهَمْزُ فَقُلِبَتْ وَأَوَّاتُخَفِيفًا .

وفي حديث الحُذَيْبِيَّةِ : إِنَّ الْمَشْرِكِينَ وَاسْتَوْنَا لِلصُّلْحِ جَاءَ عَلَى التَّخْفِيفِ وَعَلَى
الْأَصْلِ جَاءَ الْحَدِيثُ الْآخَرُ : مَا أَحَدٌ عِنْدِي أَعْظَمُ يَدًا مِنْ أَبِي بَكْرٍ ، آسَانِي بِنَفْسِهِ
وماله .

وفي حديث على رضى الله عنه : آس بينهم في اللحظة والنظرة ، وآسيت فلاناً بمصيبته اذا عزيته ، وذلك اذا ضربت له الأسا ، وهو ان تقول له : مالك تحزن وفلان إسوتك ، أى أصابه ما أصابك فصبر فتأس به .

وواحد الأسا أسوة وأسوة ، وهو إسوتك أى أنت مثله وهو مثلك ، واثسى به أى جعله أسوة ، وفي المثل : لاتأثس بمن ليس لك بأسوة ، وأسويته : جعلت له أسوة .- عن ابن الأعرابي : فإن كان أسويت من الأسوة كما زعم فوزنه : فعليت كذريت وجعيت .

وآساه بجاله : أناله منه وجعله فيه أسوة ، وقيل : لا يكون ذلك منه إلا من كفاف ، فإن كان من فضلة فليس بمؤاساة .

قال أبو بكر في قولهم : مايؤاسى فلان فلاناً فيه ثلاثة أقوال ، قال المفضل بن محمد : معناه ما يشارك فلان فلاناً ، والمؤاساة المشاركة ، وأنشد :

فإن يك عبدالله آسى ابن أمه وآب بأسلاب الكمي المغاور

وقال المؤرج : مايؤاسيه مايصيبه بخير من قول العرب : آس فلاناً بخير ، أى أصبه ، وقيل : مايؤاسيه من مودته ولا قرابته شيئاً مأخوذاً من الأوس وهو الغرض ، قال : وكان في الأصل : مايؤاوسه ، فقدّموا السين وهى لام الفعل ، وأخروا الواو وهى عين الفعل ، فصار يؤاوسه فصارت الواو ياء لتحركها وانكسار ما قبلها ، وهذا من المقلوب ، قال : ويجوز ان يكون غير مقلوب فيكون يُفَاعِلُ من أسوت الجرّح .

وروى المندري عن أبي طالب أنه قال في المؤاساة وأشتقاقها : إن فيها قولين :

أحدهما أنها من آسى يؤاسى من الأسوة وهى القدوة ، وقيل : إنها من أساه يأسوه اذا عاجله ودأواه ، وقيل : أنها من آس يؤوس اذا غاص ، فأخّر الهمزة وليّنها ، ولكل مقال .

ويقال : هو يُؤاسى في ماله أى يُساوى ، ويقال : رَجِمَ الله رجلاً أَعْطَى من فَضْلٍ وَآسَى من كَفَافٍ « من هذا » ، قال الجوهري : آسَيْتُهُ بِمَالِي مُؤَاسَاةً أَيْ جَعَلْتُهُ أَسْوَقَ فِيهِ ، وَوَاسَيْتَهُ لُغَةً ضَعِيفَةً . قال أبو تراب : ولم يُذكر وَاسَى وَآسَى في الإبدال للحلبي والزجاجي . وَالْأَسُوءَةُ وَالْإِسْوَءَةُ بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ لُغَتَانِ ، وَهُوَ مَا يُنْسَى بِهِ الْحَزِينُ أَيْ يَتَعَزَّى بِهِ ، وَجَمْعُهَا أَسَى وَاسَى وَأَنْشَدَ ابْنُ بَرَى لِجُرَيْثِ بْنِ زَيْدِ الْخَيْلِ :

ولولا الأسي ماعشت في الناس ساعةً ولكن اذا ماشئت جاوبني مثلي

ثم سُمِيَ الصَبْرُ أَسَى ، وَآسَى بِهِ أَيْ أَقْتَدَى بِهِ ، وَيَقَالُ : لَا تَأْتَسِرْ بِمَنْ لَيْسَ لَكَ بِأُسُوءَةٍ ، أَيْ لَا تَقْتَدِ بِمَنْ لَيْسَ لَكَ بِقُدُوءَةٍ .

وَالْأَسِيَّةُ الْبِنَاءُ الْمُحْكَمُ ، وَالْأَسِيَّةُ الدَّعَاةُ وَالسَّارِيَةُ ، وَالْجَمْعُ الْأَوَاسِي قَالَ النَّابِغَةُ : - وَقد أسلفناه بغير هذه الرواية -

فإن تك قد ودَّعت غير مُذَمَّمٍ أَوَاسِي مُلْكٍ أَثْبَتَتْهَا الْأَوَائِلُ

قال ابن بَرَى : وَقد تُشَدُّ أَوَاسِيُّ لِلْأَسَاطِينِ ، فَيَكُونُ جَمْعًا لِأَسَى ، وَوَزْنُهُ فَاعُولٌ مِثْلُ أَرَى وَأَوَارَى ، قَالَ الشَّاعِرُ :

فَشَيْدَ آسِيًّا فَيَا حُسْنَ مَا عَمَرَ

قال : وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَسَى فَاعِيلاً ، لِأَنَّهُ لَمْ يَأْتِ مِنْهُ غَيْرُ آمِينَ .

وفي حديث ابن مسعود : يوشك أن تَرْمِيَ الْأَرْضُ بِأَفْلاذِ كَيْدِهَا أَمْثَالَ الْأَوَاسِي ، هِيَ السَّوَارِي وَالْأَسَاطِينُ ، وَقِيلَ : هِيَ الْأَصْلُ ، وَاحْدَتُهَا آسِيَّةٌ لِأَنَّهَا تُصْلِحُ السَّقْفَ وَتُقَيِّمُهُ ، مِنْ أَسَوْتُ بَيْنَ الْقَوْمِ أَيْ أَصْلَحْتُ .

وفي حديث عابد بن إسرائيل : أَنَّهُ أَوْتَقَ نَفْسَهُ إِلَى آسِيَّةٍ مِنْ أَوَاسِي الْمَسْجِدِ .

وَأَسْنَيْتُ لَهُ مِنَ اللَّحْمِ « خَاصَّةً » أَسْنَا : أَبْقَيْتُ لَهُ . وَالْأَسِيَّةُ بوزنِ فاعلةٍ :
 مَا أَسَسَ مِنْ بُنْيَانٍ فَأُخْجِمَ أَصْلُهُ مِنْ سَارِيَةٍ وَغَيْرِهَا ، وَالْأَسِيَّةُ : بَقِيَّةُ الدَّارِ وَخُرْبِيُّ
 الْمَتَاعِ ، وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ : الْأَسَى خُرْبِيُّ الدَّارِ وَأَثَارُهَا مِنْ نَحْوِ قِطْعَةِ الْقَصْعَةِ وَالرَّمَادِ
 وَالْبَعْرِ ، قَالَ الرَّاجِزُ :

هَلْ تَعْرِفُ الْأَطْلَالَ بِالْحَوَى . لَمْ يَبْقَ مِنْ آسِيَّهَا الْعَامَى
 غَيْرُ رَمَادِ الدَّارِ وَالْأَنْفَى

وَقَالُوا : كُلُّوْا فَلَمْ تُؤْسَ لَكُمْ ، مُشَدَّدٌ ، أَيْ لَمْ تَتَعَمَّدْكُمْ بِهَذَا الطَّعَامِ ، وَحَكَى
 بَعْضُهُمْ : فَلَمْ يُؤْسَ أَيْ لَمْ تَتَعَمَّدُوا بِهِ .
 وَتَأَسَّوْا أَيْ آسَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، قَالَ الشَّاعِرُ :

وَإِنَّ الْأَلَى بِالطُّفِّ مِنْ آلِ هَاشِمٍ تَأَسَّوْا فَتَسَّوْا لِلْكَرَامِ التَّاسِيَا

قَالَ ابْنُ بَرِّى : وَهَذَا الْبَيْتُ تَمَثَّلَ بِهِ مُضْعَبُ يَوْمِ قَتْلِ ، وَتَأَسَّوْا فِيهِ مِنَ الْمُوَاسَاةِ كَمَا
 ذَكَرَ الْجَوْهَرِيُّ ، لَا مِنَ التَّأَسَّى كَمَا ذَكَرَ الْمُبَرِّدُ فَقَالَ : تَأَسَّوْا بِمَعْنَى تَأَسَّوْا ، وَتَأَسَّوْا بِمَعْنَى
 تَعَزَّوْا .

وَفِي شَرْحِ الْقَامُوسِ لِلزَّبِيدِيِّ : الْأَسْوُ كَعَدُوٍّ ، وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ : عَلَى فَعُولٍ ،
 وَالْإِسَاءُ مِثْلُ إِزَاءٍ :- الدَّوَاءُ تَأَسُّوْبُهُ الْجُرْحُ ، يُقَالُ : جَاءَ فُلَانٌ يَلْتَمِسُ لِحُرْجِهِ أَسْوًا
 يَعْنِي دَوَاءً يَأَسُّوْبُهُ جُرْحُهُ ، وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ : الْإِسَاءُ مَكْسُورٌ مَمْدُودٌ الدَّوَاءُ بِعَيْنِهِ وَالْأَسَاوَةُ
 بِالضَّمِّ الطَّبُّ ، هَكَذَا قَالَهُ ابْنُ الْكَلْبِيِّ ، قَالَ الصَّاعَانِيُّ : وَالْقِيَاسُ بِالْكَسْرِ .

قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

وَنَقَلَ الزَّبِيدِيُّ عَنِ الرَّاعِبِ أَنَّهُ قَالَ : الْأَسْوَةُ مِنَ الْأَسَى بِمَعْنَى الْحُزَنِ أَوْ الْإِزَالَةِ
 نَحْوُ كَرَبْتُ النَّخْلَ أَيْ أَرَلْتُ كَرَبَهُ .

قال الفاسى : ولا يخفى ما في هذا الاشتقاق من البُعد .

قال أبو تراب : لم يقل الراغب إنّ الأسوة من الأسى ، وإنما كان شرح الأسوة ثم دخل في الأسى ثم قال وأصله من الواو لقولهم رجل أسوان أى حزين ، والأسوا إصلاح الجرح وأصله إزالة الأسى . فإين هذا الكلام من دعوى الزبيدى وتعقب شيخه الفاسى ، نعم ان كلام الراغب يدل على أن أصل الباء في الأسى واو لأن هذين الحرفين يتداخلان في كلام العرب ، والواوى يؤدى معنى ، واليائى معنى آخر ويرجعان إلى أصل يضمهما فهذا هو غاية الفائدة من الاشتقاق .

قال أبو تراب :

وقوله : أسيت له من اللحم

انظره فى (أسّ) و(أسن) .



(أَسَى)

قال الراغب : الأسَى الحُزْنُ وحقيقته إنباعُ الفائتِ بالغَمِّ يقال : أُسِيتُ عليه
أَسَى ، وَأُسِيتُ له ، قال تعالى : «فلا تأسَ على القوم الكافرين»

وقال الشاعر : (أُسِيتُ لِأَخَوَالِي رُبْعَةً)

وأصله من الواو لقولهم : رَجُلٌ أَسْوَانُ أَى حَزِينٌ ، والأَسْوُ إصلاحُ الجُرْحِ ،
وأصله إزالةُ الأسَى نحو : كَرَبْتُ النَّخْلَ : أَزَلْتُ الْكَرْبَ عنه وقد أَسَوْتُهُ أَسُوهُ أَسَوَا .
والأسَى طيبُ الجُرْحِ جَمْعُهُ إِسَاءٌ وَأَسَاءٌ ، والمجروحُ مَأْسَى ، وأَسَى مَعًا ، ويُقال :
أُسِيتُ بينَ القومِ أَى أَصْلَحْتُ ، وآسَيْتُهُ ، قال الشاعر :

(أَسَى أَخَاهُ بِنَفْسِهِ)

وقال آخر :

(فَأَسَى وَأَذَاهُ فَكَانَ كَمَنْ جَنَى)

وَأَسَى هُوَ فَاعِلٌ مِنْ قَوْلِهِمْ يَأُوسِي ، وقول الشاعر :

(يَكْفُونَ أَثْقَالَ ثَأْيِ الْمُسْتَأْسَى)

فهو مُسْتَفْعِلٌ مِنْ ذَلِكَ .

وقال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والسين والياء كلمة واحدة ، وهو الحُزْنُ ،
يقال : أُسِيتُ عَلَى الشَّيْءِ أَسَى أَسَى ، أَى حَزِنْتُ عَلَيْهِ .

وقال ابو عبيدة في مجاز القرآن (ج ١ ص ١٦١) في قوله تعالى : «فلا تأسَ على
القوم الفاسقين» لا تُحْزَنُ ، يقال : أُسِيتُ عَلَيْهِ ، قال العجاج .

(وَأَنْحَلَبْتُ عَيْنَاهُ مِنْ فَرْطِ الْأَسَى)

وقال ايضا (ج ١ ص ٢٢٢) «فكيف آسى» أى أَحْزَنُ وَأَتَنَدَّمُ وَأَتَوَجَّعُ ومصدره
الأسى ، وأنشد قول العجاج المذكور وهو في ديوانه (ص ٢٠) .

وفي العُمدَةُ للقيسي : «فلا تأس» لا تُحْزَنُ .

قال ابوحيان في التحفة : «آسى» أحزن .

وفي لسان العرب : أَسَيْتُ عَلَيْهِ أَسَى : حَزَنْتُ ، وَأَسَى عَلَى مُصِيبَتِهِ بِالْكَسْرِ ،
يَأْسَى أَسَى مَقْصُورًا إِذَا حَزِنَ ، وَرَجُلٌ أَسٍ وَأَسِيَانٌ حَزِينٌ ، وَرَجُلٌ أَسْوَانٌ : حَزِينٌ ،
وَأَتَبَعُوهُ فَقَالُوا : أَسْوَانُ أَتَوَانُ ، وَأَنْشَدَ الْأَصْمَعِيُّ لِرَجُلٍ مِنَ الْهَذَلِيِّينَ .

مَآذَا هِنَالِكَ مِنْ أَسْوَانٍ مُكْتَبِبٍ وَسَاهِفٍ ثَمَلٍ فِي صَغْدَةِ جِطَمٍ

وقال آخر :

أَسْوَانٌ أَنْتَ لِأَنَّ الْحَيَّ مَوَعِدُهُمْ أَسْوَانٌ كُلُّ عَذَابٍ دُونَ غِيْذَابٍ

وفي حديث أبي بن كعب : وَاللَّهِ مَا عَلَيْهِمْ أَسَى وَلَكِنْ أَسَى عَلَى مَنْ أَضَلُّوا ؛
الأسى مفتوحًا مقصورًا : الْحُزْنُ ، وَهُوَ أَسٍ وَأَمْرَأَةٌ أَسِيَّةٌ وَأَسِيَا وَالْجَمْعُ
أَسِيَانُونَ وَأَسِيَانَاتٌ ، وَأَسِيَّاتٌ وَأَسَايَا ، وَأَسَيْتُ لِفُلَانٍ أَيْ حَزَنْتُ لَهُ ، وَسَأَى
الشَّيْءُ : حَزَنَنِي ، حَكَاهُ يَعْقُوبُ فِي الْمَقْلُوبِ وَأَنْشَدَ بَيْتَ الْحَارِثِ بْنِ خَالِدٍ الْمَخْزُومِيِّ :

مَرَّ الْحُمُولُ فَمَا سَأَوْنُكَ نَقْرَةً وَلَقَدْ أَرَاكَ تُسَاءُ بِالْأَظْلَمَانِ

قال ابوتراب :

وفي تاج العروس : أَنَّ أَسِيَانَاتٍ جَمْعُ أَسِيَانَةٍ ، وَفِي هَذَا تَذْيِيلٌ لِمَا فِي لِسَانِ

العرب ، وفي التاج ايضاً : أن أُسَيَانَ لغةً في أُسْوَانَ ، وفي هذا تعقيب على ما في مفردات الراغب .

قال الزبيدي شارحاً كلام الفيروز ابادي : رجلٌ أَسٍ وأُسَيَانُ لغةٌ في أُسْوَانَ وامرأةٌ أَسِيَّةٌ وأُسَيٌّ وأُسَيَانَةٌ جمعها أُسَيَانُونَ وأُسَيَانَاتُ ، وأَسَايَا وأَسَايُونَ ، وأُسَيَّاتٌ .

والأسيّة البناء المُحَكَّمُ الأساسِ ، والأسيّة الدَّعامةُ يُدَعَّمُ بها البناءُ لِيَتَقَوَّى ، وايضاً السارية والأسطوانةُ ، والجمعُ الأواسيُّ بالتخفيف ، وأنشد الجوهري للنابغة

فان تكُ قد ودَّعتَ غيرَ مُدَمِّمٍ أوسى مُلكٍ أثبتتَها الأوائلُ

قال الزبيدي : ويقال سُمِّيَتِ الأسيّة لأنها تصلح السَّقْفَ وتُقيمه من أَسَوْتُ بين القوم : أصلحتُ بينهم ، قال : فحينئذ الصواب ذكره في الواو .

قال ابوتراب :

الواو والياء تتداخلان في النواقص فتأمل

والأسيُّ كَغَنِيٍّ وفي بعض نسخ القاموس : كَغَنِيٍّ بَقِيَّةُ الدارِ وخُرْبِيُّ المتاع ، قال الزبيدي : وَكِلَا الضَّبْطَيْنِ غَلَطَ ، والصواب الأسيُّ بالمدِّ وتشديد الياء ، وذكر قول الراجز المتقدم .

وفي التكملة للصاغاني : رجلٌ أُسَيَانُ في أُسْوَانَ ، وامرأةٌ أُسَيَا ، والجمعُ أُسَايَا ، وإن شئت قلت : أُسَيَانُونَ وأُسَيَّاتٌ

والأَسَاوَةُ الطَّبُّ قالها ابن الكلبي بالضم والقياس الكَسْرُ كالنِّجَارَةِ والكِتَابَةِ ، والخِيَاطة وغيرها .

وفي تفسير القرطبي (ج ٦ ص ١٣٣) : «فلا تأس على القوم الفاسقين»
لا تَحْزَنْ ، والأَسَى الحُزْنُ ، أَسَى يَأْسَى أَسَى أَى حَزَنَ قال :

(يقولون لا تَهْلِكْ أَسَى وَتَجْمَلِ)

وأنشد في قوله : «فلا تأس على القوم الكافرين» قول العجاج المتقدم :

(وَأَنْحَلَبْتُ عَيْنَاهُ مِنْ فِرَاطِ الْأَسَى)



(أشْر)

قال ابو عبيدة معمر بن المثنى في كتابه مجاز القرآن (ج ٢ ص ٢٤١) : الأَشِرُّ ذو التَّجَبُّر والكبرياء ، وربما كان النشاط .

وقال ابو زكريا يحيى بن زياد الفراء في كتابه معاني القرآن (ج ٣ ص ١٠٨) : قرأ مجاهدٌ وحده : الأَشِرُّ ، والأشِرُّ بمنزلة قولك في الكلام : رَجُلٌ حَذِرٌ ، وفِطْنٌ وفُطْنٌ ، وعَجِلٌ وعَجَلٌ .

وقال ابوبكر محمد بن عزيز السجستاني في كتابه غريب القرآن (ص ٢٥) : أَشِرُّ مَرِيحٌ مُتَكَبِّرٌ ، وربما كان المَرِيحُ من النشاط .

وقال ابو محمد مكي بن أبي طالب القيسي في كتابه العمدة (ص ٢٩٠) : الأَشِرُّ البَطَرُ

وقال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والشين والراء أَصْلٌ واحدٌ يدلُّ على الحِدَّةِ ، من ذلك قولهم : هو أَشِرُّ أَى بَطَرٌ مُتَسَرِّعٌ ذُو جِدَّةٍ ، ويقال منه أَشِرٌ يَأْشُرُ . ومنه قولهم : ناقةٌ مِثْثِيرٌ مِفْعِيلٌ من الأَشَرِ .

قال أوس : (انظر الديوان ص ٨) :

حَرَفٌ أَخُوها أَبُوها من مُهَجَّنَةٍ وَعَمُّها خالُها وَجَناءٌ مِثْثِيرٌ

ورجلٌ أَشِرٌ وَأَشُرٌ ، والأَشُرُّ رِقَّةٌ وَجِدَّةٌ في أطرافِ الأسنانِ قال طرفة :

بَدَّلَتْهُ الشَّمْسُ من مَنبِئِهِ بَرَدًا أَبْيَضَ مَضْقُولَ الأَشَرِ

وَأَشَرْتُ الخَشْبَةَ بالْمِثْثَارِ ، من هذا .

قال ابوتراب :

وتفسير قول أوس أنه أراد أن أخاها يشبه أباه في الكرم ، كما أن عمها يشبه خالها في ذلك ، وزعم بعضهم أنه يريد التحقيق وأنها من إبلٍ كرامٍ فبعضهما يَحْمِلُ على بعضٍ حفظاً للنوع ، ولهذا النسبُ صُورٌ ، منها أن فَحْلًا ضَرَبَ بِنْتَهُ فَأَتَتْ بِبَعِيرَيْنِ فَضَرَبَهَا أَحَدُهُمَا فَأَتَتْ بهذه الناقة .

وقال الفارسيُّ في تذكرته : صورةُ قوله : «أخوها أبوها» أن أمها أتت بفحلٍ فألقى عليها فأَتَتْ بهذه الناقة ، وأمَّا «عمها خالها» فَيَتَّجُهُ على النكاح الشرعي .
تَزَوَّجَ أَبُو أَيْبِكَ بِأَمِّكَ فَوُلِدَ لَهَا غُلَامٌ فَهُوَ عَمُّكَ وَخَالَكَ إِلَّا أَنَّهُ عَمٌّ لِأَبٍ وَخَالَ لَأُمِّ .

صورة أخرى : تَزَوَّجَتْ أُخْتُكَ مِنْ أَمِّكَ أَخَاكَ مِنْ أَيْبِكَ فَوُلِدَ لَهَا وَلَدٌ فَأَتَتْ عَمُّ هذا الغُلامِ أخو أبيه ، وخاله لأنك أخو أمِّه من أمِّها .

قال ابن هشام في شرح «بانت سعاد» (ص ٥٥) : ولا ينطبق تفسير أبي علي رحمه الله على ما ذكرتُ في البيت ، لأن الشاعر لم يصفِ الناقةَ بِأَحَدِ النَّسَبَيْنِ ، بل بهما معاً .

قال ابوتراب :

وَأَمَّا قَوْلُ طَرْفَةَ : «بَدَّلْتَهُ الشَّمْسُ الْخَ» فتفسيره أَنَّ الْغُلَامَ مِنَ الْعَرَبِ كَانَ إِذَا سَقَطَتْ لَهُ سِنَّ أُخَذَ هَا بَيْنَ السَّبَابَةِ وَالْإِبْهَامِ وَاسْتَقْبَلَ الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ ، وَقَدَفَ بِهَا ، وقال : يَا شَمْسُ ، أَبْدِلِي أَحْسَنَ مِنْهَا ، وهذا من معتقداتهم الفاسدة .
وقال الراغب في المفردات : الْأَشْرُ شِدَّةُ الْبَطْرِ ، وَقَدْ أَشِيرَ يَا شَرُّ أَشْرًا ، قَالَ تَعَالَى : «سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشِيرِ» .

فَالْأَشْرُ أَبْلَغُ مِنَ الْبَطْرِ ، وَالْبَطْرُ أَبْلَغُ مِنَ الْفَرَحِ ، فَإِنَّ الْفَرَحَ وَإِنْ كَانَ فِي أَغْلَبِ أَحْوَالِهِ مَذْمُومًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ» فَقَدْ يُحْمَدُ تَارَةً إِذَا كَانَ عَلَى قَدْرِ

مايَجِبُ ، وفي الموضع الذي يَجِبُ كما قال تعالى : «فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا» وذلك أن الفرح قد يكون من سرور بحسب قضية العقل والأشْر لا يكون إلا فَرَحًا بِحَسَبِ قَضِيَّةِ الهَوَى .

ويقال : ناقةٌ مَبْشِيرُ أي نَشِيطَةٌ على طريق التشبيه ، أو ضَامِرٌ من قولهم : أَشْرْتُ الحَشَبَةَ .

قال ابن فارس في المَجْمَلِ : أَشْرْتُ الحَشَبَةَ بِالْمِشَارِ مَهْمُوزٌ وَأَنشَد :

(أَنَاشِرُ لَازَالَتِ يَمِينُكَ وَأَشِيرَةُ)

وَأَشِيرَةُ ، أَيْ مَأْشُورَةٌ .

قال ابوترا ب :

الرَّجَزُ لِنَائِحَةِ هَمَامٍ بِنِ مَرَّةٍ بِنِ ذُهْلٍ كَمَا سَيَأْتِي .

وقال الزمخشري في أساس البلاغة : فلان بَطِرُ أَشِرٍ ، وقومُ أَشَارَى جَمْعُ أَشْرَانٍ . وَتَغَرُّ مَوْشَرٌ ، وفي ثَغْرِهَا أَشَرٌ ، وهو حُسْنُهُ وَتَحْزِيرُ أَطْرَافِهِ .

ومن المجاز : وَصَفُ الْبَرَقِ بِالْأَشْرِ إِذَا تَرَدَّدَ فِي لَمَعَانِهِ ، وَوَصَفُ النَّبَاتِ بِهِ إِذَا مَضَى فِي غُلُوَائِهِ ، قال نُصَيْبُ الْأَصْغَرِ :

إِنَّ الْعُرُوقَ إِذَا اسْتَسَرَّ بِهَا الثَّرَى أَشِرَ النَّبَاتُ بِهَا وَطَابَ الْمَرْزَعُ

وفي لسان العرب : الْأَشْرُ الْمَرْحُ ، وَالْأَشْرُ الْبَطَرُ ، أَشِرَ الرَّجُلُ ، بالكسر يَأْشُرُ أَشْرًا ، فهو أَشِيرٌ وَأَشْرٌ وَأَشْرَانُ : مَرِحَ .

وفي حديث الزكاة وَذَكَرَ الْخَيْلِ : وَرَجُلٌ اتَّخَذَهَا أَشْرًا وَمَرَحًا ؛ الْأَشْرُ الْبَطَرُ ، وقيل : أَشَدُّ الْبَطَرِ .

وفي حديث الزكاة أيضًا : كَأَغْذَمَا كَانَتْ وَأَسْمَنَهُ وَأَشْرَهُ أَي أَبْطَرَهُ ، وَأَنْشَطَهُ قال ابن الأثير : هكَذَا رَوَاهُ بَعْضُهُمْ ، وَالرَّوَايَةُ : وَأَبْشَرَهُ .

وفي حديث الشعبي : اجتمع جوارِ فَأَرْنُ وَأَشْرُنْ . قلت : أَرْنُ أَي نَشْطُنْ من

الأَرْنَ وهو النشاط .

وَيُتَّبَعُ أَشِيرٌ فَيَقَالُ : أَشِيرٌ أَفِرٌ ، وَأَشْرَانُ أَفْرَانُ ، وَجَمْعُ الْأَشْرِ وَالْأَشْرُ :
أَشِيرُونَ ، وَأَشْرُونَ ، وَلَا يُكْسَرَانِ لِأَنَّ التَّكْسِيرَ فِي هَذَيْنِ الْبَنَاءَيْنِ قَلِيلٌ ، وَجَمْعُ أَشْرَانِ
أَشَارَى وَأَشَارَى كَسَكْرَانِ وَسُكَارَى ، أَنْشَدَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ بِنْتَ ضَرَارَ الصَّبِيِّ تَرْتِي
أَخَاهَا :

لَتَجْرِبَ الْحَوَادِثُ بَعْدَ أَمْرِي بِوَادِي أَشَانِنِ إِذْ لَهَا
كَرِيمٌ نَشَأَ وَالْأَوَّهَ وَكَافِي الْعَشِيرَةِ مَا غَالَهَا
تَرَاهُ عَلَى الْخَيْلِ ذَا قُدْمَةٍ إِذَا سَرَبَلَ الدَّمُ أَكْفَالَهَا
وَحَلَّتْ وَعُولًا أَشَارَى بِهَا وَقَدْ أَزْهَفَ الطَّعْنُ أَبْطَالَهَا

أَزْهَفَ الطَّعْنُ أَبْطَالَهَا أَيَّ صَرَعَهَا ، وَهُوَ بِالزَّأْيِ وَغَلَطَ بَعْضُهُمْ فَرَوَاهُ بِالرَّاءِ ،
وَإِذْ لَهَا مَصْدَرٌ مُقَدَّرٌ ، كَأَنَّهُ قَالَ : تُدِلُّ إِذْ لَهَا .

وَرَجُلٌ مِثْشِيرٌ وَكَذَلِكَ امْرَأَةٌ مِثْشِيرٌ ، بَغِيرُهَا .

وَنَاقَةٌ مِثْشِيرٌ : يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكَرُ وَالْمُؤَنَّثُ ، وَقَوْلُ الْحَارِثِ بْنِ جَلْزَةَ :

إِذْ تَمْنُونُهُمْ غُرُورًا فَسَاقَتْ هُمُ الْيَكْمِ أُمْنِيَّةُ أَشْرَاءِ

هُي فَعْلَاءٌ مِنَ الْأَشْرِ ، وَلَا فِعْلٌ لَهَا ، وَأَشِيرَ النَّخْلُ أَشْرًا : كَثُرَ شُرْبُهُ لِلْمَاءِ
فَكَثُرَتْ فِرَاحُهُ .

وَأَشَرَ الْخَشَبَةَ بِالْمِثْشَارِ ، مَهْمُوزٌ : نَشَرَهَا ، وَالْمِثْشَارُ : مَا أَشِيرَ بِهِ . قَالَ ابْنُ
السَّكَيْتِ : يَقَالُ لِلْمِثْشَارِ الَّذِي يُقَطَّعُ بِهِ الْخَشَبُ مِثْشَارٌ ، وَجَمْعُهُ مَوَاشِيرٌ مِنْ وَشَرْتُ
أَشِيرُ ، وَمِثْشَارُ جَمْعُهُ مَاشِيرٌ ، مِنْ أَشَرْتُ أَشِيرُ .

وَفِي حَدِيثِ صَاحِبِ الْأَخْذُودِ : فَوَضَعَ الْمِثْشَارَ عَلَى مَفْرَقِ رَأْسِهِ ، الْمِثْشَارُ

بالهَمْزِ : هو المنشارُ بالنون ، قال : وقد يُترك الهَمْزُ .

يقال : أَشْرْتُ الحَشَبَةَ أَشْرًا ، وَشَرْتُهَا وَشْرًا إِذَا شَقَقْتُهَا مِثْلَ : نَشَرْتُهَا نَشْرًا ، وَيُجْمَعُ عَلَى مَاشِيرٍ وَمَوَاشِيرٍ .

ومنه الحديث : فَقَطَعُوهُمْ بِالْمَاشِيرِ أَيِ بِالْمَنَاشِيرِ ، وقول الشاعر :

لَقَدْ عَيَّلَ الْأَيَّامَ طَعْنَةً نَاشِرَةً أَنَاشِيرَ لَا زَالَتْ يَمِينُكَ أَشِيرَةً

أراد : لَزَالَتْ يَمِينُكَ مَأْشُورَةً أَوْ ذَاتَ أَشْرٍ ، كما قال عَزَّ وَجَلَّ : «خُلِقَ مِنْ مَاءٍ دَافِقٍ» أَي مَذْفُوقٍ ، ومِثْلُ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : «عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ» أَي مَرْضِيَّةٍ ؛ وذلك أَنَّ الشاعِرَ إِنَّمَا دَعَا عَلَى نَاشِرَةٍ ، لِأَنَّهُ بِذَلِكَ أَتَى الْخَبَرَ ، وَإِيَّاهُ حَكَتِ الرُّوَاةُ ، وَذُو الشَّيْءِ قَدْ يَكُونُ مَفْعُولًا كَمَا يَكُونُ فَاعِلًا .

قال ابن بَرِّى : هَذَا الْبَيْتُ لِنَائِحَةِ هَمَّامِ بْنِ مُرَّةَ بْنِ ذُهَلٍ بْنِ شَيْبَانَ ، وَكَانَ قَتَلَهُ نَاشِرَةٌ ، وَهُوَ الَّذِي رَبَّاهُ ، قَتَلَهُ غَدْرًا ، وَكَانَ هَمَّامٌ قَدْ أَبْلَى فِي بَنِي تَغْلِبَ فِي حَرْبِ الْبُسُوسِ ، وَقَاتَلَ قِتَالًا شَدِيدًا ، ثُمَّ إِنَّهُ عَطِشَ فَجَاءَ إِلَى رَحْلِهِ يَسْتَسْقِي ، وَنَاشِرَةٌ عِنْدَ رَحْلِهِ ، فَلَمَّا رَأَى غَفَلَتْهُ طَعْنَةً بِحَرْبَةٍ فَقَتَلَهُ وَهَرَبَ إِلَى بَنِي تَغْلِبَ .

وَأَشْرُ الْأَسْنَانِ وَأَشْرُهَا . التَّحْزِيرُ الَّذِي فِيهَا يَكُونُ خِلْقَةً ، وَمُسْتَعْمَلًا ، وَالْجَمْعُ أَشُورٌ ، قَالَ :

لَهَا بَشَرٌ صَافٍ وَوَجْهُ مُقَسَّمٌ وَغُرٌّ ثَنِيَا لَمْ تُفَلِّلْ أَشُورَهَا

وَأَشْرُ الْمِنْجَلِ : أَسْنَانُهُ ، وَاسْتَعْمَلَهُ تَغْلِبُ فِي وَصْفِ الْمِعْضَادِ فَقَالَ : الْمِعْضَادُ مِثْلُ الْمِنْجَلِ لَيْسَتْ لَهُ أَشْرٌ ، وَهِيَ عَلَى التَّشْبِيهِ .

وَتَأْشِيرُ الْأَسْنَانِ : تَحْزِيرُهَا وَتَحْدِيدُ أَطْرَافِهَا ، وَيُقَالُ : بِأَسْنَانِهِ أَشْرٌ وَأَشْرٌ ، مِثَالُ شُطْبِ السِّيفِ وَشُطْبِهِ ، وَأَشُورٌ أَيْضًا ، قَالَ جَمِيل :

(سَبْتِكَ بِمَصْقُولٍ تَرَفُّ أَسُورُهُ)

وقد أَشْرَبَتِ المرأةُ أَسْنَانَهَا تَأْشِيرُهَا أَشْرًا ، وَأَشْرَتْهَا : حَزَزَتْهَا ، وَالْمُؤَشِّرَةُ ،
وَالْمُسْتَأْشِرَةُ كِلْتَاهُمَا : الَّتِي تَدْعُو إِلَى أَشْرِ أَسْنَانِهَا .
وفي الحديث : لُعِنَتِ المرأةُ الْمَأْشُورَةُ وَالْمُسْتَأْشِرَةُ .

قال أبو عبيد : الْوَاشِرَةُ الْمَرْأَةُ الَّتِي تَشِيرُ أَسْنَانَهَا ، وَذَلِكَ أَنَّهَا تُفْلِجُهَا وَتُحَدِّدُهَا حَتَّى
يَكُونُ لَهَا أَشْرٌ ، وَالْأَشْرُ جَدَّةٌ وَرِقَّةٌ فِي أَطْرَافِ الْأَسْنَانِ ؛ وَمِنْهُ قِيلَ : ثَغْرُ مُؤَشَّرٍ ، وَإِنَّمَا
يَكُونُ ذَلِكَ فِي أَسْنَانِ الْأَحْدَاثِ ، تَفْعَلُهُ الْمَرْأَةُ الْكَبِيرَةُ تَنْشَبُهُ بِأُولَئِكَ .

ومنه الْمَثَلُ السَّائِرُ : «أَغْيَيْتَنِي بِأَشْرٍ» ، فَكَيْفَ أَرْجُوكَ بِدُرْدُرٍ؟ وَذَلِكَ أَنَّ رَجُلًا كَانَ
لَهُ ابْنٌ مِنْ أَمْرَأَةٍ كَبِيرَةٍ ، فَأَخَذَ ابْنَهُ يَوْمًا يُرْقِصُهُ ، وَيَقُولُ : يَا حَبْدًا دَرَادِرُكَ ، فَعَمَدَتِ
الْمَرْأَةُ إِلَى حَجَرٍ فَهَنَمَتِ أَسْنَانَهَا ثُمَّ تَعَرَّضَتْ لَزَوْجِهَا فَقَالَ لَهَا : أَغْيَيْتَنِي بِأَشْرٍ فَكَيْفَ
بِدُرْدُرٍ ، وَالْجَعْلُ مُؤَشَّرُ الْعُضْدَيْنِ وَكُلُّ مُرَقِّي : مُؤَشَّرٌ ، قَالَ عَنَرَةٌ يَصِفُ جُعْلًا :

كَأَنَّ مُؤَشَّرَ الْعُضْدَيْنِ جَحْلًا هَدُوجًا بَيْنَ أَقْلِيَةِ مِلَاحٍ
وَالنَّاشِيرَةِ مَا تَعَصَّ بِهِ الْجَرَادَةُ ؛ وَالنَّاشِيرُ شَوْكُ سَاقِيهَا وَالتَّأْشِيرُ وَالْمِثْشَارُ عُقْدَةٌ فِي
رَأْسٍ ذَنْبِهَا كَالْمِخْلَيْنِ وَهِيَ الْأَشْرَتَانِ .

قال ابوتراب :

تَعَاقَبَ الْأَلْفُ وَالْوَاوُ وَارَدَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ ، الْآلَى لَمْ أَجِدْ فِي كِتَابِ الْإِبْدَالِ لِأَبِي
الطَّيِّبِ ، وَلِلزَّجَاجِيِّ الْوَاشِرَةُ مَبْدَلَةٌ مِنَ الْأَشْرِ ، وَالْمَادَّاتَانِ بِمَعْنَى .
يَقَالُ : وَشَرَ الْحَشَبَةُ وَشَرًّا بِالْمِثْشَارِ ، غَيْرُ مَهْمُوزٍ : نَشَرَهَا ، لَغَةً فِي أَشْرَهَا ،
وَالْمِثْشَارُ مَا وَشِرَتْ بِهِ ، وَالْوَشْرُ لَغَةٌ فِي الْأَشْرِ .
قال الجوهري : وَالْوَشْرُ أَنْ تُحَدِّدَ الْمَرْأَةُ أَسْنَانَهَا ، وَتُرَقِّقَهَا .

وفي الحديث : لَعَنَ الله الواشِرَةَ ، والموتَشِرَةَ ؛ الواشِرَةُ : المرأة التي تُحَدِّدُ
أَسْنَانَهَا ، وتُرَقِّقُ أطرافَهَا ، تَفْعَلُهُ المرأةُ الكبيرةُ تَتَشَبَّهُ بالشَّوَابِ ، والموتَشِرَةُ التي تَأْمُرُ مَنْ
يَفْعَلُ بِهَا ذَلِكَ ، قال : وَكَأَنَّهُ مِنْ وَشَرْتُ الخَشْبَةَ بِالْمِيشَارِ غَيْرِ مُهْمُوزٍ ، لغةٌ في أَشْرَتِ .

قال ابوتراب :

ولم يَسْتَدْرِكْهُ على أبي الطيب والزجاجي محقق كتابيهما التنوخي وفوق كل ذي
علمٍ عليم وبالله التوفيق ، أمَّا المثل المذكور فذكره الميداني في المجمع قال : والباء فيه
بمعنى (مع) أي أعييتني حين كنت مع أَشْرٍ فكيف أرجو فلاحك مع دُرْدُرٍ قال ابوزيد :
معنى المثل انك لم تقبلي الأدب وأنت شابة ذات أَشْرٍ في أسنانك فكيف الآن وقد
أَسْنَنْتِ .

وفي تاج العروس : أَشِرَ كَفَرِحَ يَأْشُرُ أَشْرًا فهو أَشِيرٌ كَكَتِفٍ ، وَأَشْرُ كَكُنْدُسٍ ،
وهذه عن الصاغاني ، وَأَشْرٌ بِالْفَتْحِ فَالسُّكُونِ ، وَيُحَرِّكُ ، وَأَشْرَانُ كَسَكْرَانٍ : مَرِحٌ
وَبَطْرٌ .

قالوا : الْأَشْرُ الْبَطْرُ ، وقيل : أَشَدُّ الْبَطْرِ ، وقيل : الْأَشْرُ الْفَرَحُ بَطْرًا وَكُفْرًا
بالنعمة ، وهو المذموم المنهى عنه لا مُطْلَقُ الْفَرَحِ ، وقيل : الْأَشْرُ الْفَرَحُ والغرور ،
وقيل : الْأَشْرُ وَالْبَطْرُ النَّشَاطُ لِلنَّعْمَةِ وَالْفَرَحُ بِهَا وَمَقَابِلَةُ النِّعْمَةِ بِالتَّكْبَرِ وَالْخِيَلَاءِ وَالْفَخْرِ
بِهَا ، وَكُفْرَانُهَا بَعْدَ شُكْرِهَا . وَجُمِعَ أَشْرَانُ أَشْرَى وَأَشَارَى وَأَشَارَى .

وَالْأَشْرَةُ بِالضَّمِّ الْمَأْشُورَةُ ، وَالتَّأْشِيرُ مَا تَعَصَّ بِهِ الْجَرَادَةُ ، جَمْعُهُ التَّأْشِيرُ بِالْمَدِّ نَقْلُهُ
الصَّاعِغَانِي ، وَالْأَشِيرُ شَوْكُ سَاقِيهَا ، كَالْتَّأْشِيرِ ، وَالْأَشِيرُ وَالتَّأْشِيرُ عَقْدَةٌ فِي رَأْسِ ذَنْبِهَا
كَالْأَشْرَةِ وَالْمِيشَارِ .

(إَصْر)

قال صاحب اللسان :

أَصَرَ الشَّيْءُ يَأْصِرُهُ أَصْرًا : كَسَرَهُ وَعَطَفَهُ ، وَالْأَصْرُ مَا عَطَفَكَ عَلَى شَيْءٍ ،
وَالْأَصِرَةُ ، مَا عَطَفَكَ عَلَى رَجُلٍ مِنْ رَجَمٍ أَوْ قَرَابَةٍ أَوْ صِهْرٍ أَوْ مَعْرُوفٍ ، وَالْجَمْعُ
الْأَوَاصِرُ ، وَالْأَصِرَةُ الرَّجْمُ لِأَنَّهَا تَعْطِفُكَ ، وَيُقَالُ :
مَا تَأْصِرُنَّ عَلَى فَلَانٍ أَصِرَةٌ أَيْ مَا يَعْطِفُنِي عَلَيْهِ مِنَّةٌ وَلَا قَرَابَةٌ ، قَالَ الْخَطِيبَةُ :

عَظَفُوا عَلَى بَغِيرٍ آ صِرَةٌ فَقَدْ عَظَمَ الْأَوَاصِرُ

أَيْ عَظَفُوا عَلَى بَغِيرِ عَهْدٍ أَوْ قَرَابَةٍ ، وَالْمَاصِرُ هُوَ مَا خُوِذَ مِنْ أَصِرَةِ الْعَهْدِ ، إِنَّمَا هُوَ
عَقْدٌ يُخْبَسُ بِهِ ، وَيُقَالُ لِلشَّيْءِ الَّذِي تُعَقَّدُ بِهِ الْأَشْيَاءُ الْإِصَارُ مِنْ هَذَا ، وَالْإِصْرُ الْعَهْدُ
الثَّقِيلُ .

وفي التنزيل : « وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي » وفيه : « وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ »
وَجَمْعُهُ آصَارٌ لَا يُجَاوِزُ بِهِ أَذْنَى الْعَدَدِ .

قال ابوتراب : أَبْنِيَةُ أَذْنَى الْعَدَدِ أَرْبَعَةُ أَفْعَالٍ وَأَفْعُلٌ وَأَفْعِلَةٌ وَفِعْلَةٌ .

قال ابوزيد : أَخَذْتُ عَلَيْهِ إِصْرًا ، وَأَخَذْتُ مِنْهُ إِصْرًا أَيْ مَوْثِقًا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى .

قال الله عز وجل : « رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا » .

قال الفراء : الْإِصْرُ الْعَهْدُ ، وَكَذَلِكَ قَالَ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : « وَأَخَذْتُمْ عَلَى

ذَلِكُمْ إِصْرِي » قَالَ : الْإِصْرُ هَهُنَا إِثْمُ الْعَقْدِ إِذَا ضَيَّعُوهُ كَمَا شُدَّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ .

وقال الزجاج : « وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا » أَيْ أَمْرًا يَثْقُلُ عَلَيْنَا « كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا » نَحْمِ مَا أَمَرَ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ مِنْ قَتْلِ أَنْفُسِهِمْ أَيْ لَا تَمْتَحِنْنَا بِمَا يَثْقُلُ عَلَيْنَا

أَيْضاً . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : «وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا» قَالَ : عَهْدًا لَا نَفِي بِهِ وَتُعَذِّبُنَا بِتَرْكِهِ وَنَقْضِهِ ، وَقَوْلُهُ : «وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي» قَالَ : مِيثَاقِي وَعَهْدِي .

قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ : كُلُّ عَقْدٍ مِنْ قَرَابَةٍ أَوْ عَهْدٍ فَهُوَ إِصْرٌ . قَالَ أَبُو مَنْصُورَ : «وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا» أَيْ عَقُوبَةَ ذَنْبٍ تَشْقُ عَلَيْنَا ، وَقَوْلُهُ : «وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ» أَيْ مَا عَقَدَ مِنْ عَقْدٍ ثَقِيلٍ عَلَيْهِمْ ، مِثْلَ قَتْلِهِمْ أَنْفُسَهُمْ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنْ قَرْضِ الْجِلْدِ إِذَا أَصَابَتْهُ النَّجَاسَةُ .

وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ : مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فِيهَا إِصْرٌ فَلَا كَفَّارَةَ لَهَا ، يُقَالُ : إِنَّ الْإِصْرَ أَنْ يَحْلِفَ بِطَلَاقٍ أَوْ عِتَاقٍ أَوْ نَذِيرٍ . وَأَصْلُ الْإِصْرِ الثَّقْلُ وَالشَّدُّ ، لِأَنَّهَا أَثْقَلُ الْإِيمَانِ وَأَضْيَقُهَا تَخَرُّجًا يَعْنِي أَنَّهُ يَجِبُ الْوَفَاءُ بِهَا ، وَلَا يُتَعَوَّضُ عَنْهَا بِالْكَفَّارَةِ . وَالْعَهْدُ يُقَالُ لَهُ : إِصْرٌ .

وَفِي الْحَدِيثِ عَنْ أَسْلَمَ بْنِ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْتَسَلَ وَغَدَا وَابْتَكَّرَ وَذَنَّا فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ ، وَمَنْ غَسَلَ وَاغْتَسَلَ وَغَدَا وَابْتَكَّرَ وَذَنَّا وَلَعَا كَانَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْإِصْرِ . قَالَ شَمِيرٌ : فِي الْإِصْرِ إِثْمُ الْعَقْدِ إِذَا ضَيَّعَهُ ، وَقَالَ ابْنُ شُمَيْلٍ : الْإِصْرُ الْعَهْدُ الثَّقِيلُ ، وَمَا كَانَ عَنْ يَمِينٍ وَعَهْدٍ فَهُوَ إِصْرٌ ، وَقِيلَ الْإِصْرُ الْإِثْمُ وَالْعُقُوبَةُ لِلْغَوَةِ وَتَضْيِيعِهِ عَمَلُهُ ، وَأَصْلُهُ مِنَ الضِّيْقِ وَالْحَبْسِ ، يُقَالُ : أَصْرَهُ يَأْصِرُهُ إِذَا حَبَسَهُ وَضَيَّقَ عَلَيْهِ وَالْكِفْلُ النَّصِيبُ .

وَمِنْهُ الْحَدِيثُ : مَنْ كَسَبَ مَالًا مِنْ حَرَامٍ فَأَغْتَقَ مِنْهُ كَانَ ذَلِكَ عَلَيْهِ إِصْرًا ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ الْآخَرُ : أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ السُّلْطَانِ قَالَ : هُوَ ظِلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ ، فَإِذَا أَحْسَنَ فَلَهُ الْأَجْرُ وَعَلَيْكُمْ الشُّكْرُ ، وَإِذَا أَسَاءَ فَعَلَيْهِ الْإِصْرُ وَعَلَيْكُمْ الصَّبْرُ .

وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ : مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فِيهَا إِصْرٌ ، وَالْإِصْرُ الذَّنْبُ وَالثَّقْلُ وَجَمْعُهُ أَصَارٌ .

والإِصَارُ الطُّنْبُ ، وَجَمْعُهُ أَصَرٌّ عَلَى فُعْلٍ ، وَالإِصَارُ : وَتَدٌ قَصِيرُ الْأَطْنَابِ ،
وَالْجَمْعُ أَصَرٌّ وَأَصِرَةٌ ، وَكَذَلِكَ الْإِصَارَةُ وَالْأَصِرَةُ .

وَالْأَيْصَرُ حُبْلٌ صَغِيرٌ يُشَدُّ بِهِ أَسْفَلُ الْحَبَاءِ إِلَى وَتَدٍ ، وَفِيهِ لُغَةٌ : - أَصَارُ ، وَجَمْعُ
الْأَيْصَرِ أَيْاصِرُ ، وَالْأَصِرَةُ وَالْإِصَارُ : الْقِدْ يَضُمُّ عَضْدَى الرَّجُلِ ، وَالسِّينُ فِيهِ لُغَةٌ .
وَقَوْلُهُ أَنْشَدَهُ ثَعْلَبٌ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ :

لَعَمْرُكَ لَا أَذْنُو لِوَضَلٍ ذَيْبَةٍ وَلَا أَتَصَبَّى أَصِرَاتِ خَلِيلٍ

فَسَرُهُ فَقَالَ : لَا أَرْضَى مِنَ الْوَدِّ بِالضَّعِيفِ . وَلَمْ يُفَسِّرِ الْأَصِرَةَ . قَالَ ابْنُ
سَيِّدِهِ : وَعِنْدِي أَنَّهُ إِنَّمَا عَنَى بِالْأَصِرَةِ الْحَبْلَ الصَّغِيرَ الَّذِي يُشَدُّ بِهِ أَسْفَلُ الْحَبَاءِ .

فَيَقُولُ : لَا أَتَعَرَّضُ لَتِلْكَ الْمَوَاضِعِ أَبْتَغِي زَوْجَةَ خَلِيلٍ وَنَحْوَ ذَلِكَ ، وَقَدْ يَجُوزُ
أَنْ يُعَرَّضَ بِهِ ، لَا أَتَعَرَّضُ لِمَنْ كَانَ مِنْ قَرَابَةِ خَلِيلٍ كَعَمَّتِهِ وَخَالَتِهِ وَمَا أَشَبَّهُ ذَلِكَ . قَالَ
الْأَخْمَرُ : هُوَ جَارِي مُكَاسِرِي وَمُؤَاصِرِي ، أَيْ كَسَرُ بَيْتِهِ إِلَى جَنْبِ كَسَرِ بَيْتِي ، وَإِصَارُ
بَيْتِي إِلَى جَنْبِ إِصَارِ بَيْتِهِ ، وَهُوَ الطُّنْبُ .
وَحَتَّى مُتَاصِرُونَ أَيْ مُتَجَاوِرُونَ .

قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : الْإِصْرَانِ ثَقْبَا الْأُذُنَيْنِ ، وَأَنْشَدَ :

إِنَّ الْأَحْيِمَرَ حِينَ أَرْجُو رِفْدَهُ غَمْرًا لَأَقْطَعُ سَبْيَ الْإِصْرَانِ

جَمَعَ عَلَى فِعْلَانٍ ، قَالَ : الْأَقْطَعُ الْأَصَمُّ ، وَالْإِصْرَانِ جَمْعُ إِصْرٍ .

وَالْإِصَارُ : مَا حَوَاهُ الْمِحْشُ مِنَ الْحَشِيشِ ، قَالَ الْأَعَشِيُّ :

فَهَذَا يُعَمُّ لَهْنُ الْخَلَا وَيَجْمَعُ ذَا بَيْنَهُنَّ الْإِصَارَا .

قَالَ ابْنُ بَرْتَرَابٍ : رَوَاةُ الدِّيَوَانِ (ص ٣٦) : (وَتَجْمَعُ ذَابِيْنَهُنَّ الْخَضَارَا) .

وَالْأَيْصَرُ كَالْإِصَارِ ، قَالَ :

تَذَكَّرْتُ الْخَيْلَ الشَّعِيرَ فَأَجْفَلْتُ وَكُنَّا أَنْاسًا يَغْلِقُونَ الْإِصَارَ

ورواه بعضهم : (الشَّعِيرَ عَشِيَّةً) وَالْإِصَارَ كَسَاءً يُحْشُ فِيهِ .

وَأَصَرَ الشَّيْءُ يَأْصِرُهُ أَصْرًا : حَبَسَهُ ، قَالَ ابْنُ الرَّقَاعِ :

غَيْرَانَةٌ مَا تَشْكِي الْأَصَرَ وَالْعَمَلَا

وَكَلَّا أَصِرُ : حَابِسٌ لِمَنْ فِيهِ أَوْ يُنْتَهَى إِلَيْهِ مِنْ كَثْرَتِهِ . قَالَ الْكِسَائِيُّ : أَصَرَني

الشَّيْءُ يَأْصِرُنِي أَيْ حَبَسَنِي . وَأَصَرْتُ الرَّجُلَ عَلَى ذَلِكَ الْأَمْرِ أَيْ حَبَسْتُهُ . قَالَ ابْنُ

الْأَعْرَابِ : أَصَرْتُهُ عَنْ حَاجَتِهِ ، وَعَمَّا أَرَادْتُهُ أَيْ حَبَسْتُهُ ، وَالْمَوْضِعُ مَأْصِرٌ وَمَأْصَرٌ ،

وَالْجَمْعُ مَأْصِرٌ ، وَالْعَامَّةُ تَقُولُ : مَعَاصِرُ .

وَشَعَرَ أَصِيرُ : مُلْتَفٌ مُجْتَمِعٌ كَثِيرُ الْأَصْلِ ، قَالَ الرَّاعِي :

وَلَا تَرْكُنْ بِحَاجِيكَ عِلَامَةً تَبَتَّ عَلَى شَعَرِ أَلْفٍ أَصِيرِ

وَكَذَلِكَ الْهُذْبُ ، وَقِيلَ : هُوَ الطَّوِيلُ الْكَثِيفُ ، قَالَ :

لِكُلِّ مَنَامَةٍ هُذْبٌ أَصِيرُ

الْمَنَامَةُ هُنَا : الْقَطِيفَةُ يُنَامُ فِيهَا . وَالْإِصَارُ وَالْأَيْصَرُ : الْحَشِيشُ الْمُجْتَمِعُ ، وَجَمْعُهُ

أَيَاصِيرُ . وَالْأَصِيرُ : الْمُتْقَارِبُ ، وَأَتَصَرَ التَّبْتُ اتِّصَارًا إِذَا التَفَّ . وَلَهُمْ لِمَوْتَصِيرٍ وَالْعَدَدُ

أَيْ عَدَدُهُمْ كَثِيرٌ .

قَالَ سَلَمَةُ بْنُ الْخُرَشِبِ يَصِفُ الْخَيْلَ :

يَسْدُونَ أَبْوَابَ الْقَبَابِ بِضُمِّرٍ إِلَى عُثْنٍ مُسْتَوِثِقَاتِ الْأَوَاصِرِ

يُرِيدُ خَيْلًا رُبِطَتْ بِأَفْنِيَّتِهِمْ ، وَالْعُنُنُ : كُنْفٌ سُوِّرَتْ بِهَا الْخَيْلُ مِنَ الرِّيحِ
وَالْبَرْدِ . وَالْأَوَاصِرُ الْأَوَاحِي وَالْأَوَارِي ، وَاحْدُهَا أَصِرَةٌ ؟
وَقَالَ آخَرُ ؛

لَهَا بِالضَّيْفِ أَصِرَةٌ وَجُلٌّ وَبِئْسَ مِنْ كَرَائِمِهَا غِرَارُ

وَفِي كِتَابِ أَبِي زَيْدٍ : الْإِيَّاصِرُ الْأَكْسِيَّةُ الَّتِي مَلَأَوْهَا مِنَ الْكَلَالِ وَشَدُّوْهَا . .
وَاحْدُهَا أَيَّصَرٌ . وَقَالَ : حَشْشٌ لَا يُجْزُ أَيَّصَرُهُ أَيْ مِنْ كَثَرَتِهِ .

قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : الْإِيَّاصِرُ كِسَاءٌ فِيهِ حَشِيشٌ يُقَالُ لَهُ الْإِيَّاصِرُ ، وَلَا يُسَمَّى الْكِسَاءُ
أَيَّصَرًا حِينَ لَا يَكُونُ فِيهِ الْحَشِيشُ ، وَلَا يُسَمَّى ذَلِكَ الْحَشِيشُ أَيَّصَرًا حَتَّى يَكُونَ فِي
ذَلِكَ الْكِسَاءِ ، وَيُقَالُ : لِغُلَّانٍ حَشْشٌ لَا يُجْزُ أَيَّصَرُهُ أَيْ لَا يُقَطَّعُ .
وَالْمَأْصِرُ مُحْبَسٌ يُنْمَدُ عَلَى طَرِيقٍ أَوْ نَهْرٍ يُؤَصَّرُ بِهِ السُّفُنُ وَالسَّابِلَةُ أَيْ يُحْبَسُ لِيَتَوَخَّذَ
مِنْهُمْ الْعُشُورُ .

قَالَ أَبُو تَرَابٍ : السِّينُ فِي الْأَصِرَةِ وَالْإِصَارِ لَغَةٌ ، كَمَا سَبَقَ ذِكْرُهُ ، وَهُوَ مِنَ
الْإِبْدَالِ ، لِأَنَّ السِّينَ تُبَدَّلُ مِنَ الصَّادِ كَثِيرًا ، وَلَكِنْ هَذَا الْحَرْفُ لَمْ يَذْكُرْهُ أَبُو الطَّيِّبِ وَلَا
الزَّجَّاجِيُّ ، وَلَا اسْتَدْرَكَهُ عَلَيْهِمَا مُحَقِّقُ كِتَابَيْهِمَا التَّنَوُّحِيُّ .
قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

وَكُنْ مَعَاصِرٌ عَامِيَّةٌ لِلْمَعَاصِرِ لَمْ يَذْكُرْهُ الزَّبِيدِيُّ فِي لَحْنِ الْعَوَامِ ، وَذَكَرَ الصَّفْقِيُّ فِي
تَثْقِيفِ اللِّسَانِ (ص ٣٤٢) : أَنَّ الْهَمْزَةَ فِيهِ أَصْلٌ قَالَ :

وَاحْدُ الْأَوَاصِرِ أَصِرَةٌ وَهُوَ مَا عَطَفَكَ عَلَى رَجُلٍ مِنْ رَجَمٍ أَوْ قَرَابَةٍ ، أَوْ صِهْرٍ أَوْ
مَعْرُوفٍ ، وَالْإِصَارُ وَالْإِيَّاصِرُ حَبْلٌ قَصِيرٌ يُشَدُّ بِهِ فِي أَسْفَلِ الْخِيَاءِ إِلَى وَتِدٍ ، وَجَمْعُ الْإِصَارِ
أَصْرٌ ، وَجَمْعُ الْإِيَّاصِرِ إِيَّاصِرٌ وَالْهَمْزَةُ فِي هَذَا كَلَّةٌ أَصْلٌ ، وَانْشَدَ لَتَمِيمِ بْنِ أَبِي بَنْ مُقْبِلٍ
(انْظُرِ الدِّيَوَانَ ص ٣٦٦) :

فكم لي من أمٍ لعبت بشذبيها كلابية عادت عليها الأواصرُ

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والصاد والراء أصلٌ واحدٌ ينفَرُغُ منه أشياء متقاربة ، فالأَصْرُ الحَبْسُ والعَطْفُ وما في معناهما ؛ وتفسيرُ ذلك أن العَهْدَ يقال له : إَصْرٌ ، والقَرَابَةُ تُسَمَّى أَصِرَةً ، وكلُّ عَقْدٍ وقَرَابَةٍ وعَهْدٍ إَصْرٌ ، والباب كله واحدٌ ، والعرب تقول : ما تَأْصِرُنِي على فلانٍ أَصِرَةٌ ، أى ما تَعْطِفُنِي عليه قَرَابَةٌ . قال الحُطَيْثَةُ (أنظر ديوانه ص ١٩) :

عَظَفُوا عَلَى بَغِيرٍ آ صِرَةٍ فَقَدْ عَظَمَ الْأَوَاصِرُ

أى عَظَفُوا عَلَى بَغِيرٍ عَهْدٍ ولا قَرَابَةٍ . والمَأْصِرُ من هذا ، لأنه شَيْءٌ يُجَبَسُ به . فأما قولهم : إنَّ العَهْدَ الثَقِيلَ إَصْرٌ فهو من هذا ، لأنَّ العهدَ والقَرَابَةَ لهما إَصْرٌ ينبغى أن يَتَحَمَّلَ . ويقال : أَصْرَتْهُ إِذَا حَبَسَتْهُ . ومن هذا الباب الإِصَارُ ، وهو الطُّنْبُ ، وَجَمْعُهُ أَصْرٌ ، ويقال : هو وَتَدُ الطُّنْبِ .

وقال الراغب : الْأَصْرُ عَقْدُ الشَّيْءِ وَحَبْسُهُ بِقَهْرِهِ ، يقال : أَصْرْتُهُ فهو مَأْصُورٌ ، والمَأْصِرُ والمَأْصِرُ يُجَبَسُ السَّفِينَةُ قال تعالى : «وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ» أىِ الْأُمُورَ الَّتِي تُثَبِّطُهُمْ وَتُقَيِّدُهُمْ عن الخيراتِ وعن الوصولِ الى الثَّوَابَاتِ ، وعلى ذلك : «ولا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا» وقيل : ثِقْلًا ، وتحقيقُهُ ما ذَكَرْتُ .

والإِصْرُ العَهْدُ الْمُؤَكَّدُ الَّذِي يُثَبِّطُ نَاقِضُهُ عن الثَّوَابِ والخيراتِ ؛ قال تعالى : «أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي» الإِصَارُ الطُّنْبُ وَالْأَوْتَادُ الَّتِي بِهَا يُعَمَدُ الْبَيْتُ ، وما يَأْصِرُنِي عَنْكَ شَيْءٌ أَيْ مَا يُجَبِّسُنِي . وَالْأَيْصَرُ كِسَاءٌ يُشَدُّ فِيهِ الْحَشِيشُ فَيُثَبِّتَ عَلَى السَّنَامِ لِيُمْكِنَ رُكُوبُهُ .

قال الزمخشري في الأساس : هو أَوْفَى من أن يَحْيَسَ بالعهد ، أو يَنْقُضَ الإصرَ ،
ولا إصرَ بينى وبينهم ، ويتنهم أصارَ يَزْعُونَهَا أى عُهُودٌ ومَوَائِقُ قال طَرَفَةُ :

أَيَا أَتْبَنَ الْحَوَاصِنِ وَالْحَاصِنَاتِ أَتَنْقُضُ إِصْرَكَ حَالًا فَحَالًا
وَحَمَلَ عَنْهُمْ الْإِصْرَ أَى الثَّقْلَ «ولا تَحْمِلُ عَلَيْنَا إِصْرًا» وقال النابغة :

يَا مَانِعَ الضُّمَمِ أَنْ يَغْشَى سَرَائِهِمْ وَالْحَامِلَ الْإِصْرِ عَنْهُمْ بَعْدَمَا غَرِبُوا
وليس بينى وبينهم أَصِرَةٌ رَجِمَ وهى العاطفة . وَقَطَعَ اللهُ أَصِرَةَ مَا بَيْنَنَا .
وما تَأْصِرُكَ عَلَى أَصِرَةٍ .

وتقول : عَطَفَ عَلَى بغيرِ أَصِرَةٍ ، ونظر في أَمْرِي بعينِ بَاصِرَةٍ ، وفلانٌ إِصَارِيَّتِي
الى إِصَارِيَّتِي ، وهو الطُّنْبُ ، وهو جَارِي مُطَانِي ، ومُواصِرِي ، ومُكَاسِرِي ،
ومُقَاصِرِي بمعنى ، وَمَضَى فُلَانٌ إِلَى الْمَاصِرِ وهو مَفْعِلٌ مِنَ الْإِصْرِ ، أَوْ فَاعِلٌ مِنَ الْمِصْرِ
بمعنى الحاجز ، وَلَعَنَ اللهُ أَهْلَ الْمَاصِرِ أَوْ الْمَوَاصِرِ .

وفي الْمُجْمَل لابن فارس : الْإِصْرُ الْعَهْدُ ، وَالْأَصِرَةُ الْقَرَابَةُ ، وَكَذَلِكَ كُلُّ عُقْدَةٍ
وَقَرَابَةٍ وَعَهْدٍ إِصْرٌ ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ : مَا تَأْصِرُنِي عَلَى فُلَانٍ أَصِرَةٌ ، أَى مَا تَعْطِفُنِي عَلَيْهِ
عَاطِفَةٌ مِنْ قَرَابَةٍ وَلَا مِثَّةٍ ، وَأَنْشَدَ بَيْتَ الْحُطَيْثَةِ الْمَتَقَدِّمِ ، ثُمَّ قَالَ : وَالْمَاصِرُ مِنَ
الْحَبْسِ ، وَيُقَالُ : مَاصِرٌ بِالْكَسْرِ ، وَأَصْرْتُ الشَّيْءَ : كَسَرْتُهُ ، وَالْأَيْصَرُ كَسَاءٌ يُخْتَشُّ
فِيهِ .

وفي كتاب الأفعال لابن القطّاع : أَصْرْتُ الشَّيْءَ : عَطَفْتُهُ وَإِضًا : كَسَرْتُهُ ،
وَأَصْرَنِي : حَبَسَنِي .

وقال ابو عبيدة في مجاز القرآن (ج ١ ص ٨٤) : الْإِصْرُ الثَّقْلُ . وَكُلُّ شَيْءٍ
عَطَفَكَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ عَهْدٍ أَوْ رَجِمَ فَقَدْ أَصْرَكَ عَلَيْهِ ، وَهُوَ الْأَصْرُ مَفْتُوحَةٌ ، فَمِنْ ذَلِكَ

قولك : ليس بيني وبينك أصرة رجم تأصيرني عليك ، وما يَأصِرُنِي عليك حقٌ :
ما يَعِطْفُنِي عليك .

قال القرطبي في تفسيره (ج ٣ ص ٤٣٠) في قوله تعالى : «رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا
إِصْرًا» أَيْ ثِقْلًا ، قال مالك والرَّبِيع : الإِصْرُ الأَمْرُ الغَلِيظُ الصَّغْبُ ، وقال سعيد بن
جُبَيْر : الإِصْرُ شِدَّةُ الْعَمَلِ ، وما غَلِظَ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْبَوْلِ وَنَحْوِهِ ، قال
الضَّحَّاك : كانوا يُحْمَلُونَ أُمُورًا شِدَادًا ، وهذا نَحْوُ قول مالك والرَّبِيع ، ومنه قول
النابغة :

يَا مَانِعَ الضُّمِيرِ أَنْ يَغْشَى سَرَائِمَهُمُ وَالْحَامِلَ الْإِصْرِ عَنْهُمْ بَعْدَ مَا عَرَفُوا
قال أبو تراب : رواه الزمخشري في الأساس (بعدما غَرِقُوا) وهو الصحيح .
وعن عطاء : الإِصْرُ الْمَسْخُوقَرْدَةُ وَخَنَازِيرَ ، وقاله ابن زيدٍ أيضًا ، وعنه أيضًا أَنَّهُ
الذَّنْبُ الَّذِي لَيْسَ فِيهِ تَوْبَةٌ وَلَا كَفَّارَةٌ .

وفي شرح القاموس للزبيدي : الْأَصْرُ بَفَتْحٍ فَسُكُونٍ : الْكَسْرُ وَالْعَطْفُ ،
وَالْأَصْرُ الْحَبْسُ ، وَالْأَصْرُ أَنْ تَجْعَلَ لِلْبَيْتِ إِصَارًا ككِتَابٍ عَنِ الزَّجَّاجِ أَيْ وَتَدًا لِلطَّنْبِ
وَفِعْلَ الْكُلِّ كَضَرَبَ ، وَالْإِصْرُ بِالْكَسْرِ الْعَهْدُ ، وَالْإِصْرُ الذَّنْبُ ، وَسُمِّيَ الذَّنْبُ
إِصْرًا لِثِقَلِهِ ، وَالْإِصْرُ الثَّقَلُ سُمِيَ بِهِ لِأَنَّهُ يَأْصِرُ صَاحِبَهُ أَيْ يَحْبِسُهُ مِنَ الْحِرَاكِ . وَيُضَمُّ
وَيُفْتَحُ فِي الْكُلِّ .

وَالْأَصْرَةُ حَبْلٌ صَغِيرٌ يُشَدُّ بِهِ أَشْفَلُ الْخِباءِ إِلَى وَتِدٍ كَالْإِصَارِ وَالْإِصَارَةُ بِكَسْرِهَا
وَالْأَيْصَرُ وَالْأَصْرَةُ ، وَالْمَأْصِرُ كَمَجْلِسٍ وَمَرْقَدٍ الْمَحْبَسُ مَاخُذٌ مِنْ أَصْرَةِ الْعَهْدِ وَالْجَمْعُ
مَاصِرٌ وَالْعَامَّةُ تَقُولُ : مَعَاصِرٌ بِالْعَيْنِ بَدَلَ الْهَمْزَةِ .

وَالْإِصَارُ ككِتَابٍ وَتَدُ الطَّنْبِ قَصِيرٌ .

وفي الفروق لابن السَّيِّد : الإِصَارُ وَتَدُّ الحَبَاءِ ، وَجَمْعُهُ أَصْرٌ عَلَى فُعْلٍ . والإِصَارُ الزُّنْبِيلُ يُحْمَلُ فِيهِ الْمَتَاعُ عَلَى التَّشْبِيهِ بِالْمِحْشِ .

وفي نزهة الأعين النواظر لابن الجوزي (ج ١ ص ١٢) : المَاصِرُ الموضع الذي يقيم فيه صاحب الرِّصْدِ فيأصِرُ فيه العَيْرُ أَيْ يَحْبِسُهَا لطلب الضريبة .
وَالْأَصِيرُ الْمُتْقَارِبُ وَالْمُلْتَفُّ مِنَ الشَّعْرِ ، وَالْأَصِيرُ أَيْضًا الْكَثِيفُ الطَوِيلُ مِنَ الْهَدْبِ ، وَالْمَتَاصِرُونَ مِنَ الْحَيِّ الْمُتَجَاوِرُونَ ، وَأَتَصَرَ النَّبْتُ إِذَا طَالَ وَكَثُرَ النَّفْ ، وَأَتَتَصَرَّتِ الْأَرْضُ أَتَتِصَارًا : أَتَّصَلَ نَبْتُهَا ، وَأَتَتَصَرَ الْقَوْمُ كَثُرَ عَدَدُهُمْ .
وَأَصَرَ الْبَيْتَ بِالْمَدِّ لَعْنَةً فِي أَصْرِهِ إِذَا جَعَلَ لَهُ إِصَارًا « عَنْ الرَّجَاجِ » .
ونقل الزبيدي في التاج عن الرخشي في الأساس : لَعَنَ الْمَاصِرَ ، قال الزبيدي : وَلَمْ يُفَسِّرْهُ .

قال ابو تراب : لفظ الأساس : وَلَعَنَ اللَّهُ أَهْلَ الْمَاصِرِ ، وَتَفْسِيرُهُ هُوَمَا ذَكَرَهُ الزبيدي عَقِبَهُ نَقْلًا مِنَ اللِّسَانِ ، وَهُوَ أَنَّ الْمَاصِرَ يُمَدُّ عَلَى طَرِيقِ أَوْ نَهْرٍ يُؤَصِّرُ بِهِ الشُّفْنُ وَالسَّابِلَةُ ، أَيْ تُحْبَسُ لِيُؤْخَذَ مِنْهُمْ الْعُشُورُ . وَابْيَضَّ فِي الْأَسَاسِ : وَالْمَاصِرُ مُفْعِلٌ مِنَ الْأَصْرِ ، أَوْ فَاعِلٌ مِنَ الْمَصْرِ بِمَعْنَى الْحَاجِزِ ، فَكَيْفَ يَقُولُ الزبيدي أَنَّهُ لَمْ يُفَسِّرْهُ وَهَذَا تَفْسِيرُهُ وَقَدْ ذَكَرَهُ نَصًّا وَجَلًّا مَنْ لَا يَسْهُو .

قال ابو تراب : ولم يذكر الدامغانِيُّ الفقيه الإِصْرَ في كتاب الوجوه والنظائر في القرآن وذكره عبد الملك بن محمد الثعالبي في الأشباه والنظائر ، وذكره أيضًا الحافظ ابن الجوزي في نزهة الأعين والنواظر ، وَجَلٌّ مَنْ جَعَلَ فَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمًا .
قال الثعالبي : قال المفسرون : الإِصْرُ فِي الْقُرْآنِ عَلَى مَعْنَيْنِ :
الْأَوَّلُ : الثِّقْلُ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْبَقَرَةِ : « رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا » .

والثاني : العهدُ ومنه في آل عمرانَ : «وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي» وفي الأعراف : «وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ» .
وقال ابن الجوزي بمثل ما قال الثعالبي ، وزاد قائلا : وقد ذهب قومٌ الى أن المراد بالإصر المذكور في البقرة العهدُ ؛ منهم ابن عباس ومجاهد والضحاك ، والسُّدِّيُّ فَبَطَلَ على قولهم التقسيم .



(أَصْل)

قال ابن فارس فى المقاييس :

الهمزة والصاد واللام ثلاثة أصول متباعدة بعضها من بعض ، أخذها أساسُ الشيء ، والثانى الحَيَّةُ ، والثالث ما كان من النهار بعد العشي .

فأما الأولُ فالأصلُ أصلُ الشيء ، قال الكسائى فى قولهم : « لا أصلَ له ولا فضلَ له » إنَّ الأصلَ الحَسَبُ ، والفضلُ اللِّسانُ . ويقال : مَجْدُ أصيلُ .

وأما الأصلَةُ فالحَيَّةُ العظيمة . وفى الحديث فى ذِكْرِ الدُّجَالِ : كَانَ رَأْسُهُ أَصْلَةً .

وأما الزَّمانُ فالأصيلُ بعد العشي ، وَجَمْعُهُ أَصْلٌ وَأَصَالٌ ، ويقال : أصيلٌ وأصيلَةٌ ، والجَمْعُ أَصَائِلُ ، قال :

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلِهِ وَأَقْعُدُ فى أَقْيَاسِهِ بِالْأَصَائِلِ

قال أبو تراب :

البيت من شواهد الخزانة (ج ٢ ص ٤٨٩) وهو لأبى ذؤيب الهذلى (انظر ديوانه ص ١١٠) والإنصاف (ص ٤٢٨) وسيأتى فى نَصِّ اللِّسانِ والمُجَمَّلِ . ومجاز أبى عبيدة والأغانى (ج ٦ ص ٥٧) والطبرى (ج ١٣ ص ٧٧) .

وفى مفردات الراغب : «بالغُدُوِّ والأَصَالِ» أى العَشايا ، يقال للعَشيَّةِ أَصِيلٌ ، وأصيلَةٌ ، فَجَمْعُ الْأَصِيلِ أَصْلٌ وَأَصَالٌ وَجَمْعُ الْأَصِيلَةِ أَصَائِلُ ، وقال تعالى : «بُكَرَةٌ وَأَصِيلًا» .

وأصلُ الشيء قاعدته التى لو تَوَهَّمتْ مُرْتَفِعَةً لَأَرْتَفَعَ بَارْتِفَاعِهِ سَائِرُهُ ، لذلك

قال تعالى : «أصلُّها ثابتٌ وفرَّعُها في السَّماءِ» وقد تَأَصَّلَ كذا ، ومَجَّدُ أَصِيلٌ ، وفُلَانٌ لا أَصْلَ له ، ولا فَضْلَ .

وفى أساس البلاغة : قَعَدَ فى أَصْلِ الجَبَلِ وَأَصْلِ الحَائِطِ ، وفُلَانٌ لا أَصْلَ له ولا فَضْلَ ، أى لا نَسَبَ له ولا لِسَانَ ، وَأَصْلَتُ الشَّيْءَ تَأْصِيلًا ، وإنَّه لأَصِيلُ الرَّأْيِ ، وَأَصِيلُ الْعَقْلِ ، وقد أَصْلَ أَصَالَةً ، وإنَّ النَّخْلَ بِأَرْضِنَا لأَصِيلٌ ، أى هوبها لا يَزَالُ باقياً لا يَفْنَى . وسمعتُ أهلَ الطائف يقولون : لفلان أَصِيلَةٌ أى أَرْضٌ تليدَةٌ يعيش بها . وجاءوا بأَصِيلِهِم أى بِأَجْمَعِهِم وقد اسْتَأْصَلَتْ هذه الشَّجَرَةُ . نَبَتَتْ وَنَبَتَ أَصْلُهَا ، وَاسْتَأْصَلَ اللهُ شَأْفَتَهُم : قَطَعَ دَائِرَتَهُم .

قال الزمخشري : ويقال : أَصْلَهُ عِلْماً يَأْصُلُهُ أَصْلاً بمعنى قَتَلَهُ عِلْماً ، وهو إِمَامٌ من الْأَصْلِ بمعنى أَصَابَ أَصْلَهُ وَحَقِيقَتَهُ ، وإِمَامٌ من الْأَصْلَةِ وهى حَيَّةٌ قَتَالَةٌ تَثْبُ على الإنسان فتَهْلِكُهُ . ولقيته أَصِيلاً وَأَصْلاً وَأَصِيلًا وَأَصِيلَانًا أى عَشِيًّا ، ولقيته مُؤَصِّلاً أى داخِلاً فى الْأَصِيلِ .

وفى الْمُجْمَلِ : الْأَصِيلُ بعد الْعَشِيِّ وَجَمْعُهُ الْأُصْلُ وَالْأَصَالُ ، وَالْأَصَائِلُ لَعَلَّه أن يكون جَمْعُ أَصِيلَةٍ ، وأنشد بيت أبى ذؤيب المتقدم .
وفى الجمهرة (ج ٢ ص ٢٨١) قال السُّلَيْكُ بن السُّلَيْكَةِ :

(كَأَنَّ حَوَافِرَ النِّحَامِ لَمَّا تَرَوُّحَ صَحْبَتِي أَصْلاً نَحَارُ)

وفى مجاز القرآن لأبى عبيدة (ج ١ ص ٢٣٩) : «والأصال» واجِدَتْهَا أَصْلٌ وواحدة الْأُصْلُ أَصِيلٌ ، ومجازه ما بين العَصْرِ إلى المغرب .
قال أبو ذؤيب :

لعمري لَأَنْتَ البيتُ أَكْرَمُ أَهْلِهِ وَأَقْعَدُ فى أَفْيَائِهِ بِالْأَصَانِلِ
يقال : آخر النهار .

قال أبو تراب :

وَيُرَوَّى (وَأَجْلِسْ) . وفي صحيح البخارى : واحْدُهُ أَصِيلٌ وهو بين العصر الى المغرب كقولك بكرةٌ وأصيلًا .

وقال الحافظ ابن حجر فى فتح البارى (ج ٨ ص ٢٢٧) : هو قول أبي عبيدة ايضًا بلفظه ، قال ابن التَّيْنِ : ضُبِطَ فى نُسخَةِ (أَصْلُ) بِضَمَّتَيْنِ ، وفى بعضها أَصِيلٌ بوزن عظيم ، وليس يَبَيِّنُ إِلَّا أن يُريد أن الأصالَ جَمْعُ أَصِيلٍ فَيَصِحُّ .

وقال أبو عبيدة فى المجاز (ج ١ ص ٣٢٨) : «بِالْفُذُوِّ وَالْأَصَالِ» أى بالعِشَى واحْدُهَا أَصْلٌ وواحدُ الْأَصْلِ أَصِيلٌ ، وهو ما بين العصر الى مغرب الشمس وذكر بيت أبى ذؤيب ، وقال النابغة (انظر ديوانه من الستة) وهو فى اللسان ايضًا :

وَقَفْتُ فِيهَا أَصِيلًا لَا أَسَائِلُهَا عَيْتٌ جَوَابًا وَمَا بِالرَّيْعِ مِنْ أَحَدٍ
أَصِيلًا تَصْغِيرَ آصَالٍ .

وقال ايضًا فى (ج ٢ ص ١٣٨) : «بُكْرَةٌ وَأَصِيلًا» ما بين العصر الى الليل .
وفى اللسان : الْأَصْلُ : أَسْفَلَ كُلِّ شَيْءٍ ، وَجَمْعُهُ أَصُولٌ لَا يُكْسَرُ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ ، وَهُوَ الْيَأْصُولُ ، يُقَالُ : أَصْلٌ مُؤَصَّلٌ .

وَاسْتَعْمَلَ ابْنُ جَنَى الْأَصْلِيَّةَ مَوْضِعَ التَّأْصُلِ فَقَالَ :
الْأَلِفُ وَإِنْ كَانَتْ فى أَكْثَرِ أَحْوَالِهَا بَدَلًا أَوْ زَائِدَةً فَإِنَّهَا إِذَا كَانَتْ بَدَلًا . مِنْ أَصْلٍ جَرَتْ فى الْأَصْلِيَّةِ مَجْرَاهُ ، وَهَذَا لَمْ تَنْطِقْ بِهِ الْعَرَبُ إِنَّمَا هُوَ شَيْءٌ اسْتَعْمَلْتَهُ الْأَوَائِلُ فى بَعْضِ كَلَامِهَا .

وَأَصْلُ الشَّيْءِ : صَارَ إِذَا أَصْلٍ ، قَالَ أُمَيَّةُ الْهَذَلِيُّ :

وَمَا الشُّغْلُ إِلَّا أَنْنِي مُتَهَيِّبٌ لِعِرْضِكَ مَا لَمْ تَجْعَلِ الشَّيْءَ يَأْصُلُ

وكذلك تَأَصَّلَ .

ويقال : اسْتَأَصَّلَتْ هذه الشَّجَرَةُ أى ثَبَّتْ أَصْلُهَا . وَاسْتَأَصَّلَ الله بَنِي فُلَانٍ إِذَا لَمْ يَدْعَ لَهُمْ أَصْلًا ، وَاسْتَأَصَّلَهُ أى قَلَعَهُ مِنْ أَصْلِهِ .

وفى حديث الْأَضْحِيَّةِ : أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْمُسْتَأَصِّلَةِ ؛ هِيَ الَّتِي أَخَذَ قَرْنُهَا مِنْ أَصْلِهِ ، وَقِيلَ : هُوَ مِنَ الْأَصِيلَةِ بِمَعْنَى الْهَلَاكِ ، وَاسْتَأَصَّلَ الْقَوْمَ ، قَطَعَ أَصْلَهُمْ ، وَاسْتَأَصَّلَ اللهُ شَأْفَتَهُ : وَهِيَ قَرَحَةٌ تَخْرُجُ بِالْقَدَمِ فَتُكْوَى فَتَذْهَبُ ، فَدَعَا اللهُ أَنْ يَذْهَبَ ذَلِكَ عَنْهُ .

وقال فى اللسان فى مادة (شَ أَفَ) : فيقال فى الدعاء : أَذْهَبَهُمُ اللهُ كَمَا أَذْهَبَ ذَلِكَ الدَّاءُ بِالْكَيِّ .

وقَطَعَ أَصِيلٌ : مُسْتَأَصِّلٌ . وَأَصَلَ الشَّيْءُ : قَتَلَهُ عِلْمًا فَعَرَفَ أَصْلَهُ ، وَيُقَالُ : إِنَّ النُّخْلَ بِأَرْضِنَا لِأَصِيلٍ أَيْ هُوَ بِهِ لَا يَزَالُ وَلَا يَفْنَى . وَرَجُلٌ أَصِيلٌ : لَهُ أَصْلٌ ، وَرَأَى أَصِيلٌ لَهُ أَصْلٌ ، وَرَجُلٌ أَصِيلٌ : ثَابِتُ الرَّأْيِ عَاقِلٌ . وَقَدْ أَصَلَ أَصَالَةً مِثْلُ ضَخْمٍ ضَخَامَةً ، وَفُلَانٌ أَصِيلُ الرَّأْيِ ، وَقَدْ أَصَلَ رَأْيُهُ أَصَالَةً ، وَإِنَّهُ لِأَصِيلُ الرَّأْيِ . وَالْعَقْلُ . وَمَجْدٌ أَصِيلٌ أَيْ ذُو أَصَالَةٍ .

قال ابن السكيت : جاءوا بِأَصِيلَتِهِمْ أَيْ بِأَجْمَعِهِمْ . وَالْأَصِيلُ الْعَشِيُّ ، وَالْجَمْعُ أَصْلٌ وَأَصْلَانٌ مِثْلُ بَعِيرٍ وَبُعْرَانٍ ، وَأَصَالٌ وَأَصَائِلُ كَأَنَّهُ جَمْعُ أَصِيلَةٍ ، قَالَ أَبُو ذُؤَيْبٍ الْهَذَلِيُّ :

لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْثَرُ أَهْلَهُ وَأَقْعَدُ فِي أَفْيَائِهِ بِالْأَصَائِلِ

وقال الرَّجَّاجُ : أَصَالُ جَمْعُ أَصْلٍ فَهُوَ عَلَى هَذَا جَمْعُ الْجَمْعِ ، وَيجوز أن يكون أَصْلٌ وَاحِدًا كَطُنْبٍ ، أَنْشَدَ ثَعْلَبٌ :

فَتَمَذَّرْتُ نَفْسِي لَذَاكَ وَلَمْ أَرْزَلْ بَدَلًا نَهَارِي كُلَّهُ حَتَّى الْأَصْلِ

فَقَوْلُهُ : (بَدَلًا نَهَارِي كُلَّهُ) يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَصْلَ ههنا وَاحِدٌ ، وَتَصْغِيرُهُ أَصِيلَانُ وَأَصِيلَالٌ عَلَى الْبَدَلِ ، أَبْدَلُوا مِنَ النُّونِ لَامًا ، وَمِنْهُ قَوْلُ النَّابِغَةِ :

وَقَفْتُ فِيهَا أَصِيلَالًا أَسْأَلُهَا عَيْتَ جَوَابًا وَمَا بِالرُّبْعِ مِنْ أَحَدٍ

قَالَ السَّيْرَانِيُّ : إِنْ كَانَ أَصِيلَانُ تَصْغِيرَ أَصْلَانِ ، وَأَصْلَانُ جَمْعُ أَصِيلٍ ، فَتَصْغِيرُهُ نَادِرٌ ، لِأَنَّهُ إِنَّمَا يُصَغَّرُ مِنَ الْجَمْعِ مَا كَانَ عَلَى بِنَاءِ أَذْنَى الْعَدَدِ ، وَأَيُّنُهُ أَذْنَى الْعَدَدِ أَرْبَعَةٌ : أَفْعَالٌ وَأَفْعُلٌ وَأَفْعِلَةٌ وَفَعْلَةٌ ، وَلَيْسَتْ أَصْلَانُ وَاحِدَةً مِنْهَا فَوَجَبَ أَنْ يُحْكَمَ عَلَيْهِ بِالشَّدُودِ ، وَإِنْ كَانَ أَصْلَانُ وَاحِدًا كَرُمَانٍ وَقُرْبَانٍ فَتَصْغِيرُهُ عَلَى بَابِهِ .
وَأَمَّا قَوْلُ ذَهَبٍ :

إِنِّي الَّذِي أَعْمَلُ أَخْفَافَ الْمَطِيِّ حَتَّى أَنَاخَ عِنْدَ بَابِ الْحَيْثَرِيِّ
فَأُعْطِي الْجِلْقَ أَصِيلَالُ الْعَيْشِ

قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ : عِنْدِي أَنَّهُ مِنْ إِضَافَةِ الشَّيْءِ إِلَى نَفْسِهِ ، إِذِ الْأَصِيلُ وَالْعَيْشُ سَوَاءٌ لَا فَائِدَةَ فِي أَحَدِهِمَا إِلَّا مَا فِي الْآخِرِ .
وَأَصْلُنَا : دَخَلْنَا فِي الْأَصِيلِ ، وَلَقِيْتُهُ أَصِيلَالًا وَأَصِيلَانًا إِذَا لَقِيْتُهُ بِالْعَيْشِ ، وَلَقِيْتُهُ مُؤَصِّلًا ، وَأَتَيْنَا مُؤَصِّلِينَ .
وَالْأَصِيلُ الْهَلَاكُ ، قَالَ أَوْسٌ :

خَافُوا الْأَصِيلَ وَقَدْ أَغَيْتَ مُلُوكَهُمْ وَحَمَلُوا مِنْ أَدْنَى غُرْمٍ بِأَثْقَالٍ
وَقَوْلُهُمْ : لَا أَصْلَ لَهُ وَلَا فَضْلَ ؛ الْأَصْلُ : الْحَسَبُ ، وَالْفَضْلُ اللَّسَانُ ،
وَالْأَصِيلُ الْوَقْتُ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَى الْمَغْرِبِ .

وَالْأَصْلَةُ حَيَّةٌ قَصِيرَةٌ كَالرَّيَّةِ حَمْرَاءُ لَيْسَتْ بِشَدِيدَةِ الْحُمْرَةِ لَهَا رِجْلٌ وَاحِدَةٌ تَقُومُ عَلَيْهَا ، وَتُسَاوِرُ الْإِنْسَانَ وَتَنْفُخُ فَلَا تُصِيبُ شَيْئًا بِنَفْخَتِهَا إِلَّا أَهْلَكَتَهُ ، وَقِيلَ : هِيَ مِثْلُ

الرَّحَى مُسْتَدِيرَةٌ حَمْرَاءُ لَا تَمَسُّ شَجَرَةً وَلَا عُودًا إِلَّا سَمَّتَهُ ، ليست بالشديدة الحُمْرَةَ لها قَائِمَةٌ تَخْطُ بِهَا فِي الْأَرْضِ وَتَطْحَنُ طَحْنِ الرَّحَى ؛ وقيل : الْأَصْلَةُ حَيَّةٌ صَغِيرَةٌ تَكُونُ فِي الرِّمَالِ لَوْنُهَا كَلَوْنِ الرِّثَةِ وَلَهَا رِجْلٌ وَاحِدَةٌ تَقِفُ عَلَيْهَا تَثْبُ إِلَى الْإِنْسَانِ وَلَا تُصِيبُ شَيْئًا إِلَّا هَلَكَ ؛ وقيل : الْأَصْلَةُ الْحَيَّةُ الْعَظِيمَةُ وَجَمْعُهَا أَصْلٌ .

وفى الصَّحاحِ : الْأَصْلَةُ بِالْتَحْرِيكِ جِنْسٌ مِنَ الْحَيَّاتِ وَهُوَ أَخْبَثُهَا وَفِي الْحَدِيثِ فِي ذِكْرِ الدُّجَالِ : أَغْوَرُ جَعْدُ كَأَنَّ رَأْسَهُ أَصْلَةٌ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَالصَّادِ .
قال ابن الأنباري : الْأَصْلَةُ الْأَفْعَى ، وقيل : حَيَّةٌ ضَخْمَةٌ عَظِيمَةٌ قَصِيرَةٌ الْجِسْمِ تَثْبُ عَلَى الْفَارِسِ فَتَقْتُلُهُ ، فَسَبَّهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأْسَ الدُّجَالِ بِهَا لِعَظَمِهِ وَأَسْتَدَارَتِهِ ، وَفِي الْأَصْلَةِ مَعَ عَظَمِهَا اسْتِدَارَةٌ . . . وَأَنشَد :

يَا رَبِّ إِنْ كَانَ يَزِيدُ قَدْ أَكَلَ لَحْمَ الصَّدِيقِ عَلَلًا بَعْدَ نَهْلِ
وَدَبَ بِالشَّرِّ دَبِيبًا وَنَشَلَ فَأَقْدَرُ لَهُ أَصْلَةٌ مِنَ الْأَصْلِ
كَبَسَاءَ كَالْقُرْصَةِ أَوْ خَفِيَ الْجَمَلُ لَهَا سَحِيفٌ وَفَحِيحٌ وَزَجَلُ

السَّحِيفُ صَوْتُ جِلْدِهَا ، وَالْفَحِيحُ مِنْ فَمِهَا ، وَالْكَبَسَاءُ الْعَظِيمَةُ الرَّأْسِ ،
رَجُلٌ أَكْبَسُ وَكَبَّاسٌ ، وَالْعَرَبُ تُشَبِّهُ الرَّأْسَ الصَّغِيرَ الْكَثِيرَ الْحَرَكَةَ بِرَأْسِ الْحَيَّةِ ، قَالَ طَرَفَةُ وَذَكَرَهُ أَيْضًا فِي الصَّحاحِ :

أَنَا الرَّجُلُ الضَّرْبُ الَّذِي تَعْرِفُونَهُ خَشَّاشُ كِرَاسِ الْحَيَّةِ الْمُتَوَقِّدِ
قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

الْخَشَّاشُ هُوَ الْمَاضِي مِنَ الرِّجَالِ .

وَأَخَذَ الشَّيْءَ بِأَصْلَتِهِ وَأَصِيلَتِهِ أَيْ بِجَمِيعِهِ لَمْ يَدَعْ مِنْهُ شَيْئًا ، الْأَوَّلُ عَنْ ابْنِ

الْأَعْرَابِيِّ .

وَأَصِلَ الْمَاءُ يَأْصِلُ أَصْلًا كَأَسِنَ إِذَا تَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَرِيحُهُ مِنْ حَمَاءٍ فِيهِ ، وَيُقَالُ :
إِنِّي لَأَجِدُ مِنْ مَاءٍ حُبِّكُمْ طَعْمَ أَصْلٍ .

وَأَصِيلَةُ الرَّجُلِ جَمِيعُ مَالِهِ ، وَيُقَالُ : أَصِيلُ فُلَانٍ يَفْعَلُ كَذَا وَكَذَا كَقَوْلِكَ :
طَفِيقٌ وَعَلِيقٌ .

وفى تاج العروس : الْأَصْلُ أَسْفَلُ الشَّيْءِ يَقَالُ : قَلَعَ أَصْلَ الشَّجَرِ ، ثُمَّ كَثُرَ
حَتَّى قِيلَ : أَصْلُ كُلِّ شَيْءٍ مَا يَسْتَبْدُ وجودُ ذَلِكَ الشَّيْءِ إِلَيْهِ ، فَالْأَبُّ أَصْلُ لِلْوَلَدِ ،
وَالنَّهْرُ أَصْلٌ لِلْجَدُولِ ، قَالَ الْفَيَّومِيُّ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : الْأَصْلُ مَا يُبْنَى عَلَيْهِ غَيْرُهُ ،
كَالْيَأْصُولِ ، وَهَذِهِ عَنْ ابْنِ دُرَيْدٍ ، وَأَنشَدَ لِأَبِي وَجْزَةَ السَّعْدِيَّ .

قال أبو تراب :

ونقله الصاغاني في التكملة وَعَلَّقَ عَلَيْهِ اِبْرَاهِيمُ الْإِبْيَارِيُّ وَمُحَمَّدٌ خَلْفَ اللَّهِ
بِاحَالَتِهِ إِلَى الْجُمُورَةِ (ج ٣ ص ٣٨٥) وَهُمَا فِي ذَا مَقْلَدَانِ لِفَهْرَسْتِهَا وَلَمْ يَرَا جَعَا
الْجُمُورَةِ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهَا هَذَا الشَّاهِدُ وَفِيهَا فِي هَذَا الْمَوْطِنِ كَلِمَةُ يَأْصُولُ فَقَطْ بِهَذَا
الْمَعْنَى :

فَهَزُّ رَوْقِي رِمَالِي كَأَنَّهُمَا عُوْدًا مَذَاوِسَ يَأْصُولُ وَيَأْصُولُ

أَيُّ أَصْلٍ وَأَصْلٌ جَمْعُهُ أَصُولٌ لَا يُكْسَرُ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ كَمَا فِي الْمُحْكَمِ ،
وَأَصْلٌ بِالْمَدِّ وَضَمِّ الصَّادِ ، وَهَذِهِ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ ، وَأَنشَدَ لِلْبَيْدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :
(انظر ديوانه ص ٣٠٩) وَالصَّاعَانِيُّ .

تَجَنَّفَ أَصْلٌ قَالِصٍ مُتَتَبِّذٍ بَعْجُوبٍ أَنْقَاءٍ يَمِيلُ هَيَامُهَا

وَيُرَوَّى : أَصْلًا قَالِصًا

وَالْأَصِيلُ الْهَلَاكُ وَالْمَوْتُ كَالْأَصِيلَةِ ، قَالَ أَوْسُ بْنُ حَجَرٍ :

خافوا الأصيلةَ وأَعْتَلَتْ مُلوَكُهمو وحَمَلُوا من أذى غُرْمٍ بأنقال

وقد مَضَى بغير هذا اللفظ .

والأصيلُ مَنْ له أَصْلٌ أَيْ نَسَبٌ ، وقال ابو البقاء : هو الْمُتَمَكِّنُ فى أَصْلِهِ ،
والأصيلُ العاقِبُ الثابتُ الرَّأى ، ورجلٌ أَصِيلُ الرَّأى أَيْ مُحْكَمُهُ والأصيلُ العَشِيُّ
جَمْعُهُ أَصْلٌ بِضَمِّتَيْنِ كَقَضِيبٍ وَقُضْبٍ وَأَصْلَانُ بِالضَمِّ كعَبِيرٍ وَبُغْرَانٍ ، وَأَصَالٌ بِالْمَدِّ
كشَهِيدٍ وَأَشْهادٍ وَطَوَى وَأَطَوَاءٍ ، وَأَصَائِلُ كَرَبِيبٍ وَرَبَائِبَ وَسَفَائِنَ ، وقد أورد
الفيروز ابادى هذه الجُمُوعَ مُخْتَلَطَةً وَمُكَنَّ حَمَلُهَا على القياسِ على ما ذكرنا ، وفيه
أمورٌ . الأولُ أَنَّ الْأَصْلَ بِضَمِّتَيْنِ مُفْرَدٌ كَأَصِيلٍ . وعليه قولُ الأعشى :

يَوْمًا بِأَطِيبٍ مِنْهَا نَشَرَ رَائِحَةٍ ولا بِأَحْسَنَ مِنْهَا إِذْ ذَنَّا الْأَصْلُ

نَبَّهَ عَلَيْهِ السَّهْلِيُّ وَغَيْرُهُ . والثانى أَنَّ الصَّلَاحَ الصَّفْدِيَّ ذَكَرَ فى تَذَكُّرِهِ أَنَّ
الْأَصَالَ جَمْعُ أَصْلٍ الْمُفْرَدِ لَا الْجَمْعِ كَطُنْبٍ وَأَطْنَابٍ . والثالثُ أَنَّ الْأَصَائِلَ جَمْعُ
أَصِيلَةٍ بِمَعْنَى الْأَصِيلِ لَا جَمْعُ أَصِيلٍ ، وقد أَغْفَلَهُ الْقَامُوسُ وقد أَشْبَعَ فى تَحْرِيرِهِ
الْكَلَامَ السَّهْلِيُّ :

قال فى الرُّوضِ الْأَنْفِ : الْأَصَائِلُ جَمْعُ أَصِيلَةٍ ، وَالْأَصْلُ جَمْعُ أَصِيلٍ وَذَلِكَ
أَنَّ فَعَائِلَ جَمْعُ فَعِيلَةٍ ، وَالْأَصِيلَةُ لُغَةٌ مَعْرُوفَةٌ فى الْأَصِيلِ ، وَظَنَّ بَعْضُهُمْ أَنَّ أَصَائِلَ
جَمْعُ أَصَالٍ عَلَى وَزْنِ أَفْعَالٍ ، وَأَصَالٌ جَمْعُ أَصْلٍ نَحْوِ أَطْنَابٍ وَطُنْبٍ ، وَأَصْلُ
جَمْعُ أَصِيلٍ مِثْلَ رَغِيفٍ وَرُغْفٍ ، فَأَصَائِلُ عَلَى قَوْلِهِمْ جَمْعُ جَمْعِ الْجَمْعِ ، وَهَذَا
خَطَأٌ بَيِّنٌ مِنْ وَجْهِهِ مِنْهَا أَنَّ جَمْعَ جَمْعِ الْجَمْعِ لَمْ يُوجَدْ قَطُّ فى الْكَلَامِ فَكَيْفَ يَكُونُ
هَذَا نَظِيرَهُ ، وَمِنْ جِهَةِ الْقِيَاسِ إِذَا كَانُوا لَا يَجْمَعُونَ الْجَمْعَ الَّذِى لَيْسَ لِأَدْنَى الْعَدَدِ
فَأُخْرَى أَنَّ لَا يَجْمَعُوا جَمْعَ جَمْعِ الْجَمْعِ وَأَبْيَنُ خَطَأٍ فى هَذَا الْقَوْلِ غَفْلَتُهُمْ عَنْ

الهمزة التي هي فاء الفعل في أصيل وأصل ، وكذلك هي فاء الفعل في أصائل ، لأنها فعائل وتوهموها زائدة كالتى في أقاويل ، ولو كانت كذلك لكانت الصاد فاء الفعل وإنما هي عنه كما هي في أصيل وأصل ، فلو كانت أصائل جمع أصل مثل أقوال وأقاول لاجتمعت همزة الجمع مع همزة الأصل ولقالوا فيه أو أصيل بتسهيل همزة الثانية . قال : ولا أعرف أحداً قال هذا القول أعني جمع جمع الجمع غير الزجاجي وابن عزيز ، انتهى فتأمل .

ويقال : لقيته أصيلاً وأصيلناً بقلب النون حكاة اللحياني ، وبالوجهين روى قول الأعشى : (وقفت فيها أصيلاً أسألها) .
وأصل اللحن إذا تغير ، وأصيلتكم : جميع مالكم أو نخلك ، وهذه حجازية كما في العباب . وأصلته الأصل أصلاً وثبت عليه فقلته ، وهي حية .

ويجمع الأصيل للوقت على إصال كافيل وإفال نقله الصاغاني ، وقال ابن عباد : شر أصيل أى شديد ، والأصله مُحَرَّكَةٌ من الرجال القصير العريض ، وأمرأة أصله ، والإصليل بالكسر موقف الفرس شامية والجمع الأصيل ، وقولهم لا أصل له ولا فصل فالأصل الحسب والفصل اللسان كما في العباب ، وزاد المناوي : أو لا عقل له ولا فصاحة ، ويقال : أصل الأصول كما يقال : بوب الأبواب ورَبَّ الرُتَب ، وقال المناوي : أصلته تاصيل : جعلته له أصلاً ثابتاً يبنى عليه غيره ، وقال المناوي : قولهم : ما فعلته أصلاً معناه ما فعلته قط ، ولا أفعله أبداً ، ونصبه على الظرفية أى ما فعلته وقتاً ولا أفعله حيناً من الأحيان .

وفى النهاية لابن الأثير : فى حديث الأصبغية أنه نهى عن المُستأصلة هي التى أخذ قرنُها من أصله ، وقيل : هو من الأصلية بمعنى الهلاك .

وإبدال النون من اللام وارد فى كلام العرب ، ذكره أبو الطيّب فى كتابه (ج ٢ ص ٣٩٠) : قال : يقال : لقيته أُصِيلًا وأُصِيلًا أى عَشِيًّا ، ودَكَرَ بيت النابغة المذكور : (وقفتُ فيها أُصِيلًا أسائلُها) ويُروى أُصِيلًا وهو فى ديوانه (ص ٢٥) وفى إبدال يعقوب (ص ٥) ويُروى : (وقفتُ فيها طويلًا كَيْ أسائلُها) وكان الخليل يُنشده (أُصِيلًا) وَمَنْ تَوَهَّمَ أَنه صَغُرَ أُصِيلًا جَمَعَ أُصِيلٌ فَقَدْ أَخْطَأَ لَأنه أكثر العدد وأكثر العدد لا يُصَغُرُ لأن تصغيره تَقْلِيلٌ له وبذلك يكون مُكَثَّرًا مُقْلَلًا فى حال واحدة وهو محال وقال يعقوب : وجائز على غير قياس كما صغروا عَشِيَّةً عَشِيَّةً .



(أُفّ)

قال أبو عبيدة فى المجاز (ج ١ ص ٣٧٤) فى قوله تعالى : «فلا تُقْل لها أُفّ»
تُكْسَرُ وتُضَمُّ وتُفْتَحُ بغير تنوين ، وموضعه فى معناه ما غلظَ وقَبَحَ من الكلام .

وقال الفراء فى المعانى (ج ٢ ص ١٢١) : قرأها عاصم بن أبى النجود
والأغمش (أفّ) خَفَضًا بغير نونٍ ، وقرأ العوام (أفّ) فالذين خَفَضُوا ونَوَّنُوا ذهبوا الى
أنها صوتٌ لا يُعرَفُ معناه إلا بالنطقِ به فخَفَضُوهُ كما تُخَفَضُ الاصواتُ ، من ذلك
قولُ العرب : سمعتُ (طاقٍ طاقٍ) لصوتِ الضَّرْبِ ، ويقولون : سمعتُ (يغٍ يغٍ)
لصوتِ الضَّحِكِ ، والذين لم يُنَوِّنُوا وخَفَضُوا قالوا : (أفّ) على ثلاثة أحرفٍ ، وأكثرُ
الاصواتِ أنما يكون على حرفينِ مثل (صَه) ومثل (يغٍ) و (مَه) فذلك الذى يُخَفَضُ
ويُنَوَّنُ فيه لأنه مُتَحَرِّكُ الأوَّل ، وَلَسْنَا بِمُضْطَرِّين الى حركةِ الثانى من الأدواتِ
وأشباهها فيُخَفَضُ فَيُخَفَضُ بالنونِ : وشَبَّهَتْ (أفّ) بقولك مُدٌ ، ورُدُّ إذ كانت على
ثلاثةِ أحرفٍ . ويدلُّ على ذلك أن بعض العرب قد رَفَعَهَا فيقول : (أُفّ) لك ، ومثله
قول الراجز :

سألَها الوَضْلَ فقالت مِضٌّ وَحَرَكْتُ لى رأسها بالنُفْضِ

كقول القائل (لا) يقولها بأضراسه ، ويقال : ما عَلِمَكَ أَهْلُكَ إلا (مِضٌّ
ومِضٌّ) وبعضهم : إلا (مِضًّا) يُوقَعُ عليها الفِعلُ .

وقد قال بعض العرب : لا تقولنَ له (أُفّا) ولا (تُفّا) ، يُجَعَلُ كالاسم فيُصِيبُهُ
الخَفَضُ والرفعُ والنَّصَبُ ، والنَّصَبُ بلا نونٍ يجوز كما قالوا : رُدَّ والعرب تقول :
جَعَلَ يَتَأَفَّفُ من رِيحٍ وَجَدَهَا ، معناه يقول : (أفّ أفّ) وقد قال الشاعر فيما يُنَوَّنُ :

قال أبو تراب :

هو ذو الرمة انظر ديوانه ص ٣٥٦ والشاهد فيه مجيء (إيه) بلا تنوين وحقه التنوين ، وكان الأصمعي يُخِطُّهُ وأجازه البصريون قياسًا .

وَقَفْنَا وَقُلْنَا إِيْهِ يَا أُمَّ سَالِمٍ وما بالُ تكليمِ الديارِ البَلاَغِ

فَحَذَفَ النونَ لَأنَّهَا كَالْأَدَاةِ ، إِذْ كَانَتْ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ ، شُبِّهَتْ بِقَوْلِهِمْ :
جَيْرٌ لَا أَفْعَلُ ذَلِكَ ، وقد قال الشاعر :

قال أبو تراب :

هو مُضَرِّسُ بن رَبِيعٍ الأَسَدِي انظر شرح شواهد المغنى للبغدادى فى جَيْرٍ
ومعجم البلدان فى الفردوس باختلاف فى المصراع الأول)

فَقُلْنَ عَلَى الْفِرْدَوْسِ أَوَّلُ مُشْرِبٍ أَجَلَ جَيْرٍ إِنْ كَانَتْ أُبِيحَتْ دَعَائِرُهُ

وقال ابن قتيبة فى الغريب ونقله ابن مُطَرِّف فى القُرْطِينِ (ج ١ ص ٢٥٤) : «فلا
تَقُلْ لهما أَفٌ» هو من الاستعارة ، أى لَا تَسْتَقِلْ شَيْئًا مِنْ أَمْرِهِمَا وَتَضَيِّقْ صَدْرًا
بِهِمَا ، وَلَا تُغْلِظْ بِهِمَا ، وَالنَّاسُ يَقُولُونَ لِمَا يَكْرَهُونَ وَيَسْتَقِيلُونَ : أَفٌ لَهُ ، وَأَصْلُ
هَذَا نَفَخْتُ الشَّيْءَ يَسْقُطُ عَلَيْكَ مِنْ تُرَابٍ أَوْ رَمَادٍ ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ ، وَلِلْمَكَانِ تُرِيدُ إِمَامَةً
شَيْءٌ عَنْهُ لِيَتَقَعْدَ فِيهِ فَقِيلَتْ لِكُلِّ مُسْتَقِيلٍ وَلِذَلِكَ تَحَرُّكَ بِالْكَسْرِ لِلْحِكَايَةِ كَمَا
يَقُولُونَ : (غَايِ غَايَ) إِذَا حَكَّوْا صَوْتَ الْغُرَابِ ، وَالْوَجْهَ أَنْ يُسَكَّنَ ، أَلَا أَنَّهُ تَحَرُّكَ
لِاجْتِمَاعِ السَّاكِنِينَ ، فَرُبَّمَا نَوْنٌ ، وَرُبَّمَا لَمْ يَنْوُنْ ، وَرُبَّمَا حَرِّكَ إِلَى غَيْرِ الْكَسْرِ .

وقال السَّجِسْتَانِيُّ فى الغريب (ص ٣٢) : الْأَفُّ وَسَخُ الْأُذُنِ ، وَالتَّفُّ وَسَخُ

الْأُظْفَارِ ، ثُمَّ يَقَالُ : لِمَا يُسْتَقِيلُ وَيُضْجَرُ مِنْهُ أَفٌ وَتَفٌ لَهُ «أَفٌ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ» أَيْ
تَلَفًا لَكُمْ ، وَيَقَالُ : نَتْنَا لَكُمْ .

وقال الراغب فى المفردات : أصل الأَفِ كلُّ مُسْتَقْدِرٍ من وَسَخٍ وَقَلَامَةٍ ظُفِرَ وما يَجْرى مَجْرَاهُما ، ويقال ذلك لِكُلِّ مُسْتَخَفٍ اسْتَقْدَارًا له نحو : «أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» وقد أَقْفْتُ لِكَذَا إِذَا قَلَّتْ ذَلِكَ اسْتَقْدَارًا له ، ومنه قيل لِلضَّجَرِ مِنْ اسْتَقْدَارِ شَيْءٍ ، أَقْفْتُ فُلَانٌ .

وقال الزمخشري فى الأساس : أَفًا له وَتَفًا ، وَكَلَّمَهُ فَتَأَفَّفَ بِهِ ، وَاسْتَمَرَّهُ فَتَأَفَّفَ مِنْ مَرَاتِهِ .

وقال ابن فارس فى المقاييس : وَأَمَّا الهمزة والفاء فى الْمُضَاعَفِ فَمَعْنِيَانِ ، أَحَدُهُمَا تَكَرُّهُ الشَّيْءِ ، وَالْآخَرُ الْوَقْتُ الْحَاضِرُ .

قال ابن دُرَيْد : أَفٌ يُؤْفُ أَفًا ، إِذَا تَأَفَّفَ مِنْ كَرْبٍ أَوْ ضَجَرٍ ، وَرَجُلٌ أَفَافَ كَثِيرَ التَّأَفُّفِ .

ونَقَلَ ابن فارس كلام الفَرَّاءِ مُخْتَصَرًا ، قال : أَفٌ خَفَضًا بغير نونٍ ، وَأَفٌ خَفَضًا مع النون ، وذلك أَنَّهُ صَوْتُ ، كَمَا تُخَفَضُ الْأَصْوَاتُ فَيُقَالُ : طَاقٍ طَاقٍ ، وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَقُولُ : أَفٌ لَهُ ، قال : وقد قال بعضُ الْعَرَبِ : لَا تَقُولُنَّ لَهُ أَفًا وَلَا تُفًا ، يَجْعَلُهُ كَالْأَسْمِ ، قال : وَالْعَرَبُ تَقُولُ : جَعَلَ يَتَأَفَّفُ مِنْ رِيحٍ وَجَدَهَا ، وَيَتَأَفَّفُ مِنَ الشِّدَّةِ تَلِمٌ بِهِ .

وقال مُتِمِّمُ بْنُ نُؤَيْرَةَ حِينَ سَأَلَهُ عُمَرُ عَنْ أَخِيهِ مَالِكٍ فَقَالَ : كَانَ يَرْكَبُ الْجَمَلَ الثَّقَالَ ، وَيَقْتَادُ الْفَرَسَ الْبَطِيءَ ، وَيَكْتَفِلُ الرُّمَحَ الْخَطِلَ ، وَيَلْبَسُ الشُّمْلَةَ الْفَلَوْتَ ، بَيْنَ سَطِيحَتَيْنِ نَضُوحَتَيْنِ ، فِي اللَّيْلِ الْبَلِيلِ ، وَيُصَيِّحُ الْحَيَّ ضَاحِكًا لَا يَتَأَنَّنُ وَلَا يَتَأَفَّفُ .

قال الخليل : الْأَفُ وَالْتَفُّ أَحَدُهُمَا وَسَخُ الْأَطْفَارِ ، وَالْآخَرُ وَسَخُ الْأَذْنِ ، قال

الشاعر :

(عليهم اللعنة والتأفيف)

قال ابن الأعرابي : يقال : أفا له وتفا له ، وأفة له وتفة ، قال : الأفف الضجر . ومن هذا القياس : اليأفوف الحديد القلب .

قال ابو تراب :

وله معنى آخر يأتى بشاهده .

والمعنى الآخر : قولهم ، جاء على تفة ذلك ، وأفه ، وإفانه . أى جينه .

قال :

(على إف هجران وساعة خلوة)

قال ابو تراب :

هو من شعر ابن الطثرية كما فى المجلد قال : يقال : كان ذلك على أف فلان وإفانه أى جينه وأوانه ، وكان ذاك على تفة ذاك ، وإفه أى جينه .

قال : أفف تأفيفا ، وهو أن يقول عند تكره الشيء : أف ، فأما قولهم : أف وتفت فحدثنى القطان عن ثعلب قال : الأف قلامة الظفر ، وقال قوم : الأف ما رفعت من الأرض من عود أوقصبة ، وقال الخليل : الأف وسخ الظفر .

قال ابو تراب :

قرأت فى نوادر أبى مسحل الأعرابي (ج ١ ص ٧١) : يقال أتيته على تفة ذاك ، وتفة ذاك ، وإف ذاك ، وإفان ذاك ، وأف ذاك ، وأفف ذاك ، ومعناه على حين ذاك .

وفى المفصل للزمخشري : إف يفتح ويضم ويكسر فى أحواله وتلحق به التاء منونا فيقال : أفة .

وفى شرح ابن يعيش (ج ٤ ص ٧١) : اَنَّ أَفَّ مَبْنِيَّةٌ ومعناها أَتَضَجَّرُ وَنَحْوُهُ ، وَحَقُّهَا السَّكُونُ عَلَى أَصْلِ الْبِنَاءِ ، وَالْحَرَكَةُ فِيهِ لَالْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ وَهُمَا الْفَاءُ وَالْهَمْزُ ، وَفِيهَا لُغَاتٌ عِدَّةٌ ، قَالُوا : أَفٌّ مَفْتُوحَةٌ غَيْرُ مُنَوَّنَةٍ ، وَأَفَّا مَفْتُوحَةٌ مُنَوَّنَةٌ ، وَأَفٌّ مَضْمُومَةٌ مِنْ غَيْرِ تَنْوِينٍ ، وَأَفٌّ مَضْمُومَةٌ مُنَوَّنَةٌ ، وَأَفٌّ بِالْكَسْرِ مِنْ غَيْرِ تَنْوِينٍ ، وَأَفٌّ بِالسَّكَنِ الْفَاءُ ، وَتُمَالُ فَيُقَالُ : أَفِيٌّ ، وَهِيَ الَّتِي تُخَلِّصُهَا الْعَامَّةُ فَيَقُولُ : أَفِيٌّ ، فَأَمَّا الْفَتْحُ فِيهَا فَلِكِرَاهِيَةِ الْكَسْرِ فِيهَا مَعَ ثِقَلِ التَّضْعِيفِ فَعَدَّلُوا إِلَى الْفَتْحِ إِذْ كَانَ أَخَفَّ الْحَرَكَاتِ ، وَمَنْ ضَمَّ أَتَّبَعَ الْفَاءُ ضَمَّةَ الْهَمْزَةِ كَمَا قَالُوا مُنْذُ وَشُدَّ وَمُدَّ ، وَمَنْ كَسَرَ فَعَلَى أَصْلِ التَّقَاءِ السَّاكِنَيْنِ وَلَمْ يُبَالَ الثَّقَلُ ، وَمَنْ لَمْ يُنَوِّنْ أَرَادَ التَّعْرِيفَ أَيْ التَّضَجَّرَ الْمَعْرُوفَ وَمَنْ نَوَّنَ أَرَادَ النُّكْرَةَ أَيْ تَضَجَّرًا وَمَنْ أَمَالَ أَدْخَلَ فِيهِ أَلِفَ التَّانِيثِ وَبَنَاهُ عَلَى فُعْلَى ، وَجَازَ دُخُولُ أَلِفِ التَّانِيثِ مَعَ الْبِنَاءِ كَمَا جَاءَتْ تَاوَهُ مَعَهُ فِي ذِيَّةٍ وَكَيَّْةٍ .

قال ابو تراب :

هذه التاء فى الأصل هاء (كَيَّْةٌ وَذِيَّةٌ) بالتشديد فصارت تاء فى الوصل ذَيْتٌ وَكَيْتٌ فاحفظه .

وقال ابن يعيش ايضا : أَمَّا أَفُّ الْخَفِيفَةِ فَانْهَمِ اسْتَثْقَلُوا التَّضْعِيفَ فَحَذَفُوا إِحْدَى الْفَاءَيْنِ تَخْفِيفًا فَصَارَتْ أَفٌّ سَاكِنَةٌ لِأَنَّهَا إِنَّمَا كَانَتْ مَتَحَرِّكَةً لِلْسَّاكِنَيْنِ وَقَدْ زَالَ الْمُقْتَضَى لِلْحَرَكَةِ وَهُوَ ذَهَابُ أَحَدِ السَّاكِنَيْنِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ أَفٌّ بِفَتْحِ الْفَاءِ مَعَ تَخْفِيفِهَا ، وَقَدْ قَرَأَ بِهَا ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَوَجَّهَ ذَلِكَ أَنَّهُمْ أَبْقَوْا الْحَرَكَةَ مَعَ التَّخْفِيفِ أَمَارَةً عَلَى أَنَّهَا كَانَتْ مُثْقَلَةً مَفْتُوحَةً .

قال : وَأَمَّا أَفَّةُ بِنَاءِ التَّانِيثِ فَلَا أَعْرِفُهَا وَإِنْ كَانَتْ قَدْ وَرَدَتْ فَمَا أَقْلَهَا وَإِنْ كَانَ الْقِيَاسُ لَا يَأْبَاهَا كُلَّ الْإِبَاءِ لِأَنَّهُ إِذَا جَازَ أَنْ يَدْخُلَهَا أَلِفُ التَّانِيثِ فَيُقَالُ : أَفِيٌّ جَازَ أَنْ

يدخلها تاؤه ولا فرق بينهما فاعرفه .

وفى الجمهرة لابن دريد (ج ١ ص ١٨) : أَفٌ يُؤْفُ إذا تَأَفَّفَ من كَرْبٍ أو ضَجَرٍ ، ويقال : رجلٌ أَفَّافٌ كثير التَّأَفُّفِ ، وفى التزويل : «فلا تَقُلْ لهما أَفٌ»
ويقال : أنانا على أَفٍ ذلك وَأَفِّهِ وإفَانِهِ يعنِي إِبْأَنَهُ ، وتقول : أَفٍ لك يارجلُ إذا تَضَجَّرْتَ منه .

وذكر ابوزيد : أن قولهم أَفٌ وتُفٌ : الأَفُ الأظفار ، والتُّفُ وَسَخُ الأظفار ،
وقال فى (ج ٣ ص ٤٢٤) : جِئْتُكَ على تَيْفَةٍ ذلك أى على إثْرِه ، وهو اسم وليس بمصدر كَتَيْفَةٍ . وقال فى (ج ٣ ص ٢٩٤ و ٣٨٥) (اليأفوف الرجل الضعيف الأحمق .

قال القرطبى فى تفسيره (ج ١٠ ص ٢٤٢) : «فلا تقل لهما أَفٌ» أى لا تَقُلْ لهما ما يكون فيه أَذْنَى تَبَرُّمٍ ، وعن أبى رَجَاءٍ العُطَارِدَى قال : الأَفُ الكَلَامُ القَذْعُ الردىء الخَفِئُ . وقال مُجاهد : معناه إذا رأيتَ منهما فى حال الشَّيْخِ الغائِطِ والبَوْلِ الذى رَأَيْتَهُ منك فى الصِّغَرِ فلا تَقْذَرْهُما وتقول أَفٍ . والآية أَعَمُّ من هذا . والأَفُ والتُّفُ وَسَخُ الأظفار ، ويقال لِكُلِّ ما يُضَجَّرُ منه وَيُسْتَقَلُّ : أَفٍ له .

قال الأزهري : والتُّفُ أيضاً الشئ الحَقِيرُ .

وَقُرِئَ (أَفٍ) مُنَوَّنٌ مخفوضٌ . كما تُخَفَضُ الأصواتُ وتُنَوَّنُ تقول : صِهْ ومِهْ ، وفيه عَشْرُ لُغَاتٍ : أَفٌ ، وَأَفٌ ، وَأَفٍ ، وَأُفَا ، وَأُفٍ ، وَأُفٌ ، وَأُفَّةٌ ، وإف لك (بكسر الهمزة) وَأُفٌ ، (بضم الهمزة وتسكين الفاء) وَأُفَا مُخَفَّفَةُ الفاء .

وفى الحديث : فَأَلْقَى طَرَفَ ثوبه على أَنْفِهِ ثم قال : أَفٌ أَفٌ ، قال ابوبكر : معناه استقدَّارٌ لِمَا شَمَّ ، وقال بعضهم : معنى أَفٍ الاحتقارُ ، والاستقلال ، أُخِذَ من الأَفَفِ وهو القليلُ .

ونقل كلام ابن قتيبة المتقدم ، وقال ابو عمرو بن العلاء : الألف وَسَخٌ بين الأظفار ، والتَّفُّ فَلَامَتُهَا . وقال الزَّجَّاجُ . معنى أَفُ التَّنُّ وقال الأصمعي : الأَفُّ وَسَخُ الأُذُنِ ، والتَّفُّ وَسَخُ الأظفار ، فكثرت استعماله حتى ذُكِرَ في كُلِّ مَا يَتَأَذَى به .

ورَوَى من حديث علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لَوْ عَلِمَ اللهُ مِنَ الْعُقُوقِ شَيْئًا أَرَدَأَ مِنْ «أَفٍ» لَذَكَرَهُ فليعمل البارُ ماشاء فلن يدخل النار ، وليعمل العاقُ ماشاء أن يَعْمَلَ فلن يدخل الجنة .

قال القرطبي : قال علماؤنا : وإنما صارت قوله «أَفٍ» لِلْأَبَوَيْنِ أَرَدَأُ شَيْءٍ لَّأَنَّهُ رَفَضَهُمَا رَفَضَ كُفْرِ النعمة ، وَحَجْدِ التربية ، وَرَدِّ الوَصِيَّةِ التي أوصاه في التنزيل . وَأَفٍ كلمةٌ مقولةٌ لكلِّ شَيْءٍ مرفوضٍ ، ولذلك قال ابراهيم لقومه «أَفٍ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أَيْ رَفَضُ لَكُمْ ولهذه الأصنام معكم .

وقال الامام الطبري في تفسيره : وقوله «فَلَا تُقْلُ لِهَما أَفٍ» يقول : فَلَا تُؤَفِّقْ مِنْ شَيْءٍ تَراه مِنْ أَحَدِهِما أَوْ مِنْهُما مِمَّا يَتَأَذَى بِهِ النَّاسُ ، وَلَكِنْ أَصْبِرْ عَلَى ذَلِكَ مِنْهُما وَأَخْتَسِبِ الأَجْرَ فِي صَبْرِكَ عَلَيْهِ مِنْهُما كَمَا صَبَرا عَلَيْكَ فِي صَبْرِكَ ، وَرَوَى فِي ذَلِكَ عَنْ مجاهد .

ثم قال : وقد اختلف أهل المعرفة بكلام العرب في معنى أَفٍ فقال بعضهم معناه كُلُّ ما غَلِظَ مِنَ الكلام وَقَبِحَ ، وقال آخرون : الأَفُّ وَسَخُ الأظفار ، والتَّفُّ كُلُّ ما رَفَعَتْ بِيَدِكَ مِنَ الأرضِ مِنْ شَيْءٍ حَقِيرٍ .

قال وللعرب في أَفٍ لُغَاتٌ سِتُّ : رَفَعُها بالتَّوْنينِ وَغَيْرِ التَّوْنينِ ، وَخَفَضُها كذلك ، وَنَضَبُها فَمِنْ خَفَضِ ذَلِكَ بالتَّوْنينِ - وهى قراءة عامة أهل المدينة - شَبَّها بالأصوات التي لا مَعْنَى لها ، كقولهم في حكاية الصوت : (غاقٍ غاقٍ) فَخَفَضُوا القافَ وَنَوَّنُوها ، وَكان حُكْمُها السُّكُونُ ، فانه لا شَيْءَ يُعْرِبُها مِنْ أَجْلِ مجيئها بعد حرفٍ ساكنٍ ، وهو الألف فكرهوا أن يَجْمَعُوا بين ساكِنَيْنِ فَحَرَّكُوا الى أقرب

الحَرَكَاتِ مِنَ السَّكُونِ وَذَلِكَ الْكُسْرُ ، لِأَنَّ الْمَجْزُومَ إِذَا حُرِّكَ فَإِنَّمَا يُحَرِّكُ إِلَى الْكُسْرِ . وَأَمَّا الَّذِينَ خَفَضُوا ذَلِكَ بِغَيْرِ تَنْوِينٍ - وَهِيَ قِرَاءَةُ عَامَّةٌ قِرَاءَةُ الْكُوفِيِّينَ وَالْبَصْرِيِّينَ - فَانْهَمُ قَالُوا : إِنَّمَا يُدْخِلُونَ التَّنْوِينَ فِيمَا جَاءَ مِنَ الْأَصْوَاتِ نَاقِصًا كَالَّذِي يَأْتِي عَلَى حَرْفَيْنِ مِثْلَ صِهٍ وَمِهٍ وَيَخٍ فَيَتِمُّمُ بِالتَّنْوِينِ لِنَقْصَانِهِ عَنْ أَبْنِيَةِ الْأَسْمَاءِ ، قَالُوا : وَأَفٍ تَأْمٌ لَا حَاجَةَ بِنَا إِلَى تَتِمُّمِهِ بِغَيْرِهِ لِأَنَّهُ قَدْ جَاءَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْرَفٍ ، قَالُوا : وَإِنَّمَا كُسِرْنَا لِلْفَاءِ الثَّانِيَةِ لِثَلَاثَةِ نَجْمَعٍ بَيْنَ سَاكِنَيْنِ .

وَأَمَّا مَنْ ضَمَّ وَنَوَّنَ فَإِنَّهُ قَالَ : هُوَ أَسْمُ كَسَائِرِ الْأَسْمَاءِ الَّتِي تُقَرَّبُ ، وَلَيْسَ بِصَوْتٍ وَعَدَلَ بِهِ عَنِ الْأَصْوَاتِ ، وَأَمَّا مَنْ ضَمَّ ذَلِكَ بِغَيْرِ تَنْوِينٍ فَإِنَّهُ قَالَ : لَيْسَ هُوَ بِاسْمٍ مُتِمِّكِينَ فَيُعَرَّبُ بِأَعْرَابِ الْأَسْمَاءِ الْمُتِمِّكَةِ ، وَقَالُوا نَضُمُهُ كَمَا نَضُمُ قَوْلَهُ : «لِللَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ» وَكَمَا نَضُمُ الْأَسْمَاءَ فِي النَّدَاءِ الْمُفْرَدِ فَنَقُولُ : يَا زَيْدُ ، وَمَنْ نَصَبَهُ بِغَيْرِ تَنْوِينٍ وَهُوَ قِرَاءَةُ بَعْضِ الْمَكْتَبِينَ وَأَهْلُ الشَّامِ فَإِنَّهُ شَبَّهَهُ بِقَوْلِهِمْ : مُدَّ يَا هَذَا وَرُدُّ ، وَمَنْ نَصَبَ بِالتَّنْوِينِ فَإِنَّهُ أَعْمَلَ الْفِعْلَ فِيهِ ، وَجَعَلَهُ اسْمًا صَحِيحًا فَيَقُولُ : مَا قُلْتُ لَهُ أَفًا وَلَا تَفًّا .

قَالَ : وَكَانَ بَعْضُ نَحْوِيِّيِ الْبَصْرَةِ يَقُولُ : قُرِئَتْ (أُفٌ) وَ(أُفًا) لُغَةً جَعَلُوهَا مِثْلَ نَعْمَتَا ، وَقَرَأَ بَعْضُهُمْ (أُفٌ) وَذَلِكَ أَنَّ بَعْضَ الْعَرَبِ يَقُولُ : (أُفٌ) لَكَ عَلَى الْحِكَايَةِ ، أَيْ لَا تَقُلْ لَهَا هَذَا الْقَوْلَ ، قَالَ : وَالرَّفْعُ قَبِيحٌ ، لِأَنَّهُ لَمْ يَجِءْ بَعْدَهُ بِلَامٍ . وَالَّذِينَ قَالُوا : (أُفٍ) فَكُسِرُوا كَثِيرٌ ، وَهُوَ أَجْوَدُ ، وَكُسِرَ بَعْضُهُمْ وَنَوَّنَ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : (أُفِي) كَأَنَّهُ أَضَافَ هَذَا الْقَوْلَ إِلَى نَفْسِهِ فَقَالَ : (أُفِي) هَذَا الْكَمَا ، وَالْمَكْسُورُ مِنْ هَذَا مُنَوَّنٌ وَغَيْرُ مُنَوَّنٍ ، عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ غَيْرُ مُتِمِّكِينَ . نَحْوُ أَمْسٍ ، وَمَا أَشَبَّهُهُ ، وَالْمَفْتُوحُ بِغَيْرِ تَنْوِينٍ كَذَلِكَ .

وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ كُلُّ هَذِهِ الْحَرَكَاتِ الَّتِي تَدْخُلُ فِي (أُفٍ) حِكَايَةٌ تُشَبَّهُ بِالْأَسْمَاءِ مَرَّةً وَبِالصَّوْتِ أُخْرَى ، قَالَ : وَأَكْثَرُ مَا تُكْسَرُ الْأَصْوَاتُ بِالتَّنْوِينِ إِذَا كَانَتْ عَلَى

حرفين مثل صِهْ وَمِهْ وَيَخِ ، وإذا كانت على ثلاثة أحرف شُبّهَتْ بالأدواتِ و(أَفْ) مثل لَيْتَ وَمُدْ ، و(أَفْ) مثل مُدْ يُشَبَّه بالأدوات ، و(أَفْ) مثل صِهْ .

وقالوا : سَمِعْتُ (مِضْرَ يا هذا وَمِضْرَ) وحكى عن الكسائي أنه قال : سمعتُ ما عَلِمَكَ أَهْلُكَ الْآ (مِضْرَ وَمِضْرَ) وهذا كَأَفْ وَأَفْ .
ومن قال (أُفَا) جَعَلَهُ مثل سُحْقًا وَبُعْدًا .

قال الطبري : والذي هو أولى بالصحة عندى فى قراءة ذلك قراءة مَنْ قَرَأَهُ «فلا تَقُلْ لهما أَفْ» بكسر الفاء بغير تنوينٍ لِعلَّتَيْنِ إحداهما أنها أشهر اللغات فيها وَأَفْصَحُهَا عند العرب ، والثانية أن حَظَّ كُلِّ مالم يكن له مُعَرِّبٌ من الكلام السكونُ ، فلما كان ذلك كذلك ، وكانت الفاء فى (أَفْ) حَظُّهَا الوقوفُ ثم لم يكن الى ذلك سبيلٌ لاجتماع الساكنين فيه ، وكان حُكْمُ الساكن اذا حَرِّكَ أَنْ يُحَرِّكَ الى الكسْرِ حَرِكَتْ الى الكسْرِ كما قيل : مَدَّ وَشَدَّ وَرَدَّ الباب .

وفى لسان العرب : الأَفْ : الوَسْخُ الذى حوَلَ الظَّفَرُ ، والتَّفْ الذى فيه ، وقيل : الأَفْ وَسْخُ الأُذُنِ ، والتَّفْ وَسْخُ الأظفار . يقال ذلك عند استقذار الشيء ، ثم استعمل ذلك عند كلِّ شَيْءٍ يُضَجَّرُ منه وَيَتَأَذَى به . والأَفَفْ : الضَّجَرُ ، وقيل : الأَفْ والأَفَفُ القِلَّةُ ، والتَّفْ مَنْسُوقٌ على أَفْ ، ومعناه كمعناه .

وأَفْ : كلمةٌ تَضَجَّرُ ، وفيها عَشْرَةُ أَوْجِهٍ : أَفْ له ، وَأَفْ ، وَأَفْ ، وَأُفَا ، وَأُفْ وَأُفْ . وفى التنزيل العزيز : «ولا تَقُلْ لهما أَفْ ولا تَنْهَرُهما» وَأُفَى مُمَالٌ ، وَأُفَى ، وَأُفَّةٌ ، وَأَفْ خفيفةٌ من أَفِ المُشَدَّدَةِ .

وقد جَمَعَ جمال الدين بن مالك هذه العَشْرَ لُغَاتٍ فى بيتٍ واحدٍ وهو قوله :

فَأَفْ ثَلَاثٌ وَنَوْنٌ إِنْ أَرَدْتَ وَقُلْ أَفَى وَأُفَى وَأَفْ وَأُفَّةٌ تُصِيبُ

قال ابن جنى : أَمَّا أَفْ وَنَحْوُهُ من أسماءِ الفِعْلِ كَهَيْهَاتَ فى الجَرِّ فَمَحْمُولٌ

على أفعال الأمر ، وكان الموضع في ذلك إنما هو لَصَّة ومَمَّ ورُوَيْدَ ونحو ذلك ، ثم حُمِلَ عليه بابُ أَفٍ ونحوها من حيث كان اسماً سُمِيَ به الفِعْلُ ، وكان كلُّ واحدٍ من لفظ الأمرِ والخبرِ قد يَقَعُ موقعُ صاحبه صَارَ كلُّ واحدٍ منهما هو صاحبه ، فكأنَّ لا خِلَافَ هنالك في لفظٍ ولا معنى .

وأَفَفَهُ وَأَفَفَ بِهِ : قال له أَفٍ ، وتَأَفَّفَ الرَّجُلُ : قال أَفَّةً ، وليس بفعلٍ موضوعٍ على أَفٍّ عند سَيِّئِيهِ ، ولكنه من بابِ سَبَّحَ وهَلَّلَ اذا قال سبحانه الله ، ولا آله الا الله .

واذا مَثَّلَ نَصَبَ أَفَّةً وَتَفَّةً لم يُعْثِلْهُ بِفَعْلٍ من لَفْظِهِ كما يَفْعَلُ ذلك بِسَقِيًّا وَرَعِيًّا ونحوهما ، ولكنه مَثَّلَهُ بقوله ، إذ لم نَجِدْ له فِعْلاً من لفظه .

وقال الجوهري : يقال أَفًّا له وَأُفَّةً له أَيْ قَدَّرَا له ، والتنوين للتكثير ، وَأُفَّةً وَتُفَّةً ، وقد أَفَّفَ تَأْفِيفًا اذا قال أَفٍ ، ويقال : أَفًّا وَتَفًّا وهو إِتْبَاعٌ له . وحكى ابن بَرٍّ عن ابن القطَّاع زيادةً على ذلك : أَفَّةً وَأُفَّةً .

وفى التهذيب : قال الفراء : ولا تَقُلْ في أَفَّةٍ الآ الرَفْعَ والنَّصْبَ ثم نَقَلَ كلامَ الفراء المتقدم من معاني القرآن .

وقال ابن الأنباري : مَنْ قال أَفًّا لك نَصَبَهُ على مذهب الدُّعاء كما يُقال وَيَلًا للكافرين ، وَمَنْ قال أَفٍّ لك رَفَعَهُ باللام كما يقال وَيَلٌ للكافرين ، ومن قال أَفٍ لك خَفَضَهُ على التشبيه بالأصوات كما يقال : صِهْ وَمِهْ ، وَمَنْ قال أَفِيٍّ لك أَضَافَهُ الى نفسه ، ومن قال أَفٍّ لك شَبَّهَهُ بالأدوات بِمَنْ وَكَمْ وَيَلٌ وهَلٌ .

وقال ابو طالب : أَفٌّ لك وَتُفٌّ ، وَأُفَّةً وَتُفَّةً ، وقيل : أَفٌّ معناه قِلَّةٌ ، وَتُفٌّ إِتْبَاعٌ مأخوذ من الْأَفْفِ وهو الشيء القليل .
ونَقَلَ كلامَ القَتِيبِيِّ المتقدم من غريب القرآن .

وقال الزَّجَّاجُ : مَعْنَى أَفِ الشُّنْ ، ومعنى الآية : لَا تَقُلْ لَهَا مَا فِيهِ أَذْنَى تَبْرُمُ ،
إِذَا كَبِرَا أَوْ أَسْنَا ، بَلْ تَوَلَّ خِدْمَتَهُمَا .

وفى الحديث : فَأَلْقَى طَرَفَ ثَوْبِهِ عَلَى أَنْفِهِ وَقَالَ : أَفُ أَفُ . قال ابن الأثير :
معناه الاستقذارُ لِمَا شَمَّ ، وقيل : معناه الاحتقار والاستقلال ، وهو صوتُ إِذَا صَوَّتَ
بِهِ الْإِنْسَانُ عُلِمَ أَنَّهُ مُتَضَجِّرٌ مُتَكَبِّرٌ ، وقيل : أَصْلُ الْأَفْبِ مِنْ وَسَخِ الْأُذُنِ وَالْإِصْبَعِ
إِذَا قُتِلَ . وَأَقْفَتُ بَفْلَانٍ تَأْفِيفًا إِذَا قُلْتَ لَهُ : أَفٍ لَكَ ، وَتَأْفَفَ بِهِ كَأَقْفَهُ .

وفى حديث عائشة رضى الله عنها : أَنَّهَا قُتِلَ أَخُوها مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ ،
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَرْسَلَتْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخَاهَا فَجَاءَ بِأَبِيهِ الْقَاسِمِ وَبَنِيهِ مِنْ مِصْرَ ، فَلَمَّا
جَاءَ بِهِمَا أَخَذَتْهُمَا عَائِشَةُ فَرَبَّتَهُمَا إِلَى أَنْ أَسْتَقَلَّا ، ثُمَّ دَعَتْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَالَتْ :
يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ لَا تَجِدْ فِي نَفْسِكَ مِنْ أَخِذِ بَنِي أَخِيكَ دُونَكَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا صِبْيَانًا
فَخَشِيتُ أَنْ تَتَأَفَّفَ بِهِمْ نَسَاؤُكَ ، فَكُنْتُ أَلْطَفُ بِهِمْ وَأَصْبَرَ عَلَيْهِمْ ، فَخَذَهُمُ إِلَيْكَ ،
وَكَنْ لَهُمْ كَمَا قَالَ حُجَيْيَةُ بْنُ الْمُضَرِّبِ لِبَنِي أَخِيهِ سَعْدَانَ ، وَأَنشَدَتْهُ الْأَبْيَاتَ الَّتِي
أَوَّلُهَا :

(لَجَجْنَا وَلَجَّتْ هَذِهِ فِي التَّغَضُّبِ)

وَرَجُلٌ أَفَافٌ : كَثِيرُ التَّأَفُّفِ ، وَقَدْ أَفَّ يَفُفُ وَيُؤْفُ أَفًا . قال ابن دُرَيْدٍ : هُوَ أَنْ
يَقُولَ أَفٍ مِنْ كَرْبٍ أَوْ ضَجَرٍ ، وَيُقَالُ : كَانَ فُلَانٌ أَفُوفَةً ، وَهُوَ الَّذِي لَا يَزَالُ يَقُولُ
لِبَعْضِ أَمْرِهِ : أَفٍ لَكَ ، فَذَلِكَ الْأَفُوفَةُ .

وقولهم : كَانَ ذَلِكَ عَلَى إِفٍ ذَلِكَ وَإِفَانِهِ ، بِكَسْرِ هُمَا ، أَيْ جِئْنِيهِ وَأَوَانِهِ ، وَجَاءَ
عَلَى تَبَفُّفٍ ذَلِكَ مِثْلُ تَبَفُّفٍ ذَلِكَ ، وَهُوَ تَفَعَّلَ .

وَحَكَى ابْنُ بَرِّى قَالَ : فِي أُبَيَّةِ الْكِتَابِ تَبَفُّفٌ فَعِلَّةٌ ، قَالَ : وَالظَّاهِرُ مَعَ
الْجَوْهَرِيِّ بِدَلِيلِ قَوْلِهِمْ عَلَى إِفٍ ذَلِكَ وَإِفَانِهِ .

قال ابو على : الصحيح عندى أنها تَفْعَلَةُ ، والصحيح فيه عن سيبويه ، ذلك على ما حكاه ابو بكر أنه فى بعض نُسخِ الكتاب فى باب زيادة التاء ؛ قال ابو على : والدليل على زيادتها ما روينا عن أحمد عن ابن الاعرابى قال : يقال أتانى فى إفانٍ ذلك ، وأفانٍ ذلك ، وأفبٍ ذلك ، وتيفَّةٌ ذلك ، وأتانا على إفٍ ذلك ، وإفَّته وأففِهِ ، وإفَّانه ، وتيفَّته وعدَّانه ، أى على إبانِهِ ووفَّته ، يجعلُ تيفَّةً فعِلَّةً ، والفارسى يُرُدُّ ذلك عليه بالاشتقاق ، ويحتجُّ بما تقدَّم .

وفى حديث أبى الدرداء : نعمَ الفارسُ عويمَرُ غيرُ أفةٍ ، جاء تفسيره فى الحديث غيرَ جَبانٍ أو غيرَ ثَقِيلٍ ، قال ابن الأثير : قال الخطَّابى : أرى الأصل فيه الأَفَف وهو الضَّجَرُ . قال : وقال بعض أهل اللغة معنى الأَفَّة المُعْدِمُ المُقِلُّ من الأَفَف ، وهو الشىء القليل .
والْيَافُوفُ الخفيفُ السريعُ ، قال :

(هُوَ جَا يَافِيفٌ صَغَارًا زُعْرًا)

والْيَافُوفُ الأحمقُ الضَّعِيفُ الرَّأْيُ ، والْيَافُوفُ : الرَّاعِي صفةٌ كَالْيَحْضُورِ والْيَحْمُومِ ، كأنه مُتَهَيِّئٌ لرعايته عارفٌ بأوقاتها من قولهم : جاء على إفانٍ ذلك وتيفَّته . والْيَافُوفُ : الضَّعِيفُ الأحمق ، والخفيفُ السريع . والْيَافُوفَةُ الفَرَّاشَةُ ، ورأيتُ حاشيةً بخطِّ الشيخ رضى الدين الشَّاطِئى قال فى حديث عمرو بن معدى كَرِبَ أَنَّهُ قال فى بعض كلامه : فلانٌ أخَفُّ من يَافُوفَةٍ ، قال :

الْيَافُوفَةُ الفَرَّاشَةُ ، وقال الشاعر :

أَرَى كُلَّ يَافُوفٍ وَكُلَّ حَزَنْبَلٍ وَشَهْدَارَةٍ بَرْعَابَةٍ قَدْ تَضَلَّعَا
وَالْبَرْعَابَةُ الفَرُوقَةُ ، والْيَافُوفُ العَمِيُّ الحَوَّارُ ، قال الرَّاعِي :
مُعَمَّرُ العَيْشِ يَافُوفٌ شَمَائِلُهُ تَأْتِي المَوَدَّةُ لَا يُعْطَى وَلَا يَسْلُ

قوله : مُغَمَّرُ العَيْشِ أى لا يَكَادُ يُصِيبُ ، من العَيْشِ الآ قَلِيلًا ، أُخِذَ من الغَمَرِ ،
وقيل : هو المَغْفَلُ عن كُلِّ عَيْشٍ .

وفى شرح الزُّبَيْدِيِّ للقاموس : أَفٌ يُوَفُّ بِالضَّمِّ قال ابن دريد : وقالوا يَنْفُثُ
ايضًا بالكسر ، ولم يذكره ابن مالك فى اللّامية ، وكذا فى شروح التسهيل ولا
استدركه ابو حيان ، وهو القياس ، وقولُ الفاسِيّ فى اضاءة الراموس : إنه يحتاج
الى ثَبَتِ رَدُّهُ الزُّبَيْدِيُّ بأنه نقله ابن دريد فى الجمهرة كما عرفت وناهيك به ثَقَّةٌ ثَبَتَا ،
وعنه نَقَلَ الصّاعِغَانِى فى العُباب ، وصاحب اللسان .

والأَفَّةُ كَقَفَّةِ الْجَبَانِ ، وبه فُسِّرَ حديثُ أبى الدرداء رضى الله عنه قال له رسول
الله صلى الله عليه وسلم حين رأى الناس يوم أُحُدٍ : نِعَمَ الْفَارَسُ عُوَيْمِرُ غَيْرَ أَفَّةٍ ،
فَكَأَنَّ أَصْلَهُ : غَيْرُ ذِي أَفَّةٍ أى غَيْرِ مُتَأَفِّفٍ عن القتال ، وقيل الأَفَّةُ الْمُعْدِمُ الْمُقْبِلُ ،
ويقال هو الرجلُ الْقَذِرُ ، والأصلُ فى ذلك كَلِمَةُ الْآفَفُ مُحَرَّكَةً وهو الضَّجَرُ والشَّىءُ
الْقَلِيلُ ، فَمِنْ الْأَوَّلِ أُخِذَ معنى الْجَبَانِ ، ومن الثانى معنى الْمُقْبِلِ الْمُعْدِمِ ، وأُخِذَ
الرجلُ الْقَذِرُ من الْآفِ بمعنى الْوَسَخِ . وقال ابن الاعرابى فى تفسير حديث أبى
الدرداء : يُريدُ أنه غَيْرُ ضَجَرٍ ولا وَكَلٍ فى الحرب .
وَذَكَرَ الْفَيْرُوزُ أِبَادَى فى الْقَامُوسِ فى كَلِمَةِ (أَفٍ) : أَنَّ لُغَاتِهَا أَرْبَعُونَ . قال
الزبيدِي : ذكر الجوهرى منها سِتَّةً عن الأخفش .

قال أبو تراب :

وهى التى ذكرها الطبرى فى التفسير ، وزاد ابن مالك عليها أربعة فصار
المجموع عشرة وقد نظمها فى بيت واحد كما تقدم وسيأتى بيانه .

أَفٍ بِالضَّمِّ وَتَثَلُّ الْفَاءُ وهى ثلاثة ، وَتُنَوَّنُ الْفَاءُ ايضًا فيقال : أَفٌ ، أَفٍ أَفًا
كُلُّ ذَلِكَ مع ضَمِّ الهمزة فصارت سِتَّةً وهى التى نقلها الجوهرى عن الأخفش .
وتخفف فيهما أى فى الْمُنَوَّنِ وغيره فيقال : أَفٍ وَأَفٍ وَأَفٍ وَأَفٍ وَأَفًا وَأَفٌ فهذه ستة ،

وقرأ ابن عباس : «ولا تَقُلْ لهما أَفٌ» خفيفةٌ مفتوحةٌ على تخفيف الثقبلة مثل رَبِّ .
وقياسه التسكين بعد التخفيف فيقال أَفٌ كَطَفٌ ، لأنه لا يَجتمع ساكنانِ لكنّه
تَرَكَ على حركته لِيَدُلَّ على أنها ثقبلة خُفِّفَتْ .

وَأَفٌ مُشَدَّدةُ الفاء بالَجَمْعِ بين الساكِنَيْنِ وهو جائزٌ عند بعض القُراء وبحته
الزبيدي في قوله تعالى : «فما أَسطاعُوا» في مادّة (طَوَعَ) فراجعه . وأُفًى بغير
إمالة ، وأُفًى بالإمالة المَحْضَةِ ، وقد قُرِئ به ، وأُفًى بالإمالة بَيْنَ بَيْنَ وقد قُرِئ به
أيضاً ، والألف في الثلاثة للتأنيث .

وأُفًى بكسر الفاء أى بالإضافة ، وأُفُوهُ بضمّ الهمزة والفاء المُشَدَّدة المضمومة
وتسكين الواو والهاء ، وفيه أيضاً الجَمْعُ بين الساكِنَيْنِ ، وأُفُوهُ بالضمّ مثلثة الفاء
مُشَدَّدةٌ فهذه ثلاثة أوجهٍ أُفُوهُ وأُفُوهُ وأُفُوهُ . الأولى نقلها الجوهري ، وتُكسر الهمزة مع
تثليث الفاء المشددة فهي أيضاً أوجه ثلاثة . . الأولى نقلها ابن بَرَى عن ابن القطّاع .
وإِفٌ كِمِنْ ، وإِفٌ مُشَدَّدةٌ أى مع كَسْرِ الهمزة ، وفيه أيضاً الجَمْعُ بين
الساكِنَيْنِ .

وإِفٌ بكسرتين مُخَفَّفةٌ ، وإِفٌ مُنَوَّنةٌ مُخَفَّفةٌ مع كَسْرِ الهمزة وإِفٌ مُشَدَّدةٌ مع
كسر الهمزة ، وتُثَلَّثُ هذه أى مع التنوين فهي أوجه ثلاثة وقرأ عمرو بن عُبيد :
«ولا تَقُلْ لهما إِفٌ» بكسر الهمزة وفتح الفاء .

وإِفٌ بضمّ الفاء مُشَدَّدةٌ أى مع كسر الهمزة .

وإِفاً كِإِنا ، وإِفًى بالإمالة ، وإِفًى بالكسر أى بالإضافة الى نفسه قاله ابن
الأنباري ، وتُفْتَحُ الهمزة أى في الوَجْهِ الأخير ، ويَحتمل ان يكون المرادُ به فَتَحُ
الهمزة في كُلِّ مِنْ إِفٌ وإِفاً وإِفًى وإِفًى فتكون الأوجه أربعة .

وَأَفٌ كَمَنْ ، وَأَفٌ مُشَدَّدةُ الفاء مكسورة ، وَأَفٌ ممدودةٌ ، وَأِفٌ مقصورةً ،
وَأِفٌ ممدوداً مُنَوَّنتَيْنِ . قال الزبيدي : فهذه أربعة وأربعون وجهًا حَسَبَما بَيَّنَّاهُ ،

وعلى الاحتمال الذى ذكرناه يكون سبعة وأربعين وجهًا ، فقول الفيروز ابادى :
لغاتُها أربعون محلٌّ نظَرٌ يُتأملُ له .

وقد فاته ايضا من لغاتها أَفَّةٌ محرَّكةٌ ، وأُفُوَةٌ بفتحٍ فُضْمٍ فسكون الواو والهاء ،
وَأَفَّةٌ بفتحٍ فتشديدٍ ، الاخير نقله ابن برى عن ابن القطاع فاذا جمعناها مع ما قبلها من
الأوجه يتحصَّلُ لنا خمسون وجهًا .

وأما بيتُ ابن مالك المتضمنُ لبيان العشرة منها الذى وعدنا به سابقا فهو هذا :

فَأَفٌّ ثَلَاثٌ وَنَوْنٌ إِنْ أَرَدْتَ وَقُلْ أَفَى وَأَفَى وَأَفٌ وَأَفَّةٌ تُصِيبُ

وقد ذُكِرْتُ عَلَيْهِ بَيِّنَاتٌ جَمَعْتُ فِيهِمَا مَا بَقِيَ مِنْ لُغَاتِهِ لَا عَلَى وَجْهِ الْاِسْتِيعَابِ

فقلت :

وَأَفٌ أَفٌ أَفٌ إِنْ إِنْ إِنْ إِنْ إِنْ وَأَفَى وَأَفَى أَفٌ وَأَفَّةٌ مَعَ النَّسَبِ
إِنْ وَأَفَّةٌ وَثَلَاثٌ فَأَاءُ وَإِنْ أَفَا يَلِيهِ أَفٌ مَعَ أَفٌ فَاحْتِسِبِ

فالبيت الاول يتضمَّن ثلاثة عشر وجهًا ، وذلك فان المُرادَ بأَفَى إمالةٌ بينَ بَيْنَ
وقولى (أَمِلْ) أى إمالةٌ خالصةٌ ، وقولى وَأَضْمُمْ إشارةً الى الضَمِّ فى المَمَالِيكِ بَيْنَ
بَيْنَ والخالصةِ ، وقولى مع النسب إشارة الى الإضافة أى فى المضموم والمكسور .

وفى البيت الثانى ثمانية فهذه أحد وعشرون وجهًا فاذا ضُمَّ مع بيتِ ابن مالك
يَتَحَصَّلُ أحد وثلاثون وجهًا ، ومع التأمل الصادق يظهر غيرُ ما ذكرنا والله الموفق .

والْيَافُوفُ المُرُّ من الطعام ، قال ابو عمرو : والْيَافُوفُ الخفيف ، وقال غيره :

هو واليهفوف سواء كالْأَفُوفِ كَصَبُورٍ ، والْيَافُوفُ فَرَحُ الدَّرَاجِ نقله الصاغانى ،
والْإِفُّ وَالْإِفَانُ بكسر هـ نقله الجوهري ويُفتح الثانى نقله الصاغانى فى التكملة ،
وَالْأَفُّ محرَّكةٌ نقله الصاغانى ، وكلُّهُ بمعنى الجَيْنِ وَالْأَوَانِ .

والأُفُوْفَةُ بالضم هكذا هو فى نُسخِ العُباب والتكملة بزيادة الواو قبل الفاء
وفى اللسان وغيره من الأصول بحذفها . وقد جاء ايضاً فى بعض نُسخِ الكتاب
هكذا ، وهو المُكثِر من قول : (أَفِّ) وفى العُباب : الذى لا يزال يقول لغيره أُفِّ
لك . وفى الجمهرة : يقال كان فلان أُفِيفَةً ، وهو الذى لا يزال يقول لبعض أمره أُفِّ
لك فذلك الأُفُوْفَةُ .



(أَفُق)

قال الله تعالى : «سُئِلَ عَنْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ» قال الراغب : أى فى النواحي ،
الواحدُ أَفُقٌ وَأَفُقٌ ، ويقال فى النِسْبَةِ اليه أَفُقِيٌّ ، وقد أَفُقَ فلانٌ اذا ذهب فى الأفق ،
وقيل : الأفقُ الذى يَبْلُغُ النهايةَ فى الكَرَمِ تشبيهاً بالأفقِ الذاهب فى الأفق .
قال الزمخشري فى الأساس : فلانٌ جَوَّالٌ فى الأفاقِ ، وهو أَفُقِيٌّ وَأَفُقِيٌّ ، وما
فى آفاقِ السَّمَاءِ طُرَّةٌ سَحَابٌ ، وَعَجَبَتْ رائحةُ البخورِ فى آفاقِ البيتِ ، وفلانٌ فائِقُ
أَفَقٍ أى غالبٌ فى فَضْلِهِ ، وقد أَفَقَ على أصحابِهِ ، وَأَفَقَهُمْ .
قال الكُميت :

الْفَاقِقُونَ الرَّاغِبُونَ نَ الْإِفْقُونَ عَلَى الْمَعَايِرِ
وقال ابو النجم :

(بَيْنَ أَبِ ضَخْمٍ وَخَالِ أَفَقٍ)

وَفَرَسٌ أَفُقٌ يَوْزَنُ وَاحِدُ الْأَفَاقِ : رائعةٌ ، تقول : رَأَيْتُ أَفَقًا عَلَى أَفَقٍ .
وشربتِ الإِبِلُ حَتَّى أَمْتَدَّتْ أَفُقُهَا أَى جُلُودَهَا ؛ جَمْعُ أَفَقٍ .
وقال ابن فارس فى المقاييس : الهمزة والفاء والقاف أَصْلٌ وَاحِدٌ ، يَدُلُّ عَلَى
تَبَاعُدِ بَيْنِ أَطْرَافِ الشَّيْءِ وَأَتْسَاعِهِ ، وعلى بُلُوغِ النِّهَايَةِ . من ذلك الأفاق : النواحي
والأطراف ؛ وآفاق البيت من بيوت الأعراب : نَوَاجِيهِ دُونَ سَمَكِهِ وَأَنْشُدُ يَصِفُ
الْخِلَالَ .
قال ابو تراب : قائله ذو الرُّمَّةِ أَنْظِرْ دِيْوَانَهُ ص ١٨١ والأزمئة والأمكنة (ج ٢
ص ٤) :

وَأَقْصَمَ سَيَّارٍ مَعَ النَّاسِ لَمْ يَدْعُ تَرَاوُحَ آفَاقِ السَّمَاءِ لَهُ صَدْرًا

لذلك يقال : أَفَقَ الرَّجُلُ ، اذا ذَهَبَ فِي الْأَرْضِ .

وأخبرني ابو بكر احمد بن محمد بن اسحاق الدِّيَنَوْرِيُّ قراءةً عليه قال حدثني

ابو عبد الله الحسين بن مُسَبِّحٍ قال : سمعت أبا حنيفة يقول : لِلسَّمَاءِ آفَاقٌ ،

وَلِلْأَرْضِ آفَاقٌ ، فَأَمَّا آفَاقُ السَّمَاءِ فَمَا أَنْتَهَى إِلَيْهِ الْبَصَرُ مِنْهَا مَعَ وَجْهِ الْأَرْضِ مِنْ جَمِيعِ

نَوَاحِيهَا ، وَهُوَ الْحَدُّ بَيْنَ مَا بَطَّنَ مِنَ الْفَلَكَ وَبَيْنَ مَا ظَهَرَ مِنَ الْأَرْضِ ، قال الراجز :

(قَبْلَ دُنُو الْأَفَقِ مِنْ جَوَازِيهِ)

يريد قبل طلوع الجوزاء ؛ لِأَنَّ الطُّلُوعَ وَالْغُرُوبَ هُمَا عَلَى الْأَفَقِ ، وقال يصف

الشمس :

(فَهِيَ عَلَى الْأَفَقِ كَعَيْنِ الْأُحُولِ)

قال ابو تراب : هو من أرجوزة لأبي النجم من أجود أراجيز العرب انظر

الشعراء لابن قتيبة في ترجمته .

وقال آخر (وهو في الأزمنة والأمكنة ايضاً) (ج ٢ ص ٨) :

حَتَّى إِذَا مَنَظَرُ الْغَرْبِيِّ حَسَارَ دَمًا مِنْ حُمْرَةِ الشَّمْسِ لَمَّا آغْتَالَهَا الْأَفَقُ

وَأَغْتَالَهُ إِيَّاهَا تَغْيِيهُ لَهَا . قال : وَأَمَّا آفَاقُ الْأَرْضِ فَأَطْرَافُهَا مِنْ حَيْثُ أَحَاطَتْ

بِكُ ، قال الراجز : (وَهُوَ لَا بَيْنَ مِيَادَةٍ كَمَا فِي اللِّسَانِ فِي (سمر) و (درس) وانظره

فِي الْأَزْمَنَةِ وَالْأَمَكْنَةِ) (ج ٢ ص ٨) .

تكفيك من بعض أزديار الآفاق سَمَرَاءُ مِمَّا دَرَسَ ابْنُ مِخْرَاقٍ

قال ابو تراب : السمراء الحنطة ، ويُرَوَّى :

(هَلَّا أَشْتَرَيْتَ حِنْطَةً بِالرُّسْتَاقِ)

ويقال للرجل اذا كان من أَفْقٍ من الآفاقِ أَفْقِيٌّ وَأَفْقِيٌّ ، وكذلك الكوكبُ اذا كان قريباً مجراه من الأفقِ لا يُكَبِّدُ السماءَ ، فهو أَفْقِيٌّ وَأَفْقِيٌّ .
الى ههنا كلام أبى جنيفة . ويقال الرجلُ الأفقُ الذى بَلَغَ النهايةَ فى الكَرَمِ ، وامرأةٌ آفَقَةٌ ، قال الأعشى :

آفِقاً يُجْبَى إِلَيْهِ خَرْجُهُ كُلُّ مَا بَيْنَ عُمَانٍ فَمَلَخُ
قال ابو تراب : فى شرح ديوانه (ص ١٦٠) المَلَخُ من بلاد بنى جَعْفَةَ باليمامة . وهكذا فى معجم ياقوت ولم يذكره الشيخ عبد الله بن خميس فى معجم اليمامة .

قال ابو عمرو : الأفقُ مثلُ الفائق ، يقال أَفَقُ يَأْفِقُ أَفْقاً إذا غَلَبَ والأَفْقُ الغَلَبَةُ ، ويُقالُ فَرَسٌ أَفَقٌ على فُعْلٍ ، أى رائعةٌ ، فأمّا قول الأعشى :
وَلَا الْمَلِكُ النُّعْمَانُ يَوْمَ لَقَيْتُهُ بِإِمَّتِهِ يُعْطَى الْقُطُوطَ وَيَأْفِقُ
قال ابو تراب : وَيُرَوَّى (يَغْبِطُهُ) والقُطُوطُ صكوكُ الجوائز وأنظر ديوانه (ص ١٤٦ واللسان) والإمَّةُ نَضْرَةُ العِيْشَةِ وأورده ابن فارس فى (قط) برواية اللسان .

فقال الخليل : معناه أَنَّهُ يأخذ من الآفاق ، قال : واجدُ الآفاقِ أَفَقٌ ، وهى الناحيةُ من نواحي الأرض . قال ابن السكيت : رجلٌ أَفْقِيٌّ من أهل الآفاقِ ، جاء على غير قياسٍ ، وقد قيل : أَفْقِيٌّ . قال ابن الأعرابى : أَفَقُ الطريقِ مِنْهَاجُهُ .
يقال : قَعَدْتُ على أَفْقِ الطَّرِيقِ ونَهَجِهِ ، ومن هذا الباب قول ابن الأعرابى :
الْأَفَقَةُ الْحَاصِرَةُ ، والجماعةُ الْأَفَقُ ، قال (هو رُوْنَةُ كما فى ديوانه ص ١٠٨ واللسان) :

(يَشْقَى بِهِ صَفْحُ الْفَرِيصِ وَالْأَفَقِ)

ويقال : شربتُ حَتَّى مَلَأْتُ أَفَقَتِي ، وقال ابو عمرو وغيره : دَلُّوا أَفِقُ اذا كانت فاضلةً على الدِّلاءِ ، قال :

(لَيْسَتْ بِدَلْوٍ بَلْ هِيَ الْأَفِيقُ)

ولذلك سَمِيَ الْجِلْدُ بَعْدَ الدَّنْبِ الْأَفِيقَ ، وَجَمْعُهُ أَفَقٌ ، وَيَجُوزُ أَفَقٌ ، فَهَذَا مَا فِي اللَّغَةِ وَاسْتِقَاقِهَا .

قال ابو تراب : الْأَفَقُ اسْمٌ لِلْجَمْعِ ، وَلَيْسَ يَجْمَعُ لِأَنَّ فَعِيلًا لَا يُكْسَرُ عَلَى فَعَلٍ كَمَا فِي الْمَحْكَمِ فَهُوَ أَى الْأَفِيقِ كَأَدِيمٍ وَأَدَمٍ ، وَإِذَا كَانَ أَفَقًا فَهُوَ كَرُغِيفٍ وَرُغْفٍ .

وفى لسان العرب : الْأَفَقُ وَالْأَفَقُ مِثْلُ عُسْرٍ وَعُسْرٍ : مَا ظَهَرَ مِنْ نَوَاحِي الْقَلَكِ وَأَطْرَافِ الْأَرْضِ ، وَكَذَلِكَ آفَاقُ السَّمَاءِ نَوَاحِيهَا ، وَكَذَلِكَ أَفَقُ الْبَيْتِ مِنْ بَيوت الْأَعْرَابِ نَوَاحِيهِ مَا دُونُ سَمَكِهِ ، وَجَمْعُهُ آفَاقٌ ، وَقِيلَ : مِهَابُ الرِّيَاحِ الْأَرْبَعَةُ : الْجَنُوبُ ، وَالشَّمَالُ ، وَالذَّبُورُ ، وَالصَّبَا .

وقوله تعالى : «سَرُّهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ» قال ثعلب : معناه نَرَى أَهْلَ مَكَّةَ كَيْفَ يُفْتَحُ عَلَى أَهْلِ الْأَفَاقِ وَمَنْ قَرَّبَ مِنْهُمْ أَيْضًا .

ورجلُ أَفْقِيٌّ : مُنْسُوبٌ إِلَى الْأَفَاقِ أَوْ إِلَى الْأَفَقِ . الْأَخِيرَةُ مِنْ شَاذِ النَّسَبِ .

وفى التهذيب : رَجُلٌ أَفْقِيٌّ يَفْتَحُ الْهَمْزَةَ وَالْفَاءَ إِذَا كَانَ مِنْ آفَاقِ الْأَرْضِ أَيْ نَوَاحِيهَا ، وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ : أَفْقِيٌّ بِضَمِّهِمَا ، وَهُوَ الْقِيَاسُ .

قال الْكُمَيْتُ :

الْفَاتِقُونَ الرَاتِقُونَ نَ الْإِفِقُونَ عَلَى الْمَعَاشِرِ

ويقال : تَأَفَّقَ بَنَانًا إِذَا جَاءَ نَافِقٌ ، وَقَالَ أَبُو وَجْزَةَ :

أَلَا طَرَقَتْ سُعْدَى فَكَيْفَ تَأْفَقْتُ بِنَا وَهِيَ مَيَّسَانُ اللَّيَالَى كَسُوْلَهَا
 قالوا : تَأْفَقْتُ بِنَا ، أَلَمْتُ بِنَا وَأَتَنَّا ، وَفِي حَدِيثِ لُقْمَانَ بْنِ عَادٍ حِينَ وَصَفَ أَخَاهُ
 فَقَالَ : صَفَّاقُ أَفَاقٍ ؛ قَوْلُهُ : (أَفَاقٌ) أَيْ يَضْرِبُ فِي أَفَاقِ الْأَرْضِ أَيْ نَوَاحِيهَا
 مُكْتَسِبًا ، وَمِنْهُ شَعْرُ الْعَبَّاسِ يَمْدَحُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
 وَأَنْتَ لَمَّا وَلِدْتَ أَشْرَقْتَ الْأَرْضَ وَضَاءَتْ بِنُورِكَ الْأَفَقُ
 وَأَنْتَ الْأَفَقُ ذَهَابًا إِلَى النَّاحِيَةِ . كَمَا أَنْتَ جَرِيرُ السُّورِ فِي قَوْلِهِ :

لَمَّا أَتَى خَبَرَ الزُّبَيْرِ تَضَعُضَتْ سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْخُشْعُ
 وَيجوز أن يكون الأفقُ واحدًا وَجَمْعًا كَالْقُلُوبِ ، وَضَاءَتْ لَعَةً فِي أَضَاءَتْ .
 وَقَعَدْتُ عَلَى أَفَقِ الطَّرِيقِ أَيْ عَلَى وَجْهِهِ ، وَالْجَمْعُ أَفَاقٌ .
 وَأَفَقٌ يَأْفِقُ : رَكِبَ رَأْسَهُ فِي الْأَفَاقِ ، وَالْأَفَقُ مَا بَيْنَ الزَّرَيْنِ الْمُقَدَّمَيْنِ فِي رُوقِ
 الْبَيْتِ . وَالْأَفَقُ عَلَى فَاعِلٍ : الَّذِي قَدْ بَلَغَ الْغَايَةَ فِي الْعِلْمِ وَالْكَرَمِ وَغَيْرِهِ مِنْ
 الْخَيْرِ ، تَقُولُ مِنْهُ أَفَقٌ بِالْكَسْرِ يَأْفِقُ أَفَقًا .
 قَالَ ابْنُ بَرِّي : ذَكَرَ الْقَرَّازُ أَنَّ الْأَفَقَ فِعْلُهُ أَفَقَ يَأْفِقُ ، وَكَذَا حُكِيَ عَنْ كُرَاعٍ ،
 وَأَسْتَدَلَّ الْقَرَّازُ عَلَى أَنَّهُ أَفَقٌ عَلَى زَنَةِ فَاعِلٍ بِكَوْنِ فِعْلِهِ عَلَى فَعَلٍ ، وَأَنشَدَ أَبُو زَيْدٍ
 شَاهِدًا عَلَى أَفَقٍ بِالْمَدِّ لِسِرَاجِ بْنِ قُرَّةَ الْكِلَابِيِّ :

وَهِيَ تَصْدَى لِزِفْلٍ أَفَقِي ضَخَمَ الْحُدُولُ بَائِنِ الْمَرَاقِي
 وَأَنشَدَ غَيْرُهُ لِأَبِي النُّجُمِ :

بَيْنَ أَبٍ ضَخَمٍ وَخَالٍ أَفَقِي بَيْنَ الْمُصَلَّى وَالْجَوَادِ السَّابِقِ
 وَأَنشَدَ أَبُو زَيْدٍ :

تَعْرِفُ فِي أَوْجَهِهَا الْبَشَائِرِ آسَانَ كُلِّ أَفَقٍ مُشَاجِرِ

وقال على بن حَمَزَة : (أَفِقْ مُشَاجِرٍ) بالقَصْرِ ، لا غير . قال : والأبيات
المتقدمة تشهد بفساد قوله

وَأَفَقَ يَأْفِقُ أَفَقًا : غَلَبَ يَغْلِبُ ، وَأَفَقَ عَلَى أَصْحَابِهِ يَأْفِقُ أَفَقًا :
أَفْضَلَ عَلَيْهِمْ (عَنْ كُرَاعٍ) ، وقول الأعشى :

وَلَا الْمَلِكُ النُّعْمَانُ يَوْمَ لَقِيَتْهُ بِغِبْطَتِهِ يُعْطِي الْقُطُوطَ وَيَأْفِقُ

(وَيُرَوَّى : بِنَعْمَتِهِ) أراد بالقطوط كُتِبَ الْجَوَائِزُ . وقيل : معناه يُفْضِلُ ،
وقيل : يأخذ من الآفاق ، ويقال : أَفَقَهُ يَأْفِقُهُ إِذَا سَبَقَهُ فِي الْفَضْلِ ، ويقال : أَفَقَ
فُلَانٌ إِذَا ذَهَبَ فِي الْأَرْضِ ، وَأَفَقَ فِي الْعَطَاءِ أَيُّ فَضْلٍ وَأَعْطَى بَعْضًا أَكْثَرَ مِنْ بَعْضٍ .
قال الأصمعي : بَعِيرٌ أَفَقٌ ، وَفَرَسٌ أَفَقٌ إِذَا كَانَ رَائِعًا كَرِيمًا وَفَرَسٌ أَفَقٌ قُوبِلَ
مِنْ أَفَقٍ وَآفِقَةٌ إِذَا كَانَ كَرِيمَ الطَّرْفَيْنِ . وَفَرَسٌ أَفَقٌ بِالضَّمِّ : رَائِعٌ ، وكذلك الْأُنْثَى ،
وَأَنشد لِعَمْرُو بْنِ قِنْعَاسٍ :

وَكُنْتُ إِذَا أَرَى زِفًا مَرِيضًا يُنَاحُ عَلَى جَنَازَتِهِ بِكَيْتُ
أُرْجِلُ جُمْتِي وَأَجْرُ ثُوبِي وَتَحْمِلُ بِرَّتِي أَفَقٌ كُمَيْتُ

وَالْأَفِيقُ الْجِلْدُ الَّذِي لَمْ يُدْبَغْ ، عَنْ ثَعْلَبٍ ، وقيل : هو الذي لَمْ تَتِمَّ دِبَاغَتُهُ .
وفي حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وعنده أَفِيقٌ ،

قال : هو الْجِلْدُ الَّذِي لَمْ يَتِمَّ دِبَاغُهُ ، وقيل : هو مَا دُبِغَ بِغَيْرِ الْقَرِظِ مِنْ أَدْبَغَةِ أَهْلِ نَجْدٍ
مِثْلَ الْأَرَطِيِّ وَالْحُلْبِ ، وَالْقَرْنَوَةِ ، وَالْعِرْنَةِ وَأَشْيَاءَ غَيْرِهَا ، فَالَّتِي تُدْبَغُ بِهَذِهِ الْأَدْبَغَةِ
فَهِيَ أَفَقٌ حَتَّى تَقْدَّ فَيُتَّخَذَ مِنْهَا مَا يُتَّخَذُ .

وفي حديث غَزْوَانَ : فَانْطَلَقْتُ إِلَى السُّوقِ فَاشْتَرَيْتُ أَفِيقَةً أَيْ سَقَاءَ مِنْ أَدَمٍ ،

وَأَنَّهُ عَلَى تَأْوِيلِ الْقِرْبَةِ وَالشُّنَّةِ .

وقيل : الْأَفِيقُ الْأَدِيمُ حينَ يَخْرُجُ مِنَ الدَّبَاغِ مَفْرُوعًا مِنْهُ ، وَفِيهِ رَائِحَتُهُ وَقِيلَ :
أَوَّلُ مَا يَكُونُ مِنَ الْجِلْدِ فِي الدَّبَاغِ فَهُوَ مَنِيئَةٌ ، ثُمَّ أَفِيقٌ ثُمَّ يَكُونُ أَدِيمًا ، وَالْمَنِيئَةُ
الْجِلْدُ أَوَّلَ مَا يُذْبَعُ ثُمَّ هُوَ أَفِيقٌ ، وَقَدْ مَنَأَتْهُ وَأَفَقَّتْهُ ، وَالْجَمْعُ أَفَقٌّ مِثْلُ أَدِيمٍ وَأَدَمٍ
وَالْأَفَقُّ اسْمٌ لِلْجَمْعِ وَلَيْسَ بِجَمْعٍ لِأَنَّهُ فَعِيلٌ لَا يُكْسَرُ عَلَى فَعَلٍ .

قال ابن سِيَدَه : وَأَرَى ثَعْلَبًا قَدْ حَكَى فِي الْأَفِيقِ الْأَفِيقَ عَلَى مِثَالِ النَّبِيِّ وَقَسَرَهُ
بِالْجِلْدِ الَّذِي لَمْ يُذْبَعِ قَالَ : وَلَسْتُ مِنْهُ عَلَى ثِقَةٍ . وَقَالَ اللَّحْيَانِيُّ : لَا يَقَالُ فِي جَمْعِهِ
أَفَقٌّ أَلَبَّتَهُ وَأَنَّمَا هُوَ الْأَفَقُّ بِالْفَتْحِ ، فَأَفِيقٌ عَلَى هَذَا لَهُ اسْمٌ جَمْعٌ وَلَيْسَ لَهُ جَمْعٌ .
وَأَفَقُّ الْأَدِيمِ يَأْفِقُهُ أَفَقًا : دَبَغَهُ إِلَى أَنْ صَارَ أَفِيقًا .

قال الأصمعي : يَقَالُ لِلأَدِيمِ إِذَا ذُبِعَ قَبْلَ أَنْ يُخْرَزَ أَفِيقٌ ، وَالْجَمْعُ أَفَقَّةٌ مِثْلُ
أَدِيمٍ وَأَدِيمَةٍ ، وَرَغِيفٍ وَأَرْغِفَةٍ - وَنَقَلَهُ الْجَوْهَرِيُّ -

قال ابن بَرِّي : وَالْأَفِيقُ مِنَ الْإِنْسَانِ وَمِنْ كُلِّ بَهِيمَةٍ جِلْدُهُ ، قَالَ رُؤَبَةُ :

(يَشْقَى بِهِ صَفْحُ الْفَرِيصِ وَالْأَفَقُ)

وَأَفَقُّ الطَّرِيقُ : سَنَنُهُ ، وَالْأَفَقَّةُ : الْمَرْقَةُ مِنْ مَرْقِ الْإِهَابِ وَالْأَفَقَّةُ :
الْخَاصِرَةُ ، وَجَمْعُهَا أَفَقٌّ .

قال ثَعْلَبُ : هِيَ الْأَفَقَّةُ مِثْلُ فَاعِلَةٍ .

وفى تاج العروس : الْأَفَقُّ وَالْأَفَقُّ بِالضَّمِّ وَبِضْمَتَيْنِ كَعُسْرٍ وَعُسْرٍ النَّاحِيَةُ جَمْعُهُ
أَفَاقٌ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى » وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « سُرُّهُمْ آيَاتِنَا فِي
الْأَفَاقِ » وَقَدْ جَمَعَ رُؤَبَةُ بَيْنَ اللَّغَتَيْنِ :

(وَيَعْتَرَى مِنْ بَعْدِ أَفْقٍ أَفَقًا)

قال الفاسى فى إضاءة الراموس : وذكروا فى الأفق بالضم أنه استعمل مفرداً
وجمعاً ، كالفلك كما فى النهاية ، قال الزبيدي : وبه فسريت العباس رضى الله عنه
يمدح النبى صلى الله عليه وسلم :

وَأَنْتَ لَمَّا وَلِدْتَ أَشْرَقْتَ الْأَرْضَ وَضَاءَتْ بِنُورِكَ الْأَفَقُ

وهو أَفْقِيٌّ يَفْتَحَتَيْنِ لِمَنْ كَانَ مِنْ آفَاقِ الْأَرْضِ حَكَاهُ ابونضر كما فى
الصّحاح ،

قال الأزهري : وهو على غير قياس . وقال الجوهري : بَعْضُهُمْ يَقُولُ : أَفْقِيٌّ
بضمين وهو القياس ، قال الفاسي : النَّسَبُ لِلْمُفْرَدِ هُوَ الْأَصْلُ فِي الْقَوَاعِدِ ، وَبَقِيَ
النَّظَرُ فِي قَوْلِ الْفُقَهَاءِ فِي الْحَجِّ وَنَحْوِهِ : (آفَاقِيٌّ) هَلْ يَصِحُّ قِيَاسًا عَلَى أَنْصَارِيٍّ
وَنَحْوِهِ أَوْ لَا يَصِحُّ بِنَاءً عَلَى أَصْلِ الْقَاعِدَةِ ، وَالنِّسْبَةُ إِلَى الْجَمْعِ مُتَكَرِّرَةٌ أَطَالَ الْبَحْثُ
فِيهِ ابْنُ كَمَالٍ بَاشَا فِي الْفَرَائِدِ ، وَأَوْرَدَ الْوَجْهَيْنِ وَمَالَ إِلَى تَصْحِيحِ قَوْلِ الْفُقَهَاءِ .
وَذَهَبَ النَّوَوِيُّ إِلَى إِنْكَارِ ذَلِكَ وَتَلْحِينَ الْفُقَهَاءِ ، وَالْأَوَّلُ عِنْدِي صَوَابٌ وَلَا سِيَّما
وَهَنَّاكَ مَوَاضِعٌ تُسَمَّى أَفْقًا تَلْتَبِسُ النِّسْبَةُ إِلَيْهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَفَرَسُ أَفْقٍ بِضَمِّينِ أَيْ رَائِعٌ يُقَالُ لِلذَّكَرِ وَالْأُنْثَى كَمَا فِي الصّحاحِ وَأَنشَدَ
لِلشَّاعِرِ الْمُرَادِيِّ هُوَ عَمْرُو بْنُ قِنْعَاسٍ - وَقَدْ تَقَدَّمَ بِغَيْرِ هَذَا اللَّفْظِ -

وَكُنْتُ إِذَا أَرَى زَقَا مَرِيضًا يُنَاحُ عَلَى جَنَازَتِهِ بَكَيتُ
أَرَجُلٌ لِمَتَى وَأَجْرٌ ذِيلى وَتَحْمَلُ شِكْتِي أَفَقٌ كُمَيْتُ

وَأَفَقَ الرَّجُلُ يَأْفَقُ أَفْقًا : بَلَغَ النِّهَايَةَ فِي الْكَرَمِ كَمَا فِي الصّحاحِ وَالْعُبَابِ ، أَوْ
فِي الْعِلْمِ أَوْ فِي الْفَصَاحَةِ وَغَيْرِهَا مِنْ الْخَيْرِ مِنْ جَمِيعِ الْفَضَائِلِ فَهُوَ أَفَقٌ عَلَى فَاعِلٍ ،

ومنه قول الأعشى يمدح إياس بن قبيصة :

أَفَقًا يُجْبَى إِلَيْهِ خَرْجُهُ كُلُّ مَا بَيْنَ عُمَانَ وَمَلْعَ

وفى الصَّحاح : أَفَقٌ فَلَانٌ إذا ذهب فى الأرض .

وَأَفَقٌ أَيْ كَذَبٌ كَأَفَكٍ عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ ، وَأَفَقٌ يَأْفُقُ أَفَقًا إذا غَلَبَ « عَنْ كُرَاعٍ وَابْنِ

عَبَّادٍ » وَأَفَقٌ أَفَقًا : خَتَنَ عَنْ ابْنِ عَبَّادٍ .

وَأَفَقٌ الطَّرِيقُ سَنَّهُ ، وَعَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ : وَجْهُهُ ، جَمْعُهُ أَفَاقٌ كَسَبَبَ

وَأَسْبَابٍ . وَأَفِيقٌ كَأَمِيرِ الْفَاضِلَةِ مِنَ الدَّلَائِ ، قَالَ أَبُو عَمْرٍو ، وَنَصُّهُ : عَلَى الدَّلَائِ

وَالْأَفَقَةُ مُحَرَكَةٌ الْخَاصِرَةُ وَالْجَمْعُ أَفَقٌّ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ ؛ كَالْأَفَقَةِ لِمُدَوْدَةَ وَهَذَا عَنْ

ثَعْلَبٍ ؛ وَقَالَ اللَّيْثُ : الْأَفَقَةُ الْمَرَقَّةُ مِنْ مَرَقٍ الْإِهَابُ ، وَمَرَقُهُ أَنْ يُدْفَنَ تَحْتَ الْأَرْضِ

حَتَّى يُمَرِّطَ وَيَتَهَيَّأَ دِبَاغُهُ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّادٍ : الْأَفَقَةُ بِالضَّمِّ الْقَلْفَةُ ، قَالَ : وَرَجُلٌ أَفَقٌ عَلَى أَفْعَلَ إِذَا لَمْ

يُخْتَنَ .

وَالْأَفِيقَةُ كَكَنِيسَةِ الْأَفِيقَةِ ، أَوْ هِيَ الدَاهِيَةُ الْمُنْكَرَةُ ،

وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ : يَقَالُ تَأْفَقَ بَنَا فَلَانٌ أَيْ أَتَانَا مِنْ أَفَقٍ .

وفى نوادر الأعراب : تَأْفَقَ بِهِ وَتَلْفَقَ : لِحِقَهُ .

وَالْأَفِيقُ الْأَدِيمُ دُبِعَ قَبْلَ أَنْ يُخَرَّرَ : نَقَلَهُ الْجَوْهَرِيُّ عَنِ الْأَصْمَعِيِّ ، أَوْ قَبْلَ أَنْ

يُشَقَّ .

قال ابو تراب :

قد ذكرنا آنفًا نقلًا من تاج العروس فيما نقل عن ابن عبادٍ من قوله : أَفَقٌ بِمَعْنَى

كَذَبٍ ، كَأَفَكٍ ، وَإِضًا الْأَفِيقَةُ الْأَفِيقَةُ .

وهذا ظاهرةٌ عندى الإبدال ، ولم يذكره ابو الطيب اللغوى الحلبى فى كتابه
ولا استدركه عليه محققه التنوخى ؛ ولا ذكر هذا الحرف الزجاجى فى الإبدال
والمعاقبة ، وقد عَقَّدَا فى كتابيهما باب إبدال القاف والكاف ؛ وذكر فيه أحرفاً كثيرة
وشواهد إلا أنهما أغفلا هذا الحرف ، ولا شك أنه من الإبدال ، أو هما لغتان أَفَقَّ
وَأَفَكَ ، والأفيكة والأفيقة ، غير أن الإبدال هو الظاهر ، قال ابن جنى فى سِرِّ صِنَاعَةِ
الإعراب (ج ١ ص ٢٧٨) : القاف حرفٌ مجهور ، يكون أصلاً لا بَدَلاً ،
ولا زائداً .

قال ابو تراب : وعلى هذا أَفَكَ يَأْفِكُ ، وَأَفَقَّ يَأْفِقُ بمعنى كَذَبَ يكذبُ لغتان
إلا أن تسويغ الإبدال فيهما يؤيده كون الكاف والقاف لَهَوِيَّتَيْنِ فهما أختان اتخذتا
مَخْرَجاً فى الشِدَّةِ والاصمات والانفتاح غير ان القاف مجهورة والكاف مهموسة .



(إِفْك)

قال ابو عبيدة فى مجاز القرآن (ج ١ ص ١٧٤) :

«أَنْتَى يُؤْفَكُونَ» أى كيف يُحَدُّون وَيُصَدُّون عن الخير والدين والحق ،
ويقال : أَنْفَكَتْ أَرْضٌ كَذَا أى لم يُصْبِهَا مَطَرٌ وَصُرِفَ عنها وَلَانَبَاتٌ فيها ولا خير وقال
ايضاً (ج ١ ص ٢٥٧) :

ويقال : رجلٌ مَأْفُوكٌ أى لا يُصِيبُ خَيْرًا ، وَأَرْضٌ مَأْفُوكَةٌ أى لم يُصْبِهَا مَطَرٌ
وليس بها نبات «أَنْتَى يُؤْفَكُونَ» وقال كعب بن زهير (انظر ديوانه ص ١١٣ والطبرى
ج ٩ ص ٩٩) .

أَنْتَى أَلَمَ بِكَ الْخِيَالُ يُطِيفُ وَمَطَافُهُ لَكَ ذِكْرَةٌ وَشِعْوُفُ

قال ابو تراب : وهو من شواهد الكشاف (ص ١٩٠) وأنظر اللسان فى
(طيف) .

وقال ابو عبيدة (ج ١ ص ٢٦٣) «وَالْمُؤْتَفِكَاتُ» قومٌ لوطٍ ائْتَفَكَتْ بِهِم
الارض ، أى اِنْقَلَبَتْ بِهِم . وقال (ج ٢ ص ٢٣٩) «وَالْمُؤْتَفِكَةُ أَهْوَى» الْمُؤْتَفِكَةُ
الْمَخْسُوفُ بها . وقال (ج ٢ ص ٢١٣) : «أَجِئْنَا لِنَأْفِكَنا عَنْ آلِهَتِنَا» لِنَتَصَرَّفْنَا عَنْ
آلِهَتِنَا .

وقال (ج ٢ ص ٦٣) «جاءوا بالإفك» مجازُهُ الكذب والبُهتان ، يقال :
كذب فلانٌ وَأَفَكَ أى أَثِمَ . وقال ايضاً (ج ٢ ص ٧٠) : «إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ أَفْتَرَاهُ»
الإفك البُهتانُ وأَسْوَأُ الْكَذِبِ .

وفى مفردات الراغب : الإِفْكُ كُلُّ مَضْرُوفٍ عن وجهه الذى يَحِقُّ أن يكون

عليه ، ومنه قيل للرياحِ العادلةِ عن المهبِ مُؤَنِفَكَةُ ، قال تعالى : «والمُؤَنِفَكَاتُ
بالخاطئة» .

وقال تعالى : «والمُؤَنِفَكَةُ أَهْوَى» وقوله تعالى : «قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ» أى
يُصْرِفُونَ عن الحقِّ فى الاعتقاد الى الباطلِ ، ومن الصِّدْقِ فى المَقَالِ الى الكَذِبِ ،
ومن الجميلِ فى الفِعلِ الى القبيحِ ، ومنه قوله تعالى : «يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ»
وقوله : «أَنَّى يُؤْفَكُونَ» وقول : «أَجِئْتَنَا لِتَأْفِكَنَا عَنْ آلِهَتِنَا» فَاسْتَعْمَلُوا الْإِفْكَ فى
ذلك لَمَّا اعتقدوا أَنَّ ذلك صَرَفٌ من الحق الى الباطل فاستُعمِلَ ذلك فى الكَذِبِ لَمَّا
قُلْنَا . وقال تعالى : «إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ» وقال : «لِكُلِّ أَفَّاكٍ
أَثِيمٌ» وقوله : «أَفِئْكَ آلِهَةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ» فَيَصِحُّ أَنْ يُجْعَلَ تَقْدِيرُهُ تُرِيدُونَ آلِهَةً
مِنَ الْإِفْكِ ، وَيَصِحُّ أَنْ يُجْعَلَ إِفْكَاً مَفْعُولٌ تُرِيدُونَ وَيُجْعَلَ آلِهَةٌ بَدَلًا مِنْهُ ، وَيَكُونُ قَدْ
سَمَّاهُمْ إِفْكَاً . وَرَجُلٌ مَأْفُوكٌ : مُصْرُوفٌ عَنِ الْحَقِّ إِلَى الْبَاطِلِ ، قَالَ الشَّاعِرُ :
قَالَ أَبُو تَرَابٍ : (هُوَ عُرْوَةٌ بَيْنَ أَذْيَنَةٍ كَمَا سَيَأْتِي)

إِنَّ تَكَ عَنْ أَحْسَنِ الْمَرْوَةِ مَأْفُو كَأَفْى آخِرِينَ قَدْ أُفِكُوا
وَأَفْكَ يُؤْفَكُ : صُرِفَ عَقْلُهُ ، وَرَجُلٌ مَأْفُوكٌ الْعَقْلِ .

وفى المقاييس : الهمزة والفاء والكاف أَضْلُ وَاجِدٌ ، يَدُلُّ عَلَى قَلْبِ الشَّيْءِ
وَصَرْفِهِ عَنْ جِهَتِهِ ، يُقَالُ : أُفِكَ الشَّيْءُ ، وَأَفْكَ الرَّجُلُ ، إِذَا كَذَبَ وَالْإِفْكَ
الْكَذِبُ ، وَأَفَكْتُ الرَّجُلَ عَنِ الشَّيْءِ إِذَا صَرَفْتَهُ عَنْهُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «قَالُوا أَجِئْتَنَا
لِتَأْفِكَنَا عَنْ آلِهَتِنَا» وَقَالَ شَاعِرٌ :

إِنَّ تَكَ عَنْ أَفْضَلِ الْخَلِيقَةِ مَأْفُو كَأَفْى آخِرِينَ قَدْ أُفِكُوا
وَالْمُؤَنِفَكَاتُ الرِّيحُ الَّتِي تَحْتَلِفُ مَهَابُهَا يَقُولُونَ : إِذَا كَثُرَتْ الْمُؤَنِفَكَاتُ زَكَبَتِ
الْأَرْضُ .

وفي المُجْمَل : كُلُّ أَمْرٍ صُرِفَ عَنْ وَجْهِهِ فَقَدْ أَفِكَ ، وَأَفِكَ الرَّجُلُ إِذَا كَذَبَ
إِفْكَاً وَأَفِكَتْهُ الْأَوَافِكُ عَنْ الشَّيْءِ أَيْ صَرَفَتْهُ عَنْهُ أَفْكَاً ، ومنه «أَجِئْنَا لِتَأْفِكِنَا» والمَأْفُوكُ
الضَّعِيفُ الرَّأْيُ . وَاتْتَفَكَتِ الْبَلْدَةُ بِأَهْلِهَا : انْقَلَبَتْ .

وقال الزمخشري في الأساس : أَفَكَهُ عَنْ رَأْيِهِ : صَرَفَهُ ، وَفُلَانٌ مَأْفُوكٌ عَنْ
الْخَيْرِ .

قال عروة بن أَذْيَنَةَ (انظر ديوانه ص ٣٤٣) :

إِنْ تَكْ عَنْ أَحْسَنِ الصَّنِيعَةِ مَأْفُو كَأَفَى آخِرِينَ قَدْ أَفَكُوا
وَرَأَيْتُ أَنْ أَفْعَلَ كَذَا فَأُفِكَتُ عَنْ رَأْيِي ، وَاتْتَفَكَتِ الْأَرْضُ بِأَهْلِهَا : انْقَلَبَتْ ،
وَإِذَا كَثُرَتِ الْمُؤْتَفِكَاتُ زَكَبَتِ الْأَرْضُ ، وَهِيَ الرِّيحُ الْمُخْتَلِفَاتُ الْمَهَابُ .
وَرَجُلٌ أَفَاكٌ : كَذَابٌ . وَمَا أَتَيْنَ إِفْكَهُ ! وَرَمَاهُ بِالْأَفِيكَةِ .
ويقول الْمُفْتَرِي عَلَيْهِ : يَا لِلْأَفِيكَةِ ، وقال ابن مِيَادَةَ :

رِجَالٌ يَقُولُونَ الْأَفَائِكَ بَيْنَنَا كَذَلِكَ يَقُولُ الْكَاشِحُونَ الْأَفَائِكَ
ومن المجاز : أَرْضٌ مَأْفُوكَةٌ مَجْدُودَةٌ مِنَ الْمَطَرِ وَالنَّبَاتِ ، وَسَنَةٌ أَفِيكَةٌ
مُجْدِبَةٌ ، وَسِنُونَ أَوَافِكٌ .

وفي القُرْطِينِ (ج ١ ص ١٤٤) : «أَنْ يُؤْفِكَوْنَ» مثل قوله : أَنَّى
يُصْرَفُونَ» عَنْ الْحَقِّ وَيَعْدِلُونَ ، وَيُقَالُ : أَفِكَ الرَّجُلُ عَنْ كَذَا إِذَا عَدَلَ عَنْهُ ، وَأَرْضٌ
مَأْفُوكَةٌ أَيْ مَحْرُومَةٌ الْمَطَرِ وَالنَّبَاتِ . كَانَ ذَلِكَ عَدَلَ عَنْهَا وَصُرِفَ .

وقال (ج ١ ص ١٩٨) : «وَالْمُؤْتَفِكَاتُ» مَدَائِنُ قَوْمٍ لَوْطٍ لِأَنَّهَا اتْتَفَكَتْ أَيْ
انْقَلَبَتْ . وقال (ج ٢ ص ١٣٠) : «أَجِئْنَا لِتَأْفِكِنَا» أَيْ لِنَصْرِفِنَا .

وفي الْأَشْبَاهِ وَالنِّظَائِرِ لِلشَّعَالِيِّ : الْإِفْكَ فِي الْقُرْآنِ عَلَى خَمْسَةِ مَعَانٍ ، الْأَوَّلُ

الكَذِبُ ، ومنه قوله تعالى : « فَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ » ومثله : « وذلك إِفْكُهُمْ وما كانوا يَفْتَرُونَ » الثانى الصَّرْفُ ، ومنه قوله تعالى : « أَجْتَنَّا لِنَأْفِكَنَا » وفى الذاريات : « يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ » الثالث القلبُ ومنه « والمؤْتَفِكَاتُ بالخاطئة » وفى النجم : « والمؤْتَفِكَةَ أَهْوَى » الرابع السِّحْرُ ومنه « تَلْقَفُ ما يَأْفِكُونَ » الخامس الْقَذْفُ ومنه « إن الذين جاءوا بالإفك » وهذه الوجوه ذكرها ابن الجوزى فى النَّزْهَةِ وزاد وَجْهًا سادسًا ، وهو الْأَصْنَامُ فى قوله : « أُفِّكًا آلَهُةً » وزاد الدَّمَاعَانِ وجهاً سابعاً وهو ادَّعاء الولد لله تعالى فى قوله : « ألا إناهم من إِفْكِهِمْ ليقولون ولَدَ الله وإنهم لكاذبون » .

وفى لسان العرب : الإفك الكذب . والأفيكة كالإفك ، أفك يَأْفِكُ وأفك إفكاً وأفوكاً ، وأفكاً وأفكاً ، وأفكاً ؛ قال رؤبَةُ :

لَا يَأْخُذُ التَّافِيكَ وَالتَّحَرِيَّ فِينَا وَلَا قَوْلَ الْعِدَى ذُو الْأَرَى

قال الأزهري : أفك يَأْفِكُ ، وأفك يَأْفِكُ اذا كَذَبَ . ويقال : أفك كذب ، وأفك الناسَ كَذَبَهُمْ وَحَدَّثَهُمْ بِالْبَاطِلِ . قال : فيكون أفك وأفكته مِثْلَ كَذَبَ وَكَذَّبْتُهُ .

وفى حديث عائشة رضى الله عنها حين قال فيها أهل الإفك ما قالوا ، الإفك فى الأصلِ الكَذِبُ ، وأراد به ههنا ما كُذِبَ عليها ممّا رُمِيَتْ به .

والإفكُ الإِثْمُ ، والإفكُ الكَذِبُ ، والجَمْعُ الْأَفَائِكُ ، ورجلُ أَفَاكٍ ، وأفيكُ ، وأفوكُ ؛ كَذَابٌ ، وَأَفَكُهُ : جَعَلَهُ يَأْفِكُ .

وفى القاموس : أفك فلاناً : جعله يَكْذِبُ .

وقرئ : « وذلك إِفْكُهُمْ » وَأَفْكُهُمْ ، وَأَفْكُهُمْ .

وفى حاشية الجَمَلِ زاد قراءاتٍ أُخَرَ : أَفْكُهُمْ بالفتح مصدرًا ، وَأَفْكُهُمْ ،

بِالْفَتْحَاتِ ماضياً ، وَأَفْكُهُمْ بتشديد الفاء ، وَأَفْكُهُمْ بِالْمَدِّ وفتح الفاء والكاف ،

وَأَفِكُهُمْ بصيغة اسم الفاعل .

وتقول العرب : يالْأَفِيكِهِ ، ويالْأَفِيكَةِ ، بكسر اللام وفتحها ، فَمَنْ فَتَحَ اللّامَ فَهِيَ لَامٌ أَسْتَغَاثَةٌ ، وَمَنْ كَسَرَهَا فَهُوَ تَعَجُّبٌ كَأَنَّهُ قَالَ : يَا أَيُّهَا الرَّجُلُ أَعْجَبَ لِهَذِهِ الْأَفِيكَةِ ، وَهِيَ الْكَذْبَةُ الْعَظِيمَةُ .

وَالْأَفْكَ بِالْفَتْحِ مَصْدَرُ قَوْلِكَ : أَفَكْتُ عَنِ الشَّيْءِ ، يَأْفِكُهُ ، أَفْكَأَ صَرَفَهُ عَنْهُ وَقَلَبَهُ ، وَقِيلَ . صَرَفَهُ بِالْإِفْكِ .
قال عُرْوَةُ بْنُ أَذْيَنَةَ :

قال ابو تراب :

وفى اللسان وكتاب الأفعال للسرقسطى (ج ١ ص ١٠٧) عمرو بن أذينة وهو تصحيف ولم يصححه محققا الأفعال حسين شرف ومهدى علام مع كون الاسم ورد صحيحاً فى الصحاح والأساس والتاج .

إِنْ نَكَ عَنْ أَحْسَنِ الْمُرُوءَةِ مَا فُوكَا ففى آخرين قد أفكوا

يقول : إِنْ لَمْ تُوفَّقْ لِلْإِحْسَانِ فَانْتَ فِي قَوْمٍ قَدْ صُرِفُوا عَنْ ذَلِكَ أَيْضًا .
وفى حديث عَرَضَ نَفْسِهِ عَلَى قِبَائِلِ الْعَرَبِ : لَقَدْ أَفَكَ قَوْمٌ كَذَّبُوكَ وَظَاهَرُوا عَلَيْكَ ، أَيْ صُرِفُوا عَنِ الْحَقِّ وَمُنَعُوا مِنْهُ .

وفى التنزيل : « يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أَفَكَ » قال الفراء : يُرِيدُ يُصْرِفُ عَنِ الْإِيمَانِ مَنْ صُرِفَ كَمَا قَالَ : « أَجِئْتَنَا لِتَأْفِكَنَا عَنْ آلِهَتِنَا » يقول : لِنَصْرِفْنَا وَتَصُدَّنَا . وَالْأَفْكَ الَّذِي يَأْفِكُ النَّاسَ أَيْ يَصُدُّهُمْ عَنِ الْحَقِّ بِإِطْلِهِ .

وَالْمَأْفُوكُ الَّذِي لَا زَوَرَ لَهُ ، قَالَ شِمْرٌ : أَفَكَ الرَّجُلُ عَنِ الْخَيْرِ قُلِبَ عَنْهُ وَصُرِفَ .

والمُؤْتَفِكَاتُ مدائنٌ لوطٍ على نبينا وعليه الصلاة والسلام ، سُمِّيَتْ بذلك لانقلابها بالخسف . قال تعالى : « والمُؤْتَفِكَةُ أَهْوَى » وقوله تعالى : « والمُؤْتَفِكَاتِ أَنتَهُم رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ » قال الزجاج : المُؤْتَفِكَاتُ جَمْعُ مُؤْتَفِكََةٍ ، أَتَفَكَّتْ بِهِمِ الْأَرْضُ أَيْ انْقَلَبَتْ . يقال : إِنَّهُمْ جَمْعٌ مِّنْ أَهْلِكَ كما يقال للهِالِكِ قد انْقَلَبَتْ عَلَيْهِ الدُّنْيَا .

وروى النضر بن أنس عن أبيه أنه قال : أَيْ بُنْيَ ! لَا تَنْزِلَنَّ الْبَصْرَةَ فَإِنَّهَا إِحْدَى الْمُؤْتَفِكَاتِ ، قَدْ أَتَفَكَّتْ بِأَهْلِهَا مَرَّتَيْنِ وَهِيَ مُؤْتَفِكََةٌ بِهِمِ الثَّالِثَةُ !

قال شمر : يعنى بالمُؤْتَفِكََةِ أَنَّهَا عَرِفَتْ مَرَّتَيْنِ فَشَبَّ عَرَفَهَا بِانْقِلَابِهَا وَالْأَتَفَاكُ عِنْدَ أَهْلِ الْعَرَبِ : الْإِنْقِلَابُ ، كَقَرِيَّاتِ قَوْمِ لُوطٍ الَّتِي أَتَفَكَّتْ بِأَهْلِهَا أَيْ انْقَلَبَتْ . وقيل : الْمُؤْتَفِكَاتُ الْمُدُنُ الَّتِي قَلَبَهَا اللَّهُ تَعَالَى عَلَى قَوْمِ لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وفي حديث سعيد بن جبیر ، وَذَكَرَ قِصَّةَ هَلَاكِ قَوْمِ لُوطٍ ، قَالَ : فَمَنْ أَصَابَتْهُ تِلْكَ الْإِفْكَةُ أَهْلَكَتُهُ ، يُرِيدُ الْعَذَابَ الَّذِي أَرْسَلَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَقَلَبَ بِهَا دِيَارَهُمْ ، يُقَالُ : أَتَفَكَّتِ الْبَلَدَةُ بِأَهْلِهَا أَيْ انْقَلَبَتْ فَهِيَ مُؤْتَفِكََةٌ .
وفي حديث بشير بن الخصاصية :

قال ابو تراب :

وفي طبعة اللسان بدار المعارف بشير بن الخصاصية وهو خطأ وفي طبعة بولاق ايضاً بتشديد الصاد كالفائق وفي النهاية ايضاً بشير وكله خطأ والتصحيح من المُشْتَبِه لِلذَّهَبِيِّ وَابْنِ مَكُولَا وَالْإِصَابَةِ .

قال له النبي صلى الله عليه وسلم : مَمَّنْ أَنْتَ ؟ قَالَ : مِنْ رَّبِيعَةَ قَالَ : أَنْتُمْ تَرْعُمُونَ لَوْلَا رَّبِيعَةُ لَأَتَفَكَّتِ الْأَرْضُ بِمَنْ عَلَيْهَا ، أَيْ انْقَلَبَتْ .

والمُؤْتَفِكَاتُ الرِّيحُ تَخْتَلِفُ مَهَابُهَا ، وَالْمُؤْتَفِكَاتُ : الرِّيحُ الَّتِي تَقْلِبُ الْأَرْضَ ، تقول العرب اذا كَثُرَتِ الْمُؤْتَفِكَاتُ : زَكَّتِ الْأَرْضُ أَيْ زَكَأَ زَرْعُهَا ، وَقَوْلُ رُوْبَةَ :

(وَجُوزِ خَرْقٍ بِالرِّيحِ مُؤْتَفِكُ)

أى اختلفت عليه الريح من كل وجه .

قال أبو تراب :

وفى اللسان والتاج (وَجُوزِ خَرْقٍ) والصواب (وَجُوزِ خَرْقٍ) كما فى التهذيب ، ولم يصححه عبد السلام هارون فى تبيهااته على اللسان وثبّه عليه عبد الله الكبير مصحح المعارف بمصر .

وأرضٌ مأفوكه ، وهى التى لم يُضِبْها المَطَرُ فَأَمْحَلَتْ . قال ابن الأعرابى :
أَتَتَفَكَّتْ تلك الأرضُ أى آخَرَتْ من الجذبِ ، وأنشد ابن الأعرابى :
كَأَنهَا وهى تَهَاوَى تَهْتَلِكُ شَمْسٌ بِظِلِّ ذَا بَهْدَا يَأْتِفِكُ
قال يَصِفُ قَطَاةً بَاطِنُ جَنَاحِهَا أَسْوَدُ ، وَظَاهِرُهُ أَيْضُ فَشَبَّ السَّوَادُ بِالظُّلْمَةِ
وَشَبَّ الْبَيَاضُ بِالشَّمْسِ ، وَيَأْتِفِكُ : يَنْقَلِبُ . والمأفوك : المأفون وهو الضعيف العقل
والرأى .

وقوله تعالى : « يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أْفِكُ » قال مجاهد : يُؤْفِكُ عَنْهُ مَنْ أْفِنَ ، وَأُفِنَ
الرجلُ ضَعْفَ رَأْيِهِ ، وَأَفَنَهُ الله ، وَأُفِكَ الرجلُ : ضَعْفَ عَقْلِهِ وَرَأْيِهِ قال : ولم يُسْتَعْمَلْ
أَفَكُهُ الله بمعنى أضعفَ عَقْلَهُ ، وَإِنَّمَا أَقَى أَفَكُهُ بمعنى صَرَفَهُ فَيَكُونُ المعنى يُصْرِفُ عن الحق
مَنْ صَرَفَهُ الله . ورجلٌ أْفِيكُ ومأفوكٌ مخدوعٌ عن رأيه ، قال الليث : الأفيكُ الذى
لا حَزَمَ له ولا جِيلَةٍ وأنشد (مالى أراك عاجزاً أفيكاً) ورجلٌ مأفوكٌ لا يُصِيبُ خيراً ،
وَأَفَكُهُ بمعنى خَدَعَهُ .

قال أبو تراب :

وفى الأفعال للسرقسطى (ج ١ ص ١٠٧) بعده :

(أَكَلْتُ جَذِيأً وَأَكَلْتُ دِيكاً تَعَجَزُ أَنْ تَأْخُذَ مَا أَرِيكَ)

وفى تاج العروس : أَفَكَ كضَرَبَ وَعَلِمَ ، وهذه عن ابن الأعرابي ، إَفَكَ بالكسر والفتح ، والتحريك ، وقد قرئ بهن قوله تعالى : « وَذَلِكَ إِفْكَهُمْ » وَأَفُوكَا بالضم بمعنى كذب كأَفَكَ تَأْفِيكًا ، قال رؤبة :

لَا يَأْخُذُ التَّأْفِيكَ وَالتَّحَرِّيَ فِينَا وَلَا قَوْلَ الْعِدَا ذُو الْأَرَى

فهو أَفَكَ وَأَفِيكَ وَأَفُوكَ : كَذَاب ، ومنه قوله تعالى : « وَيُلْ لِّكُلِّ أَفَّاكَ أَثِيمٌ » .
وَأَفَكَ عَنْهُ يَأْفِكُهُ أَفَكَ بِالْفَتْحِ فَقَطْ صَرَفَهُ عَنِ الشَّيْءِ وَقَلَبَهُ ، أَوْ قَلَبَ رَأْيَهُ .
ومنه قوله تعالى : « أَجْتَنَّا لِنَأْفِكَنَّا عَنْ آلِهَتِنَا » أَيْ نَحْنُ دَعْنَا فَتَصْرِفُنَا ، وكذلك .

قوله تعالى : « يُؤَفِّكَ عَنْهُ مِنْ أَفِكَ » أَيْ يُصْرِفُ عَنِ الْحَقِّ مَنْ صُرِفَ فِي سَابِقِ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى .

وَأَفَكَ فَلَانًا أَفَكَ جَعَلَهُ يَأْفِكُ أَيْ يَكْذِبُ ، وَأَفَكَهُ أَفَكَ : حَرَمَهُ مُرَادُهُ ، وَصَرَفَهُ عَنْهُ .

وَالْمُؤْتَفِكَاتُ مَدَائِنُ خَمْسَ ، وَهِيَ صَغْبَةُ وَصَعْدَةُ وَعَمْرَةُ ، وَدُومًا وَسَدُومٌ ، وَهِيَ أَعْظَمُهَا ، ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ .

قَالَ السَّهْلِيُّ فِي الْإِعْلَامِ فِي الْحَاقَّةِ ، وَنَقَلَهُ الْفَاسِيُّ ، وَقَدْ قُلِبَتْ عَلَى قَوْمٍ لُوطٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْأَفَكَةُ كَفَرِحَةِ السَّنَةِ الْمُجْدِبَةِ ، وَسِنُونَ أَوَافِكُ مُجْدِبَاتٌ .

وَالْأَفَكَ مُحَرَكَةٌ تَجْمَعُ الْفَكَ وَالْخَطْمَيْنِ ، هَكَذَا فِي نُسْخِ الْقَامُوسِ ، وَالَّذِي فِي الْمُحِيطِ : تَجْمَعُ الْخَطْمِ وَتَجْمَعُ الْفَكَيْنِ ، كَذَا نَقَلَهُ الصَّاعَانِي .
وَالْأَفَكَ بِالضَّمِّ جَمْعُ أَفُوكٍ كَصَبُورٍ وَصَبْرٍ .

وَأَرْضٌ مَأْفُوكَةٌ أَيْ تَجْدُودَةٌ مِنَ الْمَطَرِ وَمِنَ النَّبْتِ نَقَلَهُ الْجَوْهَرِيُّ وَالزَّخْمَشِيُّ .

وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ : الْمَأْفُوكُ الْمَأْفُونُ ، وَهُوَ الضَّعِيفُ الْعَقْلُ وَالرَّأْيُ ، وَقَالَ

ابو عبدة : رجلٌ مافوك لا يُصيب خيراً ولا يكون عندما يُظنُّ به من خيرٍ كما في
الصحاح ، وفعلُهما أَفَكَ كَعَنِي أَفَكَ بالفتح .
وقال ابن عبّاد : يقال رماه الله بالأفكة أى بالداهية المُعْصِلَة .

قال أبو تراب :

قد تقدم النقل عنه أن الأفكة كالأفكة وزناً ومعنى ويحتمل عندى ان يكون من
الإبدال ، وهذا كالأفك والأفن بمعنى ضعف العقل والرأى وهو من الإبدال .
كما تقدم من نقل اللسان عن مجاهد واستدركه محقق كتاب الإبدال لأبي الطيب
على المصنف .

وذكر الزمخشري في الفائق حديث بشير بن الحَصَاصِيَّة قال له عليه السلام : أنتم
تزعمون لولا ربعةً لأتَفَكَتِ الأرضُ بَمَنَ عليها ، قال : أى انقلبت بأهلها ، من أَفَكَه
فَأَتَفَكَ ، ومنه الإفكُ ، وهو الكَذِبُ ، لأنه مقلوب عن وَجْهه .
والمَعْنَى : لولا هم لَهَلَكَ النَّاسُ . وتزعمون بمعنى تقولون ، ومفعولها الجملةُ
بأسرها .

وفي النوادر لأبي مِسْحَلٍ الأعرابي (ج ١ ص ٤٤) : يقال في الاستغاثة بِالْقَوْمِ
وما أَشَبَّهُهُ فاللَّامُ فيه منصوبةٌ . ويقال يا لِلأفكةِ ويا لِلأشيمَةِ وذلك في التعجب من
الشيء وهى التى يقال لها : لَأُمُ التعجُّب ومعناه يا هؤلاءِ أَعَجَبُوا لهذا .
قال أبو تراب :

ولم يذكر هذه المادّة ابن الجوزى في غريب الحديث مع أنها تكرّرت فيه ، وكذلك
لم يذكرها أبو موسى المديني في مجموعه ، وذكرها الخطّابي وابن الأثير وغيرهما .
قال ابن القُوطِيَّة في أبنية الأفعال : أَفَكَتِ الأرضُ لم تُنْطَر ، والرجلُ لم يكن له
عَقْلٌ ولا فيه خير .

وقال ابن القَطَّاع في الأفعال : أَفْكُتُهُ : قَلَبْتُهُ .

وفي كتاب الأفعال للسرقسطي (ج ١ ص ١٠٧) قال ابو عثمان : هو رجل
أَفَاكٌ وَأَفُوكٌ وأنشد :

وهِبْتُهُ مِنْ سَلَفِعٍ أَفُوكِ .

وَمِنْ هِيلٍ قَدْ عَى جَنِيكِ يَحْمِلُ رَأْسًا مِثْلَ رَأْسِ الدِّيكِ

(أَفَلْ)

قال الراغب في المفردات : الأَفُولُ غَيْبُوتَةُ النِّيرَاتِ كَالْقَمَرِ والنجوم ، قال تعالى : «فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ : لا أُحِبُّ الْآفِلِينَ» وقال : «فلما أَفَلْتُ» .
وَالْأَفَالُ صِغَارُ الْغَنَمِ ، وَالْأَفِيلُ الْفَصِيلُ الضَّئِيلُ

قال أبو تراب :

وفي شعر عباس بن مرداس الذي خاطب به النبي صلى الله عليه وسلم :

فصلاً أفائل أعطيتها عديدٌ قوائمها الأربع

قال الزمخشري في الأساس : نجومٌ أَفَلٌ وَأَفُولٌ ، وَفُلَانٌ كَعْبُهُ سَافِلٌ ، وَنَجْمُهُ آفِلٌ ، وَالْقَرْمُ مِنَ الْآفِيلِ أَيِ الْكَبِيرِ مِنَ الصَّغِيرِ . وتقول : ما الشيوخ كالأطفال ، ولا الْبُزْلُ كَالْإِفَالِ .

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والفاء واللام أَضْلَانِ : أحدهما الْغَيْبَةُ ، والثاني الصَّغَارُ مِنَ الْإِبِلِ . فَأَمَّا الْغَيْبَةُ فيقال : أَفَلَتِ الشَّمْسُ : غَابَتْ ، وَنَجُومٌ أَفَلٌ ، وَكُلُّ شَيْءٍ غَابَ فَهُوَ آفِلٌ . قال :

فَدَعِ عَنْكَ سَعْدِي إِنَّمَا تُسَعِفُ النَّوَى قِرَانِ الثُّرَيَّا مَرَّةً ثُمَّ تَأْفِلُ

قال الخليل : وإذا اسْتَقَرَّ اللَّقَاحُ فِي قَرَارِ الرَّجِمِ فَقَدْ أَفَلَ .

وَالْأَضْلُ الثَّانِي الْآفِيلُ ، وَهُوَ الْفَصِيلُ ، وَالْجَمْعُ الْإِفَالُ ، قال الْفَرَزْدَقُ :

وَجَاءَ قَرِيعُ الشَّوْلِ قَبْلَ إِفَالِهَا يَزِفُ وَجَاعَتُ خَلْفَهُ وَهِيَ رُفْفُ

وقال الأصمعي : الْآفِيلُ ابْنُ الْمَخَاضِ وَابْنُ اللَّبُونِ ، الْأُنْثَى أَفِيلَةٌ ، فَذَا

أرتفع عن ذلك فليس بأفيلٍ ، قال إهابُ بن عُمَيْرٍ :

ظَلَّتْ بِمُنْدَحِ الرَّجَا مُثُولُهَا ثَامِنَةً وَمُغْفُولًا أَفِيلُهَا
ثَامِنَةً أَى وَارِدَةً بَعْدَ ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ ، مُثُولُهَا : قِيَامُهَا مَائِلَةً .

وفى المَثَلِ (إِنَّمَا الْقَرْمُ مِنَ الْأَفِيلِ) أَى ان بَدَأَ الْكَبِيرُ مِنَ الصَّغِيرِ .

قال أبو تراب :

ومنه قول الراجز أنشده في الحيوان (ج ١ ص ٨) : والمثل في مجمع الأمثال
للميداني (ج ١ ص ١٦)

قال : القرم الفحل والأفيل الفصيلُ يضرب لِمَنْ يَعْظُمُ بَعْدَ صِغَرِهِ :

قَدْ يَلْحَقُ الصَّغِيرُ بِالْجَلِيلِ وَإِنَّمَا الْقَرْمُ مِنَ الْأَفِيلِ
وَسُحْقُ النَّخْلِ مِنَ الْفَسِيلِ

وفي مجاز القرآن لأبى عبيدة (ج ١ ص ١٩٩) : «فَلَمَّا أَفَلَ» أَى غَاب : يقال :
أَيْنَ أَفَلْتَ عَنَّا ، أَى أَيْنَ غَبْتَ عَنَّا ، وهو يَأْفُلُ (مكسورة الفاء) ، والمصدرُ أَفَلَ أَفُولًا
كقوله :

(اذا ما الثُّرَيَّا أَحَسَّتْ أَفُولًا)

أَى غَيُوبَةً ، قال ذو الرُّمَّةِ (انظر ديوانه ص ٤٢٥ والطبرى ج ٧ ص ١٥٤
واللسان في مادَّة (دَلَكَ) وكتاب الأفعال للسُّرْقُطِيِّ (ج ١ ص ٩٢) :

مَصَابِيحُ لَيْسَتْ بِاللَّوَاتِي تَقْوُدُهَا نَجُومٌ وَلَا بِالْأَفِلَاتِ الدَّوَالِكِ

«لَا أُحِبُّ الْأَفْلِينَ» أَى مِنَ الْأَشْيَاءِ ، وَلَمْ يَقْصِدْ قَصْدَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنَّجُومِ
فَيَجْمَعُهَا عَلَى جَمِيعِ الْمَوَاتِ .

وقال ابن قتيبة في غريب القرآن (ص ١٥٦) : «أَفَلْتُ» غابت .

وفي الجمهرة لابن دريد (ج ٣ ص ٣٩) : قال الرازي أخبثُ بن الجلاح :

وإنما النخل من الفسيلِ كذلك القمرُ من الأفيلِ

قال : الأفيلُ صِغارُ الإبلِ ، والجمع إفالٌ وأفائلُ .

وفي لسان العرب : أفلَ أي غاب . وأفلتَ الشمسُ تأفلُ وتأفلُ أفلاً وأفولاً :

غَرَبَتْ .

وفي تهذيب الأزهرى : اذا غابت فهي آفلةٌ ، وكذلك القمرُ يأفلُ اذا غاب ،

وكذلك سائر الكواكب ، قال الله تعالى : «فلما أفل قال لا أحب الأفلين» والإفالُ

والأفائلُ : صِغارُ الإبلِ بناتِ المَخاضِ ونحوها .

قال ابن سيده : والأفيلُ ابنُ المَخاضِ فما فوقه ، والأفيلُ الفصيلُ والجمعُ

إفالٌ لأنَّ حقيقته الوصفُ ، هذا هو القياسُ ، وأما سيبويه فقال : أفيلٌ وأفائلٌ ،

شبهوه بذنوبٍ وذنائبٍ ، يعني أنه ليس بينهما الآلياء والواو ، واختلافُ ما قبلهما

بهما ، والياء والواو أختانٍ ، وكذلك الكسرة والضمة .

قال أبو عبيد : واجدُ الإفالِ بناتِ المَخاضِ أفيلٌ ، والأثنى أفيلةٌ ، ومنه قولُ

زهير :

فأضبحُ يُجرى فيهمو من تلادِكُم مغانِمُ شتى من إفالٍ مُزَنِمِ

يروى (يُجدى) وفي النوادر : أفلَ الرجل اذا نشط ، فهو أفلٌ على فِعْلٍ .

قال أبو زيد :

أبوشَتِمين من حصاءٍ قد أفلتَ

كان أطباءها في رُفنها رُقعُ

وقال أبو الهيثم فيما روى بخطه في قوله : (قد أفلتَ) : ذهبَ لُبُّها .

قال : والرُّفْعُ ما بين السُّرَّةِ الى العَانَةِ ، والحَصَاءُ التي أَنْحَصُ وَبَرُّهَا ، وقيل :
الرُّفْعُ أَصْلُ الفَخْدِ والإِبْطِ .

قال ابن سِينَةَ : أَفَلُ الحَمْلُ في الرَّجِمِ : اسْتَقَرَّ . وَسَبْعَةُ أَفِلٌ وَأَفِلَةٌ ؛
حَامِلٌ .

قال الليث : اذا اسْتَقَرَّ اللَّقَاحُ في قَرَارِ الرَّجِمِ ، قيل : قد أَفَلَّ ، ثم يقال
للحَامِلِ أَفِلٌ .

والمَأْفُولُ إبدال المأفون وهو الناقصُ العَقْلُ .

وفي كتاب الإبدال لأبى الطيب (ج ٢ ص ٤٠٤) رجل أَفِيلٌ وأفين ومأفول اذا
كان أحمق .

قال ابوترا ب :

وهذا الإبدال لم يذكره الزجاجي في كتاب المعاقبة . وذكره ابن فارس في
المُجْمَل قال : المأفول هو المأفون وهو الناقص اللُّبُّ ، وقولهم : مأفول الراى قد
سمعتة ولعله من الإبدال والأصل مأفون .

قال ابوترا ب :

وقول أبى زُبَيْد المذكور جاء في تاج العروس بلفظ : قال ابوزُبَيْد الطائى ،
وهو في التكملة : قال ابوزُبَيْد ، وفي طبعة اللسان البولاقية : قال ابوزيد مصحفًا ،
ولم يصححه الأساتذة المحققون في طبعة اللسان الأخيرة بدار المعارف ، ولم يَتَنَبَّهُ
له ايضاً محمد عبدالسلام هارون في كتابه الذي وضعه في التنبيهات على اللسان .
وفي التاج : أَفَلَّ القمر وكذلك سائر الكواكب كضرب ونَصَرَ وَعَلِمَ أفولاً
بالضَمِّ ، فهو مثلث المضارع ، والأفول مصدر الثاني على القياس . وَأَفَلَّ غاب .
وقال الليث : لَبْوَةٌ أَفِلٌ وَأَفَلَةٌ ، وقال ابوالهيثم : أَفِلَتِ المُرْضِعُ : ذهب

لَبَنُهَا ، ضَبَطَهُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَابِ نَصَرَ . وَيُرْوَى بِكَسْرِ الْفَاءِ كَمَا تَقْدَمُ مِنْ نَقْلِ النُّوَادِر ،
وَالْمَوْفَلُ كَمُعْظَمِ الضَّعِيفِ ، كَالْمَوْفِنِ ، وَتَأْفَلُ إِذَا تَكَبَّرَ ، وَأَفْلَهُ تَأْفِيلًا وَقَرَهُ ، نَقْلُهُ
الصَّاعِغَانِي . وَنَجُومٌ أَفَلٌ وَأَفُولٌ : غُيِّبَ .

وفي نوادر سعيد بن أوس الأنصاري (ص ١٢٤) :

قال شُمَيْرُ بْنُ الْحَارِثِ - قَالَ أَبُو الْحَسَنِ : حَفِظْتُ سُمَيْرَ :

وَلَسْتُ بِنَائًا لِمَا أَلْتَقَيْنَا تَهَيَّبُنِي الْكَرِيمَةُ وَالْأَفِيلُ

قال : النَّائَا الضَّعِيفُ مِنَ الرِّجَالِ ، يُقَالُ : نَائَاتٌ فِي رَأْيٍ نَائِنَةٌ إِذَا ضَعُفَتْ فِيهِ
وَقَوْلُهُ : (تَهَيَّبُنِي) أَيِ أَهَابَ الْكَرِيمَةُ مِنَ الْإِبِلِ أَنْ أَغْفِرَهَا ، وَلَا يَتَعَاظَمُنِي ذَلِكَ .
وَالْأَفِيلُ الْأَفْتَأُ مِنَ الْإِبِلِ عَنْ أَبِي زَيْدٍ :

وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ : الْأَفِيلُ ابْنُ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ أَوْ ثَمَانِيَةٍ .

وَرَوَى أَبُو حَاتِمٍ : (تَهَيَّبُنِي الْكَرِيمَةُ) وَهُوَ أَجْوَدُ . قَالَ أَبُو الْحَسَنِ : وَالَّذِي
اخْتَارَ (تَهَيَّبُنِي الْكَرِيمَةُ وَالْأَفِيلُ ، يَقُولُ : لَا يَهَيَّبُنِي كَبِيرُ مَالِي ، وَلَا صَغِيرُهُ إِذَا وَرَدَ
ضَيْفٌ عَلَيَّ ، وَالْأَفِيلُ الصَّغِيرُ ، هَكَذَا حَفِظْتُ ، وَلَيْسَ لَهُ وَقْتُ مُحَدَّدٌ . وَمَنْ رَوَى
(تَهَيَّبُنِي الْكَرِيمَةُ) يَقُولُ : أَنَا أَقَاتِلُ وَأَغْفِرُ لِلْأَضْيَافِ الْأَفِيلَ ، وَلَا أَذْهَبُ إِلَّا خَصَّ
الْأَفِيلَ دُونَ غَيْرِهِ .

وَرَوَى الطَّبْرِيُّ بِسَنَدِهِ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ قَالَ فِي قَوْلِهِ : «فَلَمَّا أَفَلَ» الْأَفُولُ
الذَّهَابُ يُقَالُ مِنْهُ أَفَلَ النُّجُومُ إِذَا غَابَ .

(أكل)

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والكاف واللام بابٌ تكثرُ فروعه ، والأصل كلمة واحدة ، ومعناها التَّنْقِصُ . قال الخليل : الأكلُ معروف ، والأكلةُ مرَّةٌ ، والأكلةُ اسمٌ كاللُّقْمَةِ . ويقال رجلٌ أَكَلَ كثيرَ الأكلِ .
قال ابو عبيد : الأكلةُ جَمْعُ أَكَلَ ، يقال : (ما هم إلا أكلةُ رأسٍ) .

قال ابوتراب :

هذه كناية عن القلة أى يشبعهم رأسٌ واحدٌ .
والأكيل الذى يُؤَاكِلُكُ ، والمأكلُ ما يُؤْكَلُ كالمَطْعَمِ ، والمؤكِلُ المَطْعِمُ .
وفي الحديث : لَعَنَ اللهَ آكِلَ الرِّبَا ومُؤْكِلَهُ ، والمأكلةُ الطَّعْمَةُ ، وما ذُكِّتْ أَكَالًا ، أى ما يُؤْكَلُ . والأكلُ - فيما ذَكَرَ ابن الأعرابي - طُعْمَةٌ كانت الملوك تُعطيها الأشرافَ كالقُرى ، والجَمْعُ أَكَالٌ ، قال :

جُنْدُكَ التَّالِدُ الطَّرِيفُ مِنَ السَّاءِ دَابِ أَهْلِ الْقَبَابِ وَالْأَكَالِ

قال ابوتراب :

في شرح ديوان الأعشى (ص ١١) : الأكال قطائعٌ وطُعَمٌ كانت الملوك تُطعمها الأشراف ، وسيأتي الشاهد بغير هذا اللفظ .
قال ابو عبيد : يقال (أَكَلْتَنِي مالم أَكَلْ) ، أى ادَّعَيْتَهُ عَلَى .
والأكولةُ الشاةُ تُرْعَى لِلأَكْلِ لا لِلبيعِ والنَّسْلِ ، يقولون : (مَرَعَى ولا أكلة) أى مالٌ مجتمع ولا مُنْفَقٌ له .
وأكيلُ الذئبِ : الشاةُ وغيرها اذا أَرَدَتْ معنى المأكول ، وسواء الذَّكْرُ

والأنثى ، وإذا أردتَ به اسمًا جعلتها أكلةً ذئب .

قال ابو زيد : الأكلة فريسة الأسد . وأكأيل النخل المحبوسة للأكل ،
والأكلة على فاعلة الرأعية ، ويقال : هى الإكلة ، والأكلة على فاعلة : الناقة يئب
وَبَرُّ وَلَدِهَا فِي بَطْنِهَا يُؤْذِيهَا وَيَأْكُلُهَا ، ويقال : ائتكَلَتِ النارُ : اذا اشتدَّ ألتهاؤها ،
وائتكل الرجل اذا اشتدَّ غَضَبُهُ ، والجَمْرَةُ تَأْكُلُ ، أى تَتَوَهَّجُ ، والسيفُ يَأْكُلُ إثرَهُ ،
قال أوس :

اذا سُلَّ من جَفَنِ تَأْكُلَ إثرُهُ على مِثْلِ مِضْحَاةِ اللَّجِينِ تَأْكُلَا
قال ابوتراب : المِضْحَاةُ القَدْحُ .

ويقال فى الطَّيْبِ اذا تَوَهَّجَتْ رائحتهُ تَأْكُلُ . ويقال أَكَلَتِ النارُ الحَطَبَ وَأَكَلَتْهَا
أَطْعَمَتْهَا إِيَّاهُ ، وَأَكَلْتُ بَيْنَ الْقَوْمِ : أَفْسَدْتُ ، ولا تُؤْكَلُ فُلَانًا عِرْضُكَ ، أى لا تُسَابِهْ
فَدَعَهُ يَأْكُلُ عِرْضَكَ ، والمُؤْكَلُ النَّمَامُ ، وفلان ذو أَكَلَةٍ فى الناس ، اذا كان
يَغْتَابُهُمْ . والأَكْلُ : حَظُّ الرَّجُلِ وما يُعْطاهُ من الدُّنْيا وهو ذو أَكَلٍ ، وقومٌ ذوو أَكَالٍ ،
وقال الأعشى (انظر ديوانه ص ١٠٧) :

حَوْلَى ذُووِ الْأَكَالِ مِنْ وائِلٍ كاللَّيْلِ مِنْ بَادٍ وَمِنْ حَاضِرٍ
ويقال : ثوب ذو أَكَلٍ ، أى كثير الغزل ، ورجلٌ ذو أَكَلٍ : ذورأى وعقلٍ ،
ونَخْلَةٌ ذاتُ أَكَلٍ ، وزَرْعٌ ذو أَكَلٍ .

والأَكَالُ الحُكَاكُ ، يقال أصابه فى رأسِهِ أَكَالٌ ، والأَكْلُ فى الأديم : مكانٌ
رقيقٌ ظاهرُهُ تراه صَحِيحًا ، فاذا عُمِلَ بَدَأَ عَوَارُهُ ، وبأسنانه أَكَلُ ، أى مُتَأَكِّلَةٌ ، وقد
أَكَلَتْ أَسْنَانُهُ تَأْكُلُ أَكَلًا .

قال الفراء : يقال للساكِنِ أَكِلَةُ اللَّحْمِ . ومنه الحديث أن عمر رضى الله عنه

قال : يَضْرِبُ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ بِمَثَلِ آكِلَةِ اللَّحْمِ ثُمَّ يَرَى أَنَّ لَا أَقِيْدَهُ .

قال ابو زياد : المَيْثَكَلَةُ قِذْرُ دُونَ الْجِمَاعِ ، وَهِيَ الْقِذْرُ الَّتِي يَسْتَخِفُّ الْحَيُّ أَنْ يَطْبُخُوا فِيهَا .

وَأَكَلَ الشَّجَرَةَ ثَمَرُهَا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «تُؤْتِيهِ أَكْلُهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا»

وَفِي الْأَسَاسِ : رَبُّ أَكَلَةٍ مَنَعَتْ أَكَلَاتٍ ، وَكَانَ لِقَمَانُ مِنَ الْأَكَلَةِ ، وَجَعَلْتُ كَذَا لِفُلَانٍ أَكَلَةً وَمَأْكَلَةً ، وَمَا ذُقْتُ عَنْدهُ أَكَالًا بِالْفَتْحِ أَيْ طَعَامًا . وَتَأَكَّلَتِ السِّنُّ وَالْعُودُ : وَقَعَ فِيهِمَا أَكَالٌ ، وَوَقَعَتْ فِي رِجْلِهِ أَكَلَةٌ . وَفُلَانٌ أَكِيلٌ ، وَبُلِيْتُ مِنْهُ بِأَكِيلٍ سَوْءٌ . وَأَكُلُ بُسْتَانَكَ دَائِمًا أَيْ ثَمَرَهُ ، وَمَا أَطْعَمَنِي أَكَلَةً وَاحِدَةً أَيْ لُقْمَةً أَوْ قُرْصًا .

وَمِنَ الْمَجَازِ : فُلَانٌ أَكَلَ غَنِيًى وَشَرَّبَهَا ، وَأَكَلَ مَالِي وَشَرَّبَهُ أَيْ أَطْعَمَهُ النَّاسَ ، وَجَرَحَهُ بِآكِلَةِ اللَّحْمِ وَهِيَ السِّكِّينُ ، وَأَكَلْتُ أَظْفَارَهُ الْجَحَارَةَ قَالَ أَوْسُ بْنُ حَجَرٍ :

وَقَدْ أَكَلْتُ أَظْفَارَهُ الصَّخْرُ كُلُّمَا تَعَنَّى عَلَيْهِ طَوْلُ مَرْقَى تَوْصَلَا

وَفُلَانٌ ذُو أَكَلَةٍ وَإِكَلَةٍ وَهِيَ الْغِنْيَةُ ، وَهُوَ يَأْكُلُ النَّاسَ : يَغْتَابُهُمْ ، وَأَكَلَ بَيْنَ الْقَوْمِ : أَفْسَدَ ، وَأَكَلَتِ النَّارُ الْحَطَبَ ، وَأَتَكَلَّتِ النَّارُ : اشْتَدَّ لَهَبُهَا كَأَنَّمَا يَأْكُلُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، وَتَأَكَّلَ السِّيفُ : تَوَهَّجَ مِنْ شِدَّةِ الْبَرِّيقِ ، وَكَذَلِكَ تَأْكُلُ الْإِيمِدُ وَالْفِضَّةُ الْمُدَابَّةَ وَنَحْوَهُمَا مِمَّا لَهُ بَصِيصٌ .

وَمَا كَوَّلَ جَمِيرٌ خَيْرٌ مِنْ أَكِلِهَا أَيْ رَعِيَّتُهَا خَيْرٌ مِنْ وَالِيهَا ، وَهُوَ مِنْ ذَوَى الْأَكَالِ . أَيْ مِنَ السَّادَاتِ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الْمِرْبَاعَ وَنَحْوَهُ ، وَأَكَلْتُكَ فَلَانًا أَمْكَنْتُكَ مِنْهُ . وَلَمَّا قَالَ الْمُمَزَّقُ :

فَإِنْ كُنْتُ مَأْكُولًا فَكُنْ خَيْرَ أَكِلٍ . وَإِلَّا فَأَذْرِكُنِي وَلَمَّا أَمَزَّقَ

قال النعمان : لا أَكُلُّكَ ولا أُوَكِّلُكَ غيري . وفلانٌ يَسْتَأْكِلُ القومَ : يَأْكُلُ أموالَهُم ، وهذا حديثٌ يَأْكُلُ الأحاديثَ .

وفي كتاب العين : الواو في مَرْتَبِي أَكَلْتُهَا الباء ، لأن أَصْلَهُ مَرُؤِي .
وَأَكَلَنِي موضعٌ كذا من جَسَدِي . وتَأَكَّلَ جَسَدُهُ ، وبه إِكْلَةٌ بوزنِ جِلْسَةٍ وأَكَلُ
وَأَكِلَةٌ بوزنِ تَبَعَةٍ أَى حِكَّةٍ ، وهم أَكَلَةُ رَأْسٍ أَى قَلِيلٌ ، وأنْقَطَعَ أَكْلُهُ إذا مات ، وهذا
ثوبٌ ذو أَكَلٍ : صَفِيقٌ كثير الغَزَلِ .

وطلَّبَ أَعْرَابِيٌّ من تاجرٍ ثوبًا فقال : أَعْطِنِي ثُوبًا لَهُ أَكَلٌ ، وإنَّه لَعَظِيمُ الأَكَلِ
في الدُّنْيَا : إذا كان حَظِيظًا . وأَكَلَ البَعِيرُ رَوْقَهُ إذا هَرِمَ وتَحَاتَّتْ أَسْنَانُهُ . وهو المَاجُ
لأنَّه يَمُجُّ الماءَ مَجًّا . وعقدتُ لِفلانٍ حَبْلًا فَسَلِمَ ولم يُؤْكَلِ .

وقال الراغب : الأَكْلُ تناولُ المَطْعَمِ وعلى طريق التشبيه قيل أَكَلَتِ النارُ
الحَطَبَ ، والأَكْلُ لِمَا يُؤْكَلُ بضمِّ الكاف وسكونه ، قال تعالى : «أَكْلُهَا دائِمٌ» وفلانٌ
مُؤَكَّلٌ ومُطْعَمٌ استعارةٌ للمرزوق . والتَّمَرُ مَأْكَلَةٌ لِلنَّعْمِ ، قال تعالى «ذَوَاتِي أَكُلِ خَمَطٍ»
ويعبرُ به عن النَّصيبِ فيقال : فلانٌ ذو أَكَلٍ من الدُّنْيَا ، وفلانٌ اسْتَوْفَى أَكْلَهُ كنايةً عن
انْقضاءِ الأَجَلِ .

وَأَكَلَ فلانٌ فلانًا أَغْتَابَهُ وكذا أَكَلَ لَحْمَهُ ، قال تعالى : «أَيُّجِبُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ
لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا» .

وقال الشاعر (قال ابوتراب : هو المُمَزَّقُ وانظر الأصمعيّات ص ١٦٦
والكامل في اللغة ج ١ ص ١٨ وغريب الحديث ج ٣ ص ٤٢٩) :

(فإن كنتُ مأكولاً فكُنْ أنتُ أَكِلِي)

وما ذُقْتُ أَكْلًا أَى شَيْئًا يُؤْكَلُ ، وعَبَّرَ بالأَكَلِ عن إنفاقِ المالِ لَمَّا كان الأَكْلُ
أَعْظَمَ ما يُحتَاجُ فيه إلى المالِ نحو : «ولا تَأْكُلُوا أموالَكم بينَكم بالباطل» وقال : «إِنَّ

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا ۖ فَاكُلُوا مِمَّا بَالِغًا عَنِ أَهْلِهِمْ مِنْهُ يَمْنَحُ ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَسَبِهِمْ حَرَجٌ لِمَنْ يَكْفُرُ بِهِمْ لَبِيسٌ طَائِفٌ عَلَىٰ عُلُوقِ أَعْيُنِنَا ۖ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَسَبِهِمْ حَرَجٌ لِمَنْ يَكْفُرُ بِهِمْ لَبِيسٌ طَائِفٌ عَلَىٰ عُلُوقِ أَعْيُنِنَا ۖ

وقوله تعالى : « إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ تَتَنَبَّهًا عَلَىٰ أَنْ تَنَالَهُمْ لَذَّتُهَا وَلَكِنَّهُم يُؤْذِي بَعْضُهُمْ أَمْرًا ۚ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنَسَبِهِمْ حَرَجٌ لِمَنْ يَكْفُرُ بِهِمْ لَبِيسٌ طَائِفٌ عَلَىٰ عُلُوقِ أَعْيُنِنَا ۖ »

إلى النار .

وَالْأَكُولُ وَالْأَكَالُ الْكَثِيرُ الْأَكْلُ ، قال تعالى : « أَكَالُونِ لِلْسُّحْتِ » وقد يُعْبَرُ بِالْأَكْلِ عَنِ الْفَسَادِ نَحْوُ : « كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ » .

وفى الْمُجْمَلِ لابن فارس : حَقِيقَةُ الْأَكْلِ التَّنْقِصُ ، يقال : تَأْكَلُ السِّنُّ وَغَيْرُهُ .

وقال الشاعر :

لَعَمْرُكَ إِنَّ قُرْصَ أَبِي خُبَيْبٍ بَطِيءُ التُّضَجِ مَخْشُومُ الْأَكِيلِ

الْأَكِيلُ الْأَكْلُ . قال ابن السَّكَيْتِ : (انظر تهذيب الالفاظ ص ١٦٧) :
الْأَكْلُ مَا أُكِلَ ، وَفُلَانٌ ذُو أَكْلٍ أَيُّ ذُو حَظٍّ مِنَ الدُّنْيَا ، وَالْمَأْكَلَةُ وَالْمَأْكَلَةُ بِمَعْنَى ، وَنَاقَةُ بَهَا أَكَالٌ وَأَكَالٌ إِذَا نَبَتَ الشَّعْرُ فِي بَطْنِهَا عَلَى الْوَلَدِ فَتَأْكَلُ جَسَدَهَا ، أَيُّ آخَتِكَ ، وَهِيَ نَاقَةٌ أَكَلَتْ عَلَى وَزْنِ فَعِلَةٍ ، وَالْمَأْكَلُ الْكَنْبُ ، وَالْأَكِيلُ الْمَلِكُ وَالْمَأْكُولُ الرَّعِيَّةُ ، وَذَوُو الْأَكَالِ : سَادَةُ الْأَحْيَاءِ الَّذِينَ يَأْخُذُونَ الْبِرْبَاعَ وَغَيْرَهُ .

وفى مجاز القرآن لأبى عبيدة (ج ١ ص ١١٧) فى قوله تعالى : « فَلْيَاكُلْ بِالْمَعْرُوفِ » أَي لِيَتَأَكَّلَ مَالًا ، التَّائِلُ اتَّخَذَ أَصْلَ الْمَالِ ، وَالْأَثْلَةُ الْأَصْلُ .

وقال فى قوله تعالى (ج ١ ص ١٨٦) : « مَكْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ » أَي جَعَلْنَا لَهُمْ مَنَازِلَ فِيهَا وَأَكَالًا يَقَالُ أَكَلٌ وَأَكَالٌ وَأَكَالٌ وَاحِدُهَا أَكَلٌ ، قَالَ الْأَثَرِمُ قَالَ أَبُو عَمْرٍو : يَقَالُ : لَهُ أَكَلٌ مِنَ الْمُلُوكِ إِذَا كَانَ لَهُ قَطَائِعُ .

وقال فى قوله تعالى : (وَتُفْضِلُ بَعْضُهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ) فى الثَّمَرَةِ

وَالْأَكْلِ .

وقال فى قوله تعالى (ج ١ ص ٣٤٠) : «تَوْنَى أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ» أى تخرج
تَمَرَتَهَا .

وفى لسان العرب : أَكَلْتُ الطَّعَامَ أَكْلًا وَمَأْكَلًا ، قال ابن سِيْدَه : أَكَلَ الطَّعَامَ
يَأْكُلُهُ أَكْلًا فَهُوَ أَكَلٌ وَالْجَمْعُ أَكَلَةٌ ، وقالوا فى الأمر : كُلْ ، وَأَصْلُهُ أَؤْكُلْ ، فلما
اجْتَمَعَتْ هَمْزَتَانِ وَكَثُرَ اسْتِعْمَالُ الْكَلِمَةِ حُذِفَتِ الْهَمْزَةُ الْأَصْلِيَّةُ فزَالِ السَّاكِنُ
فَاسْتُغْنِيَ عَنِ الْهَمْزَةِ الزَّائِدَةِ ، قال : وَلَا يُعْتَدُ بِهَذَا الْحَذْفِ لِقُلُوبِهِ وَلِأَنَّهُ أَمَّا حُذْفُ
تَخْفِيفًا ، لِأَنَّ الْأَفْعَالَ لَا تُحَذَفُ إِنَّمَا تُحَذَفُ الْأَسْمَاءُ نَحْوِ يَدٍ وَدَمٍ وَأَخٍ وَمَا جَرَى
مَجْرَاهُ ، وَلَيْسَ الْفِعْلُ كَذَلِكَ ، وَقَدْ أُخْرِجَ عَلَى الْأَصْلِ فَقِيلَ : أَؤْكُلْ ، وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ
فِي خَذْ وَمُرْ .

وَالْإِكْلَةُ : هَيَأَةُ الْأَكْلِ . وَالْإِكْلَةُ الْحَالُ الَّتِي يَأْكُلُ عَلَيْهَا مُتَكِنًا أَوْ قَاعِدًا مِثْلُ
الْجِلْسَةِ وَالرَّكْبَةِ ، يُقَالُ : إِنَّهُ لَحَسَنُ الْإِكْلَةِ .

وَالْأَكْلَةُ الْمَرَّةُ الْوَاحِدَةُ حَتَّى يَشْبَعَ ، وَالْأَكْلَةُ اسْمٌ لِلْقَمَةِ .
وَقَالَ اللَّحْيَانِيُّ : الْأَكْلُ وَالْأَكْلُ كَاللَّقَمَةِ وَاللَّقَمَةُ يُعْنَى بِهِمَا جَمِيعًا الْمَأْكُولُ ،
قال :

مِنَ الْإِكْلِينَ الْمَاءَ ظَلَمْنَا فَمَا أَرَى يَسَالُونَ خَيْرًا بَعْدَ أَكْلِهِمُ الْمَاءَ
فَأَنَّمَا يُرِيدُ قَوْمًا كَانُوا يَبِيعُونَ الْمَاءَ فَيَشْتَرُونَ بِشَمَنِهِ مَا يَأْكُلُونَهُ ، فَانْتَفَى بِذِكْرِ
الْمَاءِ الَّذِى هُوَ سَبَبُ الْمَأْكُولِ عَنْ ذِكْرِ الْمَأْكُولِ .

وتقول : أَكَلْتُ أَكْلَةً وَاحِدَةً أَوْ لُقْمَةً ، وَهِيَ الْقُرْصَةُ أَيْضًا . وَأَكَلْتُ أَكْلَةً إِذَا
أَكَلْتُ حَتَّى يَشْبَعَ . وَهَذَا الشَّيْءُ أَكْلَةٌ لَكَ أَيْ طُعْمَةٌ لَكَ .

وفى حديث الشاةِ الْمَسْمُومَةِ : مَا زَالَتْ أَكْلَةً خَيْرٌ تُعَاذِنِي ؛ الْأَكْلَةُ بِالضَّمِّ
الْلُقْمَةُ الَّتِي أَكَلَ مِنَ الشَاةِ ؛ وَبَعْضُ الرُّوَاةِ يَفْتَحُ الْأَلْفَ وَهُوَ خَطَأٌ لِأَنَّهُ مَا أَكَلَ الْأَلْقَمَةَ

واحدة . ومنه الحديث الآخر : فليجعل في يده أكلة أو أكلتين أى لقمة أو لقمتين ،
وفى الحديث : أخرج لنا ثلاث أكلٍ هما جمع أكلة مثل غرفة وغرف وهى القرص
من الخبز .

ورجل أكلة وأكول وأكيل : كثير الأكل . وأكله الشيء : أطعمه إياه ،
وأكلنى مالم أكل وأكلني ، كلاهما : ادعاه على . ويقال : أكلتني مالم أكل
بالتشديد ، وأكلتني مالم أكل ايضاً اذا ادعته على ، ويقال : ليس قبيحاً أن
تؤكلنى مالم أكل ؟ ويقال : قد أكل فلان غنمى وشربها ويقال : ظل مالى يؤكل
وشرب .

والرجل يستأكل قوماً أى يأكل أموالهم من الإسنات ، وفلان يستأكل الضعفاء
أى يأخذ أموالهم ، قال ابن برى . وقول أبى طالب :

وماترك قوم لا أبالك سيداً محوط الذمار غير ذرب مؤاكل

أى يستأكل أموال الناس . واستأكله الشيء : طلب اليه أن يجعله له أكلة ،
وأكلت النار الحطب . وأكلتها أى أطعمتها ، وكذلك كل شيء أطعمته شيئاً .
والأكل : الطعمة ، يقال : جعلته له أكلاً أى طعمة . ويقال : ما هم إلا أكلة
رأس ، أى قليل قدر ما يشبعهم رأس واحد .

وفى الصحاح : وقولهم أكلة رأس أى هم قليل يشبعهم رأس واحد ، وهو
جمع أكل .

وأكل الرجل وواكله : أكل معه ، الأخيرة على البدل وهى قليلة ، وهو أكيل
من المؤكلة ، والهمز فى أكله أكثر وأجود ، وفلان أكيلى وهو الذى يأكل معك .
قال الجوهري : الأكيل الذى يؤاكلك .

والإيكال بين الناس : السقى بينهم بالنماء

وفى الحديث : مَنْ أَكَلَ مع أخيه أَكَلَهُ ؛ معناه الرجل يكون صديقاً للرجل ثم يذهب الى عَدُوِّهِ فيَتَكَلَّم فيه بغير الجميل لِيُجِيزَهُ عليه بجائزة فلا يبارك الله له فيها ، هى بالضَّمِّ اللَّقْمَةُ ، وبالفَتْحِ المَرَّةُ مِنَ الأَكْلِ .

وَأَكَلْتُهُ إِكَالًا : أَطْعَمْتُهُ ، وَأَكَلْتُهُ مُؤَاكَلَةً : أَكَلْتُ مَعَهُ ، فَصَارَ أَفْعَلْتُ وَفَاعَلْتُ عَلَى صُورَةٍ وَاحِدَةٍ ، وَلَا تَقُلْ وَأَكَلْتُهُ بِالْوَاوِ ، وَالْأَكِيلُ أَيْضًا الْإِكِلُ قَالَ الشَّاعِرُ :

لَعَمْرُكَ إِنَّ قُرْصَ أَبِي خُبَيْبٍ بَطِيءُ النُّضْجِ مَخْشُومُ الْأَكِيلِ
وَأَكِيلُكَ الَّذِي يُؤَاكِلُكَ ، وَالْأَنْثَى أَكِيلَةٌ .

قال الأزهري فى التهذيب : يقال فلانة أكيلي للمرأة التى تُؤَاكِلُكَ .

وفى حديث النهى عن المنكر : فلا يَمْنَعُهُ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ أَكِيلَهُ وَشَرِيئَهُ ، الْأَكِيلُ وَالشَّرِيئُ : الَّذِي يُصَاحِبُكَ فى الأَكْلِ وَالشُّرْبِ ، فَعِيلٌ بِمعْنَى مُفَاعِلٍ ، وَالْأَكْلُ مَا أُكِلَ .

وفى حديث عائشة تَصِفُ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا : وَبَعَجَ الأَرْضَ فَقَاءَتْ أَكْلَهَا ، الأَكْلُ بالضَّمِّ وسكون الكاف اسمُ المَأْكُولِ ، وبالفَتْحِ المَصْدَرُ ، تُرِيدُ أَنَّ الأَرْضَ حَفِظَتْ البَذَرَ وشربت ماءَ المَطَرِ ثم قاءت حين أَثْبَتَتْ ، فَكَانَتْ عَنِ النَّبَاتِ بَالْقِيَاءِ ، والمُرَادُ ما فَتَحَ اللهُ عَلَيْهِ مِنَ البِلَادِ بما أَغْزَى عَلَيْهَا مِنَ الجيوشِ . ويقال : مَا ذُقْتُ أَكَالًا بِالْفَتْحِ أَيْ طَعَامًا ، وَالْأَكَالُ مَا يُؤْكَلُ . وَمَا ذَاقَ أَكَالًا أَيْ مَا يُؤْكَلُ ، وَالْمُؤْكَلُ الْمُطْعِمُ .

وفى الحديث : لَعَنَ اللهُ آكِلَ الرِّبَا وَمُؤْكِلَهُ : يَرِيدُ بِهِ الْبَائِعَ وَالْمُسْتَرِيَّ .

ومنه الحديث : نَهَى عَنِ الْمُؤَاكَلَةِ ، قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ : هُوَ أَنْ يَكُونَ لِلرَّجُلِ عَلَى الرَّجُلِ دَيْنٌ فِيهِدَى إِلَيْهِ شَيْئًا لِيُؤَخَّرَهُ وَيُمْسِكَ عَنْ أَقْتِضَائِهِ ، سُمِّيَ مُؤَاكَلَةً لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يُؤْكِلُ صَاحِبَهُ أَيْ يُطْعِمُهُ .

وَالْمَأْكَلَةُ وَالْمَأْكَلَةُ : مَا أُكِلَ ، وَيُوصَفُ بِهِ فَيُقَالُ : شَاءُ مَأْكَلَةٌ وَمَأْكَلَةٌ ،
وَالْمَأْكَلَةُ : مَا جُعِلَ لِلْإِنْسَانِ لِإِحْسَابٍ عَلَيْهِ .

قال الجوهري : الْمَأْكَلَةُ وَالْمَأْكَلَةُ الْمَوْضِعُ الَّذِي مِنْهُ تَأْكُلُ ، يُقَالُ : اتَّخَذْتُ
فَلَانًا مَأْكَلَةً وَمَأْكَلَةً .

وَالْأَكُولَةُ : الشَّاءُ الَّتِي تُغْزَلُ لِلْأَكْلِ ، وَتُسَمَّنُ ، وَيُكْرَهُ لِلْمُصَدِّقِ أَخْذُهَا . قال
في التهذيب : أَكُولَةُ الرَّاعِيِ الَّتِي يُكْرَهُ لِلْمُصَدِّقِ أَنْ يَأْخُذَهَا هِيَ الَّتِي يُسَمِّيُهَا
الرَّاعِيِ ، وَالْأَكِيلَةُ هِيَ الْمَأْكُولَةُ .

قال الأزهري : وَيُقَالُ أَكَلْتَهُ الْعَقْرُبُ ، وَأَكَلَ فَلَانٌ عُمَرَهُ إِذَا أَفْنَاهُ . وَالنَّارُ تَأْكُلُ
الْحَطَبَ ، وَأَمَّا حَدِيثُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : دَعِ الرَّبْيَى وَالْمَاخِضَ ، وَالْأَكُولَةَ ، فَإِنَّهُ
أَمَرَ الْمُصَدِّقَ بِأَنْ يَعُدَّ عَلَى رَبِّ الْغَنَمِ هَذِهِ الثَّلَاثَ ، وَلَا يَأْخُذَهَا فِي الصَّدَقَةِ ، لِأَنَّهَا
خِيَارُ الْمَالِ .

قال أبو عبيد : وَالْأَكُولَةُ الَّتِي تُسَمَّنُ لِلْأَكْلِ ، وَقَالَ شِمْرٌ : قَالَ غَيْرُهُ : أَكُولَةُ
غَنَمِ الرَّجُلِ الْخَصِيِّ وَالْهَرِمَةِ وَالْعَاقِرِ : وَقَالَ ابْنُ شُمَيْلٍ : أَكُولَةُ الْحَيِّ الَّتِي يَجْلُبُونَ
لِلْبَيْعِ يَأْكُلُونَ ثَمَنَهَا ، التَّيْسُ وَالْجَزْرَةُ وَالْكَبْشُ الْعَظِيمُ الَّتِي لَيْسَتْ بِقَنُوءٍ ، وَالْهَرِمَةُ
وَالشَّارِفُ الَّتِي لَيْسَتْ مِنْ جَوَارِحِ الْمَالِ ، قَالَ : وَقَدْ تَكُونُ أَكِيلَةً فِيمَا زَعَمَ يُونُسُ ،
فَيُقَالُ : هَلْ غَنِمْتَ أَكُولَةً ؟ فَتَقُولُ : لَا ، إِلَّا شَاءَ وَاحِدَةً .

يُقَالُ : هَذِهِ مِنَ الْأَكُولَةِ ، وَلَا يُقَالُ لِلْوَحْدَةِ هَذِهِ أَكُولَةٌ ، وَيُقَالُ : مَا عِنْدَهُ مِثَّةُ
أَكَائِلَ ، وَعِنْدَهُ مِثَّةُ أَكُولَةٍ . وَقَالَ الْفَرَّاءُ : هِيَ أَكُولَةُ الرَّاعِيِ ؛ وَأَكِيلَةُ السَّبْعِ الَّتِي يَأْكُلُ
مِنْهَا وَتُسْتَفْذُ مِنْهُ . وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ : هِيَ أَكِيلَةُ الذِّئْبِ وَهِيَ فَرَيْسَتُهُ ، قَالَ : وَالْأَكُولَةُ مِنَ
الْغَنَمِ خَاصَّةٌ ، وَهِيَ الْوَاحِدَةُ الَّتِي مَابَلَّغَتْ ، وَهِيَ الْقَوَاصِي ، وَهِيَ الْعَاقِرُ وَالْهَرِيمُ
وَالْخَصِيُّ مِنَ الذِّكَاةِ صِغَارًا أَوْ كِبَارًا .

قال أبو عبيد : الَّذِي يُرَوَّى فِي الْحَدِيثِ دَعِ الرَّبْيَى وَالْمَاخِضَ وَالْأَكِيلَةَ ، وَإِنَّمَا

الأكيلة المأكولة ، يقال : هذه أكيلة الأسد والذئب ، فاما هذه فإنها الأكلة والأكيلة : هى الشاة التى تنصب للأسد أو الذئب أو الضبع يصاد بها ، وأما التى يفرسها السبع فهى أكيلة ، وإنما دخلته الهاء وإن كان بمعنى مفعولة لعلبة الاسم عليه . وأكلة السبع وأكيلة : ما أكل من الماشية ، ونظيرة فريسة السبع وفريسه . والأكيل المأكول يقال لما مأكول وأكيل . وأكلت فلانا اذا أكلته منه . ولما أكل : أنشد الممزق قوله :

فإن كنت مأكولا فكن خيرا أكيل
قال النعمان : لا آكلك ولا أوكلك غيرى .
ويقال : ظلّ مالى يؤكل ويشرب ، أى يرعى كيف شاء . ويقال ايضا : فلان أكل مالى وشربه أى أطمعه الناس .

وفى نوادير الأعراب : الأكاويل تُشوز من الأرض أشباه الجبال .
وأكل البهمة تناول التراب تريد أن تأكل : عن ابن الأعرابي .
والمأكلة والمأكلة اليميرة ، تقول العرب : الحمد لله الذى أغنانا بالرسل عن المأكلة ، عن ابن الأعرابي ، وهو الأكل قال : وهى اليميرة ، وإنما يمتارون فى الجذب .

والأكال : ماكل الملوك ، وآكال الملوك : ماكلهم وطعمهم ، والأكل مايجعله الملوك مأكلة ، والأكل الرعى ايضا .

وفى الحديث عن عمرو بن عبسة : ومأكول جَمير خير من أكليها ، المأكول الرعية ، والأكلون الملوك ، جعلوا أموال الرعية لهم مأكلة ، أراد أن عوام أهل اليمن خير من ملوكهم ، وقيل : أراد بمأكولهم من مات منهم فأكلتهم الأرض ، أى هم خير من الأحياء الأكليين ، وهم الباقون .

وَأَكَالَ الْجُنْدِ أَطْمَاعُهُمْ ، قَالَ الْأَعْمَى :

جُنْدُكَ التَّالِدُ الْعَتِيقُ مِنَ السَّاءِ دَاتِ أَهْلِ الْقَبَابِ وَالْأَكَالِ

وَالْأَكْلُ : الرِّزْقُ ، وَانَّهُ لِعَظِيمِ الْأَكَالِ فِي الدُّنْيَا أَيْ عَظِيمِ الرِّزْقِ ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْمَيْتِ : انْقَطَعَ أَكْلُهُ ، وَالْأَكْلُ الْحَظُّ مِنَ الدُّنْيَا كَأَنَّهُ يُؤْكَلُ ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : وَرَجُلٌ مُؤْكَلٌ أَيْ مَرْزُوقٌ ، وَأَنْشَدَ :

مُنْهَرَبِ الْأَشْدَاقِ غَضِبَ مُؤْكَلٍ فِي الْأَهْلِينَ وَأَخْتَرَامِ السُّبُلِ

وَفُلَانٌ ذُو أَكْلٍ إِذَا كَانَ ذَا حَظٍّ مِنَ الدُّنْيَا وَرِزْقٍ وَاسِعٍ .

وَأَكَلْتُ بَيْنَ الْقَوْمِ أَيْ حَرَسْتُ وَأَقْسَدْتُ ، وَالْأَكْلُ الثَّمَرُ ، وَيُقَالُ : أَكَلْتُ بَسْتَانَكَ دَائِمًا ، وَأَكَلَهُ : ثَمَرَهُ .

وَفِي الصِّحَاحِ : وَالْأَكْلُ ثَمَرُ النَّخْلِ وَالشَّجَرِ ، وَكُلُّ مَا يُؤْكَلُ فَهُوَ أَكْلٌ .

وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ : «أَكَلَهَا دَائِمًا» وَأَكَلَتِ الشَّجَرَةَ : أَطْعَمَتْ ، وَأَكَلَ النَّخْلُ

وَالزَّرْعُ وَكُلُّ شَيْءٍ إِذَا أُطْعِمَ . وَأَكَلَ الشَّجَرَةَ : جَنَّاها ، وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ : «تُؤْتِي

أَكَلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا» وَفِيهِ : «ذَوَاتِي أَكَلِ خَمْطٍ» أَيْ جَنَى خَمْطٍ . وَرَجُلٌ ذُو أَكْلٍ

أَيْ رَأَى وَعَقَلَ وَحَصَافَةٍ ، وَثُوبٌ ذُو أَكْلٍ : قَوِيٌّ صَفِيقٌ كَثِيرُ الْغَزْلِ ، وَقَالَ

أَعْرَابِيٌّ : أُرِيدُ ثُوبًا لَهُ أَكْلٌ ، أَيْ نَفْسٌ وَقُوَّةٌ ، وَقِرْطَاسٌ ذُو أَكْلٍ .

وَيُقَالُ لِلْعَصَا الْمُحَدَّدَةِ : آكَلَةُ اللَّحْمِ تَشْبِيهَاً بِالسَّكِينِ .

وَفِي حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَاللَّهِ لَيَضْرِبَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ بِمِثْلِ آكِلَةِ

اللَّحْمِ ثُمَّ يَرَى أَنِّي لَا أَقِيدُهُ ، وَاللَّهِ لَأُقِيدَنَّ مِنْهُ : قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : قَالَ الْعَجَّاجُ أَرَادَ بِآكِلَةِ

اللَّحْمِ عَصَاً مُحَدَّدَةً ، قَالَ : وَقَالَ الْأَمَوِيُّ : الْأَصْلُ فِي هَذَا أَنَّهَا السَّكِينُ ، وَإِنَّمَا

شَبَّهَتْ الْعَصَا الْمُحَدَّدَةَ بِهَا . وَقَالَ شِمْرٌ : قِيلَ فِي آكِلَةِ اللَّحْمِ : إِنَّهَا السَّيَاطُ ،

شَبَّهَهَا بِالنَّارِ لِأَنَّ أَثَارَهَا كَأَثَارِهَا .

وَكثُرَتِ الْأَكِلَةُ فِي بِلَادِ بَنِي فُلَانٍ أَيْ الرَّاعِيَةِ . وَالْمِنْكَلَةُ مِنَ الْبَرَامِ : الصَّغِيرَةُ
الَّتِي يَسْتَخِفُّهَا الْحَيُّ أَنْ يَطْبُخُوا اللَّحْمَ فِيهَا وَالْعَصِيدَةُ ، وَقَالَ اللَّحْيَانِيُّ : كُلُّ مَا أُكِلَ
فِيهِ فَهُوَ مِنْكَلَةٌ ، وَالْمِنْكَلَةُ : ضَرْبٌ مِنَ الْأَقْدَاحِ وَهُوَ نَحْوُ مِمَّا يُؤْكَلُ فِيهِ ، وَالْجَمْعُ
الْمَأْكِلُ .

وَفِي الصَّحَاحِ : الْمِنْكَلَةُ الصِّحَافُ الَّتِي يَسْتَخِفُّ الْحَيُّ أَنْ يَطْبُخُوا فِيهَا
اللَّحْمَ وَالْعَصِيدَةُ ، وَأَكَلَ الشَّيْءَ ، وَاتَّكَلَ ، وَتَأَكَّلَ : أَكَلَ بَعْضُهُ بَعْضًا ، وَالْأَسْمُ
الْأَكَالُ وَالْإِكَالُ وَقَوْلُ الْجَعْدِيِّ :

سَأَلْتَنِي عَنْ أَنَسٍ هَلْ كُتِبَ شَرِبَ الدُّفْعُ عَلَيْهِمْ وَأَكَلَ
قَالَ أَبُو عَمْرٍو : يَقُولُ مَرَّ عَلَيْهِمْ ، وَهُوَ مَثَلٌ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : مَعْنَاهُ شَرِبَ النَّاسُ
بَعْدَهُمْ وَأَكَلُوا .

وَالْأَكِلَةُ ؛ مَقْصُورٌ : دَاءٌ يَقَعُ فِي الْعُضْوِ فَإِنْ تَكَلَّمَ مِنْهُ . وَتَأَكَّلَ الرَّجُلُ وَاتَّكَلَ :
غَضِبَ وَهَاجَ وَكَادَ بَعْضُهُ يَأْكُلُ بَعْضًا ، قَالَ الْأَعْمَشِيُّ :
أَبْلَغُ يَزِيدَ بَنِي شَيْبَانَ مَأْلَكَةٌ أَبَا نُبَيْتٍ أَمَا تَتَفَكَّرُ تَأْتِكُلُ ؟
وَقَالَ يَعْقُوبُ : إِنَّمَا هُوَ تَأْتِكُلُ فَقَلَبَ .

قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : وَالنَّارُ إِذَا اشْتَدَّ أَلْتَهَا بِهَا كَأَنَّهَا يَأْكُلُ بَعْضُهَا بَعْضًا ، يُقَالُ :
اِئْتَكَلَتِ النَّارُ ، وَالرَّجُلُ إِذَا اشْتَدَّ غَضَبُهُ يَأْتِكُلُ ؛ يُقَالُ فَلَانٌ يَأْتِكُلُ مِنَ الْغَضَبِ أَيْ
يَحْتَرِقُ وَيَتَوَهَّجُ ، وَيُقَالُ : أَكَلَتِ النَّارُ الْحَصْبَ ، وَآكَلَتْهَا أَنَا أَيْ أَطْعَمْتُهَا آيَاهُ ،
وَالْتَأَكَّلُ : شِدَّةُ بَرِيْقِ الْكُحْلِ إِذَا كُسِرَ أَوْ الصَّبِيرِ أَوْ الْفِضَّةِ وَالسَّيْفِ وَالْبَرْقِ ، قَالَ أَوْسُ
بَنِ حَجَرٍ (انظر ديوانه ص ٨٥) :

(على مثل مسح اللجين تأكلا)

قال أبو تراب :

هكذا في اللسان (مِنْحَاةٌ) بالسین فی مَادَّةَ (أَكَلَ) وفي مَادَّةَ (صَحَا) (مِصْحَاةٌ) وهو مطابق لِمَا في الديوان (ص ٢٠) والمقاييس ، وهو الصحيح ، ومعناه الْقَدْحُ ، ولم يُصَحِّحه عبد السلام هارون في تنبيهاته على اللسان ، وإنما نَبَّه عليه في هامش المقاييس .

وقال اللّخيانی : ائْتَكَلَ السيفُ اضطرب ، وتَأَكَّلَ السيفُ تَأَكُّلاً إذا ماتَوْهَجَ من الجِدَّةِ ، وقال أوسُ بن حَجَرٍ :

وَأَبْيَضَ صَوْلِيًّا كَأَنَّ غِرَارَهُ تَلَالُؤُ بَرْقٍ فِي حَبِيٍّ تَأْكُلَا
وأنشده الجوهري أيضاً ، قال ابن بَرَى : صوابُ إنشاده : (وأبيض هندیًّا) لأنَّ السُّيُوفَ تُنسَبُ إلى الهند ، وتُنسب الدُّروع إلى صُولٍ ، وقيل البيت :

وَأَمَلَسَ صَوْلِيًّا كَنَهَى قَرَارَهُ أَحْسَرَ بَقَاعٍ نَفَحَ رِيحٍ فَأَجْفَلَا
وقال الصاغاني في التكملة : قوله (جَبِيٍّ تَأْكُلَا) الرواية (تَكَلَّلَا) أَيْ تَبَسَّم
وسبقَ نظره وقت النقل إلى بيتٍ يليه وهو

إذا سُلَّ من غَمْدٍ تَأْكُلُ أَثَرُهُ عَلَى مِثْلِ مِصْحَاةِ اللَّجِينِ تَأْكُلَا
فأصاب في ذكر اللغة وأخطأ في الشاهد .

وتَأَكَّلَ السيفُ تَأْكُلًا ، وتَأَكَّلَ الْبَرْقُ تَأْكُلًا إذا تَلَالَأَ . وفي أسنانه أَكَلُ أَيْ أَثَرُهَا مُتَأَكِّلَةٌ .

وقال ابوزيد : في الأسنان القادِحُ ، وهو أن تَتَأَكَّلَ الأسنانُ يُقال : قُدِحَ في سِنِّهِ .

قال الجوهري : يُقال أَكَلْتُ أَسْنَانَهُ من الكِبَر إذا أَخْتَكْتُ فذَهَبَتْ ، وفي أَسْنَانِهِ أَكَلْتُ ؛ بالتحريك أى أَنهَا مُؤْتَكِلَةٌ ، وقد ائْتَكَلْتُ أَسْنَانَهُ وتأَكَلْتُ .
والإِكْلَةُ والأَكَالُ : الْجِكَّةُ والجَرَبُ أَيَا كانت ، وقد أَكَلَنِي رَأْسِي ، وإِنَّهُ لَيَجِدُ في جِسْمِهِ أَكِلَةً ، من الأَكَالِ على فَعْلَةٍ ، وإِكْلَةٌ وأَكَالٌ أى جِكَّةٌ .
قال الأصمعي والكسائي : وجدتُ في جَسَدِي أَكَالاً أى جِكَّةً .
قال الأزهري : وسمعتُ بعض العرب يقول : جِلْدِي يَأْكُلُنِي إذا وَجَدَ جِكَّةً ولا يُقال : جِلْدِي يَحْكُنِي .
والأَكَالُ سَادَةُ الأَحْيَاءِ الَّذِينَ يَأْخُذُونَ المِرْبَاعَ وَغَيْرَهُ ، والمَأْكُلُ : الكَسْبُ .

قال أبو تراب :

هذه عبارة الجوهري ، وقد وَهَّمَهُ صاحب القاموس تَبَعًا لِلصَّاعِقَانِي وقال : هم ذُوو الأَكَالِ ، لا الأَكَالِ بغير ذُوو .

وفي الحديث : أَمِرْتُ بِقَرْيَةٍ تَأْكُلُ القُرَى ؛ هي المدينة ، أى يَغْلِبُ أَهْلُهَا ، وهم الأنصار بالإسلام على غيرها من القُرَى ، وَيَنْصُرُ الله دِينَهُ بِأَهْلِهَا وَيَفْتَحُ القُرَى عَلَيْهِمْ وَيُعْزِمُهُمْ أَيَاها فَيَأْكُلُونَهَا .

وَأَكَلَتِ الناقةُ تَأْكُلُ أَكَلًا إذا نَبَتَ وَبَرُّ جَنِينِهَا في بَطْنِهَا فَوَجَدَتْ لذلك أذىً وَجِكَّةً في بَطْنِهَا ، وناقةٌ أَكِلَةٌ على فَعْلَةٍ ، إذا وجدتُ أَلَمًا في بَطْنِهَا من ذلك .

قال الجوهري : أَكَلَتِ الناقةُ أَكَالًا مثلُ سَمِعَ سَمَاعًا وبها أَكَالٌ بالضمِّ إذا أَشْعَرَ وَلَدَهَا في بَطْنِهَا فَحَكَّهَا ذلك وتَأَذَّتْ .

والأَكْلَةُ والإِكْلَةُ بالضمِّ والكسر ، الغَيْبَةُ ، وإِنَّهُ لَذُو أَكْلَةٍ لِلنَّاسِ وإِكْلَةٌ وأَكْلَةٌ أى غَيْبَةٌ لَهُمْ يَغْتَابُهُمْ ، الفَتْحُ عن كُرَاعٍ . وَأَكَلَ بَيْنَهُمْ وَأَكَلَ حَمَلَ بَعْضِهِمْ على بعضِ كَأَنَّهُ من قوله تعالى : «أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا» وقال ابونصر في قوله :

(أَبَا يُبَيْتٍ أَمَا تَنْفَكُ تَأْتِكُلُ)

معناه تَأْكُلُ لُحُومَنَا ، وَتَغْتَابُنَا ، وَهُوَ تَفْتَعِلُ مِنَ الْأَكْلِ .

قال أبو تراب :

الإبدال الذى أورده اللسان فى آكَلَ وَآكَلَ لم يذكره الحلبي ولا الزجاجي فى كتابيهما ولا استدركه عليها محققهما التنوخي فليستدرك . وهذا الإبدال أنكره الصاغاني وأجازه غيره كما فى التاج وفى القاموس : هى لُعْيَةٌ .

قال أبو تراب :

قوله تعالى : «تَوْتَى أَكْلُهَا كُلَّ حِينٍ» قرئ بالسكون والضم ، فسكون الكاف عند نافع وابن كثير وابوعمر وذكروه فى إتحاف الفضلاء (ص ٢٧٢) .

قال أبو تراب :

ولم يذكر الميداني فى مجمع الأمثال ما جاء فى اللسان من قولهم :
أَكَلَ عَلَيْهِ الدَّهْرَ وَشَرِبَ . وإنما ذكر قولهم : أَمَا هُمْ أَكَلَةُ رَأْسٍ ، قال :
ضُرِبَ مَثَلًا لِلْقَوْمِ يَقِلُّ عَدَدُهُمْ . وَذَكَرَ إِضًا (أَكَلَةُ الشَّيْطَانِ) قالوا : هى حَيَّةٌ كَانَتْ فى
الجاهلية لا يقوم لها شيء ، وكان أَكَلَةُ الشَّيْطَانِ يَأْتِي بَيْتَ اللَّهِ الْحَرَامَ فى كُلِّ حِينٍ
فَيُضْرَبُ بِنَفْسِهِ الْأَرْضَ فَلَا يَمُرُّ بِهِ شَيْءٌ إِلَّا أَهْلَكَهُ فَضُرِبَ بِهِ الْمَثَلُ فى كُلِّ شَيْءٍ ذَهَبَ
فَلَمْ يُوجَدْ لَهُ أَثَرٌ .

وَذَكَرَ قَوْلَهُمْ : (أَنَّهُ لَيَعْلَمُ مِنْ أَيْنَ تَوْكَلُ الْكَئِفُ) يُضْرَبُ لِلرَّجُلِ الدَّاهِي ، وَقَالَ
بَعْضُهُمْ : تَوْكَلُ الْكَئِفُ مِنْ أَسْفَلِهَا ، وَمِنْ أَعْلَى يَشُقُّ عَلَيْكَ وَيَقُولُونَ : تَجْرِى الْمَرْقَةُ
بَيْنَ لَحْمِ الْكَئِفِ وَالْعَظْمِ فَإِذَا أَخَذَتْهَا مِنْ أَعْلَى جَرَتْ عَلَيْكَ الْمَرْقَةُ وَأَنْصَبَتْ ، وَإِذَا
أَخَذَتْهَا مِنْ أَسْفَلِهَا انْقَشَرَتْ عَنْ عَظْمِهَا وَبَقِيَ الْمَرْقَةُ مَكَانَهَا ثَابِتَةً .

وذكر قولهم : (أنا أَكُلُ لَحْمِي وَلَا أَدْعُهُ لِأَكْلِ) قاله العيار بن عبدالله الضبي ،
وله قصة .

وفى تاج العروس : قال ابن الكمال : الأكلُ إيصال ما يُمَضَّعُ الى الجوف
مَمْضُوعًا أولا فليس اللَّبَنُ والسُّويقُ مأكولًا ، وقال المناوي : وفى كلام الرُّمَّانِي ما
يخالفه حيث قال : الأكلُ حقيقةً بَلَغَ الطَّعامُ بعد مَضْغِهِ ، قال : فَبَلَغَ الحَصَاةُ ليس
بأكل حقيقةً .

والأَكْلَةُ بالضمِّ اللَّقْمَةُ ، ومنه الحديث : إذا أتى أَحَدُكُمْ خَادِمُهُ بطعامه فإن لم
يُجْلِسْهُ معه فليناولهُ لُقْمَةً أو لُقْمَتَيْنِ أو أَكْلَةً أو أَكْلَتَيْنِ فإنه وَلَى حَرَّةٌ وعِلاجُهُ . والجمعُ
أَكْلٌ كَصُرْدٍ ، ومنه الحديث قال بعضُ بنى عُذْرَةَ : أتيتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِتَبُوكٍ فَأَخْرَجَ لِي ثَلَاثَ أَكْلٍ مِنْ وَطِيئَةٍ أَيْ ثَلَاثَ قُرْصٍ . ومن المجاز الأَكْلَةُ الغِيبَةُ ،
وُثِّلْتُ ، نقل الزمخشري والصاغانى الكسر والضمُّ والفتح عن كُراع .

وفى قوله تعالى : «أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ» قال ابن
عرفة : هذا مَثَلٌ ، أَيْ غِيْبَتُهُ كَأَكْلٍ لَحْمِهِ مَيْتًا ، يقال للمفتاب : هو يأكلُ لحومَ
الناسِ .

وفى القاموس فى معنى الحِكْمَةِ الأَكَالُ والأَكْلَةُ كُفْرَابٌ وفِرْحَةٌ ، قال
الزَّبيدي : هكذا فى الأصول الصحيحة ، وضَبَطَهُ الشَّهابُ فى شفاء الغليل كَقُرْخَةٍ
بالقاف فتكون حينئذ بالضمِّ ، وهو خلاف ما عليه ائمةُ اللُّغَةِ .

وفى العُباب : الإيْكالُ بين الناس السعى بينهم بالنائم .

وفى القاموس : الأكلُ بالضم وبضمَّتَيْنِ التمر ، هكذا فى النسخ والصواب
الثَّمَرُ بالمثلثة ، ومنه قوله تعالى : «فَأَتَتْ أَكْلَهَا ضِعْفَيْنِ» أَيْ أَعْطَتْ ثَمَرَهَا مَرَّتَيْنِ .
أَيْ ضِعْفَيْنِ غَيْرَهَا مِنَ الْأَرْضَيْنِ . وقوله «أَكْلُهَا دَائِمٌ» أَيْ ثَمَارُهَا دَائِمَةٌ وليست كثمار
الدنيا تجيئك وقتًا دُونَ وقتٍ .

والأكل ايضاً الرزق الواسع والحظ من الدنيا . ومنه قولهم : فلان ذو أكلٍ
وعظيم الأكل في الدنيا أى حظيظ وهو مجاز ، والأكل ايضاً الرأى والعقل ،
والحصافة وصفافة الثوب وقوته ؛ وكله مجاز . والأكلة ما أكله السبع من الماشية
قال :

أَيَا حَجَمَتِي بَنَى عَلَى أُمِّ وَاهِبٍ أَكِيلَةَ قُلُوبٍ بِإِخْدَى الْمَذَانِبِ
وذوو الأكال سادة الأحياء الآخذون للمرباع ، وهو مجاز قال الأعشى :
حولى ذوو الأكال من وائل كالليل من بادٍ ومن حاضِرٍ

جُنْدُكَ الطَّارِفُ التَّلِيدُ مِنَ السَّاءِ دَاتِ أَهْلِ الْهَبَاتِ وَالْأَكَالِ
ومن المجاز : آكِلَةُ اللَّحْمِ السِّكِينُ ، وَأَكْلُهَا اللَّحْمُ قَطْعُهَا إِيَّاهُ ، يقال :
جَرَحَهُ بِآكِلَةِ اللَّحْمِ ، وكذلك الْعَصَا الْمُحَدَّدَةُ عَلَى التَّشْبِيهِ ، وقيل : آكِلَةُ اللحم
النَّارُ وقيل : السَّيَاطُ ، وهذا عن شَمِرٍ لإحراقها الْجِلْدَ ، وبجميع ذلك فَيَرِ قولُ عمر
رضي الله عنه : اللَّهُ لَيَضْرِبَنَّ أَحَدَكُمْ بِمِثْلِ آكِلَةِ اللَّحْمِ ثُمَّ يَرَى أَنِّي لَا أُقِيدُهُ مِنْهُ ، وَاللَّهُ
لَأُقِيدَهُ مِنْهُ .

قال الصاغاني : قوله الله أضله أبالله فأضمر الباء ولا تضمر في الغالب إلا مع
الاستفهام ، والمِثْلَةُ القِصْعَةُ الصَّغِيرَةُ الَّتِي تُشْبِعُ الثَّلَاثَةَ ، وَالْبُرْمَةُ الصَّغِيرَةُ وَتَأْكُلُ
الْكُحْلَ وَالصَّبْرَ وَالْفِضَّةَ الْمُذَابَةَ وَالسَيْفَ وَالْبَرْقَ إِذَا أَشْتَدَّ بَرِيقُهُ .

وَأَكَلَتِ النَّاقَةُ كَفَرِحَ أَكَالًا كَسَحَابٍ هَذِهِ عِبَارَةُ الْقَامُوسِ ، وَأَحْسَنُ مِنْهُ عِبَارَةُ
الصَّاعِنَانِ : أَكَلَتِ النَّاقَةُ أَكَالًا مِثْلُ سَمْعٍ سَمَاعًا أَيْ نَبَتَ وَبَرُجْنِيهَا . . . وعِبَارَةُ
الْعُبَابِ : أَشْعَرَ وَلَذَّاهَا فِي بَطْنِهَا .

وَالْمُؤْكَلُ كَمُكْرَمٍ الْمَرْزُوقُ (عَنْ أَبِي سَعِيدٍ) ، وَالْمِثْكَالُ الْمِلْعَقَةُ لِأَنَّهُ يُؤْكَلُ

بِهَا .

وفى الحديث : أمرت بقرية تأكل القرى يقولون : يثرب أى يفتح أهلها القرى ويغنمون أموالها فجعل ذلك أكلاً منها للقرى على سبيل التمثيل ، أو هذا تفضيل لها على القرى كقولهم هذا حديث يأكل الأحاديث نقله الصاغاني .
 وقِرطاس ذو أكلٍ إذا كان صفيقاً ، والمأكَل كمَقْعِدِ المَكْسَبِ ، وقوله تعالى : «لَا كُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» أى يُوسِّعُ عليهم الرزقُ .
 وقولهم : أَكْلَانٌ محرّكةٌ للحِكْمَةِ عامِيَّةٌ ، وكذا الأَكِلَةُ بِالْمَدِّ .
 وقد أثبتّها الثعالبيُّ فى المضاف والمنسوب ، وأنكرها الخفاجيُّ .
 وتأكَلْتُ أسنانه : تَحَاتَّتْ ، وأكَلْتُ أظفارهُ الحجارةُ مجازاً .

قال أبو تراب :

ولم يذكر الثعالبي ولا ابن الجوزي وجوه هذه المادّة فى القرآن فى كتابيهما وذكرها الدامغانى تسعةً أوجه : الأكل بضمّ الألف الثمرة ، الأكل بعينه ، الإحراق ، الابتلاع ، الاستئصال ، الافتراس ، أخذُ الأموال ظلماً ، الانتفاع ، الرزق .

قال : فَوَجَّهَ مِنْهَا الأَكْلُ بِالضَمِّ يعنى الثمرة كما فى الكهف : «كَلْنَا الْجَبَّتَيْنِ أَتَتْ أَكْلَهَا» أى ثمرتها وفى الرعد : «أَكْلُهَا دَائِمٌ» وفيها أيضاً : «وَنُفِضَ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الأَكْلِ» ونظائرها فى سبأ وإبراهيم .
 والثانى : «الأكل بعينه فى الأعراف : «فَكَلَّامٌ مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ» ونظيرها فى طه ونظائرها كثيرة .

والثالث : الحرق فى آل عمران «حتى تأتينا بقربانٍ تأكله النار»
 والرابع : الابتلاع فى يوسف «يَاكُلْنَ سَبْعَ عَجَافٍ» أى يَتَلَعُنَّ .
 والخامس : الاستئصال فى يوسف : «ثم يأتى بعد ذلك سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ

ماقدّمتم لهن» يعنى يَسْتَأْصِلْنَ .

والسادس : الافتراس فى يوسف ايضاً : «وأخاف أن يأكله الذئب» يعنى يفترسه .

والسابع : «أخذُ الأموال ظُلْمًا» فى النساء : «ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظُلْمًا» يعنى يأخذونها سواء أكلوها أم لم يأكلوها كقوله فيها : «ولاتأكلوا أموالهم الى أموالكم» .

والثامن : الانتفاع ، فى البقرة : «كُلُوا مما فى الأرض حَلَالًا طَيِّبًا» يعنى انتفعوا وتمتعوا بِالْحَلَالِ .

والتاسع : الأكلُ الرزق فى سورة المائدة : «لأَكْلُوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم» يعنى يرزقون من فوقهم المَطَرُ ومن تحت أرجلهم النبات .



أَلَتْ

قال أبو تراب : هذه الكلمة في القرآن ذات احتمالين ، فقد جاء : «وما أَلْتَنَاهُمْ من عَمَلِهِمْ من شيء» وجاء ايضا : «لا يَلْتَكُم من أعمالكم شيئا» فالأولى مهموزة الفاء من أَلَتْ يَأْلَتْ أَلَّتَا ، والثانية مُعْتَلَّة العين من الأجوف البائي من لَات يَلِيْتُ لَيْتَا ، وكلتاها تَتَضَمَّنَانِ معنى النقص ، ويُقال في أَلَتْ : أَلَتْ على فَعَلْ وأفْعَلْ ، ويقال في لَات : أَلَات على فَعَلْ وأفْعَلْ ايضا ، وفي الأربع الصِّغَر لا تخرج الأولى عن كونها مهموزة ، ولا الثانية عن كونها مُعْتَلَّة ، فيَحْتَمِلُ أن يكون : «وما أَلْتَنَاهُمْ» من أَلَتْ يَأْلَتْ ، وأن يكون من أَلَات يُلِيْتُ ، أما : «لا يَلْتَكُم» فهو في هذه القراءة أجوف ، وفي قراءة أخرى «لا يَلْتَكُم» مهموز ، لذلك أَدْخَلَهُ ابن فارس في المقاييس في الموضعين ، وكذلك هو في اللسان ، أما الراغب الأصفهاني فقد أَهْمَلَ إدخال «أَلْتَنَاهُمْ» في الألف ، وذكر في اللام «لا يَلْتَكُم» .

قال ابن فارس : الهمزة واللام والتاء كلمة واحدة تدلُّ على النقصان يقال : أَلْتَهُ يَأْلَتُهُ أَي نَقَصَهُ ، قال الله تعالى : «لا يَأْلَتِكُم من أعمالكم شيئا» أي لا يَنْقُصُكُمْ .

قال أبو تراب : هي قراءة الحسن والأعرج وأبي عمرو كما في تفسير أبي حيان (ج ٨ ص ١١٧) وقراءة الجمهور : «لا يَلْتَكُم» .

وقال ابن فارس أيضًا : اللام والياء والتاء كلمتان لا تَنفَاسَانِ إحداهما اللَّيْتُ : صَفْحَةُ الْعُنُقِ ، وهما لِيَتَانِ ، والأخرى اللَّيْتُ وهو النِّقْصُ . يقال : لَاتَهُ يَلِيْتُهُ :

نَقَصَهُ ، قال الله تعالى : «لَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا» . وَاللَّيْتُ الصَّرْفُ يُقَالُ : لَأْتَهُ يَلِيَّتُهُ . قال :

وليلة ذات دُجى سَرَيْتُ ولم يَلْتَنِي عن سُراها لَيْتُ

قال أبو تراب : الرَّجْزُ منسوب في مجاز القرآن لأبي عبيدة (ج ٢ ص ٢٣٢)
وإصلاح المنطق (ص ١٥٣) والمُخَصَّص (ج ١٤ ص ٢٠) والمقتضب لابن جني
(ص ٧) والمُخْتَسَب (ج ٢ ص ٢٩٠) الى رؤية ، وليس في ديوانه الموجود بين
أيدينا ولا في مُلَحَقَاتِهِ . وهو في الطبري (ج ٢٦ ص ٨٢) والقرطبي (ج ١٦ ص
٣٤٩) وفتح الباري (ج ٨ ص ٤٥٢) وهو في اللسان والمجمل غير منسوب .

قال الراغب : يُقَالُ لَأْتَهُ عَنْ كَذَا يَلِيَّتُهُ : صَرَفَهُ عَنْهُ وَنَقَصَهُ حَقًّا لَهُ لَيْتًا ، قال :
«لَا يَلْتَنِي» أي لَا يَنْقُصُكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ ، لَأَتْ وَأَلَاتٌ بِمَعْنَى نَقَصَ ، وَأَصْلُهُ رَدُّ
اللَّيْتِ أَيِ صَفْحَةِ الْعُنُقِ .

قال : وقول الشاعر : (لم يَلْتَنِي عَنْ هَوَاهَا لَيْتُ) معناه لم يَصْرِفْنِي عَنْهُ
قولي : (لَيْتُهُ) كَانَ كَذَا ، وَأَعْرَبَ (لَيْتُ) ههنا فَجَعَلَهُ اسْمًا كَقَوْلِ الْآخَرِ :

(إِنْ لَيْتَا وَإِنْ لَوْأَعْنَاءُ)

وقيل : معناه لم يَلْتَنِي عَنْ هَوَاهَا لِأَيْتُ أَيِ صَارِفُ ، فَوَضَعَ الْمَصْدَرَ مَوْضِعَ
اسم الفاعل .

قال أبو تراب : الأخير هورأي الفراء كما يأتي في كلامه .

وفي الأساس : «وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ» وتقول : مَا فِي مَزَاوِدِهِمْ أَلْتُ ،
وَلَا فِي مَزَايِدِهِمْ أُمْتُ .

وقال أيضًا : لَأْتَهُ عَنْ الْأَمْرِ يَلِيَّتُهُ : صَرَفَهُ ، وَأَنشَدَ الشَّاهِدَ الْمَذْكُورَ مِنْ

الرَّجَزِ .

ثم قال : وَلَاتَهْ كَذَا : نَقَصَه : « لَا يَلْتَكُم مِّنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا » ، وَكَدَمَتِ الْأُنثَى لَيْتِي .
الْجِمَارِ ، صَفَحَتِي عَنْقَهُ ، وَالْقُرْطَانِ يَتَذَبَذَبَانِ فِي لَيْتِيهَا .

قال أبو تراب : ويبدو من صنيع الزمخشري أنه يرى أن القرآن جاء باللُّغَتَيْنِ
المهموزة والمُعْتَلَّةِ ، وهو قول الفراء كما يأتي .

قال أبو تراب : أما قول ابن فارس إن اللام والياء والتاء كلمتان لا تنفاسان
فهذا مَبْنِيٌّ عَلَى أَنَّهُ أَسَسَ الْمَادَّةَ عَلَى أَصْلَيْنِ : صَفْحَةُ الْعُنُقِ ، وَالنَّقْصِ ، فَلَوْ
أَسَّسَهَا عَلَى الصَّرْفِ لَأَمَكَّنَ الْقِيَاسُ ، لِأَنَّ الْعُنُقَ يُصَرَّفُ يَمَنَةً وَيَسْرَةً ، وَلِأَنَّ النَّقْصَ
صَرَّفَ عَنِ الْمُنْقُوصِ فَتَأَمَّلْ . وفي الحديث : يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَلَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ إِلَّا
أَصْنَعِي لَيْتَا أَيَّ أَمَالٍ صَفْحَةُ عَنْقِهِ .

قال أبو تراب : وذكر أبو عبيدة في المجاز اللُّغَتَيْنِ المهموزة والمُعْتَلَّةِ فقال
(ج ٢ ص ٢٢١) : « لَا يَالْتَكُم مِّنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا » ، أَي لَا يَنْقُصُكُمْ . لَا يَحْسِبُ ،
وهو من أَلَتْ يَالَتْ ، وَقَوْمٌ يَقُولُونَ : لَاتَ يَلَيْتُ ، وَأَنشد قول رؤبة ، قال : وبعضهم
يقول : أَلَاتِنِي حَقِّي ، وَأَلَاتِنِي عَنْ وَجْهِي وَعَنْ حَاجَتِي أَي صَرَفَنِي عَنْهَا قَالَ الْحُطَيْطَةُ
(أنظر ديوانه ص ٥٦) :

أُبْلِغْ سِرَاءَ بَنِي كَعْبٍ مُّغْلَفَةً جَهْدَ الرِّسَالَةِ لَا أَلْتَا وَلَا كَذِبَا

وقال أبو عبيدة أيضا (ج ٢ ص ٢٣٢) : « وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ » ، أَي
مَا نَقَصْنَاهُمْ وَلَا حَبَسْنَا مِنْهُ شَيْئًا ، وَفِيهِ ثَلَاثُ لُغَاتٍ ، أَلَتْ يَالَتْ تَقْدِيرُهَا : أَفَلْ
يَافِلُ ، وَأَلَاتَ يَلَيْتُ تَقْدِيرُهَا أَقَالَ يُقِيلُ ، وَلَاتَ يَلَيْتُ .

وقال الفراء في معاني القرآن (ج ٣ ص ٧٤) : قوله : « لَا يَلْتَكُم ،
لَا يَنْقُصُكُمْ » ، وَلَا يَظْلِمُكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا ، وَهِيَ مِنْ لَاتَ يَلَيْتُ ، وَالْقُرَاءُ

مُجْمِعُونَ عَلَيْهَا ، وقد قرأ بعضهم : « لَا يَأْتِيَكُمْ » ولست أشتهاها ، لأنها بغير ألف ، كُتِبَتْ فِي الْمَصَاحِفِ ، وليس هذا بموضع يجوز فيه سقوط الهمز ، ألا ترى قوله : (يأتون) و (يأمران) و (يأكلون) لم تُلَقَّ الألف في شيء منه لأنها ساكنة وإنما تُلَقَّى الهمزة إذا سُكِّنَ ما قبلها ، فإذا سُكِّنَتْ هي - نَغِي الهمزة - بُتَتْ فلم تَسْقُطْ ، وإنما اجترأ على قراءتها « يَأْتِيَكُمْ » أَنَّهُ وَجَدَ : « وَمَا أَلْتَنَاهُمْ » في موضعٍ فآخذاً من ذلك ، فالقرآن يأتي باللغتين المختلفتين ، ألا ترى قوله (تُمَلَّى عليه) وهو في موضع آخر : (وَلَيُمَلِّلَنَّ) ولم تُحْمَلْ إحداها على الأخرى فتتفقا ، ولات يَلِيتُ وَأَلَّتْ يَأَلَّتْ لُغَتَانِ .

وقال الفراء في معاني القرآن (ج ٣ ص ٩٢) : في قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ الألت النقص ، وفيه لغة أخرى : « وَمَا لَتَنَاهُمْ » وكذلك هي في قراءة عبد الله ، وأبي بن كعب ، قال الشاعر :

أَبْلَغُ بَنِي ثَعْلٍ عَنِّي مُغْلَغَلَةٌ جَهْدَ الرِّسَالَةِ لَا أَلْتَا وَلَا كَذِبَا

يقول : لا نقصان ولا زيادة . وقال الآخر :

وَلَيْلَةٍ ذَاتِ نَدَى سَرِيَتْ وَلَمْ يَلْتَنِي عَنْ سُرَاهَا لَيْتٌ

وَاللَّيْتُ ههنا مَصْدَرٌ ، لم يَلْتَنِي عنها نَقَصُ بي ولا عَجَزُ عنها .

قال أبو تراب : البيت الأول للحطيئة كما في مجاز أبي عبيدة (ج ٢ ص

٢٢١) والمحتسب لابن جني (ج ٢ ص ٢٩٠) وانظر الديوان (ص ١٣٥) ، وفي رواية : (أبلغ لديك بني سعد) .

وفي غريب القرآن لابن قتيبة (ص ٤١٦) : « لَا يَلْتَكُمُ » أي لا يَنْقُصُكُمْ ،

وهو من لات يليت ويَلُوتُ ، ومنها لغة أخرى : أَلَّتْ يَأَلَّتْ أَلْتَا ، وقد جاءت اللغتان

جميعاً في القرآن ، قال : « وما ألتناهم » والقرآن يأتي باللغتين المختلفتين كقوله في موضعٍ : « تُملَى عليه » وفي موضع آخر : « فليُملَل » وقال أيضاً (ص ٤٢٥) : « وما ألتناهم » أي ما نقصناهم .

وقال ابن عزيز في الغريب (ص ٢٥) : « ألتناهم » نقصناهم ، ويقال : أَلَتْ يَأْلَتْ وَلَاتَ يَلِيَتْ ، لُغَتَانِ ، وقال أيضاً (ص ٢٥٧) : « يَلْتَكُم » أي يَنْقُصُكُمْ يقال : لَاتَ يَلِيَتْ ، وَأَلَتْ يَأْلَتْ .

ومثله في التحفة لأبي حيان ص ٢٩ و ٢٣٧ والعمدة للقيسي (ص ٢٧٨) وفي المُجْمَلِ : الأَلْتُ النقصانُ ، « وما ألتناهم » وَأَلَتْ فلانٌ إذا أَخْلَفَهُ يميناً . وفي لسان العرب :

الأَلْتُ الحَلِفُ ، وَأَلْتَهُ بيمينِ أَلْتَا : شَدَّدَ عَلَيْهِ ، وَأَلَتْ عَلَيْهِ : طَلَبَ مِنْهُ حَلِيفاً أو شهادةً يقوم له بها ، وَرَوَى عن عمر رضي الله عنه : أن رجلاً قال له : اتقِ الله يا أمير المؤمنين ، فَسَمِعَهَا رَجُلٌ فقال : أَتَأَلْتُ على أمير المؤمنين ؟ فقال عمر ، دَعُهُ فَلَنْ يَزَالَوا بخيرٍ ما قالوها لنا .

قال ابن الأعرابي : معنى قوله : أَتَأَلْتُهُ أَتَحْطُّهُ بذلك ؟ أَتَضَعُ مِنْهُ ؟ أَتُنْقِصُهُ ؟ قال ابو منصور : وفيه وَجْهٌ آخَرٌ وهو أَشْبَهُ بما أراد الرجلُ ، رُوِيَ عن الأصمعي أَنَّهُ قال : أَلْتَهُ يَمِينًا يَأْلَتْهُ أَلْتَا إذا أَخْلَفَهُ ، كَأَنَّهُ لَمَّا قال له : اتقِ الله ، قد نَشَدْتُهُ بِاللَّهِ . تقول العربُ : أَلْتُكَ بِاللَّهِ لَمَّا فَعَلْتَ كَذَا ، معناه نَشَدْتُكَ بِاللَّهِ .

وَالأَلْتُ القَسَمَ ، يقال ، إذا لم يُعْطِكَ حَقَّكَ فَيَذْهُ بِالْأَلْتِ . وقال أبو عمرو : الأَلْتَةُ اليمينُ العَمُوسُ ، والأَلْتَةُ العَطِيَّةُ الشَّقْنَةُ . وَأَلْتَهُ ايضاً : حَبَسَهُ عن وجهِهِ وَصَرَفَهُ ، مِثْلُ لَأْتَهُ يَلِيْتُهُ ، وهما لُغَتَانِ ، حكاهما اليزيدي عن أبي عمرو بن العلاء . وَأَلْتَهُ مَالَهُ وَحَقَّهُ يَأْلَتْهُ أَلْتَا ، وَأَلَاتَهُ ، وَأَلْتَهُ إِيَّاهُ : نَقَصَهُ ، وفي التنزيل العزيز : « وما ألتناهم من عملهم من شيءٍ » قال الفراء : أَلْتَهُ عن وجهه أي حَبَسَهُ .

وفي حديث عبد الرحمن بن عوف يوم الشورى : ولا تُغمدوا سيوفكم عن أعدائكم فتولتوا أعمالكم ، قال القتيبي : أي تنقصوها ، يريد أنهم كانت لهم أعمال في الجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا هم تركوها ، وأغمدوا سيوفهم ، واختلفوا نقصوا أعمالهم ، يقال : لآت يليت ، وألت يالت ، وبها نزل القرآن ؟ قال : ولم أسمع أولت يولت إلا في هذا الحديث . قال : « وما ألتناهم من عملهم من شيء » يجوز أن يكون من ألت ، ومن ألات ، قال : ويكون ألاته يليته إذا صرّفه عن الشيء .

والألت البهتان « عن كراع » .

ولآته حقه يليته ليتاً ، والآته : نقصه ، والأولى أعلى ، وفي التنزيل العزيز : ﴿ وَإِنْ طَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئاً ﴾ .

قال الزجاج : لآته يليته ، والآته يليته ، وألته يالته : إذا نقصه ، وقرئ قوله تعالى : ﴿ وما لئناهم ﴾ بكسر اللام ، قال : لآته عن وجهه أي حبسه ، يقول : لا نقصان ولا زيادة ، وقيل في قوله : ﴿ وما ألتناهم ﴾ يجوز أن يكون من ألت ومن ألات ، ويكون لآته يليته إذا صرّفه عن شيء وقال عروة بن الررد :

ومُخِيبَةٌ قَدْ أَخْطَأَ الْحَقُّ غَيْرَهَا تَنْفَسُ عَنْهَا حَيْنُهَا فَهِيَ كَالشَّوَى
فَأَعْجَبَنِي إِدَامُهَا وَسَنَامُهَا فَبِتُّ أَلَيْتُ الْحَقُّ وَالْحَقُّ مُبْتَلِي

أنشده شمر وقال : أليت الحق أخيله وأضرّفه ، ولآته عن أمره ليتاً ، والآته : صرّفه .

وقال ابن الأعرابي : سمعت بعضهم يقول : الحمد لله الذي لا يُفَات ولا يُلَات ولا تُشْتَب عليه الأصوات ، يُلَات من ألات يليت ، لغة في لآت يليت إذا نقص ، ومعناه لا يُنْقَص ولا يُحْبَس عنه الدعاء .

وقال خالد بن جَنْبَةَ : لَا يُلَاتُ أَيُّ لَا يَأْخُذُ فِيهِ قَوْلُ قَائِلٍ ، أَيُّ لَا يُطِيعُ أَحَدًا .

قال : وَقِيلَ لِلْأَسَدِيَّةِ : مَا الْمُدَاخَلَةُ ؟ فَقَالَ : أَنْ تُلَيِّتَ الْإِنْسَانَ شَيْئًا قَدْ عَمِلَهُ ، أَيُّ تَكْتُمَهُ ، وَتَأْتِي بِخَبْرٍ سِوَاهُ ، وَلَاتَهُ لَيْتًا : أَخْبِرَهُ بِالشَّيْءِ عَلَى غَيْرِ وَجْهِهِ وَقِيلَ هُوَ أَنْ يُعْمِيَ عَلَيْهِ الْخَبَرَ فَيُخْبِرُهُ بِغَيْرِ مَا سَأَلَهُ عَنْهُ .

قال الأصمعي : إِذَا عَمِيَ عَلَيْهِ الْخَبَرُ قِيلَ : قَدْ لَاتَهُ يَلَيِّتُهُ لَيْتًا ، وَيُقَالُ : مَا آلَاتَهُ مِنْ عَمَلِهِ شَيْئًا ، أَيُّ مَا نَقَصَهُ ، مِثْلُ آلَتْهُ ، عَنْهُ ، وَأَنْشَدَ لَعَدِيٍّ بْنِ زَيْدٍ :

وَيَاكُلْنَ مَا أَغْنَى الْوَلِيَّ فَلَمْ يُلَيْتْ كَأَنَّ بِحَافَاتِ النَّهَاءِ الْمَزَارِعَا

قَوْلُهُ : (أَغْنَى) أَنْبَتَ ، وَالْوَلِيُّ الْمَطَرُ تَقَدَّمَ مَطَرٌ ، وَالضَّمِيرُ فِي (يَاكُلْنَ) يَعُودُ عَلَى حُمْرٍ ذَكَرَهَا قَبْلَ الْبَيْتِ .

وَاللَّيْتُ بِالْكَسْرِ صَفْحَةُ الْعُنُقِ ، وَقِيلَ : اللَّيْتَانِ صَفْحَتَا الْعُنُقِ ، وَقِيلَ : أَدْنَى صَفْحَتَيِ الْعُنُقِ مِنَ الرَّأْسِ ، عَلَيْهِمَا يَنْحَدِرُ الْقُرْطَانُ ، وَهُمَا وَرَاءَ لِهَزْمَتَيِ اللَّحْيَيْنِ وَقِيلَ : هُمَا مَوْضِعُ الْمَحْجَمَتَيْنِ ، وَقِيلَ : هُمَا مَا تَحْتَ الْقُرْطِ مِنَ الْعُنُقِ ، وَتَجْمَعُ أَلْيَاتُ ، وَلَيْتَةٌ .

وَفِي الْحَدِيثِ : يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَلَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ إِلَّا أَصْفَى لَيْتًا ، أَيُّ أَمَالَ صَفْحَةَ عُنُقِهِ .

وَلَيْتُ الرَّمْلِ : لُعْطُهُ وَهُوَ مَارِقٌ مِنْهُ وَطَالَ أَكْثَرُ مِنَ الْإِبْطِ ، وَاللَّيْتُ ضَرْبٌ مِنَ الْخَزَمِ .

وَلَاتَهُ مِنْ وَجْهِهِ يَلَيِّتُهُ وَيَلُوتُهُ لَيْتًا ، أَيُّ حَبَسَهُ عَنْ وَجْهِهِ وَصَرَفَهُ ، قَالَ الرَّاجِزُ وَقَدْ تَقَدَّمَ :

وَلَيْلَةٍ ذَاتِ نَدَى سَرَيْتُ وَلَمْ يَلَيْتَنِي عَنْ سُرَاهَا لَيْتُ

وَقِيلَ : مَعْنَى هَذَا لَمْ يَلَيْتَنِي عَنْ سُرَاهَا أَنْ أَتَنَدَّمَ فَأَقُولَ لَيْتَنِي مَا سَرَيْتُهَا وَقِيلَ :

معناه لم يَصْرِفْني عن سُراها صارف ، إن لم يَلْتَنِي لائت ، فَوَضَعَ المَصْدَرَ موضعَ الاسم .

وفي تهذيب الأزهري إن لم يَثْنِي عنها نَقَصُ ، ولا عَجَزُ عنها ، وكذلك أَلَاتُه عن وجهه ، فَعَلَ وأَفْعَلَ ، بمعْنَى .

وفي تاج العروس : أَلَتْهُ مَالُهُ وَحَقَّهُ يَأْلُهُ أَلَتْهُ مِنَ خَدِّ ضَرْبَ : نَقَصَهُ ، كَأَلَتْهُ إِبِلَاتًا مِثْلَ أَكْرَمَ إِكْرَامًا ، وَأَلَاتُهُ إِلَّاتًا رِبَاعِيًّا مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ مَهْمُوزُ الْعَيْنِ ، وَهَكَذَا ضُبِطَ فِي الْقَامُوسِ وَصُوبَ عَلَيْهِ ، وَضَبَطَهُ الْفَاسِيُّ مِنْ بَابِ الْمُفَاعَلَةِ ، وَمَصْدَرُهُ إِلَّاتٌ بِغَيْرِ يَاءٍ كَقِتَالٍ ، وَاسْتَشْهَدَ مِنْ شَوَاهِدِ الْمُطَوَّلِ نَظِيرَهُ فِي قَوْلِهِ :

(لَهْمُ إِلْفٌ وَلَيْسَ لَهُمْ إِلَافٌ)

قال الزبيدي :

ويشهد له أيضًا ما في لسان العرب أَلَتْهُ يَأْلُهُ أَلَتْهُ وَالْإِاتَةُ أَيُّ فَهُوَ مَصْدَرُ أَلَاتِهِ يُلَيْتُهُ . وَأَلَتْهُ عَنْ وَجْهِهِ حَبَسَهُ وَصَرَفَهُ ، وَلَاتَهُ أَيْضًا : نَقَصَهُ .

وفي التكملة : في حديث عبد الرحمن بن عوف يومَ الشورى : وَلَا تُغْمِدُوا سِيفَكُمْ عَنْ أَعْدَائِكُمْ فَتَوَتَّرُوا ثَارَكُمْ وَتَوَلَّتُوا أَعْمَالَكُمْ ، يُرْوَى بِالْهَمْزِ وَتَرَكِهِ . قال الفاسي : وقد استعملوه لازماً قالوا : أَلَتْ الشَّيْءُ كَضَرْبٍ ، إِذَا نَقَصَ كَمَا فِي الْمَصْبَاحِ وَغَيْرِهِ ، وَزَادَ بَعْضُهُمْ لُغَةً أُخْرَى وَهِيَ أَنَّهُ يَقَالُ : أَلَتْ كَفَرِيحٌ وَيَذُلُّ لَهُ قِرَاءَةُ ابْنِ كَثِيرٍ : « وَمَا أَلْتَنَاهُمْ » فِي الطُّورِ بِكَسْرِ اللَّامِ حَكَاهُ ابْنُ جَنِّي ، وَأَغْفَلَهُ الْفَيْرُوزُ أِبَادِيٌّ وَغَيْرُهُ .

قال الزبيدي : وَلَعَلَّهَا هِيَ اللَّغَةُ الَّتِي نَقَلَهَا الْقُتَيْبِيُّ ، وَنَقَلَ عَنْهُ ابْنُ مُكْرَمٍ ، وَإِنَّمَا تَصَحَّفَ عَلَى شَيْخِنَا (الْفَاسِي) فَلْيُرَاجَعْ فِي مَحَلِّهِ ، وَفِي التَّكْمِلَةِ : اللَّوْتُ أَهْمَلَهُ الْجَوْهَرِيُّ ، قَالَ خَالِدُ بْنُ جَنْبَةَ : اللَّوْتُ الْكُتْمَانُ ، وَيُقَالُ : لَا تِ يَلُوتُ : أَخْبِرْ بِغَيْرِ مَا يُسْأَلُ عَنْهُ .

(أَلِف)

قال الراغب في المفردات :

الْأَلْفُ اجتماعٌ مع الثَّامِ ، يقال أَلَفْتُ بَيْنَهُمْ ، ومنه الأَلْفَةُ ، ويُقال للمألوف
إِلْفٌ ، وَآلِفٌ ، قال تعالى : ﴿ إِذْ كُنْتُمْ أَعدَاءُ فَآلَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ ﴾ وقال :
﴿ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ، مَا أَلَفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴾ .
والمُؤَلَّفُ ما جُمِعَ من أجزاءٍ مختلفةٍ ، ورُتِبَ ترتيبًا قَدَمَ فيه ما جُفِيَ أن يُنْذَمَ ،
وأخَر فيه ما حَقَّه أن يُؤَخَّرَ .

و ﴿ لا يَلِيفُ قَرِيشٌ ﴾ مصدرٌ من أَلَفَ .

والمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ هم الذين يُتَحَرَّى فيهم بِتَفَقُّدِهِم أن يَصِيرُوا من جُمْلَةِ مَنْ
وَصَفَّهِم الله ﴿ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَفْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴾ .
وَأَوَالِفُ الطَّيْرِ ما أَلَفَتِ الدَّارَ ، والأَلِفُ من حروف التَّهْجِي والأَلْفُ العَدَدُ
المَخْصُوصُ ، وَسُمِّيَ بذلك لكون الأعدادِ فيه مُؤْتَلَفَةً ، فَإِنَّ الأعدادَ أَرْبَعَةٌ :-
أَحَادٌ ، وَعَشْرَاتٌ . وَمِئُونَ ، وَأَلُوفٌ ، فاذا بَلَغَتِ الأَلْفُ فَقَدْ أَتَتْلَفَتْ ، وما بَعْدَهُ
يَكُونُ مُكَرَّرًا . قال بعضهم : الأَلْفُ من ذلك لِأَنَّهُ مَبْدَأُ النِّظامِ ، وقيل : أَلَفْتُ
الدَّرَاهِمَ أَي بَلَغْتُ بِهَا الأَلْفَ نَحْوَمَا بُنْتُ وَأَلَفْتُ هِيَ نَحْوَأَمَاتٌ .

قال أبو تراب : وقد شُكِّلَتْ بِتَصْحِيحِ الكِلَانِي مُحَقِّقِ المفردات (آمَات)
وهو غَلَطٌ .

وفي المقاييس : الهمزة واللام والفاء أصلٌ واحدٌ ، يُدُلُّ على انضمام الشيء
إلى الشيء ، والأشياء الكثيرة أيضًا ، قال الخليل : الأَلْفُ معروفٌ ، والجمعُ
الآلافُ ، وقد أَلَفَتِ الإِبِلُ ، ممدودةٌ ، أَي صارت أَلْفًا ، قال ابن الأعرابي : أَلَفْتُ

القَوْمَ : صَيَّرْتَهُمْ أَلْفًا ، وَأَلَفْتَهُمْ : صَيَّرْتَهُمْ أَلْفًا بغيري ، وَأَلَفُوا : صاروا أَلْفًا ، ومثله
أَحْمَسُوا وَأَمَأُوا وهذا قياس صحيح ، لأن الألف اجتماع المِثْنَيْنِ .
قال أبو تراب : وَرَسِمَ في المقاييس بتحقيق عبد السلام هارون (أَمَأُوا)
وهو غَلَطَ .

قال الخليل : وأوالف الطير التي بمكة وغيرها قال :

(أوالفًا مكة من ورق الحمى)

قال أبو تراب : قائله العَجَّاج ، وسيأتي ، و (الحمى) الحمام ، حَذَفَ
الميم وَقَلَبَ الألف ياءً .

قال الخليل : أَلَفْتُ الشيءَ أَلْفَهُ ، والألْفَةُ مصدرُ الائتلاف . وألْفَكَ وألْفُكَ
الذي تَأَلَّفَهُ ، وكلُّ شيءٍ صَمَمَتْ بعضُهُ إلى بعضٍ فَقَدْ أَلَفْتَهُ تَأْلِيفًا .

قال الأصمعيّ : يقال أَلَفْتُ الشيءَ أَلْفَهُ إلفًا وأنا أَلِفْتُ ، وأَلَفْتُهُ وأنا مُؤَلِّفٌ ،

قال ذو الرُّمَّةِ (أنظر ديوانه ص ٨٠) وسيأتي :

مِنَ الْمُؤَلِّفَاتِ الرَّمْلَ أَذْنَاءَ حُرَّةٍ شُعَاعُ الضُّحَى فِي لَوْنِهَا يَتَوَضَّعُ

قال أبو تراب : وَيُرْوَى (من الألفات) و (من الموطنات) كما في شرح

الديوان .

قال أبو زيد : أهل الحجاز يقولون : أَلَفْتُ المكانَ والقَوْمَ ، وَأَلَفْتُ غَيْرِي

أيضًا حَمَلْتُهُ عَلَى أَنْ يَأْلَفَ . ويقال : أَلَفْتُ هذه الطَّيْرَ مَوْضِعَ كَذَا ، وَهِنَّ مُؤَلِّفَاتُ

لأنها لا تَبْرَحُ ، فأما قوله تعالى : ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾ ففي مجاز القرآن لأبي عبدة

(ج ٢ ص ٣١٢) : العرب تقول : أَلَفْتُ وَأَلَفْتُ ، ذاك لَعْنَتَانِ فمَجَازُ هذا من أَلَفْتُ

تَوَلَّفُ ، ومجاز ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾ على ﴿ أَلَمَ تر كيف فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ

الفيل ﴾ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ .

وقال الفراء في المعاني (ج ٣ ص ٢٩٣) : يقول القائل كيف ابتدئ الكلام بلامٍ خافضةٍ ليس بعدها شيءٌ يَرْتَفِعُ بها ، فأقول في ذلك على وجهين . قال بعضهم : كانت مُوصَلَةً بِاللَّامِ تَرَكِيفَ فَعَلَ رَبُّكَ ، وذلك أَنَّهُ ذَكَرَ أَهْلَ مَكَّةَ عَظِيمَ النِّعْمَةِ عَلَيْهِمْ فِيمَا صَنَعَ بِالْحَبَشَةِ ، ثم قال : ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾ ايضاً ، كَأَنَّهُ قَالَ : ذَلِكَ إِلَى نِعْمَتِهِ عَلَيْهِمْ فِي رَحَلَةِ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ، فتقول : نعمةٌ إلى نعمةٍ ، ونعمةٌ لِنِعْمَةٍ سِوَاهُ فِي الْمَعْنَى . ويقال : إِنَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَجَبَ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فقال : اعْجَبْ يَا مُحَمَّدٌ لِنِعْمِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى قُرَيْشٍ فِي إِيْلَافِهِمْ رَحَلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ، ثم قال : فَلَا يَتَشَاغَلْنَ بِذَلِكَ عَنْ اتِّبَاعِكَ وَعَنِ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ ﴿ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴾ . وَالْإِيلَافُ قَرَأَ عَاصِمٌ وَالْأَعْمَشُ بِالْيَاءِ بَعْدَ الْهَمْزَةِ وَقَرَأَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ : « الْإِلَافِهِمْ » مَقْصُورَةً فِي الْحَرْفَيْنِ جَمِيعًا ، وَقَرَأَ بَعْضُ الْقُرَّاءِ : « الْإِلَافِهِمْ » وَكُلُّ صَوَابٌ ، وَلَمْ يَخْتَلِفُوا فِي نَصْبِ الرَّحَلَةِ بِإِيْقَاعِ الْإِيلَافِ عَلَيْهَا ، وَلَوْ خَفَضُوهَا خَافِضٌ يَجْعَلُ الرِّحْلَةَ هِيَ الْإِيلَافُ كَقَوْلِكَ : الْعَجَبُ لِرِحْلَتِهِمْ شِتَاءً وَصَيْفًا ، وَلَوْ نَصَبَ ، إِيْلَافِهِمْ أَوْ الْفَهْمُ عَلَى أَنْ تَجْعَلَ مُصَدَّرًا وَلَا تَكْرَرَهُ عَلَى أَوَّلِ الْكَلَامِ كَانَ صَوَابًا ، كَأَنَّكَ قُلْتَ : الْعَجَبُ لِدُخُولِكَ دُخُولًا دَارَنَا ، فَيَكُونُ الْإِيلَافُ وَهُوَ مُضَافٌ مِثْلَ هَذَا الْمَعْنَى كَمَا قَالَ : ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴾ .

وفي الإتحاف (ص ٤٤٤) : اخْتَلَفَ فِي « الْإِلَافِهِمْ » أَبُو جَعْفَرٍ بِهَمْزَةٍ مَكْسُورَةٍ بِلَا يَاءٍ كَقِرَاءَةِ ابْنِ عَامِرٍ فِي الْأَوَّلَى ، فَهُوَ مُصَدَّرٌ أَلْفٌ ثَلَاثِيًّا ، وَالْبَاقُونَ بِالْهَمْزَةِ وَيَاءٍ سَاكِنَةٍ بَعْدَهَا ، فَكُلُّهُمْ عَلَى إِثْبَاتِ الْيَاءِ فِي الثَّانِي غَيْرِ أَبِي جَعْفَرٍ ، وَقَدْ جَمَعَ الْقُرَّاءُ الْمَرْوِيَّةَ هُنَا مَنْ قَالَ :

رَعَمْتُمْ أَنَّ إِخْوَتَكُمْ قُرَيْشُ لَهُمْ إِلْفٌ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَافٌ

(أنظر الكشف للزمخشري) .

وفي اللسان : أَلِفَ الشيء أَلَفًا وإِلَافًا وولَافًا ، الأخيرة شاذة ، وأَلَفَانًا ،
وَأَلَفَهُ : لَزِمَهُ ، وَأَلَفَهُ إِيَّاهُ : لَزِمَهُ . وفُلَانٌ قد أَلَفَ هذا الموضع بالكسر ؛ يَأْلَفُهُ أَلَفًا ،
وَأَلَفَهُ إِيَّاهُ غَيْرَهُ ويقال أيضًا : أَلَفْتُ الموضعَ أَوَّلَفُهُ إِيْلَافًا ، وكذلك أَلَفْتُ الموضعَ
أَوَّلَفُهُ مُؤَلَّفَةً وإِلَافًا ، فصارتُ صُورَةُ أَفْعَلَ وفَاعَلَ في الماضي واحدةً ، وأَلَفْتُ بين
الشيئين تَأْلِيفًا فَتَأْلَفَا وتَأْلَفَا ، وفي التنزيل العزيز : ﴿ لِإِيلَافِ قَرِيشٍ إِيْلَافَهُمْ رَحْلَةَ
الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴾ فِيمَنْ جَعَلَ الهاء مفعولاً ، ورحلة مفعولاً ثانياً ، وقد يجوز أن
يكون المفعولُ هنا واحداً على قولك : أَلَفْتُ الشيءَ كَأَلَفْتُهُ ، وتكون الهاء والميم
في موضع الفاعلِ كما تقول : عَجِبْتُ من ضَرْبِ زيدٍ عَمراً .
قال أبو تراب : الولا ف ابدال في الإلا ف ، لم يذكر في كتاب أبي الطيب
ولا في مستدركه للتوخى .

وقال ابو اسحاق : في ﴿ لِإِيلَافِ قَرِيشٍ ﴾ ثلاثة أوجه : لِإِيلَافِ ،
وَلِإِلَافِ ، وَوَجْهٌ ثَالِثٌ لِأَلَفِ قَرِيشٍ ، قال : وقد قُرِئَ بِالْوَجْهَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ .
قال أبو تراب : وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم بالوجه الثالث أيضاً
كما يأتي .

والمعنى في قوله : ﴿ لِإِيلَافِ قَرِيشٍ ﴾ لِيُؤَلَّفَ قَرِيشُ الرِّحْلَتَيْنِ فَتُصِلَا
ولا تَنْقَطِعَا فاللَامُ مُتَّصِلَةٌ بِالسُّورَةِ الَّتِي قَبْلَهَا ، أَيِ أَهْلَكَ اللَّهُ أَصْحَابَ الْفِيلِ لِيُؤَلَّفَ
قَرِيشُ رِحْلَتَيْهَا آمِنِينَ .

قال ابن الأنباري : مَنْ قَرَأَ لِإِيلَافِهِمْ وَإِلْفِهِمْ مِنْ أَلَفٍ يَأْلَفُ ، وَمَنْ قَرَأَ لِإِيلَافِهِمْ
فَهُمْ مِنْ أَلَفٍ يُؤَلَّفُ . وقال الفراء : مَنْ قَرَأَ إِلْفِهِمْ فَقَدْ يَكُونُ مِنْ يُؤَلَّفُونَ وَأَجُودُ مِنْ ذَلِكَ
أَنْ يُجْعَلَ مِنْ يَأْلَفُونَ رَحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ، وَالْإِيلَافُ مِنْ يُؤَلَّفُونَ أَيْ يُهَيَّئُونَ
وَيُجَهِّزُونَ .

وقيل ايضاً في قوله تعالى : ﴿ لِيَلَاپ قريشٍ ايلانهم رحلة الشتاء والصيف ﴾ يقول تعالى : اهلكت أصحاب الفيل لأولف قريشاً مكة ، ولتؤلف قريش رحلة الشتاء والصيف أي تجمع بينهما اذا فرغوا من ذة أخذوا في ذة ، وهو كما تقول : ضربته لكذا لكذا بحذف الواو وهي الألف . وأما قول رؤبة :

تالله لو كنت من الآلاف

فقال ابن الأعرابي : أراد بالآلاف الذين يَأْلِفُونَ الأمصارَ واجدُهم آلف . وفي لسان العرب : الألف من العدد معروف مُذَكَّر ، والجَمْعُ أَلْفٌ ، قال بَكَيْرُ أَصَمُّ بني الحارث بن عباد :

عَرَبًا ثَلَاثَةَ أَلْفٍ وَكِتِيبَةً أَلْفَيْنِ أَعْجَمَ مِنْ بَنِي الْقَدَامِ
وآلاف وألوف ، يقال : ثلاثة آلاف إلى العشرة ، ثم ألوف جمع الجمع ، قال الله عز وجل : ﴿ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ فأما قول الشاعر :

وكان حاملكم منا ورافدكم وحامل المين بعد المين والآلف

فإنما أراد الآلاف فَحَذَفَ للضرورة ، وكذلك أراد المينَ فَحَذَفَ الهمزة . ويقال : أَلْفٌ أَقْرَعُ لأن العرب تُذَكِّرُ الألف ، وإن أنث على أنه جمع فهو جائز ، وكلام العرب فيه التذكير .

قال الأزهري : وهذا قول جميع النحويين ، ويقال : هذا ألف واحد ولا يقال واحدة ، وهذا أَلْفٌ أَقْرَعُ أي تأم ولا يقال : قرعاء .

قال ابن السكيت : ولو قلت هذه ألف بمعنى هذه الدراهم ألف لجاز .

وأشد ابن برى في التذكير :

فإن يك حقي صادقاً وهو صادقي نقتد نحوكم ألفاً من الخيل أقرعاً

قال : وقال آخر :

ولو طَلَبُونِي بِالْعَقُوقِ أَتَيْتُهُمْ بِأَلْفٍ أُؤَدِّيهِ إِلَى الْقَوْمِ أَقْرَعًا
وَأَلْفٍ الْعَدَدَ وَالْفَهْ : جَعَلَهُ أَلْفًا . وَأَلْفُوا : صاروا أَلْفًا .

وفي الحديث : أَوَّلُ حَيٍّ أَلْفٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنُو فُلَانٍ .
قال أبو عُبَيْد : يقال : كَانَ الْقَوْمُ تِسْعِمِئَةٍ وَتِسْعَةً وَتِسْعِينَ فَأَلْفَتْهُمْ ، مَمْدُودٌ وَأَلْفُواهُمْ
إِذَا صَارُوا أَلْفًا ، وَكَذَلِكَ أُمَائُهُمْ فَأَمَأُوا إِذَا صَارُوا مِئَةً .

قال الجوهرى : أَلَفْتُ الْقَوْمَ إِيلَافًا أَيِ كَمَلْتُهُمْ أَلْفًا ، وَكَذَلِكَ أَلَفْتُ
الدَّارَاهِمَ ، وَأَلَفْتُ هِيَ ، وَيُقَالُ : أَلَفْتُ مُؤَلَّفَةً أَيِ مُكَمَّلَةً .
وَأَلَفَهُ يَأْلِفُهُ بِالْكَسْرِ أَيِ أَعْطَاهُ أَلْفًا ، قَالَ الشَّاعِرُ :

وَكَرِيمَةٍ مِنْ آلِ قَيْسٍ أَلَفْتُهُ حَتَّى تَبَدَّخَ فَأَرْتَقَى الْأَعْلَامَ
أَيِ وَرُبَّ كَرِيمَةٍ ، وَالْهَاءُ لِلْمُبَالَغَةِ ، وَأَرْتَقَى إِلَى الْأَعْلَامِ ، فَحَذَفَ (إِلَى)
وَهُوَ يُرِيدُهُ . وَشَارَطَهُ مُؤَلَّفَةً أَيِ عَلَى أَلْفٍ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ .

وَأَلَفْتُ الشَّيْءَ أَلْفًا وَإِلَافًا وَإِلَافًا الْأَخِيرَةُ شَادَّةٌ وَالْفَانَاءُ وَالْفَهْ : لَزِمَهُ وَأَلَفَهُ آيَاهُ :
الزَّمَمُ . قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : أَلَفْتُ الشَّيْءَ وَأَلَفْتُهُ بِمَعْنَى وَاحِدٍ لَزِمْتُهُ فَهُوَ مُؤَلَّفٌ وَمَالُوفٌ ،
وَأَلَفْتُ الطَّبَّاءَ الرَّمْلَ إِذَا أَلَفْتُهُ ، قَالَ ذُو الرُّمَّةِ :

مِنَ الْمُؤَلَّفَاتِ الرَّمْلَ أَذْنَاءُ حُرَّةٍ .

قال أبو زيد : أَلَفْتُ الشَّيْءَ وَأَلَفْتُ فَلَانًا إِذَا أَيْسَّتَ بِهِ ، وَأَلَفْتُ بَيْنَهُمْ تَأْلِيفًا إِذَا
جَمَعْتَهُمْ بَيْنَهُمْ بَعْدَ تَفَرُّقٍ . وَأَلَفْتُ الشَّيْءَ أَيِ وَصَلْتُهُ ، وَأَلَفْتُ فَلَانًا الشَّيْءَ إِذَا أَلَزَمْتُهُ
آيَاهُ أَوَّلَفُهُ إِيلَافًا .

قال ابن الأعرابي : أَصْحَابُ الْإِيلَافِ أَرْبَعَةُ إِخْوَةٍ : هَاشِمٌ وَعَبْدُ شَمْسٍ
وَالْمُطَلَّبُ وَنَوْفَلُ بْنُ عَبْدِ مَنَافٍ ، وَكَانُوا يُؤَلَّفُونَ الْجَوَارِيَّتِينَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، يُجِيرُونَ

قَرِيشًا بِمِيرِهِمْ ، وَكَانُوا يُسَمُّونَ الْمُجْبِرِينَ ، فَأَمَّا هَاشِمٌ فَإِنَّهُ أَخَذَ حَبْلًا مِنْ مَلِكِ
الرُّومِ ، وَأَخَذَ نَوَقْلَ حَبْلًا مِنْ كِسْرَى ، وَأَخَذَ عَبْدُ شَمْسٍ حَبْلًا مِنَ النَّجَاشِيِّ ، وَأَخَذَ
الْمُطَلِّبُ حَبْلًا مِنْ مَلُوكِ حِمَيْرٍ قَالَ : فَكَانَ تَجَارُ قُرَيْشٍ يَخْتَلِفُونَ إِلَى هَذِهِ الْأَمْصَارِ
بِحِبَالٍ هَؤُلَاءِ الْإِخْوَةِ ، فَلَا يُتَعَرَّضُ لَهُمْ . قَالَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ : وَمَعْنَى يُؤَلَّفُونَ
يُهَيِّئُونَ ، وَيُجَهِّزُونَ . قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ : وَهِيَ عَلَى قَوْلِ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ بِمَعْنَى
يُجِيرُونَ ، وَالْإِلْفُ وَالْإِلَافُ بِمَعْنَى ، وَأَنْشَدَ حَبِيبُ بْنُ أَوْسٍ فِي بَابِ الْهَجَاءِ لِمَسَاوِرِ
ابْنِ هِنْدٍ يَهْجُوْنِي أَسَدٌ :

رَعَمْتُمْ أَنَّ إِخْوَتَكُمْ قُرَيْشًا لَهُمْ إِلْفٌ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَافٌ
قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : كَانَ هَاشِمٌ يُؤَلَّفُ إِلَى الشَّامِ ، وَعَبْدُ شَمْسٍ يُؤَلَّفُ إِلَى
الْحَبَشَةِ وَالْمُطَلِّبُ إِلَى الْيَمَنِ ، وَنَوَقْلٌ إِلَى فَارِسَ ، قَالَ : وَيَتَأَلَّفُونَ أَيِ يَسْتَجِيرُونَ .
قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : وَمِنْهُ قَوْلُ أَبِي ذُوَيْبٍ :

تَوَصَّلْ بِالرُّكْبَانِ حِينًا وَتَوَلَّفْ الْجَوَارَ وَيُغْشِيهَا الْأَمَانُ ذِمَامُهَا

وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ : وَقَدْ عَلِمْتُ قُرَيْشُ إِنْ أَوَّلَ مَنْ أَخَذَ لَهَا الْإِلَافَ
لَهَاشِمٌ ، الْإِلَافُ الْعَهْدُ وَالذِّمَامُ ، كَانَ هَاشِمٌ بَنُ عَبْدِ مَنَاظٍ أَخَذَهُ مِنَ الْمُلُوكِ
لِقُرَيْشٍ ، وَأَتَلَفَ الشَّيْءُ أَلْفَ بَعْضِهِ بَعْضًا ، وَأَلَفَهُ جَمَعَ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ ، وَتَأَلَّفَ :
تَنَظَّمَ . وَالْإِلْفُ

الْأَلِيفُ ، يُقَالُ : حَنْتَ الْإِلْفُ إِلَى الْإِلْفِ ، وَجَمَعُ الْأَلِيفُ الْأَلِيفُ مِثْلُ تَبِيعَ وَتَبَاعَ
وَأَفِيلَ وَأَفَائِلَ ، قَالَ ذُو الرُّمَّةِ :

فَأَصْبَحَ الْبَكْرُ فَرْدًا مِنَ الْأَلِيفِ يَرْتَادُ أُخْلِيَّةً أَعْجَازُهَا شَذَبُ
وَالْأَلَفُ جَمْعُ أَلِيفٍ مِثْلُ كَافِرٍ وَكُفَّارٍ .

وَأَنْشَدَ بَعْضُهُمْ :

إِلَافُ اللَّهِ مَا غَطَّيْتَ بَيْتًا دَعَائِمُهُ الْخِلَافَةُ وَالنُّسُورُ

قيل : إِلَافُ اللَّهِ أَمَانُ اللَّهِ ، وقيل : منزلة من الله .

قال أبو تراب : في لسان العرب في تفسير قوله : ﴿ لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴾ لِتُؤَلَّفَ قُرَيْشُ شُكْلًا بِالتَّشْدِيدِ وَالصَّوَابِ عِنْدِي لِتُؤَلَّفَ بِالتَّخْفِيفِ ، وكذا في قولٍ نقله في اللسان عن ابن الأنباري .

وَأَوَالِفُ الطَّيْرِ : التي قد أَلِفَتْ مَكَّةَ وَالْحَرَمَ ، شَرَفَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى . وَأَوَالِفُ الْحِمَامِ : دَوَاجِنُهَا الَّتِي تَأَلَّفُ الْبُيُوتَ ، قَالَ الْعَجَّاجُ :

أَوَالِفًا مَكَّةَ وَرُقَ الْحِمَى

أَرَادَ الْحِمَامَ فَلَمْ يَسْتَمِمْ لَهُ الْوَزْنَ فَقَالَ : الْحِمَى . قَالَ أَبُو تَرَابٍ : هَذِهِ رَوَايَةٌ سَيُوبُهُ فِي الْكِتَابِ (ج ١ ص ٥٦) وَفِي غَيْرِهِ : « قَوَاطِنًا مَكَّةَ » وَقَبْلَ الْبَيْتِ :

وَرَبَّ هَذَا الْبَلَدِ الْمُحَرَّمِ وَالْقَاطِنَاتِ الْبَيْتِ غَيْرِ الرَّيْمِ
وَفِي أَسَاسِ الْبَلَاغَةِ لِلزَّمَخْشَرِيِّ : هُوَ الْفِي وَالْيَفِي ، وَهَمُّ الْآفِي وَالْفَائِي . وَلَوْ تَأَلَّفَ فَلَانٌ وَخَشِيًّا لَأَلِفَ ، قَالَ :

وَلَوْ تَأَلَّفَ مَوْشِيًّا أَكَارِعُهُ مِنْ وَحْشٍ شَوْطٍ بِأَذْنَى دَلْهَا أَلِفَا
وَهَذَا مِنْ أَوَالِفِ الطَّيْرِ أَيِ مِنْ دَوَاجِنِهَا ، وَهَذِهِ الطَّيْرُ قَدْ أَلِفَتْ هَذَا الْمَكَانَ ، وَهَذِهِ أَلَفٌ مُؤَلَّفَةٌ أَيِ مُكَمَّلَةٌ ، وَفُلَانٌ مِنَ الْمُؤَلَّفِينَ أَيِ مِنْ أَصْحَابِ الْأَلُوفِ . وَقَدْ أَلَفَ فَلَانٌ : صَارَتْ إِلَيْهِ أَلْفَا .

وَفِي الْلسَانِ : تَأَلَّفَهُ عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَمِنْهُ الْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ . قَالَ الْأَزْهَرِيُّ فِي

قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ﴾ نَزَلَتْ هَذِهِ

الآية في الْمُتَحَابِّينَ فِي اللَّهِ ، قَالَ : وَالْمُؤَلَّفَةُ قُلُوبُهُمْ فِي آيَةِ الصَّدَقَاتِ قَوْمٌ مِنْ سَادَاتِ الْعَرَبِ أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ بِتَأْلِفِهِمْ أَيِ بِمُقَارَبَتِهِمْ وَإِعْطَائِهِمْ لِيُرْغَبُوا مِنْ وَرَاءِهِمْ فِي الْإِسْلَامِ ، فَلَا تَحْمِلُهُمُ الْحَبِئَةُ مَعَ ضَعْفِ يُتَابِهِمْ عَلَى أَنْ يَكُونُوا إِبْطَاعَ الْكُفَّارِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، وَقَدْ نَفَّلَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ بِمِائَتَيْنِ مِنَ الْإِبِلِ تَأْلَفًا لَهُمْ ، مِنْهُمْ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ التَّمِيمِيُّ وَالْعَبَّاسُ بْنُ مِرْدَاسٍ السُّلَمِيُّ ، وَعُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ الْفَزَارِيُّ ، وَابُو سُفْيَانَ ابْنُ حَرْبٍ ، وَقَدْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ : إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَأَلَّفَ فِي وَقْتٍ بَعْضَ سَادَةِ الْكُفَّارِ ، فَلَمَّا دَخَلَ النَّاسُ فِي دِينِ اللَّهِ أَقْوَا جَا وَظَهَرَ أَهْلُ دِينِ اللَّهِ عَلَى جَمِيعِ أَهْلِ الْجَلَلِ أَغْنَى اللَّهُ تَعَالَى - وَلَهُ الْحَمْدُ - عَنْ أَنْ يُتَأَلَّفَ كَافِرُ الْيَوْمِ بِمَالٍ يُعْطَى لِظُهُورِ أَهْلِ دِينِهِ عَلَى جَمِيعِ الْكُفَّارِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

وَفِي حَدِيثِ حُنَيْنٍ : إِنِّي أُعْطِيَ رَجُلًا حَدِيثِي عَهْدٍ بِكُفْرٍ أَتَأَلَّفُهُمْ ، التَّأْلَفُ : الْمُدَارَاةُ وَالْإِنْسَاسُ لِيَشْتَبُوا عَلَى الْإِسْلَامِ رَغْبَةً فِيمَا يَصِلُ إِلَيْهِمْ مِنَ الْمَالِ . وَمِنْهُ حَدِيثُ الزَّكَاةِ : سَهْمٌ لِلْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ .

وَالْإِلْفُ الَّذِي تَأَلَّفَهُ ، وَالْجَمْعُ آلَافٌ ، وَحَكَّى بَعْضُهُمْ فِي جَمْعِ إِلْفٍ أَلُوفٌ قَالَ ابْنُ سِينَةَ : وَعِنْدِي أَنَّهُ جَمْعُ آلِفٍ كَشَاهِدٍ وَشُهُودٍ ، وَهُوَ الْأَلِفُ ، وَجَمْعُهُ أَلْفَاءُ ، وَالْأَنثَى آلِفَةٌ وَإِلْفٌ ، قَالَ :

وَحَوْرَاءُ الْمَدَامِجِ إِلْفٌ صَخْرٍ

قَفَرُ فَيَافٍ تَرَى ثَوْرَ النَّعَاجِ بِهَا يَرَوْحُ فَرْدًا وَتَبْقَى إِلْفُهُ طَاوِيَةً

وَهَذَا مِنْ شَاذِّ الْبَسِيطِ ، لِأَنَّ قَوْلَهُ : (طَاوِيَةً) (فَاعِلُنْ) وَضَرَبُ الْبَسِيطِ لَا يَأْتِي عَلَى (فَاعِلُنْ) ، وَالَّذِي حَكَاهُ أَبُو إِسْحَاقَ وَعَزَاهُ إِلَى الْأَخْفَشِ : أَنَّ أَعْرَابِيًّا سُئِلَ عَنْ أَنْ يَصْنَعَ بَيْتًا تَأْمُنُ مِنَ الْبَسِيطِ فَصَنَعَ هَذَا الْبَيْتَ . وَهَذَا لَيْسَ بِحُجَّةٍ فَيَعْتَدُّ بِهِ فَاعِلُنْ ،

ضَرْبًا فِي الْبَسِيطِ ، إِنَّمَا هُوَ فِي مَوْضِعِ الدَّائِرَةِ ، فَأَمَّا الْمُسْتَعْمَلُ فَهُوَ (فَعْلُنْ)
و (فَعْلُنْ) .

وَيَقَالُ فَلَانُ إِنْفِي وَأَلْفِي ، وَهَمُّ الْأَفِي ، وَقَدْ نَزَعَ الْبَعِيرُ إِلَى الْأَفِي وَقَوْلُ ذِي
الرُّمَّةِ :

أَكُنْ مِثْلَ ذِي الْأَلَفِ لَزْتُ كُرَاعَهُ إِلَى أُخِيهَا الْأُخْرَى وَوَلَّى صَوَاحِبَهُ
يَجُورُ الْأَلَفُ وَهُوَ جَمْعُ آلِفٍ ، وَالْأَلَفُ جَمْعُ إلفٍ ، وَقَدْ ائْتَلَفَ الْقَوْمُ
اِئْتِلَافًا ، وَأَلَفَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ تَأْلِيفًا .

وَأَلَفَ الرَّجُلُ : تَجَرَ ، وَأَلَفَ الْقَوْمُ إِلَى كَذَا ، وَتَأَلَّفُوا : اسْتَجَارُوا وَالْأَلِفُ
وَالْأَلِفُ حَرْفُ هَجَاءٍ ، قَالَ اللَّحْيَانِيُّ قَالَ الْكِسَائِيُّ : الْأَلِفُ مِنْ حُرُوفِ الْمُعْجَمِ ،
مُؤَنَّثَةٌ ، وَكَذَلِكَ سَائِرُ الْحُرُوفِ ، هَذَا كَلَامُ الْعَرَبِ ، وَإِنْ ذُكِرَتْ جَارًا ، قَالَ سَيِّبُونَهُ :
حُرُوفُ الْمُعْجَمِ كُلُّهَا تُذَكَّرُ وَتُؤَنَّثُ كَمَا أَنَّ الْإِنْسَانَ يُذَكَّرُ وَيُؤَنَّثُ .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ أَلَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ ﴾ وَ ﴿ أَلَمْص ﴾ وَ ﴿ أَلَمْر ﴾ قَالَ
الزَّجَّاجُ : الَّذِي اخْتَرْنَا فِي تَفْسِيرِهَا قَوْلَ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَنَا اللَّهُ أَعْلَمُ ، أَنَا اللَّهُ أَعْلَمُ
وَأَفْصَلُ ، أَنَا اللَّهُ أَعْلَمُ وَأَرَى .

وَقَالَ بَعْضُ النُّحَوِيِّينَ : مَوْضِعُ هَذِهِ الْحُرُوفِ رَفَعَ بِمَا بَعْدَهَا ، قَالَ :
﴿ أَلَمْصَ كِتَابٌ ﴾ فَكِتَابٌ مُرْتَفِعٌ بِـ ﴿ أَلَمْصَ ﴾ وَكَأَنَّ مَعْنَاهُ : أَلَمْصَ حُرُوفُ كِتَابٍ
أَنْزَلَ إِلَيْكَ قَالَ : وَهَذَا لَوْ كَانَ كَمَا وَصَفَ لَكَ بَعْدَ هَذِهِ الْحُرُوفِ أَبَدًا ذُكِرَ الْكِتَابُ
فَقَوْلُهُ : ﴿ أَلَمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ مُرَافِعٌ لَهَا عَلَى
قَوْلِهِ ، وَكَذَلِكَ ﴿ يَسَ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴾ .

قَالَ أَبُو تَرَابٍ : الْكَلَامُ فِي الْحُرُوفِ الْمُقَطَّعَةِ كَثِيرٌ وَلَيْسَ كِتَابُنَا مَوْضِعًا لِتَفْسِيرِ
الْحُرُوفِ وَالَّذِي نَذْهَبُ إِلَيْهِ أَنَّهَا مِنَ الْمُتَشَابِهَاتِ فِي الْقُرْآنِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وفي تاج العروس : الألف كَصَبُورِ الكثير الألفه ، وألفه وألفه بالكسر والفتح
كعَلِمَ وَسَمِعَ وهو أَلِفٌ ككاتبٍ جمعه أَلَفٌ ككُتَابٍ ، يقال ؛ نَزَعَ البعير الى أَلِفِهِ ،
قال ذو الرُّمَّة :
مَتَى تَطْعَمَنِي يَا مَيَّ مِنْ دَارِ جِيرَةٍ لَنَا وَالْهَوَى بَرْحٌ عَلَى مَنْ يُغَالِيهِ
أَكُنْ مِثْلَ ذِي الْأَلَفِ لَزْتُ كُرَاعَهُ إِلَى أُخْتِهَا الْأُخْرَى وَوَلَّى صَوَابَهُ

وقال العجاج يصف الدهر :

(يَخْرِمُ الْإِلْفَ عَلَى الْأَلَفِ)

ومن الإلف بالكسر قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ، « لِأَلِفٍ قُرَيْشٍ إِيْفِهِمْ »
بغير ياء وألفٍ . وَجَمْعُ أَلِفٍ كَصَبُورٍ أَلَفٌ ككُتُبٍ ، والإلف والإلفه بكسرهما المرأة
تألفها وتألفك .

قال : (وَخَوَرَاءِ الْمَدَامِيعِ إِلْفٌ صَخِرَ) .

والمألف كَمَقْعَدٍ مَوْضِعُ الْأَوَالِفِ مِنَ الْإِنْسَانِ أَوِ الْإِبِلِ ، وهي أَلَفَاتٌ أَيْضًا ،
وقال أبو زيد : الْمَأْلَفُ الشَّجَرُ الْمُرْقُ الَّذِي يَدْنُو إِلَيْهِ الصَّيْدُ لِإِلْفِهِ إِيَّاهُ ، والألفه
بالضَّمَّ اسم من الائتلاف وهي الْأُنْسُ ، والألف كَكَيْفِ الرَّجُلِ الْعَزْبُ فيما يقال كما
في الْعُبَابِ ، والألف أَيْضًا الْأَلِفُ وَالْجَمْعُ أَلَفٌ كَكَيْفِ وَأَكْتَابِ ، والألف عِرْقُ
مُسْتَبِطِنٍ الْعَصْدِ إِلَى الذَّرَاعِ عَلَى التَّشْبِيهِ ، وهما الْأَلِفَانِ ، والألف الْوَاجِدُ مِنْ كُلِّ
شَيْءٍ عَلَى التَّشْبِيهِ بِالْأَلِفِ فَإِنَّهُ وَاحِدٌ فِي الْأَعْدَادِ ، وهو أَوَّلُ الْحُرُوفِ .

وَأَلَفَتِ الْإِبِلُ : جَمَعَتْ بَيْنَ شَجَرٍ وَمَاءٍ

والإيلاف في التنزيل العزيز الْعَهْدُ وَالذَّمَامُ ، وَشَبَّهَ الْإِجَارَةَ بِالْخَفَارَةِ وَأَوَّلَ مَنْ
أَخَذَهَا هَاشِمُ بْنُ عَبْدِ مَنْفٍ مِنْ مَلِكِ الشَّامِ كَمَا جَاءَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا ، وَتَأْوِيلُهُ أَنَّ قُرَيْشًا كَانُوا سُكَّانَ الْحَرَمِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ زَرْعٌ وَلَا ضَرْعٌ آمَنِينَ

في أمتيارهم وتَنَقَّلَتِهم شتاءً وصيفًا ، والناسُ يُتَخَطَّفُونَ من حولهم فاذا عَرَضَ لهم عارضٌ قالوا : نحن أهل حَرَمِ الله فلا يَتَعَرَّضُ لهم أَحَدٌ ، كذا في العُباب .

وفي قولٍ آخر : اللامُ للتعجب أي أعجبوا لإيلاف قريشٍ ، وقال بعضهم : معناها مُتَّصِلٌ بما بعد فالمعنى : فليَعْبُدْ هؤلاء ربَّ هذا البيت لإيلافهم رحلة الشتاء والصَّيفِ للامتياز ، وقال آخرون : هي موصولةٌ بما قبلها ، فالمعنى فجعلهم كَمَصْفٍ مأكولٍ لإيلافٍ قريشٍ ، وهذا القول الأخير ذكره الجوهرى قال : يقول أهلكت أصحابَ الفيلِ لأوْلَفَ قريشًا مكةَ ، ولتَوَلَّفَ قريشٌ رَحْلَتَيْها أي تَجَمَّعَ بينهما اذا فرغوا من ذِه أخذوا في ذِه .

وقال ابن عَرَفَةَ : هذا قولٌ لا وَجْهَ له من وَجْهَيْنِ :- أحدهما أن بين السُورَتَيْنِ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ وذلك دليلٌ على انقضاء السورة وافتتاح الأخرى ، والآخر أن الإيلاف إنما هو العهودُ التي كانوا يأخذونها اذا خرجوا في التجارات فيأمنون بها .

ويقال : أَلَفَ أَلِفًا أي خَطَّها كما يقال جَبِمَ جَبِيمًا ، وأَلَفَ الألفَ : كَمَلَهُ ، والمُؤَلَّفَةُ قلوبُهم في آية الصدقات أحد وثلاثون رجلًا على ترتيب حروف المعجم : الأقرعُ بن حابسٍ المُجاشِعِيُّ الدارمي ، وجُبَيْر بن مُطعم النوفلي ، والجُدُّ بن قيس السلمي الأنصاري ، والحارث بن هشام المخزومي . وحكيم بن حزام الأسدي ، وحكيم بن طليق الأموي ، وخُوْطَبُ بن عبد العُزَّى العامري ، وسهيل بن عمرو الجُمَحِي ، هكذا ذكره الصاغاني وقُلْدُهُ الفيروز ابادي فليُنظر فيه ، وإن صَحَّ أنه من بني جُمَحٍ فلعلَّه ابن عمرو بن وهب بن حُذافة بن جُمَح ، وصَخْر بن أُمَيَّة هكذا ذكره الصاغاني ولم أجد في معاجم الصحابة والصواب صخر بن حرب بن أُمَيَّة ، وهو المُكَنَّى بأبي سفيان وأبي حَنْظَلَةَ ، وصفوان بن أُمَيَّة الجُمَحِيُّ ، والعباس بن مرداس

السُّلَمِيُّ ، وعبد الرحمن بن يربوع المخزومي ، والعلاء بن جارية الثقفي ، وعلقمة ابن عُلَاثَةَ العامري الكِلَابي ، وابو السنابل عمرو بن بَعْكَك ابن الحَجَّاج ، وعمرو بن مرداس السُّلَمِيُّ ذكره ابن الكلبي فيهم وهو أخو العباس ، وعمير بن وهب الجمحي ، قال ابن فهد : قدم المدينة لِيُعَذَّرَ برسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم ، قال الزبيدي : والذي في أنساب أبي عُبيد أنه أُسِرَ يوم بَدْرٍ ثم أسلم ، وابن وَهَبُ هو الذي كان ضَمِنَ لصفوان أن يقتل النبي صلى الله عليه وسلم ثم أسلم .

وعُيَيْنَةُ بن حِصْنِ الْفَزَارِيِّ ، وقيس بن عَدِي السَّهْمِيُّ هكذا في الْعُباب وَقُلْدُهُ الْفَيروز ابادي وهو غَلَطٌ لَان قيساً هو جَدُّ حُنَيْس بن حُذَافَةَ الصَّحَابِي ولم يذكره أَحَدٌ فِي الصَّحَابَةِ ، أَنَّمَا الصُّحْبَةُ لِحَفِيدِهِ الْمَذْكُور ، وَحُذَافَةُ أَبُو حُنَيْسٍ لَا رُؤْيَا لَهُ عَلَى الصَّحِيحِ فَتَأَمَّلْ . وقيس بن مَخْرَمَةَ الْمُطَّلِبِيُّ ، ومالك بن عوف النَّصْرِيُّ ، ومخرمة ابن نوفل الزُّهْرِيُّ ، ومعاوية بن أبي سفيان الْأَمَوِيُّ والمغيرةُ بن الحارث بن عبد المطلب ابو سفيان ، ووهم ابن عبد البر فقال : هو أخو أبي سفيان ، والنَّضِيرُ ابن الحارث العبدريُّ ، وقد رُوِيَ عن ابن اسحاق : أَنَّهُ النَّضْرُ بن الحارث ذكره ابن مَنَذَةَ وَأَبُو نَعِيمٍ وَهُوَ وَهْمٌ فَاحْشُ فَإِنَّ النَّضْرَ قُتِلَ بَعْدَ أُسْرِهِ بِدِرْ بِأَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وهشام بن عمرو العامري ، وفات الفَيروز اباديُّ ذكر طلق بن سفيان ذكره ابن فهد والذهبي ، وكذا هشام بن الوليد المخزومي ، وفي هذا نظر .



(أَلَك)

قال الراغب : الملائكة ، وَمَلَكَ أَضْلَهُ مَأْلَكَ ، وقيل : هو مقلوبٌ عن مَلَأَكَ ،
وَالْمَأْلَكَ وَالْمَأْلَكَةُ وَالْأَلَوُكُ الرِّسَالَةُ . ومنه أَلَكْنِي أَيْ أَيْلَغَهُ رِسَالَتِي ، وَالْمَلَائِكَةُ تقع
على الواحدِ وعلى الجَمْعِ ، قال تعالى : «الله يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا» .
قال الخليل : الْمَأْلَكَةُ الرِّسَالَةُ لَأَنَّهَا تُؤْلَكُ فِي الْقَمْرِ مِنْ قَوْلِهِمْ : فَرَسٌ يَأْلِكُ
الْبَلْجَامَ وَيَغْلُكُ .

وقال ابن فارس فى المقاييس : الهمزة واللام والكاف أصلٌ واحدٌ وهو تَحْمَلُ
الرِّسَالَةَ ، قال الخليل : الْأَلَوُكُ الرِّسَالَةُ ، وهى الْمَأْلَكَةُ عَلَى مَفْعَلَةٍ ، قال النابغة
(انظر ديوانه ص ٧٨) :

أَلَكْنِي يَا عُيَيْنُ الْيَكْ قَوْلًا سَتَحْمِلُهُ الرِّوَاةُ الْيَكْ عَنِي
قال : وَإِنَّمَا سُمِّيَتِ الرِّسَالَةُ أَلَوُكًا لِأَنَّهَا تُؤْلَكُ فِي الْقَمْرِ ، مُشْتَقٌّ مِنْ قَوْلِ
العَرَبِ : الْفَرَسُ يَأْلِكُ بِالْبَلْجَامِ وَيَغْلُكُهُ : إِذَا مَضَعَ الْحَدِيدَةَ .
قال : ويجوز للشاعر تذكيرُ الْمَأْلَكَةِ ، قال عَدِيُّ :

أَبْلَغِ النُّعْمَانَ عَنِّي مَأْلُكًا أَنَّهُ قَدْ طَالَ حَبْسِي وَأَنْتَظَارِي
وقولُ العرب : أَلَكْنِي إِلَى فُلَانٍ ، الْمَعْنَى تَحْمَلُ رِسَالَتِي إِلَيْهِ ، قال :
أَلَكْنِي إِلَيْهَا عَمَرُكَ اللَّهُ يَا فَتَى بِأَيَّةِ مَا جَاءَتْ الْبِنَا تَهَادِيَا
قال أبو زيد : أَلَكْنُهُ أَلَيْكُهُ إِلَّاكَةً : إِذَا أَرْسَلْتَهُ .
قال أبو تراب :

أنكره ابن فارس فى الْمُجْمَلِ وقال : ليس من الباب . قلت : ذلك لأنه

أجوف وهذا مهموز لكنى أرى أن أصله (أَلَاكُتْه) فحينئذ يَصِحُّ .
وقال يونس بن حبيب : استلاك فلان لفلان أى ذهب برساليه والقياس
استلأك .

قال أبو تراب :

واستعمل المحبى من المتأخرين الألوكة بمعنى الرسالة فى قوله :

أَتَنِي مِنْكَ خَوْذٌ مِنْ سَنَاها تَمْنَى البدر لو كان استمدا
وهالك ألوكة بشناك تاهت وفاحت مندلاً رطباً ونذا

انظر نفحة الريحانة (ج ٤ ص ٣٠٨) .

وفى الأساس للزمخشرى : أَلِكْنِي الى فلان ، وآخِلْ اليه أَلَوْبِي ،
ومَأَلِكْتِي ، وهى الرسالة ، ومن يَسْتَأَلِكُ لى اليه أى مَنْ يَحْمِلُ رسالتى وجاء فلان
فَأَسْتَأَلِكَ أَلَوَكْتَه .

وفى الْمُجْمَلِ : المَأَلَكَةُ والألوك الرسالة ، وأَلِكْنِي أى تَحْمِلْ رسالتى اليه ،
وَذَكَرَ قوله : (أَلِكْنِي اليها عَمَرَكَ الله الخ) وهو من شعر سُحَيْمِ عبد بنى الحُشاحسِ .
وَذَكَرَ ناسٌ أَنَّ الألوكة من قولك : يُؤَلِّكُ الشئ فى الفمِ مثل يُعَلِّكُ والله
أعلم .

وقال فى لسان العرب : يقال هذا أَلُوْكُ صِدْقٍ وَعَلُوْكُ صِدْقٍ وَعَلُوْجُ صِدْقٍ لِمَا
يُؤَكَّلُ ، وما تَلَوَّكْتُ بِأَلُوْكٍ ، وما تَعَلَّجْتُ بِعَلُوْجٍ .

قال الليث : الألوكة الرسالة ، وهى المَأَلَكَةُ على مَفْعَلَةٍ ، سُمِّيَتْ أَلُوْكاً لِأَنَّهُ
يُؤَلِّكُ فى الفمِ مُشْتَقٌّ من قول العرب : الفَرَسُ يَأَلِّكُ اللَّجْمَ والمعروف يَلُوْكُ أو يَعَلِّكُ
أى يَمْضَغُ .

قال ابن سيده : أَلَكَ الْفَرَسُ اللَّجَامَ فِي فِيهِ يَأْلُكُهُ : عَلَكَهُ ، وَالْأَلُوكُ وَالْمَأْلَكَةُ
وَالْمَأْلُكَةُ : الرِّسَالَةُ لِأَنَّهَا تُؤْلَكُ فِي الْقَمْرِ . قال لبيد :

وَعُلاَمٍ أَرْسَلْتَهُ أُمَّهُ بِأَلُوكٍ فَبَذَلْنَا مَا سَأَلْ

وقال الشاعر :

قال أبو تراب :

هو مهران بن كعب كما في التاج .

أَبْلَغُ أَبَا دَخْتَنُوسَ مَأْلَكَةً عَنْ الَّذِي قَدْ يُقَالُ مِلْكَذِبٍ

قال ابن برّى : أَبُو دَخْتَنُوسَ هُوَ لَقِيْطُ بْنُ زُرَّارَةَ ، وَدَخْتَنُوسُ ابْنَتُهُ ، سَمَّاها
بِاسْمِ بِنْتِ كِسْرَى ، وَقَالَ فِيهَا :

يَا لَيْتَ شِعْرِي عَنْكَ دَخْتَنُوسُ إِذَا أَتَاكَ الْخَبَرُ الْمَرْمُوسُ
قال : وَقَدْ يُقَالُ مَأْلَكَةً وَمَأْلُكٌ ، وَقَوْلُهُ :

أَبْلَغُ يَزِيدَ بَنِي شَيْبَانَ مَأْلَكَةً أَبَا ثُبَيْتٍ أَمَا تَنْفَكُ تَأْتِكُلُ
إِنَّمَا أَرَادَ تَأْتِيْلُكَ مِنَ الْأَلُوكِ ، حَكَاهُ يَعْقُوبُ فِي الْمَقْلُوبِ .

قال ابن سيده : وَلَمْ نَسْمَعْ نَحْنُ فِي الْكَلَامِ تَأْتِيْلُكَ مِنَ الْأَلُوكِ فَيَكُونُ هَذَا
مَحْمُولًا عَلَيْهِ مَقْلُوبًا مِنْهُ ، فَأَمَّا قَوْلُ عَدِيٍّ بْنِ زَيْدٍ .

قال أبو تراب :

وذكره في الجمهرة (ج ٣ ص ١٧٠) :

أَبْلَغُ النُّعْمَانَ عَنِّي مَأْلُكًا أَنَّهُ قَدْ طَالَ حَبْسِي وَأَنْتَظَارِي

فَإِنَّ سَبِيْهَةَ قَالَ : لَيْسَ فِي الْكَلَامِ مَفْعَلٌ . وَرَوَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ قَالَ :

مَأْلُكٌ جَمْعُ مَأْلَكَةٍ ، وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنْ بَابِ إِنْقَحَلَ فِي الْقِلَّةِ وَالَّذِي رَوَى عَنْ أَبِي
الْعَبَّاسِ أَقْبَسُ .

قال ابن برّى : ومثله مَكْرُمٌ وَمَعُونٌ ، قال الشاعر :

لِيَوْمٍ رَوْعٍ أَوْ فِعَالٍ مَكْرُمٍ

وقال جميل :

بُثْنِ الْزَمِي لَا إِنْ لَا إِنْ لَزِمْتِهِ عَلَى كَثْرَةِ الْوَاشِينَ أَيْ مَعُونٍ
قال أبو تراب :

أَصْلُهُ مَعُونٌ عَلَى مَفْعَلٍ الَّذِي أَنْكَرَهُ سَبِيوهُ . ونظير البيت المتقدم قولُ
الشاعر :

أَيُّهَا الْقَاتِلُونَ ظَلَمْنَا حُسَيْنًا أَبْشَرُوا بِالْعَذَابِ وَالتَّكِيلِ
كُلُّ أَهْلِ السَّمَاءِ يَدْعُو عَلَيْكُمْ مِنْ نَبِيٍّ وَمَلَأِكٍ وَرَسُولٍ
قال أبو تراب :

وَشَكَّلَ فِي اللِّسَانِ فِي الْبُولَاقِيَةِ وَالْمَعَارِفِيَةِ (مَلَأِكٍ) بِفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَهُوَ مُخَالَفٌ
لِلْإِسْتِشْهَادِ ، وَفِي اللِّسَانِ : (أَلِكْنِي يَا عَتِيقُ الْيَكُ قَوْلًا) صَحَّحَهُ عَبْدِ السَّلَامِ هَارُونُ
فِي الْمَقَائِيسِ (أَلِكْنِي يَا عَتِيقُ) وَذَكَرَهُ فِي التَّنْبِيهَاتِ عَلَى اللِّسَانِ .

ويقال : أَلَكَ بَيْنَ الْقَوْمِ إِذَا تَرَسَّلَ أَلَكَا ، وَأَلُوكَا . وَالْأَسْمُ مِنْهُ الْأُلُوكُ ، وَهِيَ
الرِّسَالَةُ ، وَكَذَلِكَ الْأَلُوكَةُ . وَالْمَأْلَكَةُ وَالْمَأْلُوكُ ، فَإِنْ نَقَلْتَهُ بِالْهَمْزَةِ قُلْتَ : أَلَكْتُهُ إِلَيْهِ
رِسَالَةً ، وَالْأَصْلُ أَلَكْتُهُ ، فَأَخْرَجْتَ الْهَمْزَةَ بَعْدَ اللَّامِ ، وَخَفَفْتَ بِنَقْلِ حَرَكَتِهَا عَلَى
مَا قَبْلَهَا وَحَذَفْتَهَا ، فَإِنْ أَمَرْتَ مِنْ هَذَا الْفِعْلِ الْمَنْقُولِ الْهَمْزَةَ قُلْتَ : أَلِكْنِي إِلَيْهَا
بِرِسَالَةٍ ، وَكَانَ مُقْتَضًى هَذَا اللَّفْظِ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ أَرْسَلْنِي إِلَيْهَا بِرِسَالَةٍ ، أَلَّا أَنْهَ جَاءَ
عَلَى الْقَلْبِ إِذِ الْمَعْنَى كُنْ رَسُولِي إِلَيْهَا بِهِذِهِ الرِّسَالَةِ فَهَذَا عَلَى حَدِّ قَوْلِهِمْ :

(وَلَا تَهَيِّئِي الْمَوْمَأَةَ أَرْكُبُهَا)

أَيُّ وَلَا أَتَهَيَّئُهَا ؛ وَكَذَلِكَ (أَلِكْنِي) لَفْظُهُ يَقْضِي بَأَنَّ الْمُخَاطَبَ مُرْسِلٌ وَالْمُنْكَلِمُ

مُرْسَلٌ ، وهو فى المعنى بِعَكْسِ ذلك ، وهو أن المُخَاطَبَ مُرْسَلٌ والمُتَكَلِّمُ مُرْسِلٌ ، وعلى ذلك قول ابن أبى ربيعة :

أَلِكْنِى إِلِهَا بِالسَّلَامِ فَإِنَّهُ يُنْكَرُ إِلْمَامِى بِهَا وَيُشْهَرُ
أى بَلِّغْهَا سَلَامِى ، وَكُنْ رَسُولِى إِلِهَا . وقد تُحذف هذه الباءُ فيقالُ : أَلِكْنِى
إِلِهَا السَّلَامَ ، قال عمرو بن شَأْسٍ :

أَلِكْنِى إِلَى قَوْمِ السَّلَامِ رِسَالَةً بَأْيَةٍ مَا كَانُوا ضِعَافًا وَلَا عَزْلًا
فَالسَّلَامُ مَفْعُولٌ ثَانٍ ، وَرِسَالَةٌ بَدَلٌ مِنْهُ ، وَإِنْ شِئْتَ حَمَلْتَهُ إِذَا نَصَبْتَ عَلَى
مَعْنَى بَلِّغْ عَنَى رِسَالَةً ، وَالَّذِى وَقَعَ فِي شِعْرِ عَمْرِو بْنِ شَأْسٍ :

أَلِكْنِى إِلَى قَوْمِ السَّلَامِ وَرَحْمَةِ الْإِلَهِ فَمَا كَانُوا ضِعَافًا وَلَا عَزْلًا .

وقد يكون المُرْسَلُ هو المُرْسَلُ إِلَيْهِ ، وذلك كقولك : أَلِكْنِى إِلَيْكَ السَّلَامَ أَيْ
كُنْ رَسُولِى إِلَى نَفْسِكَ بِالسَّلَامِ ، وعليه قول الشاعر :

أَلِكْنِى يَا عَتِيقُ إِلَيْكَ قَوْلًا سَتُهِدِيهِ الرِّوَاةُ إِلَيْكَ عَنَى
قال أبو تراب :

هذا تصحيف فى نسخ اللسان ، والصواب : (أَلِكْنِى يَا عَتِيقُ) كما فى ديوان
قائله وهو النابغة (ص ٧٨) ضَمَّنَ خَمْسَةَ دَوَائِرِ الْعَرَبِ فِيهِ : (سَأُهِدِيهِ إِلَيْكَ إِلَيْكَ
عَنَى) مِنْ قَصِيدَةٍ قَالَهَا حِينَ قَتَلَتْ بَنُو عَبْسٍ نَضْلَةَ الْأَسَدِيِّ وَقَتَلَتْ بَنُو أَسَدٍ مِنْهُمْ رَجُلَيْنِ
فَارَادَ عَتِيقَةُ بْنُ جَضْنٍ عَوْنَ بَنِي عَبْسٍ ، وَأَنْ يُخْرِجَ بَنَى أَسَدٍ مِنْ جَلْفِ بَنَى دُبْيَانَ .
وقد أشار الى ذلك عبد السلام هارون فى تحقيقه لمقاييس ابن فارس ، وذكره أيضًا
فى تنبيهاته على اللسان ، ولم يُصَحِّحْ ذَلِكَ فى اللسان طبعة دار المعارف
مُحَقِّقُهَا ، وَالْعَجَبُ أَنَّهُ جَاءَ بَعْدَهَا فى اللسان نفسه على الصواب ولم يَتَنَبَّهُوا لَهُ .
وفى حديث زيد بن حارثة وأبيه وعَمِّهِ :

أَلِكْنِي إِلَى قَوْمِي وَإِنْ كُنْتُ نَائِبًا فَإِنِّي قَاطِنُ الْبَيْتِ عِنْدَ الْمُشَاعِرِ
أَنْيَ بَلَغَ رِسَالَتِي ، مِنْ الْأَلْوَكِ وَالْمَالِكَةِ ، وَهِيَ الرِّسَالَةُ ، وَلَا نَظِيرَ لَهَا ، أَيْ لَمْ
يَجِيءْ عَلَى مَفْعَلٍ إِلَّا هِيَ .
وَأَلَكَّهُ يَأْلِكُهُ أَلَكَا : أَبْلَغَهُ الْأَلْوَكُ .

قال ابن الأنباري : يقال أَلِكْنِي إِلَى فُلَانٍ . يُرَادُ بِهِ أَرْسَلْنِي ، وَلِلْأَتْنَيْنِ :
أَلِكَايَ ، وَأَلِكُونِي ، وَأَلِكْنِي ، وَأَلِكَايَ ، وَأَلِكْنِي ، وَالْأَصْلُ فِي أَلِكْنِي :
أَلِكْنِي . فَحَوَّلَتْ كِسْرَةُ الْهَمْزَةِ إِلَى اللَّامِ ، وَأَسْقَطَتِ الْهَمْزَةَ ، وَأَنْشَدَ :
أَلِكْنِي إِلَيْهَا بِخَيْرِ الرُّسُوسِ لِأَعْلِمُهُمْ بِنَوَاجِي الْخَبَرِ
قال : وَمَنْ بَنَى عَلَى الْأَلْوَكِ قال : أَصْلُ أَلِكْنِي : أَلِكْنِي فَحُذِفَتِ الْهَمْزَةُ الثَّانِيَةُ
تَخْفِيفًا ، وَأَنْشَدَ :

أَلِكْنِي يَا عَيْنُ الْبِكَ قَوْلًا

قال أبو منصور : أَلِكْنِي أَلِكْ لِي .
وقال ابن الأنباري : أَلِكْنِي إِلَيْهِ أَيْ كُنْ رَسُولِي إِلَيْهِ ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ فِي قَوْلِهِ :
(أَلِكْنِي يَا عَيْنُ الْبِكَ عَنِّي)

أَيَّ أَبْلَغَ عَنِّي الرِّسَالَةَ إِلَيْكَ .
وَالْمَلِكُ مُشْتَقٌّ مِنْهُ ، وَأَصْلُهُ مَأْلَكٌ ، ثُمَّ قُلِبَتِ الْهَمْزَةُ إِلَى مَوْضِعِ اللَّامِ فَقِيلَ :
مَلَأَكَ ، ثُمَّ خَفِضَتِ الْهَمْزَةُ بَأَنَّ أُلْقِيَتْ حَرَكَتُهَا عَلَى السَّاكِنِ الَّذِي قَبْلَهَا فَقِيلَ : مَلَأَكَ ،
وَقَدْ يُسْتَعْمَلُ مُتَمَمًّا وَالْحَذْفُ أَكْثَرُ ، قَالَ :

فَلَسْتُ لِإِنْسِي وَلَكِنْ لِمَلَأِكِ تَنْزَلَ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ
وَالْجَمْعُ مَلَائِكَةٌ ، دَخَلَتْ فِيهَا الْهَاءُ لَا لِعُجْمَةٍ ، وَلَا لِغَنَسٍ ، وَلَكِنْ عَلَى حَدِّ

دُخُولُهَا فِي الْقَشَاعِمَةِ ، وَالصَّيَاقِلَةِ ، وَقَدْ قَالُوا : الْمَلَانِكُ .

قال ابن السكيت : هِيَ الْمَالِكَةُ وَالْمَلَأَكَةُ عَلَى الْقَلْبِ ، وَالْمَلَانِكَةُ : جَمْعُ مَلَأَكَةٍ ، ثُمَّ تَرَكَ الْهَمْزُ ، فَقِيلَ : مَلَكٌ فِي الْوُحْدَانِ ، وَأَصْلُهُ مَلَأَكَ كَمَا تَرَى ، وَيُقَالُ : جَاءَ فُلَانٌ قَدْ اسْتَأْثَرَكَ مَأْلَكَتَهُ ، أَيْ حَمَلَ رِسَالَتَهُ .

وفى التاج : الْأَلُوكَةُ وَالْمَالِكَةُ بَضْمُ اللَّامِ ، وَتُفْتَحُ اللَّامُ أَيْضًا ، وَالْأَلُوكُ وَالْمَالِكُ بَضْمُ اللَّامِ كُلُّ ذَلِكَ بِمَعْنَى الرِّسَالَةِ . وَلَا مَفْعُلٌ غَيْرُهُ .

قال الفاسي : هَذَا الْحَضَرُ غَيْرُ صَحِيحٍ ، فَفِي شَرْحِ التَّصْرِيفِ لِسَعْدِ الدِّينِ أَنَّ مَفْعُلًا مَرْفُوضٌ فِي كَلَامِهِمُ الْآمُكْرُمًا ، وَمَعُونًا ، وَزَادَ غَيْرُهُ مَأْلُكًا لِلرِّسَالَةِ ، وَمَقْبَرًا ، وَمَهْلُكًا وَمَيْسَرًا لِلسَّعَةِ .

وَقُرِئَ : «فَنظَرَةُ إِلَى مَيْسَرِهِ» بِالْإِضَافَةِ ، وَيَحْتَمِلُ أَنَّ الْأَصْلَ فِي الْأَلْفَاظِ الْمَذْكُورَةِ مَفْعَلَةٌ ، ثُمَّ حُذِفَتِ التَّاءُ ، وَذَلِكَ ظَاهِرٌ فِي قِرَاءَةِ «مَيْسَرِهِ» .

وفى آرْتِشَافِ الشَّيْخِ أَبِي حَيَّانَ بَعْدَ ذِكْرِ السِّتَةِ الْمَذْكُورَةِ : وَلَمْ يَأْتِ غَيْرُهَا وَقِيلَ هُوَ أَيْ مَفْعُلٌ جَمْعٌ لِمَا فِيهِ الْهَاءُ . وَقَالَ السِّيرَافِيُّ : مُفْرَدٌ أَصْلُهُ الْهَاءُ رُجِمَ ضَرُورَةً إِذْ لَمْ يَرِدْ إِلَّا فِي الشَّعْرِ .

قال الفاسي : وَهُوَ فِي غَيْرِ «مَيْسَرِهِ» ظَاهِرٌ أَمَا هِيَ فَوَرَدَتْ فِي الْقُرْآنِ ثُمَّ نَقَلَ عَنْ بَخْرَقٍ فِي شَرْحِ اللَّامِيَةِ بَعْدَ مَا نَقَلَ كَلَامَ الْفَيْرُوزِ أِبَادِي : أَنَّهُ لَا مَفْعُلٌ غَيْرَ الْمَالِكِ قَالَ : مَعَ أَنَّهُ ذَكَرَ الْبَاقِيَّاتِ فِي مَوَادِّهَا أَيْ فِي الْقَامُوسِ وَكَأَنَّ مُرَادَهُ مَا أَنْفَرَدَ بِالْبَضْمِ دُونَ مِشَارَكَةِ غَيْرِهِ لَكِنْ يَرِدُ عَلَيْهِ مَكْرُمٌ وَمَعُونٌ .

قال أبو تراب :

كَيْفَ يَنْكَرُ الْفَاسِيُّ عَلَى الْفَيْرُوزِ أِبَادِي إِنْكَارَهُ مَفْعُلًا وَقَدْ أَنْكَرَهُ إِمَامُ الْعَرَبِيَّةِ سَيَبَوِيهِ فِي الْكَلَامِ كَمَا سَبَقَ ذِكْرُهُ فَمَا الْفَيْرُوزُ أِبَادِي إِلَّا تَابِعًا .

قال الزبيدي : وَهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ شَيْخُنَا يَعْنِي الْفَاسِي مِنْ الْحَضَرِ هُوَ نَصُّ كُرَاعٍ

بَعَيْنِهِ قَالَ فِي كِتَابِهِ الْمُجَرَّدِ وَالْمُنْضَدِّ : الْمَالُكَ الرِّسَالَةُ وَلَا نَظِيرَ لَهَا ، أَيْ لَمْ يَجِءْ عَلَى مَفْعَلٍ إِلَّا هِيَ ، وَمَا ذَكَرَهُ عَنْ شَرْحِ التَّصْرِيفِ وَأَبِي حَيَّانَ وَالسِّيَرَانِي وَبَخْرَقِي مِنْ ذِكْرِ مَكْرُمٍ وَمَعُونٍ فَقَدْ سَبَقَهُمْ بِذَلِكَ أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ بَرَى فَإِنَّهُ قَالَ : وَمِثْلُهُ مَكْرُمٌ وَمَعُونٌ ، وَأَمَّا قَوْلُ أَبِي حَيَّانَ : قِيلَ إِنَّهُ جَمَعَ لِمَا فِيهِ الْهَاءُ فَهُوَ الَّذِي حَكَاهُ أَبُو الْعَبَّاسِ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ فِي شَرْحِ قَوْلِ عَدِي بْنِ زَيْدٍ الْعَبَّادِي :

أَبْلَغِ النُّعْمَانَ عَنِ مَالِكَا أَنَّهُ قَدْ طَالَ حَبْسِي وَانْتِظَارِي
 قَالَ : مَالُكَ جَمْعُ مَالِكَةٍ ، وَقَوْلُ السِّيَرَانِي : إِنَّهُ رُجِمَ ضُرُورَةً إِذْ لَمْ يَرِذْ إِلَّا فِي الشَّعْرِ ، شَاهِدُهُ أَنَشَدَهُ ابْنُ بَرَى فِي مَكْرُمٍ :

(لِيَوْمِ رَوْعٍ أَوْ فِعَالٍ مَكْرُمٍ)

وَقَالَ جَمِيلٌ وَهُوَ شَاهِدُ مَعُونٍ :

بُثِّينَ الزَّرِيمَى لَا إِنْ لَا إِنْ لَزِمْتِهِ عَلَى كَثْرَةِ الْوَاشِينِ أَيْ مَعُونٍ
 فَتَحَقَّقَ بِذَلِكَ أَنَّهُمَا إِنَّمَا رُجِمَا لِضُرُورَةِ شِعْرِ ، وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ الْمَذْكُورَةُ فَقَدْ نَقَلَهَا الْجَوْهَرِيُّ فِي (يَسَرَ) وَنَقَلَ عَنِ الْأَخْفَشِ أَنَّهُ قَالَ : غَيْرُ جَائِزٍ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الْكَلَامِ مَفْعَلٌ بِغَيْرِ الْهَاءِ ، وَأَمَّا مَكْرُمٌ وَمَعُونٌ فَانَّهُمَا جَمْعُ مَكْرُمَةٍ وَمَعُونَةٍ ، وَبِهَذَا يَظْهَرُ أَنَّ مَا نَقَلَهُ كُرَاعٌ مِنَ الْحَضَرِ وَقَلَّدَهُ الْفَيْرُوزَابَادِيُّ صَحِيحٌ بِالنِّسْبَةِ وَإِنْ كَانَ الْحَقُّ مَعَ سَيِّبُوهِ فِي قَوْلِهِ : لَيْسَ فِي الْكَلَامِ مَفْعَلٌ فَإِنَّ جَمِيعَ مَا وَرَدَ عَلَى وَزْنِهِ أَنَّمَا هُوَ أَصْلُهُ الْهَاءُ ، وَمَا أَدَقَّ نَظَرَ الْجَوْهَرِيُّ حَيْثُ قَالَ : وَكَذَلِكَ الْمَالُكَ وَالْمَالِكَةُ بِضَمِّ اللَّامِ مِنْهُمَا ، وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لِقَوْلِ كُرَاعٍ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ أَصْلَهُ الْمَالِكَةُ مُرَخَّمٌ مِنْهُ وَلَيْسَ بِنَاءٌ عَلَى الْأَصْلِ فَتَأَمَّلْ ذَلِكَ وَأَنْصِفْ .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّادٍ : قَدْ يَكُونُ الْأَلُوكُ الرِّسُولَ قَالَ : وَالْمَالُوكُ الْمَالُوقُ ، وَهُوَ الْمَجْنُونُ ، الْكَافُ بَدَلُ عَنِ الْقَافِ .

قال ابو تراب :

جاء فى اللسان فى (أَلَكَ) أنه روى عن محمد بن يزيد أنه قال مَأْلُكَ جَمْعُ مَأْلَكَةٍ ، نَقَلَ ابن منظور عن ابن سِينَةَ ، وفى آخره : والذى رَوَى عن (ابن عباس) أَقْبَسُ . هكذا فى الطبعة البولاقية ، ولم يُصَحِّحْهُ عبد السلام هارون فى كتابه الذى وَضَعَهُ للتنبيهات على اللسان ، وجاءت طبعة دار المعارف ، وَصَحَّحَهَا أسانِدُهَا ، وَكُتِبَ بالهامش تحت قوله : والذى روى عن (ابن عباس) أَقْبَسُ : (هكذا بالأصل) ولم يَتَّبِعُوا للتصحيف ، فهو ابو العباس محمد بن يزيد الذى نقل عنه ابن سِينَةَ النَّصُّ مُصَرِّحًا باسمه أولاً ، ومُكَنِّيًا ثانيًا .

قال ابو تراب :

وأما المألوكُ بَدَلًا من المَأْلُوكِ بمعنى المجنون فهذا الحرف لم يذكره ابو الطيب ، ولا الزجاجى فى كتابيهما ولا استدركه التنوخى عليهما والإبدال بين هذين الحرفين وارد فى كلام العرب كثيرا .

وفى التاج : المَلَأُ والمَلَأَكة ، أهمله الجوهري والصاغاني ، وفى اللسان هى الرسالة ، وأَلَكْنِي الى فلان أى أَبْلَغُهُ عَنى ، أَصْلُهُ أَلَكْنِي حُذِفَتِ الهمزةُ وَأَلْقِيَتْ حركتها على ما قبلها ، وقد وردت هذه الكلمة فى كلام النابغة ، واعترضه الأَمِيدِيُّ فى الموازنة بأن معناه : كُنْ لى رسولاً فكيف يقول : أَلَكْنِي اليك عنى ، نقله الفاسى .

قال ابو تراب :

قد يكون المُرْسَل هو المُرْسَل اليه أى كُنْ رسولى الى نَفْسِكَ فلا وَجْهَ للاعتراض ، وقد تقدم هذا فى ما ذكره فى اللسان .

وحكى اللَّحْيَانِي : أَلَكْتُهُ اليه أَلَكْتُهُ إِلاَكَةً ، وهذا إنما هو على إبدال الهمزة إبدالاً صحيحاً . والمَلَأُ المَلَأُ لانه يُبْلَغُ الرسالة عن الله عز وجل وَزَنَهُ مَفْعَلٌ والعينُ

محذوفة وهى الهمزة ألزمت التخفيف بإلقاء حركتها على الساكن قبلها إلا شاذاً كقوله :

(ولست لأنسى ولكن لملاك)

وجمَعَ المَلَكِ ملائكةً ، جَمَعُوهُ مُتَمِّمًا ، وزادوا الهاء للتأنيث ، ووَزَنَهُ مَفَاعِلَةً ، وَجُمِعَ أيضًا على ملائِكَ كَمَسَاجِدَ ، وقيل : مِنْهُ أَصْلِيَّةٌ لَا هَمْزَتُهُ وَوَزَنَهُ فَعَائِلَةً ، وقيل هو من أَلَكَ .

وفى الجمهرة (ج ٣ ص ١٧٠) : واحد الملائك مَلَكٌ وربما هُمِيزَ ففيل مَلَأُكٌ وربما قالوا للجمع مَلَكٌ (والمَلَكُ على أرجائها) فهذا الجماعةُ واشتقاق ذلك من المَأَلَكَةِ وهى الرسالة والجمع مَالِكٌ .

وفى التاج : المَلَكُ مُحَرَّكَةٌ واحد الملائكة والملائك ، يكون واحدًا وجمعًا كما فى الصِّحاح ، وشاهد الأخير قول أُمَيَّةَ بن أبى الصَّلْتِ :

وَكأَنَّ بَرَقَعَ وَالْمَلَائِكَ حَوْلَهُ سِذْرُ تَوَاكَلَهُ الْقَوَائِمُ أَجْرَدُ

قال ابوتراب :

وفى التكملة : ويروى (فكَأَنَّ رَفْعًا) والمعنى واحد ، وفى الصِّحاح (أجرب) (وأجذب) وكلاهما تصحيف لأن القافية دالية . وتواكله أى لا قوائم له قد تَوَاكَلَهُ الناس أى تركوه ، والأجرد الأملس .

قال الليث : المَلَكُ إنما هو تخفيف المَلَأُك ، وأجمعوا على حَذْفِ الهمزة وهو مَفْعَلٌ من الأَلُوِك ، وقد ذُكِرَ فى لَأَكُ وَأَلَكُ .

قال الكسائى : إِنَّ أَصْلَهُ مَأَلَكُ بتقديم الهمزة من الأَلُوِك ، ثم قُلِبَتْ وَقُدِّمَتْ اللامُ ففيل : مَلَأُكُ ، وأنشد ابو عبيدة لرجلٍ من عبد القيس جاهليٍّ يمدح بعضَ الملوك كما فى الصِّحاح ، قيل : هو النُّعْمان ، وقال ابن السِّيرافى : هو لَأَبَى وَجَزَةَ

يمدح به عبدالله بن الزبير ، قلت : وانشده الكسائي لعَلَقْمَةَ ابن عَبْدَةَ يمدح
الحارث بن جَبَلَةَ بن أبى شَمِرَ .

قال ابو تراب :

وفى التكملة : قيل هوللنعمان بن قيس بن عُبيد بن ربيعة ، وفى الجمهرة أنه
لعلقمة (ج ٣ ص ١٧٠) :

ولستُ لِإِنْسِيْ وَلَكِنْ لِمَلَأِكِ تَنْزَلَ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ
ثم تُرِكَتْ هَمْزُهُ لِكثْرَةِ الاسْتِعْمَالِ فَقِيلَ : مَلَكٌ ، فَلَمَّا جُمِعُوهُ رُدُّوا إِلَيْهِ ،
فَقَالُوا : مَلَائِكَةٌ وَمَلَائِكٌ أَيْضًا ، هَذِهِ أَقْوَالُ النُّحَوِيِّينَ .

قال الراغب : وقال بعض المُحَقِّقِينَ هُوَ مِنَ الْمَلِكِ ، قَالَ : وَالْمُتَوَلَّى مِنَ
الْمَلَائِكَةِ شَيْئًا مِنَ السِّيَاسَاتِ يُقَالُ لَهُ مَلِكٌ بِالْفَتْحِ ، وَمِنَ الْبَشَرِ يُقَالُ لَهُ : مَلِكٌ
بِالْكَسْرِ ، قَالَ : وَكُلُّ مَلِكٍ مَلَائِكَةٌ ، وَلَيْسَ كُلُّ مَلَائِكَةٍ مَلِكًا ، بَلِ الْمَلِكُ هُمُ الْمُشَارُ
إِلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : «فَالْمُدْبِرَاتِ» «فَالْمُقْسِمَاتِ» «وَالنَّازِعَاتِ» وَنَحْوِ ذَلِكَ ، وَمِنْهُ
مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِي وَكَّلَ بِكُمْ .

قال الزبيدي : وَهَذَا بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ الْمِيمَ أَصْلِيَّةٌ ، وَإِلَيْهِ جَنَحَ أَبُو حَيَّانَ فِي النَّهْرِ
فَقَالَ : الْمَلِكُ مِيمُهُ أَصْلِيَّةٌ ، وَجُمِعَ عَلَى مَلَائِكَةٍ أَوْ مَلَائِكٍ شَاذٌ وَاشْتِقَاقُهُ مِنَ الْمَلِكِ
وَهُوَ الْقُوَّةُ كَأَنَّهُمْ تَوَهَّمُوا أَنَّهُ فَعَالٌ ، وَقِيلَ : أَصْلُهُ مَلَائِكُ كَشَمَالٍ ، وَمِيمُهُ أَصْلِيَّةٌ
حُذِفَتْ هَمْزُهُ بَعْدَ إِقَاءِ حَرَكَتِهَا عَلَى مَا قَبْلَهَا ، ثُمَّ رُدَّتْ لِلْجَمْعِ ، فَوُزِنَتْ فَعَائِلَةٌ ،
وَهَمْزُهُ زَائِدَةٌ نَقَلَهُ الْفَاسِيُّ .

قال الزبيدي : وَكَأَنَّ الْجَوْهَرِيَّ لَحَظَ هَذَا الْمَعْنَى فَأَوْرَدَ هَذِهِ اللَّفْظَةَ هُنَا وَذَكَرَ
أَقْوَالَ النُّحَوِيِّينَ : وَإِلَّا فَلَيْسَ مَحَلُّ ذِكْرِهَا هُنَا ، وَقَدْ نَبَّهَ عَلَيْهِ الشَّمْسُ الْفَنَّارِيُّ فِي
حَوَاشِي الْمُطَوَّلِ فَقَالَ : وَأَنْتَ خَبِيرٌ بِأَنْ إِيْرَادَهُ مَا ذَكَرَ فِي فَصْلِ الْمِيمِ مِنْ بَابِ الْكَافِ

ليس كما ينبغي ، والحق إبرأؤه فى فصل الألف من ذلك الباب ، ثم العَجَبُ أنه أوردَهُ فيه مع زيادة الميم وأورد المَكَاثَةَ فى فصل الكاف من باب النون مع أن الميم فيها أصلية .

قال ابوتراب :

هذا اعتراضُ غاب عن المَجْدِ لذلك لم يُورِدْهُ ابوزيد فى الوشاح الذى دافع به عن الجوهرى فيما وَهَمَ فيه من الصَّحاح ، ولكنَّ ابن بَرَى اعترض بهذا .
قال ابن سَيِّدَه : ورأيت فى بعض الأشعار مَالَكُ الموت فى مَلِكِ الموتِ ، وهو قوله :

غَدَا مَالِكُ يَنْفَى نِسَائِي كَأَنَّمَا نِسَائِي لِسَهْمِي مَالِكِ غَرَضَانِ
قال : وهذا عندي خَطَأٌ ، وقد يجوز أن يكون من جفاء الأعراب وجَهْلِهِمْ لأن مَلَكُ الموت مُخَفَّفٌ عن مَلَأِكٍ ، قال الليث : المَلَكُ واحد المَلَائِكَةِ إنما هو تخفيف المَلَأِكِ ، واجتمعوا على حذف هَمْزِهِ ، وهو مَفْعَلٌ من الأَلَوَكِ .
وفى اللسان فى (لَاك) : أَمَا قَوْلُ رُوَيْشِدٍ :

فَأَبْلَغُ مَالِكًا أَنَا خَطْبُنَا فَإِنَّا لَمْ نُلَايِمُ بَعْدُ أَهْلًا
قال ابن سَيِّدَه : فَانَّهُ ظَنَّ مَلَكُ الموتِ من (مَلَكٍ) فَصَاغَ مَالِكًا من ذلك وهو غَلَطٌ منه ، وقد غَلِطَ بذلك فى غير موضعٍ من شِعْرِهِ كقوله الذى ذكرناه آنفًا :
غدا مَالِكُ يَنْفَى نِسَائِي كَأَنَّمَا نِسَائِي لِسَهْمِي مَالِكِ غَرَضَانِ
وقوله :

فِيَارَبِّ فَاتْرُكْ لِي جُهَيْنَةَ أَغْصُرًا فَمَالِكُ مَوْتٍ بِالفراق دَهَانِي
وذلك أَنَّهُ رَأَاهُمْ يَقُولُونَ : مَلَكٌ بغيرِ هَمْزَةٍ ، وهم يُريدُونَ مَلَأَكُ ، فَتَوَهَّمَ أَنْ

الميمَ أَضْلُ ، وَأَنَّ مِثَالَ (مَلَكُ) (فَعَلَ) كَفَلَكَ وَسَمَكَ ، وَإِنَّمَا مِثَالُهُ (مَلَاكَ) (مَفْعَلُ)
 وَالْعَيْنُ مَحذُوفَةٌ أَلْزِمَتْ التَّخْفِيفَ ، الْآ فِي الشَّاذِّ ، وَهُوَ قَوْلُهُ :

فَلَسْتُ لِإِنْسِيْ وَلَكِنْ لِمَلَاكِ تَنْزُلَ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ
 قَالَ ابُو تَرَابٍ :

جاء في التكملة للصاغانى : ان الرواية : (ولست لإنسى) معطوفاً على
 ما قبله . قال : وَمِثْلُ غَلَطٍ رُوِيْثِدٍ كَثِيْرٌ فِى شَعْرِ الْأَعْرَابِ الْجُفَاةِ . قَالَ : وَمَنْ رَوَى
 بَيَّتَ زُهَيْرٍ :

(إلى الظهيرة أَمَرُ بَيْنَهُمْ لَيْكُ)

فأنه أراد (لَيْكُ) ، وهى الرسائلُ فَسَّرَهُ بِذَلِكَ ثَعْلَبٌ وَلَمْ يَهْجِزْ لِأَنَّهُ جِجَازِيٌّ .
 وفى الحديث : لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ ، أَرَادَ الْمَلَائِكَةُ السَّيَّاحِينَ
 غَيْرَ الْحَفَظَةِ وَالْحَاضِرِينَ عِنْدَ الْمَوْتِ وَفِى الْحَدِيثِ : لَقَدْ حَكَمْتَ بِحُكْمِ الْمَلِكِ ،
 يُرِيدُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَيُرَوَى : الْمَلَكُ يَعْنِى جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

(ألم)

قال الراغب فى المفردات :

الْأَلَمُ الْوَجَعُ الشَّدِيدُ ، يقال : أَلِمَ يَأْلَمُ أَلَمًا فهو أَلِيمٌ قال تعالى : «فإنهم يَأْلَمُونَ كما تَأْلَمُونَ» وقد أَلَمْتُ فُلَانًا ، وعذابُ أَلِيمٌ . أى مُؤْلِمٌ ، وقال الزمخشري فى الأساس : هو أَلِمَ ومُتَأَلِمٌ ، وَضَرَبَهُ فَأَلَمَهُ ، وَمَسَّهُ بِضَرْبِ أَلِيمٍ ، وبه أَلَمٌ شَدِيدٌ ، وهو مُوَجِّعٌ مُؤْلِمٌ .

وفى العباب : الْأَلُومَةُ اللَّؤْمُ وَالْجَسَّةُ .

وقال ابن فارس فى المقائيس : الهمزة والألام والميم أصلٌ واحدٌ ، وهو الْوَجَعُ . قال الخليل : الْأَلَمُ : الْوَجَعُ ، يقال : وَجَعُ أَلِيمٌ ، والفِعْلُ مِنَ الْأَلَمِ أَلِمَ . وهو أَلِيمٌ ، والمُجَاوِزُ أَلِيمٌ ، فهو على هذا القياسِ فَعِيلٌ بمعنى مُفْعِلٍ ، وكذلك وَجِيعٌ بمعنى مُوجِّعٍ ، قال :

(أَمِنْ رِيحَانَةَ الدَّاعِي السَّمِيعِ)

فَوَضَعَ السَّمِيعَ مَوْضِعَ مُسْمِعٍ . قال ابن الأعرابى : أَلِيمٌ أى مُؤْلِمٌ ، ورجلٌ أَلِيمٌ ومُؤْلِمٌ أى مُوَجِّعٌ . قال أبو عبيد : يقال أَلِمْتَ نَفْسَكَ كما تقول سَفِهْتَ نَفْسَكَ . والعرب تقول «الْحَرُّ يُعْطَى وَالْعَبْدُ يَأْلَمُ قَلْبَهُ» وفى التاج : قال أبو زيد : ما وجدت أَلِيلَمَةً ولا أَلَمًا أى وَجَعًا .

قال أبو تراب :

قائل الشاهد الذى أورده ابن فارس هو عمرو بن معدى كَرِبَ ذكره أبو عبيدة فى المجاز (ج ١ ص ٢٨٢) وهو فى الكامل (ص ١١٤) والسيَظ (ص ٤٠) والشَّتْمَرِي (ج ١ ص ٥٩) من قصيدة له فى الاصمعيات (ص ٤٣) وأورده أيضًا فى اللسان (سَمِيع)

وشواهد الكشف (ص ١٦٥) والأغاني (ج ١٤ ص ٣٣) والمعاهد (ج ١ ص ٢٢٠) وهو
بتمايه في غريب ابن قتيبة :

أَمِنْ رَيْحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُؤَزِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ
ومن شواهد فعليل بمعنى مُفْعِلٍ قوله في القصيدة ذكره في الخزانة (ج ٣
ص ٥٦) :

وخيلٍ قد دَلَفْتُ لها بِخَيْلٍ تَحِيَّةُ بَيْنِهِمْ ضَرْبٌ وَجِيعُ
أَمَّا قولهم : «الْحُرُّ يُعْطَى والعبد يَأْلَمُ قَلْبُهُ» فهو مثل ذكره الميداني في
المَجْمَعِ (ج ١ ص ١٤٢) قال : يعنى أَنَّ اللَّيْمَ يَكْرَهُ مايجوده به الكريم .
وقال الشيخ ابراهيم الأَخْذَبُ في فرائد الأَلال (ج ١ ص ١٧٥) وهو نَظْمٌ مجمع
الأمثال للميداني :

الْحُرُّ يُعْطَى الْمُجْتَدِي والعَبْدُ يَأْلَمُ قَلْبُهُ وفيه الْحَقْدُ
يُضْرَبُ لِمَنْ يَخْلُ وَيَأْمُرُ غَيْرُهُ بِالْبُخْلِ .
وقال ابو عبيدة في مجاز القرآن (ج ١ ص ٣٢) : «عَذَابُ أَلِيمٌ» أى مُوجِعٌ من
الأَلَمِ ، وهو فى موضعٍ مُفْعِلٍ ، قال ذو الرُّمَّةِ :

وَنَرَفَعُ فى صدور شَمَرْدَلَاتٍ يَصُكُّ وُجُوهُهَا وَهَجُ أَلِيمُ

(انظر ديوانه ص ٥٩٢ والكامل ص ١١٤ ، والطبرى ج ١ ص ٩٤ والقرطبي
ج ١ ص ١٧٢) وفى اللسان والتاج صدره فقط (شَمَرْدَلٌ) وَعَجْزُهُ فى (أَلِيمٍ) . وقال :
(ج ١ ص ٢٨٢) «حتى يَرَوْا العَذَابَ الأَلِيمَ» مجازُهُ المؤْلَمُ وهو المَوْجِعُ والعَرَبُ تَضَعُ
فَعِيلًا موضعَ مُفْعِلٍ ، وفى آية أخرى : «سَمِيعٌ بَصِيرٌ» أى مُبْصِرٌ ، وذَكَرَ قول

عمرو بن مَعْدِيكَرِبَ المتقدم أَنفًا . وقال : (ج ١ ص ١٣٩) «تَأْلُمُونَ، تُوجَعُونَ ، قال ابو قيس بن الأَسَلْتِ :

لا نَأْلُمُ الحَرْبَ وَنَجْزِي بها الأَ غداءَ كَيْلِ الصَّاعِ بالصَّاعِ
(انظر البيت فى شرح الْمُفْضَلِيَّاتِ (ص ٥٦٨) وجمهرة الأشعار (ص ١٢٦)
وفى القُرْطَبِيِّ لابن مُطَرِّفٍ (ج ١ ص ١٣١) : أَلِيمٌ بمعنى مُؤْلِمٍ ، وأنشد قول
عمرو بن مَعْدِيكَرِبَ المارَّ أَنفًا .

وفى اللسان : الأَلَمُ الوجَعُ ، والجَمْعُ آلامٌ ، وقد أَلِمَ الرَّجُلُ يَأْلَمُ أَلَمًا ، فهو
أَلِيمٌ ، وَيُجْمَعُ الأَلَمُ آلامًا ، وتَأْلَمُ وَأَلَمَتْهُ ، والأَلِيمُ المؤْلَمُ المؤْجَعُ يَثُلُ السَّيِّعِ
بمعنى المُسْمِعِ ، وأنشد ابن بَرَى لذى الرُّمَّةِ الشُّطْرَ الأخير من البيت الذى مرَّ أَنفًا .
والعَذَابُ الأَلِيمُ الذى يَبْلُغُ إِنْجَاعَهُ غَايَةَ البُلُوغِ ، وإذا قُلْتَ عَذَابُ أَلِيمٍ فهو
بمعنى مُؤْلِمٍ ، قال : ومثله رجلٌ وَجَعٌ ، وضَرْبٌ وَجَعٌ أى مُوجَعٌ .

وتَأْلَمُ فُلَانٌ من فُلَانٍ إذا تَشَكَّى وتَوَجَّعَ منه . والتَأْلَمُ التَّوَجُّعُ . والإيلام
الإيْجَاعُ . وأَلِمَ بَطْنَهُ من باب سَفِهَ رَأْيُهُ .

قال الكسائى : يقال أَلِمْتَ بَطْنَكَ ، ورَشِدْتَ أَمْرَكَ أى أَلِمَ بَطْنُكَ ورَشِدَ
أَمْرُكَ ؛ وانتصابُ قوله : (بَطْنُكَ) عند الكسائى على التفسير . وهو معرفة ،
والمُفَسِّرَاتُ نَكِرَاتٌ كقولك : قَرَرْتُ به عَيْنًا ، وَضِيقْتُ به ذَرْعًا ، وذلك مذكور عند
قوله عز وجل : «الْأَمِّنُ سَفِهَ نَفْسَهُ» قال : وَوَجْهُ الكلام أَلِمَ بَطْنُهُ يَأْلَمُ أَلَمًا ، وهو
لَازِمٌ ، فحوَلُ فِعْلُهُ الى صاحبِ البَطْنِ ، وَخَرَجَ مُفَسَّرًا فى قوله : أَلِمْتَ بَطْنَكَ .

والأَيْلَمَةُ : الأَلَمُ ، ويقال : ما أَخَذَ أَيْلَمَةٌ ولا أَلَمًا ، وهو الوجَعُ ، وقال ابن
الأعرابى : ما سمعتُ له أَيْلَمَةٌ أى صَوْتًا . وقال شَمِرُ عنه : ما وجدتُ أَيْلَمَةً ولا أَلَمًا
أى وَجَعًا ، وقال ابو عمرو : الأَيْلَمَةُ الحَرَكَةُ ، وأنشد :

فما سمعتُ بعد تلك النأمة منها ولا منه هناك أَيْلَمَة
قال الأزهرى : قال شَمِرُ تقول العربُ : أَمَا والله لأَبَيَّتَنَّ عَلَى أَيْلَمَةٍ وَلَأَدَعَنَّ
نَوْمَكَ تَوَثَّابًا ، وَلَأُثْبِدَنَّ مَبْرَكَكَ ، وَلَأُدْخِلَنَّ صَدْرَكَ غُمَةً ، كُلُّهُ فِي إِدْخَالِ الْمَشَقَّةِ عَلَيْهِ
وَالشِّدَّةِ .

قال ابو تراب :

فِي طَبْعَةِ الْمَعَارِفِ مِنَ اللِّسَانِ (لَأُثْبِدَنَّ) وَهُوَ خَطَأٌ قُلْتُ وَلَيْسَ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ
(أُثْبِدُ) وَإِنَّمَا فِيهِ (تَأْذُ) وَجَهْلٌ هَذَا أَحَدُ مُحَقِّقِي دَارِ الْمَعَارِفِ بِمِصْرٍ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ الْكَبِيرُ
فَعَلَّقَ عَلَى طَبْعَتِهَا مِنَ اللِّسَانِ قَائِلًا : تَوَالَى هَمْزَتَيْنِ مَتَحَرِّكَةٍ وَسَاكِنَةٍ يُوجِبُ قَلْبَ
الثَّانِيَةِ حَرْفَ عِلَّةٍ يُجَانِسُ حَرَكَةَ الْهَمْزَةِ الْأُولَى فَكَانَ الصَّوَابُ أَنْ يَقُولَ (لَأُؤْثِدَنَّ) بِقَلْبِ
الْهَمْزَةِ وَأَوَّاقُلْتُ وَلَمْ يَتَّبِعْهُ لِأَنَّ الصَّوَابَ (لَأُثْبِدَنَّ) فَلَيْسَ هُنَاكَ اجْتِمَاعُ هَمْزَتَيْنِ قَالَ :
وَكَذَا فِي طَبْعَاتِ اللِّسَانِ كُلِّهَا يَعْنِي (لَأُثْبِدَنَّ) قُلْتُ : طَبْعَةُ بُولَاقٍ لَيْسَ فِيهَا إِلَّا مَا قُلْنَا
هُوَ الصَّوَابُ وَكَذَلِكَ التَّاجُ .



(أَلِه)

جاء فى لسان العرب :

الإله : الله عزَّ وجلَّ ، وكُلُّ ما اتَّخَذَ مِنْ دُونِهِ مَعْبُودًا إِلَهَ عِنْدَ مُتَّخِذِهِ ، وَالْجَمْعُ آلِهَةٌ . والآلهة : الأصنامُ ، سُمُّوا بِذلِكَ لاعتقادِهِمْ أَنَّ العبادةَ تَحِقُّ لَهَا ، وَأَسْمَاؤُهُمْ تَتَّبَعُ اعتقاداتِهِمْ لا ما عليه الشَّيْءُ فى نَفْسِهِ وَهُوَ بَيْنَ الإلَهِ وَالْأَلْهَانِيَّةِ .
وفى حديث وَهْبِ بْنِ الْوَرْدِ : إِذَا وَقَعَ الْعَبْدُ فى أَلْهَانِيَّةِ الرَّبِّ ، وَمُهَيِّمِيَّتِهِ ، وَرَهْبَانِيَّةِ الْإِبْرَارِ لَمْ يَجِدْ أَحَدًا يَأْخُذُ بِقَلْبِهِ ، أَى لَمْ يَجِدْ أَحَدًا يَعِجِبُهُ ، وَلَمْ يُحِبِّ إِلَّا اللهَ عزَّ وجلَّ .

قال ابن الأثير : هو مأخوذٌ من إلهٍ ، وتقديرُها فُعْلَانِيَّةٌ بِالضَّمِّ ، تقول : إلهٌ بَيْنُ الإِلَهِيَّةِ وَالْأَلْهَانِيَّةِ ، وَأَصْلُهُ مِنْ إلهٍ يَأْلَهُ إِذَا تَحَيَّرَ ، يُرِيدُ إِذَا وَقَعَ الْعَبْدُ فى عَظَمَةِ الله وَجَلَالِهِ وَغَيْرِ ذلِكَ مِنْ صِفَاتِ الرُّبُوبِيَّةِ وَصَرَفَ وَهَمَّهُ إِلَيْهَا ، أَبْغَضَ النَّاسَ حَتَّى لَا يَمِيلَ قَلْبُهُ إِلَى أَحَدٍ .

وقال الأزهري : قال الليث بَلَّغْنَا أَنَّ أَسْمَ اللهِ الْأكْبَرِ هو الله لا إلهَ إِلَّا هو وَخَدَهُ قال : وتقول العرب : لله ما فعلتُ ذاك ، يُرِيدُونَ والله ما فعلتُ .

وقال الخليل : الله لا تَطْرَحُ الْأَلِفُ مِنَ الْأَسْمِ ، إِنَّمَا هو الله عزَّ ذِكْرُهُ عَلَى التَّامِّ .

قال : وليس هو من الأسماء التى يجوز عنها اشتقاق فِعْلٍ كما يجوز فى الرحمن ، والرحيم .

وَرَوَى الْمُنْذِرِيُّ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنْ اشتقاقِ أَسْمِ اللهِ تَعَالَى فى اللُّغَةِ فَقَالَ : كَانَ حَقُّهُ «إِلَهِ» أَدْخِلْتَ الْأَلِفَ وَاللَّامُ تَعْرِيفًا ، فَقِيلَ : أَلِيلَهِ ، ثُمَّ حَذَفَتْ

العربُ الهمزةَ استثقلاً لها ، فلما تركوا الهمزةَ حَوَّلُوا كَسْرَتَهَا فِي اللَّامِ الَّتِي هِيَ لَامُ التعريف ، وَذَهَبَتِ الهمزةُ أَضْلاً فَقَالُوا : أَلِلَّاهُ ، فَحَرَكُوا لَامَ التعريفِ الَّتِي لَا تَكُونُ إِلَّا سَاكِنَةً ، ثُمَّ أَلْتَقَى لَامَانِ متحركتانِ فَأَدْغَمُوا الْأُولَى فِي الثَّانِيَةِ ، فَقَالُوا : اللَّهُ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي » معناه لَكُنْ أَنَا ؛ ثُمَّ إِنَّ الْعَرَبَ لَمَّا سَمِعُوا اللَّهُمَّ جَرَتْ فِي كَلَامِ الْخَلْقِ تَوَهُمُوا أَنَّهُ إِذَا أُلْقِيَتِ الْأَلِفُ وَاللَّامُ مِنْ اللَّهِ كَانَ الْبَاقِي لَاءً فَقَالُوا : لَاهُمُ ، وَأَنشَد :

لَاهُمُ أَنْتَ تَجْبُرُ الْكَبِيرَا أَنْتَ وَهَبْتَ جِلَّةَ جُرْجُورَا
ويقولون : لَاءِ أَبُوكَ ، يُرِيدُونَ لِلَّهِ أَبُوكَ ، وَهِيَ لَامُ التَّعَجُّبِ ، وَأَنشَد لَذِي الْإِصْبَعِ :

لَاؤِ ابْنُ عَمِّي مَا يَخَا فُ الْحَادِثَاتِ مِنَ الْعَوَاقِبِ
قال ابو الهيثم : وَقَدْ قَالَتِ الْعَرَبُ بِأَسْمِ اللَّهِ بِغَيْرِ مَدَّةِ اللَّامِ ، وَحَذَفِ مَدَّةَ لَاءِ ، وَأَنشَد :

أَقْبَلَ سَيْلُ جَاءَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ يَخْرِدُ حَرْدَ الْجَنَّةِ الْمُفِلَّةِ
وأَنشَد :

لَهْنُكَ مِنْ غَبِيَّةٍ لَوْ سَيِمَةُ عَلَى هَنَوَاتٍ كَاذِبٍ مِنْ يَقُولُهَا
إنما هو - : لِلَّهِ إِنَّكَ ، فَحَذَفَ الْأَلِفَ وَاللَّامَ فَقَالَ : لَاءِ إِنَّكَ ثُمَّ تَرَكَ هَمْزَةَ إِنَّكَ فَقَالَ : لَهْنُكَ ، وَقَالَ الْآخَرُ :

أَبَائِنَةُ سُعْدَى نَعَمْ وَتَمَاضِرُ لَهْنًا لَمَقْضِي عَلَيْنَا التَّهَاجُرُ
يقول : لَاءِ إِنَّا فَحَذَفَ مَدَّةَ لَاءِ وَتَرَكَ هَمْزَةَ إِنَّا لَقَوْلُهُ :
(لَاءِ ابْنُ عَمِّكَ وَالنَّوَى يَغْدُو)

وقال الفرء فى قول الشاعر : لَهْنِك : اراد لَانِك ، فابْدَل الهمزة هاء ، مثل
هَرَأق الماء وأراق ، وأذْخَلَ اللَّام فى إِنْ لِلْيَمِينِ ، ولذلك أجابها بِاللَّام فى لَوَيْسِمَةُ .
قال ابو زيد قال لى الْكِسَائِيُّ : أَلَفْتُ كِتَابًا فى معانى القرآن ، فقلت له :
أَسَمِعْتَ الْحَمْدُ لآءِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ؟ فقال : لا ، فقلت : اسْمَعْهَا .

قال أبو تراب :

ولا يجوز فى القرآن الَّا الْحَمْدُ لِلَّهِ بِمَدَّةِ اللَّامِ ، وَإِنَّمَا يَقْرَأُ مَا حَكَاهُ أَبُو زَيْدٍ
الْأَعْرَابُ ، وَمَنْ لَا يَعْرِفُ سُنَّةَ الْقُرْآنِ .

قال أبو الهيثم : فالله أَصْلُهُ إِلَآهٌ ، قال الله عز وجل : « مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا
كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَآهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَآهٍ بِمَا خَلَقَ » .

قال : ولا يكونُ إِلَهًا حتى يكون معبودًا ، وحتى يكون لعابديه خالقًا ورازقًا ،
وَمُدَبِّرًا ، وعليه مقتدرًا ، فَمَنْ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ فليس بإِلَآهٍ ، وَإِنْ عُبِدَ ظُلْمًا ، بل هو
مخلوقٌ وَمُتَعَبَّدٌ .

قال وَأَصْلُ إِلَآهٍ وَلَآهٌ ، فَقِيلَتْ الواوُ همزة كما قالوا للوشاحِ إِشَاحٌ ، وللِوَجَاحِ
وهو السِّتْرُ إِجَاحٌ ، ومعنى وَلَآهٍ أَنْ الْخَلْقَ يُولَّهُونَ إِلَيْهِ فى حَوَائِجِهِمْ ، وَيَضْرَعُونَ إِلَيْهِ
فِيمَا يُصِيبُهُمْ ، وَيَفْزَعُونَ إِلَيْهِ فى كُلِّ مَا يَنْوِبُهُمْ ، كما يُولَّهُ كُلُّ طِفْلٍ إِلَى أُمِّهِ .
وقد سَمَّيَ الْعَرَبُ الشَّمْسَ لَمَّا عَبَدُوهَا : إِلَهَةً . وَالْأَلَاهَةُ : الشَّمْسُ الْحَارَّةُ ،
حُكِي عَنْ ثَعْلَبٍ : وَالْإِلَٰهَةُ ، وَالْأَلَاهَةُ وَالْإِلَٰهَةُ ، وَالْأَلَاهَةُ ، كُلُّ الشَّمْسِ ، اسْمٌ
لِهَا ، الضَّمُّ فى أَوَّلِهَا عن ابن الأعرابى ، قالت مِيَّةُ بِنْتُ أُمِّ عُنْتَبَةَ بن الحارثِ كما قال
ابن بَرِّى :

تَرَوْحْنَا مِنَ اللَّعْبَاءِ عَضْرًا فَاغْجَلْنَا الْإِلَٰهَةَ أَنْ تَوُوبَا
على مِثْلِ ابْنِ مِيَّةَ فَاَنْعِيَاهُ تَشْقُ نَوَاعِمُ الْبَشْرِ الْجُيُوبَا

قال ابن برى : وقيل هو لبنت عبد الحارث اليربوعى ، ويقال لنائحة عتيبة بن الحارث ، وقال ابو عبيدة : هو لامّ البنين بنت عتيبة بن الحارث ترضيه .

قال ابن سيده : ورواه ابن الأعرابي : الألهة ، ورواه بعضهم : فأعجلنا الألهة ، يُصْرَفُ ولا يُصْرَفُ ، وقال غيره : وتدخلها الألف واللام ، ولا تدخلها ، وقد جاء على هذا غير شىء من دخول لام المعرفة الاسم مرة وسقوطها أخرى ، قالوا لقيته الندرى ، وفى ندرى ، وفينة ، والفينة بعد الفينة ، ونسر والنسر اسم صنم ، فكانهم سموها الإلهة لتعظيمهم لها وعبادتهم إياها ، فانهم كانوا يعظمونها ويعبدونها ، وقد أوجدنا الله عز وجل ذلك فى كتابه حين قال : « ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر . لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن إن كنتم إياه تعبدون » .

قال ابن سيده : والإلهة والألوهة والألوهية العبادة ، وقد قرئ : « ويذكر آلِهَتَكَ » وقرأ ابن عباس : « ويذكر وإلاهتك » بكسر الهمزة ، أى وعبادتك ، وهذه الأخيرة عند ثعلب كأنها هى المختارة ، قال : لأن فرعون كان يعبد ولا يعبد ، فهو على هذا ذو إلهة لا ذو آلهة ، والقراءة الأولى أكثر والقراء عليها .

قال ابن برى : يقوى ما ذهب اليه ابن عباس فى قراءته : « ويذكر وإلاهتك » قول فرعون : « أنا ربكم الأعلى » وقوله : « ما علمت لكم من إله غيرى » ولهذا قال سبحانه : « فأخذه الله نكال الآخرة والأولى » وهو الذى أشار اليه الجوهري بقوله عن ابن عباس : إن فرعون كان يعبد .

ويقال : إله بين الإلهة والألهاية . وكانت العرب فى الجاهلية يدعون معبوداتهم من الأوثان والأصنام آلهة ، وهى جمع إلهة ؛

قال الله عز وجل : « ويذكر آلِهَتَكَ » وهى أصنام عبدها قوم فرعون معه .

والله أضله إلهة على فعال بمعنى مفعول ، لأنه مألوه أى معبود كقولنا : إمام

فعالاً بمعنى مفعولٍ لَأَنَّهُ مُؤْتَمٌ بِهِ ، فَلَمَّا أُدْخِلَتْ عَلَيْهِ الْآلِفُ وَاللَّامُ حُذِفَتِ الْهَمْزَةُ تَخْفِيفًا لِكَثْرَتِهِ فِي الْكَلَامِ ، وَلَوْ كَانَتْ عَوَضًا مِنْهَا لَمَّا اجْتَمَعَتَا مَعَ الْمُعَوِّضِ مِنْهُ فِي قَوْلِهِمْ : الْإِلَآءُ ، وَقُطِعَتِ الْهَمْزَةُ فِي النَّدَاءِ لِلزُّومِ بِهَا تَخْفِيفًا لِهَذَا الْاسْمِ .

قال الجوهري : وسمعت أبا علي النحوي يقول : إِنَّ الْآلِفَ وَاللَّامَ عَوِضٌ مِنْهَا ، قَالَ : وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ اسْتِجَارَتُهُمْ لِقَطْعِ الْهَمْزَةِ الْمُوصُولَةِ الدَّاخِلَةِ عَلَى لَامِ التَّعْرِيفِ فِي الْقَسَمِ وَالنَّدَاءِ ، وَذَلِكَ قَوْلُهُمْ : أَفَأَللهُ لَتَفْعَلَنَّ وَيَا اللهَ أَغْفِرْ لِي ، أَلَا تَرَى أَنَّهَا لَوْ كَانَتْ غَيْرَ عَوِضٍ لَمْ تَثْبُتْ كَمَا لَمْ تَثْبُتْ فِي غَيْرِ هَذَا الْاسْمِ ؟ قَالَ : وَلَا يَجُوزُ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ لِلزُّومِ الْحَرْفُ لِأَنَّ ذَلِكَ يُوجِبُ أَنْ تُقَطَعَ هَمْزَةُ الَّذِي وَالَّتِي ، وَلَا يَجُوزُ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ لَأَنَّهَا هَمْزَةٌ مُفْتُوحَةٌ وَإِنْ كَانَتْ مُوصُولَةً كَمَا لَمْ يَجُزْ فِي أَيْمُ اللهَ وَيَمِينُ اللهَ الَّتِي هِيَ هَمْزَةٌ وَصَلٍ ، فَأَنَّهَا مُفْتُوحَةٌ ، قَالَ : وَلَا يَجُوزُ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لِكَثْرَةِ الِاسْتِعْمَالِ ، لِأَنَّ ذَلِكَ يُوجِبُ أَنْ تُقَطَعَ الْهَمْزَةُ أَيْضًا فِي غَيْرِ هَذَا مِمَّا يَكْثُرُ اسْتِعْمَالُهُمْ لَهُ ، فَعَلِمْنَا أَنَّ ذَلِكَ لِمَعْنَى اخْتَصَّصَتْ بِهِ لَيْسَ فِي غَيْرِهَا ، وَلَا شَيْءَ أَوْلَى بِذَلِكَ الْمَعْنَى مِنْ أَنْ يَكُونَ الْمُعَوِّضُ مِنَ الْحَرْفِ الْمَحذُوفِ الَّذِي هُوَ الْفَاءُ .

وَجَوِّزُ سَبِيهِهِ أَنْ يَكُونَ أَصْلُهُ لَهَا عَلَى مَا نَذَرْنَاهُ .

قال ابن بَرِّي ؛ عِنْدَ قَوْلِ الْجَوْهَرِيِّ : وَلَوْ كَانَتْ عَوِضًا مِنْهَا لَمَّا اجْتَمَعَتَا مَعَ الْمُعَوِّضِ عَنْهُ فِي قَوْلِهِمْ : الْإِلَآءُ قَالَ : هَذَا رَدٌّ عَلَى أَبِي عَلِيٍّ الْفَارِسِيِّ لِأَنَّهُ كَانَ يَجْعَلُ الْآلِفَ وَاللَّامَ فِي اسْمِ الْبَارِي سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَوِضًا مِنَ الْهَمْزَةِ ، وَلَا يَلْزَمُهُ مَا ذَكَرَهُ الْجَوْهَرِيُّ مِنْ قَوْلِهِمْ : الْإِلَآءُ ، لِأَنَّ اسْمَ اللهِ لَا يَجُوزُ فِيهِ الْإِلَآءُ ، وَلَا يَكُونُ إِلَّا مَحذُوفَ الْهَمْزَةِ ، تَفَرَّدَ سُبْحَانَهُ بِهَذَا الْاسْمِ لَا يَشْرِكُهُ فِيهِ غَيْرُهُ ، فَإِذَا قِيلَ الْإِلَآءُ انْطَلَقَ عَلَى اللهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَعَلَى مَا يُعْبَدُ مِنَ الْأَصْنَامِ ، وَإِذَا قُلْتُ : اللهُ لَمْ يَنْطَلِقِ إِلَّا عَلَيْهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَلِهَذَا جَازَ أَنْ يُنَادَى اسْمُ اللهِ ، وَفِيهِ لَامُ التَّعْرِيفِ وَتُقَطَعُ هَمْزَتُهُ فَيَقَالُ : يَا اللهَ وَلَا يَجُوزُ يَا إِلَآءُ عَلَى وَجْهِهِ مِنَ الْوَجْهِ مَقْطُوعَةٌ هَمْزَتُهُ وَلَا مُوصُولَةٌ .

قال : وقيل فى اسم البارئ سبحانه : إنه مأخوذ من أَلِهَ يَأْلُه إذا تَحَيَّرَ لَأَنَّ
 الْعُقُولَ تَأْلُه فى عَظَمَتِهِ ، وَأَلِهَ يَأْلُه أَلْهَأَ أَيْ تَحَيَّرَ ، وَأَصْلُهُ وَلِهْتُ ، وقيل : هو مأخوذ
 من أَلِهَ يَأْلُه الى كذا أَيْ لَجَأَ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ سبحانه الْمَفْرَعُ الَّذِى يُلْجَأُ إِلَيْهِ فى كُلِّ أَمْرٍ ، قال
 الشاعر :

(أَلِهَتْ الْبِنَا وَالْحَوَادِثُ جَمَّةً)

وقال آخر :

(أَلِهَتْ إِلَيْهَا وَالرَّكَائِبُ وَقَفْتُ)

والتَّأْلَهُ التَّنَسُّكُ والتَّعَبُّدُ ، والتأليه التعبدُ ، قال :
 لله ذُرُّ الْغَانِيَاتِ الْمُدَّةِ سَبْحَنَ وَاسْتَرْجَعْنَ مِنْ تَأْلِهِي
 قال ابن سيده : وقالوا يا الله ، فَقَطَّعُوا ، قال : حكاه سيويه ، وهذا نادرٌ ،
 وَحَكَى ثعلبٌ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ : يَا اللَّهَ فَيَصِلُونَ ، وهما لغتانِ يعنى الْقَطْعَ وَالْوَصْلَ ،
 وقول الشاعر :

إِنِّى إِذَا مَا حَدَّثْتُ أَلْمَا دَعَوْتُ يَا أَلْهَمَّ يَا أَلْهَمَّا
 فَإِنَّ الْمِيمَ الْمُشَدَّدَةَ بَدَلُ مِنْ «يَا» فَجَمَعَ بَيْنَ الْبَدَلِ وَالْمُبْدَلِ مِنْهُ ، وقد خَفَّفَهَا
 الْأَعْشَى فَقَالَ :

كَحَلْفَةٍ مِنْ أَبِي رِبَاحٍ يَسْمَعُهَا لَاهُمَ الْكُبَارُ
 وفى المحكم والتهذيب : (أبي رياح) وفى البيضاوي (كحلقة) بالقاف
 انتهى . قال : وإنشاد العامة :

يَسْمَعُهَا لَاهُ الْكُبَارُ

قال : وأنشده الكسائى :

يَسْمَعُهَا اللهُ وَاللهُ كِبَارُ

قال الأزهري : أَمَا إعراب اللُّهُمَّ فَضَمُّ الهاءِ وَفَتْحُ الميمِ لا اختلاف فيه بين النحويين في اللَّفْظِ ، فَأَمَّا الْعِلَّةُ والتفسير فقد اختلف فيه النحويون .
فقال الفراء : معنى اللُّهُمَّ : يا الله أَمْ بخير .
وقال الزجاج : هذا إقدامٌ عظيمٌ لأنَّ كلَّ ما كان من هذا الهمزِ الذي طُرِحَ فَأَكْثَرَ الكلامِ الإتيانُ به .

يقال : وَيَلُ أُمِّي ، وَيَلُ أَمِّي ، والأكثرُ إثباتُ الهمزة ، ولو كان كما قال هذا القائلُ لَجَازَ :- اللهُ أَوْمُمٌ واللهُ أُمٌ ، وكان يَجِبُ أن يُلْزَمَهُ (يا) لأن العرب تقول : يا اللهُ أَغْفِرْ لَنَا ، ولم يَقُلْ أحدٌ من العرب إلا اللُّهُمَّ ، ولم يَقُلْ أَحَدٌ يا اللُّهُمَّ .
قال الله عَزَّ وَجَلَّ : «قُلِ اللُّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» فهذا القولُ يَتَطَلَّ من جهاتٍ : إحداها أَنَّ (يا) ليست في الكلام ، والأخرى أَنَّ هذا المحذوف لم يُتَكَلَّمْ به على أَصْلِهِ كما تُكَلِّمُ بِمِثْلِهِ ، وَأَنَّهُ لا يَقْدَمُ أمامَ الدُّعَاءِ هذا الذي ذَكَرَهُ .
قال الزجاج : وَرَعَمَ الفراءُ أَنَّ الضَّمَّةَ التي هي في الهاءِ هي ضَمَّةُ الهمزة التي كانت في أُمٌ ، وهذا مُحالٌ أن يَتَرَكَ الضَّمُّ الذي هو دليلٌ على بُدْءِ الْمُفْرَدِ ، وأن يُجْعَلَ في اسمِ اللهِ ضَمَّةٌ أُمٌ ، هذا إلحادٌ في اسمِ اللهِ .
قال : وَرَعَمَ الفراءُ أَنَّ قولنا هَلُمَّ ذلك أَنَّ أَصْلَها هَلْ أُمٌ ، وإنما هي لَمْ وها التنبيه .

قال : الفراءُ إِنَّ (يا) قد يقال مع اللُّهُمَّ فيقالُ يا اللُّهُمَّ ، وأستشهد بِشِعْرِ لا يكون مِثْلُهُ حُجَّةً :

وما عليك أن تقولي كُلُّما صَلَّيْتُ أَوْسَبَّحْتَ يَا اللُّهُمَّ
أَرَدُّدٌ عَلَيْنَا شَيْخَنَا مُسَلِّمًا

قال ابواسحاق : وقال الخليل وسيبويه وجميع النحويين الموثوق بعلمهم اللهم بمعنى يا الله ، وإن الميم المُشدَّدة عوض من (يا) لأنهم لم يجدوا (يا) مع هذه الميم في كلمة واحدة . ووجدوا اسم الله مُستعملاً ياء إذا لم يذكروا الميم في آخر الكلمة ، فعلموا أن الميم في آخر الكلمة بمنزلة (يا) في أولها ، والضمة التي هي في الهاء هي ضمة الاسم المُنادى المُفرد ، والميم مفتوحة لسكونها وسكون الميم قبلها .

قال الفراء : ومن العرب من يقول إذا طَرَحَ الميم يا الله أغفر لي ، بهمزة ، ومنهم من يقول : يا الله بغير همز ، فمن حَذَفَ الهمزة فهو على السبيل ، لأنها ألفٌ ولا مِثْلُ لامِ الحارث من الأسماء وأشباهه ، ومن همزها توهَّم الهمزة من الحرف إذا كانت لا تنسقط منه الهمزة وأنشد :

مباركُ هوَ ومن سَماءَ على اسمِكَ اللهم يا الله

قال : وكثرت اللهم في الكلام حتى خُفِّتَ مِنْهَا في بعض اللغات .

قال الكسائي : العرب تقول يا الله أغفر لي ، ولله أغفر لي .

قال : وسمعتُ الخليل يقول : يكرهون أن يَنْقُصُوا من هذا الاسم شيئاً :

يا الله أي لا يقولون : يله .

قال الزجاج في قوله تعالى : «قال عيسى بن مريم اللهم ربنا» ذكر سيبويه أن

اللهم كالصوت ، وأنه لا يوصف ، وأن ربنا منصوب على نداء آخر .

قال الأزهري : وأنشد قُطْرُبُ :

إني إذا ما مِطَعُمُ أَلَمًا أقولُ يا اللهم يا اللهم

وفي النوادر لأبي زيد : (إذا مالم أَلَمًا) .

قال : والدليل على صحة قول الفراء وأبي العباس في اللهم : إنه بمعنى

يا الله أَمْ إدخالُ العرب (يا) على اللُّهُم ، وقول الشاعر :

أَلَا لابارك (الله) في سُهيلِ إذا ما الله بارك في الرجال

إنما أراد (الله) فَقَصَر ضرورةً .

وروى عن ثعلب قال : الإِلهَةُ الحَيَّةُ العَظِيمَةُ ، وهي الهَلَالُ .

وفي شرح القاموس للزبيدي : أَلَهْ إلهة بالكسر والوهة والوهية بضمهما ؛ أي

عَبَدَ عبادةً ، ومنه لفظ الجلالة ، وأختلف فيه على عشرين قولاً .

قال الفيروز ابادي : ذكَّرتها في المَبَاسِيط ، قال الفايُسيُّ : بل على أكثر من

ثلاثين قولاً ذكرها المتكلمون على البسملة وأصحها أَنه عَلِمَ للذات الواجب الوجود

المُسْتَجْمِع لجميع صفات الكمال . غير مشتق .

وقال ابن العربي : عَلِمَ دالٌ على الإله الحق دلالة جامعة لجميع الاسماء

الحُسْنَى والآلهية الأحدية ، جمع جميع الحقائق الوجودية .

وفي إضاءة الراموس للفايُسي : أَلَهْ بالمكان كَفَرِحَ إذا أقام ، وأنشد :

أَلِهْنَا بدارِ مَاتِبِينَ رُسُومَهَا كأن بقاياها وشومٌ على اليدِ

وتقول : أَلَهْ كَفَرِحَ يَأَلُهْ أَلَهَا : تَحَيَّرَ . وأصله وَلَهْ يُولُهْ وَلَهَا ، ومنه اشتق اسم

الجلالة لأنَّ العقول تأله في عَظَمَتِهِ أي تَتَحَيَّرُ ، وهو أحد الوجوه التي سبقت الإشارة

اليها . وقيل : هو مأخوذ من أَلَهْ إليه إذا فَرَعَ ، ولأَذَ . . لأنه سبحانه وتعالى المَفْرَعُ

الذي يُلْجَأُ إليه في كل أمرٍ ، كقوله :

(أَلِهْتَ البنا والحوادث جَمَّةً)

وكقوله :

(أَلِهْتُ اليها والرَّكائبُ وَقَفَ)

وقيل : هو من أَلَهَهُ كَمَنَعَهُ إذا أجاره وآمنه .

قال ابوتراب :

والمعاقبة في (أله) و(وَلَهْ) لم يذكرها الزجاجي ولا ابوالطيب في كتابيهما ولا استدرکها محققهما التنوخي فليتبَّه وأنكر ابن فارس أن يكون الإله من الواوى كما يأتي .

وسَمَّوا الشمس الإلهة - وهي غير مصروفة بلا ألف ولا م - لتعظيمهم لها وعبادتهم أياها وقد مضى شاهد ذلك وهو :

(فأَعَجَّلْنَا الإلهة أن تؤوبا)

وهو من أبيات لَمِيَّة بنت أم عتبة بن الحارث ، وقيل : لبنت عبدالحارث اليربوعي ، ويقال لنانحة عتية بن الحارث ، وقال ابو عبيدة : لأم البنين بنت عتية ، وفي بعض نسخ الحماسة : لَمِيَّة بنت عتية ترثي أخاها .

وقال الراغب في المفردات : الله قيل : أَصْلُهُ إله فَحُذِفَتْ هَمْزَتُهُ وَأُذْخِلَ عَلَيْهِ الْأَلِفُ وَاللَّامُ فَخُصَّ بِالْبَارِئِ تَعَالَى ، وَلِتَخْصُصَهُ بِهِ قَالَ تَعَالَى : «هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا» وَإِلَهُ جَعَلُوهُ أَسْمًا لِكُلِّ مَعْبُودٍ لَهُمْ ، وَكَذَا الذَّاتُ ، وَسَمَّوا الشمس إلهة لِاتِّخَاذِهِمْ إِيَّاهَا مَعْبُودًا ، وَأَلَهُ فَلَانُ يَأْلَهُ : عَبْدٌ ، وَقِيلَ : تَأْلَهُ ، فَلِإِلَهِ عَلَى هَذَا هُوَ الْمَعْبُودُ ، وَقِيلَ : هُوَ مِنْ أَلِهَ أَيْ تَخَيَّرَ ، وَتَسْمِيَّتُهُ بِذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَا قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ : كُلُّ دُونِ صِفَاتِهِ تَحْيِيرُ الصِّفَاتِ ، وَضَلَّ هُنَاكَ تَصَارِيفُ اللُّغَاتِ . وَذَلِكَ أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا تَفَكَّرَ فِي صِفَاتِهِ تَحَيَّرَ فِيهَا ، وَلِهَذَا رَوَى :

(تَفَكَّرُوا فِي آلاءِ اللَّهِ وَلَا تَفَكَّرُوا فِي اللَّهِ)

وقيل : أَصْلُهُ وِلاهُ فَأُبْدِلَ مِنَ الْوَاوِ هَمْزَةٌ ، وَتَسْمِيَّتُهُ بِذَلِكَ لِكَوْنِ كُلِّ مَخْلُوقٍ وَإِلَيْهَا نَحْوُهُ إِمَّا بِالتَّسْخِيرِ فَقَطْ كَالْجَمَادَاتِ وَالْحَيَوَانَاتِ ، وَإِمَّا بِالتَّسْخِيرِ وَالْإِرَادَةِ مَعًا كِبَعْضِ النَّاسِ ، وَمِنْ هَذَا الرَّجْحِ قَالَ بَعْضُ الْحُكَمَاءِ : اللَّهُ مُحِبُّ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا ،

وعليه ذلّ قوله تعالى : «وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم» .
 وقيل : أضله من لاه يلوها أي أحتجب ، قالوا : وذلك إشارة الى ما قال
 تعالى : «لاتذكره الأبصار وهو يُذكر الأبصار» والمُشار اليه بالباطن في قوله :
 «والظاهر والباطن» .

قال أبو تراب :

معنى الاحتجاب في لاه يلبه أي تستر وعلا . . وأما لاه يلوها فمعناه لازماً :
 برق ، ومتعدياً : خلق . ومصدر الواوي لوه ولوهان ومصدر اليائي ليه وخلط بينهما
 الراغب .

قال : وإله حقّه أن لا يجمع إذ لا معبود سواه ، لكن العرب لإعتقادهم أن ههنا
 معبودات جمعوه فقالوا : الآلهة ، قال تعالى : «أم لهم آلهة تمنعهم من دُوننا»
 وقال : «ويذكرك وآلهتك» وقرئ : «والآهتك» أي عبادتك .
 ولآه أنت ، أي لله ، وحذفت إحدى اللامين .

واللهم قيل : معناه يا الله ، فأبدل من الياء في أوله اليمين في آخره ،
 وخص بدعاء الله ، وقيل : تقديره يا الله أمنا بخير مركب تركيب خيلاً .

وقال ابن فارس في المقاييس : الهمزة واللام والهاء أصل واحد ، وهو
 التَّعَبُّدُ . فالإله الله تعالى ، وسُمي بذلك لأنه معبود ، ويقال : تآله الرجل إذا تعبد ،
 قال رؤبة (انظر الديوان ص ١٦٥) :

لله در الغانيات المُدّه سُبْحَنَ وَاسْتَرْجَعْنَ من تَأْلهي

فأما قولهم في التَّحْيِيرِ إِلَه يَأْله فليس من الباب ، لأن الهمزة واو .

وقال الزمخشري في الأساس : فلان يَتَأْله يتعبد ، وعابد مُتَأْله .

وفي المُجْمَلِ : أله إلهة كعبد عبادة ، والمُتَأْله المُتَعَبِّد ، وبذلك سُمي
 الإله . وأله يَأْله : تحيّر .

وفي المُجْمَل ايضاً في حرف اللام : اللَّاءُ : اسم الله جَلَّ ثَنَاؤُهُ ، وتقدَّست
أَسْمَاؤُهُ ، وأنشد قول العُدْوانِي الأتَى .

وفي لسان العرب : وَجَوَزَ سَيَّوِيهَ أَنْ يَكُونَ (لَاءً) أَضْلَ أَسْمِ اللَّهِ تَعَالَى ، قال
الأعشى :

كَدَعْوَةٍ مِنْ أَبِي رَبَاحٍ يَسْمَعُهَا لِأَهْلِ الْكُبَارِ

وفي تاج العروس : (من أبي كُبَارٍ) فِي مَادَّةِ اللَّوْهِ وَهُوَ اضْطِرَابُ الْبَرْقِ أَيْ
إِلَآهُهُ ، أَدْخِلْتَ عَلَيْهِ الْأَلِفَ وَاللَّامَ فَجَرَى مَجْرَى الْأَسْمِ الْعَلَمِ كَالْعَبَاسِ وَالْحَسَنِ ،
إِلَّا أَنَّهُ خَالَفَ الْأَعْلَامَ مِنْ حَيْثُ كَانَ صِفَةً ، وَقَوْلُهُمْ : يَا أَلَلَّهُ بِقَطْعِ الْهَمْزَةِ ، إِنَّمَا جَازَ
لأنَّهُ يُنَوَّى فِيهِ الْوَقْفُ عَلَى حَرْفِ الْبِدَاءِ تَفْخِيمًا لِلْأَسْمِ ، وَقَوْلُهُمْ : لَا هُمْ وَاللَّهُمَّ ،
فَالْمِيمُ بَدَلٌ مِنْ حَرْفِ الْبِدَاءِ ، وَرُبَّمَا جُمِعَ بَيْنَ الْبَدَلِ وَالْمُبْدَلِ مِنْهُ فِي ضَرُورَةِ الشَّعْرِ
كَقَوْلِ الشَّاعِرِ :

(عَفَرْتُ أَوْ عَذَّبْتُ يَا اللَّهُمَّ)

لأنَّ للشَّاعِرَ أَنْ يَرُدَّ الشَّيْءَ إِلَى أَصْلِهِ ، وَقَوْلُ ذِي الْإِضْعَجِ :

لَا إِبْنَ عَمِّكَ لَا أَفْضَلْتَ فِي حَسْبٍ غَنَى وَلَا أَنْتَ دَيَّانِي فَتَخَرُّونِي
أَرَادَ اللَّهُ ابْنَ عَمِّكَ ، فَحَذَفَ لَامَ الْجَرِّ وَاللَّامَ الَّتِي بَعْدَهَا ، وَأَمَّا الْأَلِفُ فَهِيَ
مَنْقَلِبَةٌ عَنِ الْيَاءِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِمْ : لَهَى أَبُوكَ ، أَلَا تَرَى كَيْفَ ظَهَرَتْ الْيَاءُ لَمَّا قُلِبَتْ إِلَى
مَوْضِعِ اللَّامِ ؟ وَأَمَّا لَاهُوتُ فَإِنْ صَحَّ أَنَّهُ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ فَإِنْ أَشْتَقَّاهُ مِنْ لَاءٍ ، وَوَزَنُهُ
فَعَلُوتُ مِثْلُ رَغْبُوتٍ وَرَحْمُوتٍ وَلَيْسَ بِمَقْلُوبٍ كَمَا كَانَ الطَّاعُوتُ مَقْلُوبًا .

(أَلَا يَأْلُو)

قال الراغب :

أَلُوْتُ فِي الْأَمْرِ : قَصَرْتُ فِيهِ ، وَأَلُوْتُ فَلَانًا أَيْ أَوْلَيْتُهُ تَقْصِيرًا نَحْوُ كَسْبْتُهُ أَيْ أَوْلَيْتُهُ كَسْبًا ، وَمَا أَلُوْتُهُ جُهْدًا أَيْ مَا أَوْلَيْتُهُ تَقْصِيرًا بِحَسَبِ الْجُهْدِ فَقَوْلُكَ جُهْدًا تَمِيزُ ، وَكَذَلِكَ مَا أَلُوْتُهُ نَصْحًا . وَقَوْلُهُ تَعَالَى : «لَا يَأْلُوْنَكُمْ خِبَالًا» مِنْهُ ، أَيْ لَا يَقْصِرُونَ فِي جَلْبِ الْخِبَالِ .

وقال تعالى : «وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ» قيل : هُوَ يَفْتَعِلُ مِنْ أَلُوْتُ ، وَقِيلَ : هُوَ مِنْ أَلَيْتُ : حَلَفْتُ ، وَرَدَّ هَذَا بَعْضُهُمْ بِأَنْ أَفْتَعَلَ قَلَمًا يَبْنِي مِنْ أَفْعَلَ إِنَّمَا يَبْنِي مِنْ فَعَلَ ، وَذَلِكَ مِثْلُ كَسَبْتُ وَأَكْتَسَبْتُ وَصَنَعْتُ وَأَصْطَنَعْتُ وَرَأَيْتُ وَارْتَأَيْتُ . وَرَوَى لَا دَرَيْتَ وَلَا أَتَلَيْتَ ، وَذَلِكَ أَفْتَعَلْتُ مِنْ قَوْلِكَ : مَا أَلُوْتُهُ شَيْئًا كَأَنَّهُ قِيلَ : وَلَا أَسْتَطَعْتُ .

وحقيقة الإيلاء والألئية الحليف المقتضى لتقصير في الأمر الذي يُحْلَفُ عَلَيْهِ وَجُعِلَ الإيلاء في الشرع للحليف المانع من جماع المرأة .
وقوله : «وَأَذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ» أَيْ نِعَمَهُ ، الْوَاحِدُ أَلًا وَإِلَى ، نَحْوُ أَنَا وَإِنِّي لَوَاجِدٍ الْآنَاءِ .

(فائدة) إِلَى حَرْفٌ يُحَدُّ بِهِ النِّهَايَةُ مِنَ الْجَوَابِ السِّتَةِ كَأَنَّهُ رُئِيَ فِيهِ مَعْنَى الْإِنْتِهَاءَ إِلَى التَّقْصِيرِ مِنْ أَلُوْتُ فِي الْأَمْرِ ، قَالَهُ الرَّاعِبُ فِي الْمَفْرَدَاتِ .

قال أبو تراب :

ولم يذكر بن فارس في المقاييس معنى النعمة في هذه المادة وإنما ذكره في الْمُجْمَلِ وَقَالَ فِي الْمَقَايِيسِ : الْهَمْزَةُ وَاللَّامُ وَمَا بَعْدَهُمَا فِي الْمَعْتَلِّ أَصْلَانِ مُتَبَاعِدَانِ

أحدهما الاجتهاد والمُبالغة والثاني خلاف ذلك - يعنى التقصير - فالأول قولهم :
أَلَى يُؤَلَى إِذَا حَلَفَ أَلِيَّةً وَأَلْوَةً ، قال شاعر :

أَتَانِي عَنِ النُّعْمَانِ جَوْرُ أَلِيَّةٍ يَجُورُ بِهَا مِنْ مُتَمِّهِمْ بَعْدَ مُنْجِدٍ
وقال في الألوَّة :

(يُكَذِّبُ أَقْوَالِي وَيُخَيِّثُ أَلْوَتِي)

والأليَّةُ محمولةٌ على فعولةٍ ، والألوَّةُ على فعلةٍ نحو القَدَمَةِ ، ويقال : يُؤَلَى
وَيَأْتَلَى وَيَتَأَلَى فِي الْمُبَالَغَةِ .

قال الفراء : أَتَلَى الرَّجُلُ إِذَا حَلَفَ ، وفي كتاب الله : «وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ
مِنْكُمْ» وَرُبَّمَا جَمَعُوا أَلْوَةً : أَلَى وَأَنْشَدَ :

قَلِيلًا كَتَحْلِيلِ أَلَى ثُمَّ قَلَصْتُ بِهِ شِيْمَةً رَوْعَاءَ تَقْلِيصِ طَائِرٍ
قال : ويقال لِلْيَمِينِ أَلْوَةً وَالْوَةُ وَالْوَةُ وَأَلِيَّةٌ .

قال الخليل : يقال ما أَلَوْتُ عَنْ الْجُهْدِ فِي حَاجَتِكَ ، وما أَلَوْتُكَ نُصْحًا ،
قال :

(نَحْنُ فَضَلْنَا جُهْدَنَا لَمْ نَأْتَلِهِ)

أي لَمْ نَدْعُ جُهْدًا . قال أبو زيد : يقال أَلَوْتُ فِي الشَّيْءِ أَلَوًى ، إِذَا قَصَّرْتُ فِيهِ .
وتقول فِي الْمَثَلِ «إِلَّا حَظِيَّةٌ فَلَا أَلِيَّةٌ» يقول : إِنْ أَخْطَأْتُكَ الْحُظُورَةَ فَلَا تَتَأَلَّ أَنْ تَتَوَدَّدَ إِلَى
النَّاسِ .

قال الشَّيْبَانِيُّ : أَلَيْتُ : تَوَانَيْتُ وَأَبْطَأْتُ قَالَ :

(فَمَا أَلَى بَنَى وَمَا أَسَاءَ وَآ)

قال أبو تراب :

شُكِّلَ فِي الْمَقَائِيسِ (أَلَى) وَهُوَ خَطَأٌ .

وَصَدْرُ الْبَيْتِ - وَقَائِلُهُ الرَّبِيعُ بْنُ ضَبْعٍ الْفَزَارِيُّ كَمَا فِي الْمُعَمَّرِينَ (ص ٧)
وَاللِّسَانُ وَالْخِزَانَةُ (ج ٣ ص ٣٠٦) :

(وَإِنْ كُنَّا نَبْنِي لِنِسَاءٍ صَدَقِ)

وَأَلَى الْكَلْبِ عَنْ صَيْدِهِ ، إِذَا قَصَرَ ، وَكَذَلِكَ الْبَازِيُّ وَنَحْوُهُ ، قَالَ بَعْضُ
الْأَعْرَابِ :

وَإِنِّي إِذْ تُسَابِقُنِي نَوَاهَا مُؤَلِّ فِي زِيَارَتِهَا مُلِيمٌ
وَفِي الْمُجْمَلِ : الْأَلْوَةُ : الْعُودُ الَّذِي يُتَبَخَّرُ بِهِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَجِمِرُ
بِالْأَلْوَةِ ، وَلَا أَلَوْكَ نُضْحًا ، وَلَا يَأْلُو أَى لَا يَقْصُرُ وَالْوُتُ فِي الْأَمْرِ : ضَجَعْتُ وَالْأَلِيَّةُ
مَعْرُوفَةٌ ، وَكَبَشْتُ أَلَى مِثَالُ أَعْمَى ، وَيُقَالُ : أَلْيَانٌ أَيْضًا ، وَرَجُلٌ كَذَلِكَ أَلَى ،
وَالْمَرْأَةُ عَجَزَاءُ ، وَيُقَالُ لِبَائِعِ الْأَلِيَّةِ : أَلَاءٌ ، وَالْأَلِيَّةُ الْيَمِينُ ، وَالْجَمِيعُ الْأَلْيَا ، قَالَ
(يَعْنِي كَثِيرَ عَزَّةٍ كَمَا فِي دِيْوَانِهِ ص ٣٢٥) :

قَلِيلُ الْأَلْيَا حَافِظٌ لِيَمِينِهِ وَإِنْ سَبَقَتْ مِنْهُ الْأَلِيَّةُ بَرَّتْ
وَأَلَيْتُ : أَبْطَأْتُ ، وَالْأَلَاءُ النِّعْمَاءُ وَاجِدْهَا إِلَى ، قَالَ الْأَعَشَى (دِيْوَانِهِ ص
٥٧)

أَبْيَضُ لَا يَسْرَهُبُ الْهُزَالُ وَلَا يَقْطَعُ رَحْمًا وَلَا يَخُونُ إِلَّا
وَالْأَلَاءُ شَجَرٌ ، قَالَ بِشْرٌ (ص ٩ دِيْوَانِهِ) :

فَبِأَنكُمْوَا وَمِذْحَتَكُمْ يُجْبِرُ أَبَالَجًا كَمَا أَمْتَدَحُ الْأَلَاءُ
وَفِي مَجَازِ الْقُرْآنِ لِأَبِي عُبَيْدَةَ (ج ١ ص ٧٣) : يُؤَلَى : يَخْلِفُ مِنَ الْأَلِيَّةِ وَهِيَ
الْيَمِينُ ، أَلْوَةٌ وَأَلِيَّةٌ : الْيَمِينُ ، قَالَ أَوْسُ بْنُ حَجَرٍ (انْظُرْ دِيْوَانَهُ ص ٣٤ وَالسَّمَطُ
ص ٩٠ وَاللِّسَانُ)

عَلَى أَلِيَّةٍ عَتَقْتَ قَدِيمًا فليس لها وإن طُلِبَتْ مَرَامُ

وقال في المجاز ايضاً : (ج ١ ص ٢١٧) : آلاء الله أي نِعَم الله ، وواحدها في قول بعضهم : أَلَى ، تقديرها قَفَا ، وفي قول بعضهم : إِلَى تقديرها مَعَى ومثله في سورة الرحمن . وقال في سورة النور (ج ٢ ص ٦٥) ، «وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ» مَجَازُهُ وَلَا يَفْتَعِلُ مِنْ آلَيْتُ : أَقْسَمْتُ ، وله موضعٌ آخَرُ مِنْ أَلَوْتُ بِالْوَاوِ .

وفي غريب القرآن لابن قتيبة (ص ٣٠٢) : «وَلَا يَأْتَلِ» أي لَا يَخْلِفُ وهو يَفْتَعِلُ من الأَلِيَّةِ وهي اليمينُ ، وَقُرِئَتْ ايضاً : «وَلَا يَتَأَلُّ» على يَتَفَعَّلُ .

وقال الزمخشري في الأساس : اسْتَجَمَرَ بِالْأَلْوَةِ وهي العُودُ ، وهو لَا يَأْتَلُو وَلَا يَأْتَلِي أَنْ يَفْعَلَ كَذَا ، ويقول الرجلُ : مَا أَلَوْتُ عَنْ الْجُهْدِ فِي حَاجَتِكَ فَيُقَالُ لَهُ : بَلْ أَشَدُّ الْأَلْوِ ، وَأَلَى الرَّجُلُ وَأَتَلَّى لِيَفْعَلَ ، وَتَأَلَّى عَلَى اللَّهِ : إِذَا حَلَفَ لِيَغْفِرَنَّ اللَّهُ لَهُ ، وَعَلَى أَلِيَّةٍ فِي ذَلِكَ ، وَكَبَشَ أَلْيَانُ وَنَعَجَةَ أَلْيَانَةٌ .

قال ابوتراب :

بُلُوغُ النِّهَايَةِ وَالْأَمَدِ الْأَقْصَى هُوَ قُطْبُ رَحَا هَذِهِ الْمَادَّةِ ، وَهُوَ مَا لَمْ يَتَنَبَّهْ لَهُ ابْنُ فَارِسٍ وَلَا غَيْرُهُ ، فَجَعَلَ مَا ذَاتَهَا ذَاتَ أَصْلَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ مُتَبَاعِدَيْنِ هُمَا الْمَبَالِغَةُ وَالتَّقْصِيرُ ، وَكِلَاهُمَا عِنْدِي يَحْمَلَانِ مَعْنَى الْإِنْتِهَاءِ إِلَى الْغَايَةِ حَتَّى الْآلَاءُ وَهِيَ النِّعَمُ مِنْ غَايَاتِ الْكَرَمِ ، وَالْأَلْيَاتُ مِنَ النِّعَمِ هِيَ غَايَاتُهَا فِي السَّمَانِ ، وَالْأَلْوَةُ الْبَخُورُ غَايَةُ الطِّيبِ وَالْعِطْرِ ، وَنَتَهَى حُسْنُ الشَّارَةِ وَالنِّظَافَةِ وَالطُّهْرِ وَلَمْ أَرْ مِنْ تَقَطُّنٍ لِهَذَا . وَيَتَحَصَّلُ مَا ذَهَبْتُ إِلَيْهِ حَتَّى وَلَوْ كَانَ اللَّفْظُ مِنَ الْأَضْدَادِ .

وفي لسان العرب : أَلَا يَأْلُو أَلْوًا وَأَلْيَا وَأَلِيًّا ، وَأَلَى يُؤَلَّى تَأْلِيَةً وَأَتَلَى : قَصَرَ وَأَبْطَأَ قال الجعدي :

وَأَشْمَطَ عُزْرِيَانِ يَشْدُ كِتَافَهُ يَلَامُ عَلَى جَهْدِ الْقِتَالِ وَمَا أَتَلَى

قال ابوتراب :

شكَّله العالم المحدث سيد أحمد صقر في غريب القرآن لابن قتيبة
(ج ٢ ص ٦٥) : (وَأَشْمَطَ عَرِيَانًا)

وقال في الهامش : وفي اللسان (عُرْيَانٍ) وكأنه يُصَوَّب ماضِبطه لأن (أَشْمَطَ)
مجرور بالفتحة لامتناعه من الصَّرْف ، وكذلك (عُرْيَانٍ) لأنه صفةٌ له ، فالضرورة
الشَّعريةُ اذا أَبَاحَتْ تنوينه جاء التنوين على الفتحة وقال : وقد مضى تخريجه
وعزَّوه -

وإن كُنَّا نَبْنِي لِنِسَاءٍ صِدْقٍ فَمَا أَلَى بَنِيٍّ وَمَا أَسَاءُوا

وقال ابو عمرو : يقال هو مُؤَلٌّ أى مُقَصِّرٌ ، قال : (وقد مضى بتمامه) :

(مُؤَلٌّ فى زيارتها مُلِيمٌ)

ويقال للكلْبِ اذا قَصَّرَ عن صَيِّده : أَلَى ، وكذلك البازي ، وقال الراجزُ :

جاءتْ به مُرَمِّدًا ما مُلًّا مَانِيَّ آلِ خَمٍّ حينَ الأَّ

قال ابن بَرِّى : قال ثعلب فيما حكاه عنه الرَّجَّاجى فى أماليه سألنى بعضُ
أصحابنا عن هذا البيت فلم أدِرْ ما أقول ، فَصِرْتُ الى ابن الأعرابى ففسَّرهُ لى فقال :
هذا يَصِفُ قُرْصًا خَبَرَتْهُ أَمْرَاتُهُ فلم تُنْضِجْهُ فقال : جاءتْ به مُرَمِّدًا أى مُلَوَّنًا بِالرَّمَادِ ،
مَا مُلٌّ أى لم يُمَلَّ فى الجَمْرِ والرَّمَادِ الحَارِّ ، وقولُه : (مانئى) قال : ما زائدةٌ كأنه
قال : بَنَى الأَلَّ ، والأَلُّ وَجْهُهُ ، يعنى وَجْهَ القُرْصِ ، وقولُه : (خَمٍّ) أى تَغْيِيرٌ ،
(حين أَلَى) أى أَبْطَأَ فى النُّضْجِ .

وقولُ طُفيل :

فَنَحْنُ مَنَعْنَا يَوْمَ حَرَسٍ نِسَاءَ كَمْ غَدَاةَ دَعَانَا عَابِرُ غَيْرِ مُعْتَلَى

قال ابن سيده : إنما أراد غير مؤنثي ، فأبدل العين من الهمزة ، وقول أبي سهو الهذلي :

القوم أعلم لو ثقفنا مالكا لاضطاف نسوته وهن أوالى
أراد : لأقمن صيفهن مقصرات لا يجهذن كل الجهد في الحزن عليه ،
ليأسهن منه .

وحكى اللحياني عن الكسائي : أقبل يضربه لآيال مضمومة اللام دون واو
ونظيره ما حكاه سيويه من قولهم : لا أدري .

والاسم الألية ، ومنه المثل : «إلا حظية فلا آلية» أى إن لم أحظ فلا أزال
أطلب ذلك ، وأتعمل له وأجهد نفسي فيه ، وأضله في المرأة تصلف عند زوجها ،
تقول : إن أخطأتك الحظوة فيما تطلب فلا تأل أن تتودد الى الناس لعلك تدرك
بعض ما تريد . وما ألوت ذلك أى ما استطعته وما ألوت أن أفعله ألوا وألوا أى
ما تركت ، والعرب تقول : أتانى فلان في حاجة فما ألوت رده أى ما استطعت ،
وأتانى في حاجة فاللوت فيها أى أجهدت .

قال ابو حاتم قال الأصمعي : يقال ما ألوت جهدا أى لم أدع جهدا قال :
والعامّة تقول : ما ألوك جهدا وهو خطأ ، ويقال ايضا : ما ألوته أى لم أستطعه ولم
أطقه .

وقال ابن الأعرابي في قوله عز وجل : «لا يألونكم خبالا» أى لا يقصرون فى
فسادكم .

وفي الحديث : ما من وال إلا وله بطانتان : بطانة تأمره بالمعروف وتنهاه عن
المُنكر ، وبطانة لا تألوه خبالا ، أى لا تقصير في إفساد حاله .

وفي حديث زواج علي رضي الله عنه : قال النبي ﷺ لفاطمة رضي الله عنها :

مَائِيكَ فَمَا أَلَوْتُكَ وَنَفْسِي ، وَقَدْ أَصَبْتُ لَكَ خَيْرَ أَهْلِي ، أَيْ مَاقَصَّرْتُ فِي أَمْرِكَ وَأَمْرِي حَيْثُ اخْتَرْتُ لَكَ عَلِيًّا زَوْجًا .

وَفُلَانٌ لَا يَأْلُو خَيْرًا أَيْ لَا يَدْعُهُ وَلَا يَزَالُ يَفْعَلُهُ .

وَفِي حَدِيثِ الْحَسَنِ : أَغْلِمَةُ حَيَارَى تَفَاقَدُوا مَا يَالُ لَهُمْ أَنْ يَقْفَهُوا ، يُقَالُ : يَالَ لَهُ أَنْ يَفْعَلَ كَذَا يَوْلًا ، وَيَالَ لَهُ إِيَالَةً أَيْ أَنْ لَهُ وَأَنْبَغِي ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُمْ : نَوَلُّكَ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا وَنَوَلُّكَ أَنْ تَفْعَلَ أَيْ أَنْبَغِي لَكَ .

قَالَ أَبُو الْهَيْثَمِ : الْأَلُوُّ مِنَ الْأَضْدَادِ ، يُقَالُ يَالُو إِذَا قَتَرَ وَضَعَفَ وَكَذَلِكَ أَلَّى وَأَتَلَّى ، قَالَ : وَالْأَوَّلَى وَتَأَلَّى إِذَا اجْتَهَدَ ، وَأَنَشَدَ :

(وَنَحْنُ جِيَاعٌ أَيْ أَلَوْنَا تَأَلَّتْ)

مَعْنَاهُ أَيْ جَهْدٌ جَهْدَتْ .

قَالَ أَبُو تَرَابٍ : وَأَوَّلُهُ فِي التَّكْمِلَةِ لِلصَّاعَانِ : (تَخَافُ عَلَيْنَا الْجُوعَ إِنْ هِيَ أَكْثَرَتْ) وَهَوَّ لِلشَّفَرَى .

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍو : أَلَيْتُ أَيْ أَبْطَأْتُ ، قَالَ : وَسَأَلَنِي الْقَاسِمُ بْنُ مَعْنٍ عَنْ بَيْتِ الرَّبِيعِ بْنِ ضُبْعٍ الْفَزَارِيِّ :

(وَمَا أَلَى بَنِي وَمَا أَسَاءُوا)

فَقُلْتُ : أَبْطَأُوا ، فَقَالَ : مَا تَدْعُ شَيْئًا ؛ وَهَوَّ فَعَلْتُ مِنَ أَلَوْتُ أَيْ أَبْطَأْتُ .

قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ : هُوَ مِنَ الْأَلَوِّ وَهُوَ التَّقْصِيرُ ، وَأَنَشَدَ ابْنُ جَنِّي فِي أَلَوْتُ بِمَعْنَى اسْتَطَعْتُ لِأَبِي الْعِيَالِ الْهُذَلِيِّ :

جَهْرَاءُ لَا تَأْلُو إِذَا هِيَ أَظْهَرَتْ بَصْرًا وَلَا مِنْ غِيلَةٍ تُغْنِيْنِي

أَيْ لَا تُطِيقُ . يُقَالُ : هُوَ يَأْلُو هَذَا الْأَمْرَ أَيْ يُطِيقُهُ وَيَقْوَى عَلَيْهِ ، وَيُقَالُ : إِنِّي لَا أَلُوكَ نَضْحًا أَيْ لَا أَقْتِرُ وَلَا أَقْصِرُ .

قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : فُلَانٌ لَا يَأْلُوكَ نَضْحًا فَهُوَ آلٍ ، وَالْمَرْأَةُ آلِيَّةٌ ، وَجَمْعُهَا

أَوَالِ ، وَالْأَلَوَةُ وَالْأَلَوَةُ وَالْأَلِيَّةُ عَلَى فَعِيلَةٍ ، وَالْأَلِيَّا ، كُلُّهُ : اليمينُ ، وَالْجَمْعُ
أَلَايَا ، قَالَ الشَّاعِرُ :

قَلِيلُ الْأَلَايَا حَافِظُ يَمِينِهِ وَإِنْ سَبَقَتْ مِنْهُ الْأَلِيَّةُ بَرَّتْ

ورواه ابن خالَوَيْه : (قَلِيلُ الْإِلَاءِ) يُرِيدُ الْإِيْلَاءَ فَحَذَفَ الْيَاءَ ، وَالْفِعْلُ آلَى
يُؤَلَّى إِيْلَاءً : حَلَفَ .

وَتَأَلَّى يَتَأَلَّى تَأَلَّى ، وَتَأَلَّى يَأْتَلِي أَتَيْلَاءَ .

وفى التزليل العزيز : « لَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ ، الْآيَةُ .

وقال ابو عبيد : لَا يَأْتَلِ هُوَ مَنْ أَلَوْتُ أَيْ قَصَرْتُ ، وَقَالَ الْفَرَّاءُ : الْإِيتْلَاءُ

الْحَلْفُ ، وَقَرَأَ بَعْضُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ : وَلَا يَتَأَلَّ ، وَهِيَ مُخَالَفَةٌ لِلْكِتَابِ مِنْ تَأَلَّيْتُ ،

وَذَلِكَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَلَفَ أَنْ لَا يُتَفَقَّ عَلَى مِسْطَحِ بْنِ أَثَاثَةَ وَقَرَابَتِهِ الَّذِينَ

ذَكَرُوا عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَ هَذِهِ الْآيَةِ ، وَعَادَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهُ إِلَى الْإِنْفَاقِ عَلَيْهِمْ .

وَقَدْ تَأَلَّيْتُ وَأَتَيْتُ عَلَى الشَّيْءِ وَأَلَيْتُهُ عَلَى حَذْفِ الْحَرْفِ : أَقْسَمْتُ .

وفى الحديث : مَنْ يَتَأَلَّ عَلَى اللَّهِ يُكْذِبُهُ ؛ أَيْ مَنْ حَكَمَ عَلَيْهِ وَحَلَفَ كَقَوْلِكَ :

وَاللَّهِ لَيَدْخِلَنَّ اللَّهُ فُلَانًا النَّارَ ، وَيُنْجِحَنَّ اللَّهُ سَعْيَ فُلَانٍ .

وفى الحديث : وَزِيلٌ لِلْمُتَأَلِّينَ مِنْ أُمَّتِي يَعْنِي الَّذِينَ يَحْكُمُونَ عَلَى اللَّهِ

ويقولون : فُلَانٌ فِي الْجَنَّةِ وَفُلَانٌ فِي النَّارِ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ الْآخَرِ : مَنْ

الْمُتَأَلَّى عَلَى اللَّهِ .

وفى حديث أنس بن مالك : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ آلَى مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا ، أَيْ حَلَفَ

لَا يَدْخُلُ عَلَيْهِنَّ ، وَإِنَّمَا عَدَاهُ بِمَنْ حَمَلًا عَلَى الْمَعْنَى ، وَهُوَ الْامْتِنَاعُ مِنَ الدُّخُولِ ،

وَهُوَ يَتَعَدَّى بِمَنْ ، وَلِلْإِيْلَاءِ فِي الْفَقْهِ أَحْكَامٌ تَخُصُّهُ لَا يَسْمَى إِيْلَاءً دُونَهَا .

وفي حديث علي رضي الله عنه : ليس في الإصلاح إيلاء ، أئى أن الإيلاء إنما يكون في الضرار والغضب لا في النفع والرضا .

وفي حديث منكر ونكير : لا ذريت ولا اثلت ، والمحدثون يزوونه : لا ذريت ولا ثلت ، والصواب الأول . قال ابن سيده : وقالوا لا ذريت ولا اثلت على افتعلت ، من قولك ما ألوت هذا أى ما استطعته ، أى ولا استطعت .

ويقال : ألوته واثلته وألته بمعنى استطعته ، ومنه الحديث : من صام الدهر لا صام ولا ألى ، أى لا استطاع الصيام ، وهو فعل منه ، كأنه دغا عليه ، ويجوز أن يكون إخباراً ، أى لم يصم ولم يقصر ، من ألوت إذا قصرت .

قال الخطابي : رواه ابراهيم بن فراس : ولا آل يوزن عال ، وفير بمعنى ولا رجع ، قال : والصواب ألى مُشدداً ومُخففاً . يقال : ألا الرجل وألى إذا قصر وترك الجهد . وحكى عن ابن الأعرابي : الألو الاستطاعة والتقصير والجهد ، وعلى هذا يحمل قوله تعالى : «ولا يأتل أولو الفضل منكم» أى لا يقصر في إثاء أولى القربى ، وقيل : لا يخلف ، لأن الآية نزلت في حلف أبى بكر رضى الله عنه ألا ينفق على مسطح .

وقيل فى قوله : لا ذريت ولا اثلت : كأنه قال لا ذريت ولا استطعت أن تدرى : وأنشد :

فَمَنْ يَتَّبِعِ مَسْعَاةَ قَوْمِي فَلْيَسْرُمْ صُعُودًا إِلَى الْجَوَازِ هَلْ هُوَ مُؤْتَلَى
قال الفراء : اثلت افتعلت من ألوت أى قصرت . ويقول : لا ذريت ، ولا قصرت فى الطلب ليكون أشقى لك ، وأنشد :

وما المرء مادامت حشاشة نفسه بمذكرك أطراف الخطوب ولا ألى
وبعضهم يقول : ولا أليت ، إتباع لذرئت ، وبعضهم يقول : ولا اثلت ، أى لا اتلت إليك .

قال ابن اعرابي : الأَلُوُ التَّقْصِيرُ ، والأَلُوُ الْمَنْعُ ، والأَلُوُ الاجْتِهَادُ ، والأَلُوُ الاستِطَاعَةُ ، والأَلُوُ الْعَطِيَّةُ ، وأنشد :

أَخَالِدُ لَا أَلُوكَ إِلَّا مُهَنَّدًا وَجِلْدَ أَبِي عَجَلٍ وَثِقَ الْقَبَائِلِ
أَنْ لَا أُعْطِكَ إِلَّا سَيْفًا وَتُرْسًا مِنْ جِلْدِ ثَوْرٍ ، وَقِيلَ لِأَعْرَابِيٍّ وَمَعَهُ بَعِيرٌ :
أَنِخْهُ ، فَقَالَ : لَا أَلُوهُ ، وَأَلَاهُ يَأْلُوهُ أَلُوهَا : اسْتَطَاعَهُ ؛ قَالَ الْعَرَجِيُّ :

خُطُوطًا إِلَى اللَّذَاتِ أُجْرَرْتُ مِقْوَدِي كإِجْرَارِكَ الْحَبْلِ الْجَوَادِ الْمُحَلَّلَا
إِذَا قَادَهُ السُّوَّاسُ لَا يَمْلِكُ كَوْنَهُ وَكَانَ الَّذِي يَأْلُوْنَ قَوْلًا لَهُ : هَلَا
إِي يَسْتَطِيعُونَ . وَقَدْ ذُكِرَ فِي الْأَفْعَالِ أَلُوتُ أَلُوهَا .

وَالْأَلُوهُ : الْعَلُوهُ وَالسَّبْقَةُ

قال ابوتراب :

وَفِي بَعْضِ النِّسْخِ السَّبْقَةُ ، وَالْأَلُوهُ بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ وَضَمِّهَا وَالتَّشْدِيدِ . لُغَتَانِ :
الْعُودُ الَّذِي يُتَبَخَّرُ بِهِ فَارَسِيٌّ مُعَرَّبٌ ، وَالْجَمْعُ الْأَوِيَّةُ ، دَخَلَتْ الْهَاءُ لِلإِشْعَارِ
بِالْعَجْمَةِ ، أَنْشَدَ اللَّحْيَانِيُّ :

بِسَاقَيْنِ سَاقِي ذِي قِضَيْنٍ نَحْشُهَا بِأَعْوَادِ رَنْدٍ أَوْ أَلَوِيَّةٍ شُقْرَا
ذَوْ قِضَيْنٍ مَوْضِعٌ ، وَسَاقَاهَا : جَبَلَاهَا .

قال ابوتراب :

وَالْأَوِيَّةُ شُقْرَا هَكَذَا فِي النِّسْخِ ، وَفِي التَّهْذِيبِ وَشَرْحِ الْقَامُوسِ فِي (قَضَى) .
وَفِي حَدِيثِ النَّبِيِّ ﷺ فِي صِفَةِ أَهْلِ الْجَنَّةِ : وَمَجَامِرُهُمُ الْأَلُوهُ غَيْرُ مُطْرَأَةٍ .
قَالَ الْأَصْمَعِيُّ : هُوَ الْعُودُ الَّذِي يُتَبَخَّرُ بِهِ ، قَالَ : وَأَرَاهَا كَلِمَةً فَارَسِيَّةً عَرَبِيَّةً .
وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍ : أَنَّهُ كَانَ يَسْتَجِمِرُ بِالْأَلُوهِ غَيْرِ مُطْرَأَةٍ .

قَالَ أَبُو مَنْصُورٍ : الْأَلُوهُ الْعُودُ ، وَلَيْسَتْ بِعَرَبِيَّةٍ وَلَا فَارَسِيَّةٍ ، قَالَ : وَأَرَاهَا

هِنْدِيَّةٌ وَحَكَى فِي مَوْضِعٍ آخَرَ عَنِ اللَّحْيَانِي قَالَ : يُقَالُ لِضَرْبٍ مِنَ الْعُودِ أَلْوَةٌ وَأَلْوَةٌ ،
وَلِيَّةٌ وَلَوَْةٌ وَيُجْمَعُ أَلْوَةٌ : أَلَوِيَّةٌ ، قَالَ حَسَانُ :

أَلَا دَفَنْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ فِي سَفَطٍ مِنْ الْأَلْوَةِ وَالْكَافُورِ مَنْضُودٍ
وَأَنْشَدَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ :

فَجَاءَتْ بِكَافُورٍ وَعُودٍ أَلْوَةٍ شَامِيَةٍ تُذَكِّي عَلَيْهَا الْمَجَامِرُ
وَمَرَّ أَعْرَابِي بِالنَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُدْفَنُ فَقَالَ :

أَلَا جَعَلْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ فِي سَفَطٍ مِنَ الْأَلْوَةِ أَخْوَى مُلَبَّسًا ذَهَبًا
وَشَاهِدِيَّةً فِي قَوْلِ الرَّاجِزِ :

لَا يَضْطَلِي لَيْلَةً رِيحٌ صَرَصَرٍ إِلَّا بِعُودٍ لِيَّةٍ أَوْ مِجْمَرٍ
وَالْأَلِيَّةُ بِالْفَتْحِ : الْعَجِيزَةُ لِلنَّاسِ وَغَيْرِهِمْ ، أَلِيَّةُ الشَّاةِ ، وَالْأَلِيَّةُ الْإِنْسَانُ وَهِيَ أَلِيَّةُ
النَّعْجَةِ مَفْتُوحَةٌ الْأَلِفِ .

وَفِي حَدِيثٍ : كَانُوا يَجْتَبُونَ أَلْيَاتِ الْغَنَمِ أَحْيَاءً ؛ جَمْعُ أَلِيَّةٍ وَهِيَ طَرْفُ
الشَّاةِ ، وَالْجَبُّ الْقَطْعُ ، وَقِيلَ : هُوَ مَا رَكِبَ الْعَجْزُ مِنَ اللَّحْمِ وَالشَّحْمِ ، وَالْجَمْعُ
أَلْيَاتٌ وَأَلَايَا ؛ الْأَخِيرَةُ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ .

وَحَكَى اللَّحْيَانِيُّ : إِنَّهُ لَذُو أَلْيَاتٍ ، كَأَنَّهُ جَعَلَ كُلَّ جُزْءٍ أَلِيَّةً ثُمَّ جَمَعَ عَلَى هَذَا
وَلَا تَقْلُ لِيَّةٌ وَلَا إَلِيَّةٌ فَإِنَّهُمَا خَطَأٌ .

وَفِي الْحَدِيثِ : لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَضْطَرِبَ أَلْيَاتُ نِسَاءٍ دَوْسٍ عَلَى ذِي
الْخَلَصَةِ .

ذُو الْخَلَصَةِ : بَيْتٌ كَانَ فِيهِ صَنَمٌ لِدَوْسٍ يُسَمَّى الْخَلَصَةَ ، أَرَادَ : لَا تَقُومُ

الساعة حتى ترجع دوس عن الإسلام فتطوف نساؤهم بذى الخلصة ، وتضطرب أعجازهن في طوافهن كما كن يفعلن في الجاهلية .

وكبش أليان بالتحريك ، وأليان ، وألى ، وآل ، وكباش ونعاج ألى مثل عُمى . قال ابن سيده : وكباش أليانات ، وقالوا في جمع آل ألى فإما أن يكون جمع على أصله الغالب عليه ، لأن هذا الضرب يأتي على أفعل كأعجز وأسته ، فجمعوا فاعلاً على فعل ليُعلم أن المراد به أفعل ، وإما أن يكون جمع نفس آل لا يذهب به إلى الدلالة على ألى ، ولكنه يكون كباذل وبزل وعائذ وعوذ . ونعجة أليانة وألىا ، وكذلك الرجل والمرأة من رجال ألى ونساء ألى وأليانات ، والآء . قال ابواسحاق : رجل آل وامرأة عجزاء ، ولا يقال ألياء .

قال الجوهري : وبعضهم يقوله ، قال ابن سيده : وقد غلط أبو عبيد في ذلك . قال ابن برى : الذي يقول المرأة ألياء هو اليزيدى ، حكاه عنه أبو عبيد في نعت خلق الإنسان .

قال الجوهري : ورجل ألى أي عظم الألية ، وقد ألى الرجل ، بالكسر يألى ألى ، قال ابوزيد : هما أليان لأليتين فاذا أفردت الواحدة قلت : ألية ؛ وأنشد :
كانما عطية بن كعب ظعينة واقفة فى ركب ترتج ألياء ارتجاج الوط
وكذلك هما خضيان الواحدة خضية ، وبائعه الآء ، على فعال .
قال ابن برى : وقد جاء أليتان ؛ قال عترة :

مئى ماتلقى فردين ترجف روايف أليتيك وتسطارا
واللية بغير همز ، لها معنيان : قال ابن الأعرابي : اللية قرابة الرجل وخاصته ، وأنشد :

فمن يعصب بليته اغترارا فإنك قد ملأت يدا وشاما

يَعْصِبُ : يَلْوِي مِنْ عَصَبِ الشَّيْءِ ، وَارَادَ بِالْيَدِ الْيَمَنَ ؛ يَقُولُ : مَنْ أُعْطِيَ
أَهْلَ قَرَابَتِهِ أَحْيَانًا خُصُوصًا فَإِنَّكَ تُعْطِي أَهْلَ الْيَمَنِ وَالشَّامِ .
وَالْيَلِيَّةُ أَيْضًا : الْعُودُ الَّذِي يُسْتَجْمَرُ بِهِ وَهِيَ الْأَلُوَّةُ .

وَيَقَالُ : لَأَى إِذَا أَبْطَأَ ، وَلَأَى إِذَا تَكَبَّرَ ، قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : أَلَا إِذَا تَكَبَّرَ حَرْفٌ
غَرِيبٌ لَمْ أَسْمَعْهُ لِغَيْرِ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ . وَقَالَ أَيْضًا : الْأَلَى الرَّجُلُ الْكَثِيرُ الْإِيمَانِ .
وَالْيَّةُ الْحَافِرُ : مُؤَخَّرُهُ . وَالْيَّةُ الْقَدَمُ : مَا وَقَعَ عَلَيْهِ الْوُطْءُ مِنَ الْبَخْصَةِ الَّتِي تَحْتَ
الْخِنْصِرِ . وَالْيَّةُ الْإِبْهَامُ : ضَرْبُهَا وَهِيَ اللَّحْمَةُ الَّتِي فِي أَصْلِهَا ، وَالضَّرَّةُ الَّتِي
تُقَابِلُهَا .

وَفِي الْحَدِيثِ : فَتَلَّ فِي عَيْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَمَسَحَهَا بِأَلْيَةِ إِبْهَامِهِ : أَلْيَةُ
الْإِبْهَامِ أَصْلُهَا وَأَصْلُ الْخِنْصِرِ الضَّرَّةُ .

وَفِي حَدِيثِ الْبَرَاءِ : السُّجُودُ عَلَى أَلْيَتَيْ الْكَفِّ ، أَرَادَ أَلْيَةَ الْإِبْهَامِ وَضَرَّةَ
الْخِنْصِرِ ، فَغَلَبَ كَالْعُمَرَيْنِ وَالْقَمَرَيْنِ ، وَأَلْيَةُ السَّاقِ : حَمَاتُهَا قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ : هَذَا
قَوْلُ الْفَارِسِيِّ .

وَقَالَ اللَّيْثُ : أَلْيَةُ الْخِنْصِرِ اللَّحْمَةُ الَّتِي تَحْتَهَا ، وَهِيَ أَلْيَةُ الْيَدِ ، وَأَلْيَةُ الْكَفِّ
هِيَ اللَّحْمَةُ الَّتِي فِي أَصْلِ الْإِبْهَامِ ، وَفِيهَا الضَّرَّةُ وَهِيَ اللَّحْمَةُ الَّتِي فِي الْخِنْصِرِ إِلَى
الْكُرْسُوعِ ، وَالْجَمْعُ الضَّرَائِرُ .

وَالْأَلْيَةُ الشَّحْمَةُ . وَرَجُلٌ أَلَاءٌ : يَبِيعُ الْأَلْيَةَ ، يَعْنِي الشَّحْمَ .
وَالْأَلْيَةُ : الْمَجَاعَةُ : عَنْ كُرَاعٍ ، وَفِي التَّهْذِيبِ : فِي الْبَقَرَةِ الْوَحْشِيَّةِ لَاءٌ وَالْأَلَاءُ
بَوَازِنِ لَعَاةٍ وَعَلَاةٍ .

وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : الْإِلْيَةُ بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ الْقَبْلُ . وَجَاءَ فِي الْحَدِيثِ : لَا يُقَامُ
الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ حَتَّى يَقُومَ مِنْ إِلْيَةٍ نَفْسِهِ ، أَيِ مَنْ قَبْلَ نَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُزَعَجَ أَوْ
يُقَامَ ، وَهَمْزُهَا مَكْسُورَةٌ .

قال ابو منصور : وقال غيره قام فلان من ذي إلية ، أى من تلقاء نفسه .

وروى عن ابن عمر : أنه كان يقوم له الرجل من لية نفسه (بلا ألف) .

قال ابو منصور : كأنه اسم من ولّى يلى مثل الشية من وشى يشى ، ومن قال إلية فأصلها ولية فقلبت الواو همزة . وجاء في رواية : كان يقوم له الرجل من إليته فما يجلس في مجلسه .

والآلاء : النعم واجدها ألى بالفتح ، وإلى وإلى ، وقال الجوهرى : قد تكسر وتكتب بالياء مثال معى وأمعاء ، وقول الأعشى :

أبيض لا يرهب الهزال ولا يقطع رحما ولا يخون إلا
قال ابن سيده يجوز أن يكون إلأ هنا واحد آلاء الله ، ويخون : يكفر ، وقد يكون مخففا من الإل الذي هو العهد .

وفي الحديث : تفكروا في آلاء الله ولا تتفكروا في الله .

وفي حديث علي رضي الله عنه : حتى أورى قبا ليقاس آلاء الله ، قال

النابعة :

هم الملوك وأبناء الملوك لهم فضل على الناس في الآلاء والنعم

قال ابن الأنبارى : (إلأ) كان في الأصل (ولأ) و (ألأ) كان في الأصل (ولأ)

قال أبو تراب : ولم يذكره أبو الطيب .

والآلاء بالفتح : شجر حسن المنظر مر الطعم ؛ قال بشر بن أبي خازم :

فإنكمو ومذ حكمو بخيرا أبالجا كما أمتدح الآلاء

وأرض مالأة : كثيرة الآلاء . والآلاء شجر من شجر الرمل دائم الخضرة أبدا

يؤكل مادام رطبا ، فاذا عسا أمتنع ودبغ به ، واحدته آلاءة حكى ذلك ابو حنيفة ،

قال : ويجمع أيضا آلاءات ، وربما قصر الآلا ؛ قال رؤبة :

(يخضر ما أخضر الآلا والآس)

قال ابن سيده : وعندى أنه إنما قُصِرَ ضرورةً ، وقد تكون الألاءُ جَمْعاً
 حكاه ابوحنيفة ، وسقاء مَالِيٍّ وَمَالُوٌّ : دُبِعَ بِالْأَلَاءِ ، عنه ايضاً .
 والمِثْلَةُ بالهمز على وزن المِثْلَةِ خِرْقَةٌ تُمَسِّكُهَا الْمَرْأَةُ عِنْدَ النَّوْحِ وَالْجَمْعُ
 الْمَالِي .

قال أبو تراب : المِثْلَةُ بكسر اليم في اللسان والصحاح ، وفي اللسان في (علا)
 بفتحها ، فلعلها تحرف عن المِثْلَةِ بالقاف ، لأن المِثْلَةَ موضع بالفتح ثم السكون ،
 قال ياقوت في معجم البلدان .

وفي حديث عمرو بن العاص : إني والله مَاتَابُطْنِي الإمام ولا حَمَلْتَنِي
 البغايا في غُبَرَاتِ الْمَالِي ؛ الْمَالِي جَمْعُ مِثْلَةٍ بوزن سِغْلَةٍ ، وهى ههنا خِرْقَةٌ
 الحائض ايضاً ، يُقال : آَلَتِ الْمَرْأَةُ إِثْلَاءً . . اذا اتَّخَذَتْ مِثْلَةً ، ومِثْمَها زائِدَةٌ نَفَى
 عن نفسه الْجَمْعَ بين سُبَّتَيْنِ : أن يكون لِرِثْنَةٍ ، وأن يكون محمولاً في بَقِيَّةِ حَيْضَةٍ ،
 وقال ليبد يَصِفُ سَحَابًا :

كَأَنَّ مُصَفِّحَاتٍ فِي ذُرَاهُ وَأَنْوَاحًا عَلَيْهِنَ الْمَالِي
 الْمُصَفِّحَاتُ السُّيُوفُ ، وَتَصْفِيحُهَا : تَعْرِضُهَا ، وَمَنْ رَوَاهُ مُصَفِّحَاتٍ بِكسر
 الفاء فهى النساء ؛ شَبَّ لَمَعَ الْبَرْقِ بِتَصْفِيحِ النِّسَاءِ اذا صَفَّقْنَ بِأَيْدِيهِنَّ .
 قال أبو تراب :

قد مَضَى النِّقْلُ عَنِ أَبِي الْهَيْثَمِ أَنَّ الْأَلْوَمَ مِنَ الْأَضْدَادِ لِأَنَّ الْأَلْوَمَ بِمَعْنَى فَرَّ
 وَضَعُفٌ وَبِمَعْنَى اجْتَهَدَ أَيْضًا ، وَعَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ : الْأَلْوَمُ الْمَنْعُ ، وَالْأَلْوَمُ الْعَطِيَّةُ ،
 قال الزبيدي في شرح القاموس : فهو على هذا أَيْضًا مِنَ الْأَضْدَادِ ، وكذلك على
 الاستطاعة والتقصير .

قال أبو تراب :

ولم يذكره أبو الطيب في كتاب الأضداد ، ولا ابن الأنباري ، وإنما قال ابن

الأنباري أَلَيْتِ المرأةَ إِذَا عَظَمْتَ أَلَيْتُهَا ، وَأَلَيْتِ الشاةَ وَغَيْرَهَا إِذَا قُطِعَتْ أَلَيْتُهَا قَالَ :
وليس هو عندي من الاضداد لأن كل واحدٍ من الحرفين ينفرد بمعنى واحدٍ ولا يقع
على معنيين متضادين .

وفى تاج العروس ايضاً : وَلَانَقُلْ إِلَيَّ بِالْكَسْرِ وَلَا إِلَيَّ بِكَسْرِ اللام وتشديد الياء
كما في الصحاح ، وعلى الفتح اقْتَصَرَ ثَعْلَبٌ فِي الْفَصِيح ، وَحَكَى شُرَاحُهُ الْكَسْرَ .
وقيل : أَنَّهُ عَائِيٌّ مَرْدُولٌ وَأَمَّا إِلَيَّ بِإِسْقَاطِ الْأَلِفِ فَانْكِرْهَا جَمَاعَةً وَأَبْنِهَا بَعْضُ
وهي أَقْلٌ وَأَرْدَلٌ مِنَ الْكَسْرِ .

قال الزبيدي : وهي المشهورة عند العامة ، وفي تكملة الصاغانى : قيل الإِلْيَّةُ
وَاللِّيَّةُ كِلْتَاهُمَا فِعْلَةٌ مِنْ وَلَى فُقِلَتْ الْوَاوُ هَمْزَةً .

وَالْأَلَاءُ بِالْمَدِّ النِّعْمُ وَاجْذُهَا إِلَى بِالْكَسْرِ وَالْوُ بِالْفَتْحِ كَذَلِوْ وَأَذَلَاءِ ، وَالْيُ بِالْيَاءِ
وَالْيُ كَرَحًا وَأَرْحَاءُ وَالْيُ كِمَعًى وَأَمْعَاءُ وَعَلَى الْآخِرَةِ تُكْتَبُ بِالْيَاءِ فَهَنْ خَمْسٌ اقْتَصَرَ
الْجَوْهَرِيُّ عَلَى الْآخِرَتَيْنِ ، وَزَادَ السَّخَاوِيُّ وَزَكَرِيَّا فِي شَرْحِهِمَا عَلَى الْفِيَّةِ
الْمُضْطَلِحِ أَلْيُ وَإِلَى بِالْكَسْرِ مِنْ غَيْرِ تَنْوِينٍ ، وَاقْتَصَرَ الثُّمْنِيُّ فِي شَرْحِهِ عَلَى الشِّفَاءِ
عَلَى أَرْبَعَةٍ ، فَقَالَ : الْإِلَى كَرَحًا وَمَعًى وَذَلِوْ وَنَحَى . وَقَالَ زَكَرِيَّا : أَشْهَرُهَا الْأَلَا
كَرَحًا ، وَقَالَ الْفَاسِيُّ : هُوَ غَيْرُ مَعْرُوفٍ .

قال الزبيدي : وكأنه أخذه من سياق الجوهري حيث اقتصر عليه فقال :
واحدها أَلَا بِالْفَتْحِ وَقَدْ يُكْسَرُ .
قال أبو تراب :

وقولهم : « إَلَا حَظِيَّةٌ فَلَا أَلِيَّةٌ » مَثَلٌ ذَكَرَهُ ابْنُ فَارَسٍ فِي الْمَقَائِيسِ ، وَشَكَّلَهُ
مُحَقِّقُهُ عَبْدُ السَّلَامِ هَارُونَ ، إَلَا حَظِيَّةٌ فَلَا أَلِيَّةٌ بِالرَّفْعِ وَلَهُ وَجْهٌ مِنَ الْإِعْرَابِ إِلَّا أَنْ
الْمِيدَانِي ذَكَرَ فِي مَجْمَعِ الْأَمْثَالِ : إَلَا حَظِيَّةٌ فَلَا أَلِيَّةٌ بِالنَّصْبِ قَالَ : وَنَصَبَ حَظِيَّةٌ
وَأَلِيَّةٌ عَلَى تَقْدِيرِ إِلَّا أَكُنْ حَظِيَّةٌ فَلَا أَكُونُ أَلِيَّةٌ وَمَصْدَرُ الْحَظِيَّةِ حِظْوَةٌ ، وَالْحِظْوَةُ ،

والْحِظَّةُ وَالْأَلِيَّةُ فَعِيلَةٌ مِنَ الْأَلْوِ وَهُوَ التَّقْصِيرُ ، وَهِيَ فَعِيلَةٌ بِمَعْنَى فَاعِلَةٍ يَعْنِي آلِيَّةٌ ، وَيجوز أن يكون للازدواج ، وَالْحَظِيَّةُ فَعِيلَةٌ بِمَعْنَى مَفْعُولَةٍ ، يُقَالُ : أَخْطَاها الله فَهِيَ حَظِيَّةٌ ، وَيجوز أن تكون بِمَعْنَى فَاعِلَةٍ يُقَالُ : حَظَى فلانٌ عِنْدَ فلانٍ يَحْظَى حُظْوَةً فَهُوَ حَظِيٌّ وَالْمَرَأَةُ حَظِيَّةٌ .

قال أبو عبيد : أَضْلُ هذا في المرأة تَصَلَفَ عِنْدَ زَوْجِها فيقال لها : إِنَّ أَخْطَأْتَكَ الحُظْوَةَ فلا تَأْتِي أَنْ تَتَوَدَّيَ إِلَيْهِ ، يُضْرَبُ في الأَمْرِ بِمُدَاراةِ النَّاسِ لِيُذْرَكَ بَعْضُ ما يُحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْهُمْ .

قال أبو تراب :

وَشَكَّلَ في اللِّسانِ في (حَظَى) بِالنَّصْبِ ايضاً .

قال أبو تراب :

ونقلنا من اللسان ما أورده عن ابن الأثير في النهاية من حديث الحَسَنِ أَغِيلَمَةَ حَيَّارٍ تَفَاقَدُوا ما يَأَلُّ لَهُمْ أَنْ يَفْقَهُوا ، يُقَالُ : يَأَلُّ لَهُ أَنْ يَفْعَلَ كَذَا يَوَلُّ ، وَأَيَّالٌ لَهُ إِيَالَةٌ أَيْ أَنْ لَهُ وَأَتْبَغَى .

وهذا النَّصُّ كما هو في النهاية ، وفي الدر النثير للسيوطي ، ونقله الزبيدي في التاج ، وَحَارَ عِنْدَهُ مُصَحَّحُ اللِّسانِ في طبعته الأولى ، وَمُصَحَّحُوهُ اللُّغَوِيُّونَ في طبعة دار المعارف ، وَتَجَاوَزَهُ عَبْدُ السَّلامِ هَارُونُ في تنبيهاته .
وليس في اللسان ولا في القاموس مادة (يُولِ) .

قال أبو تراب :

وعندى أَنَّهُ مَقْلُوبٌ مِنْ (أَلَا يَأْلُو) أَوْ (أَلَى يَأْلَى) وَأَلَى ذَكَرَهُ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ فِي الْأَضْدَادِ ، فَإِذَا كَانَ مِنْ (أَلَا) فَقَدْ قَلِبَتِ الْأَلِفُ الَّتِي هِيَ وَأَوَّيَاءُ ثُمَّ قُدِّمَتْ فَاءٌ لِلْكَلِمَةِ فِي الْوِزْنِ فَصَارَ (يَأَلُ) وَجُعِلَ رُبَاعِيًّا فَصَارَ (أَيَّالُ) وَإِيرَادُ اللِّسانِ هَذِهِ الْكَلِمَةَ فِي (أَلَا) دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهَا مِنْهَا وَالْقَلْبُ فِي هَذِهِ الْكَلِمَةِ وَارِدٌ فِي التَّكْمِلَةِ لِلصَّاعِقَانِي : رَوَى (وَنَحْنُ جِياعٌ أَيْ أَوْلُ تَأَلَّتِ) وَأَيْ آلٍ ايضاً بَدَلُ أَيْ أَلِوْ وَاللهُ أَعْلَمُ .

(إلياس)

قال الله تعالى :

« وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » وقال تعالى : « وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ » قال النوى فى تهذيب الأسماء (ج ١ ص ١٢٥) : (وَإِنَّ إِلْيَاسَ) بتحقيق الهمزة المكسورة ، وعن ابن ذَكْوَانَ وَصَلُّهَا ، وفى صحيح البخارى فى كتاب الانبياء قال : ويُذكر عن ابن مسعود وابن عباس أَنَّ إِلْيَاسَ هو إدريس عليه السلام .

قال النوى : وَإِلْيَاسُ بن مُضَرَّ جَدُّ قريش هو بكسر الهمزة على الصحيح الأشهر وقال القاضى عياض فى المشارق : ضَبَطَهُ ابن الأنباري بفتح الهمزة ولام التعريف ، وقال ابن دُرَيْد : بكسرها من اليَّاسِ الذى هو ضِدُّ الرَّجَاءِ ، قال : وأما إِلْيَاسُ النبىُّ فبالكسر لا غير ، وفى تفسير القرطبى : قال المفسرون : إِلْيَاسُ نبىٌّ من بنى إسرائيل ، وقال ابن عباس : هو عَمُّ أَلْيَسَ وقال بعض المفسرين : هو ابن عَمِّ أَلْيَسَ .

وفى الْمُعَرَّبُ لِلْجَوَالِيْقِ (ص ١٣) ذَكَرَ إِلْيَاسَ من أسماء الانبياء الأعجمية .

وقال فى القاموس : إِلْيَاسُ بالكسر والفتح عَلَّمَ أعجمى .
وفى تاج العروس : إِلْيَاسُ بالكسر والفتح ، وبه قرأ الأعرج وَنُبَيْحُ ، وأبو واقد والجَرَّاحُ ، وهو عَلَّمَ أعجمى ، وفى العُباب : لا ينصرف للعُجْمَةِ والتعريف .
وقال الجوهري : اسم أعجمى . قال الفايضى : هو فَعْيَالٌ من الألسِ ،

وقيل : هو إفعال من لَيْسَ يقال : رجلٌ أَلَيْسَ أى شجاعٌ لا يَفِرُّ ، أو أَخَذُوهُ من ضِدِّ الرجاء ومَدَّوهُ ، وهو اسم عبرانيٌّ .

قال أبو تراب :

العجب أن يكون الاسم عبرانيًّا ثم يَتَكَلَّفُونَ اشتقاقه من الكلمات العربية .
قال الجوهري : وقد سَمَّيْتُ به العَرَبُ ، وهو إلیاس بن مُضَرَّ ، ونقله في اللسان .

قال الصاغاني : قِيَّاسُهُ إلیاسَ النَّبِیِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على إلیاس بن مُضَرَّ في التركيب قياسٌ فاسدٌ ، لأنَّ ابن مُضَرَّ الألف واللام فيه مثلُهما في الفُضْلِ ، وكذلك أخوه إلیاسُ عَیْلَانَ ، وما كان صفةً في أَصْلِهِ أو مُضَدِّراً فدخول الألف واللام فيه غير لازم .

وفي تفسير الطبري : إلیاسُ هو ابن یاسينَ بنِ فَنَحَاصٍ بنِ العِزَّار بنِ هارونَ بنِ عمران ، وقيل : إنَّه إدريس ؛ قال : واختلفت القُرَّاء في قراءة قوله تعالى : « سلامٌ على إلیاسین » فقَرَأَتْهُ عَامَّةُ قُرَّاءِ مَكَّةَ والبصرة والكوفة : « سلامٌ على إلیاسین » بكسر الألف من إلیاسین ، فكان بعضهم يقول : هو اسمُ إلیاسَ ، ويقول : إنَّه كان يُسَمَّى بِأَسْمَينِ إلیاسَ ، وإلیاسین ، مثل ابراهيم و ابراهام ، وَیَسْتَشْهَدُ على أن ذلك كذلك بأن جميع ما في سورة الصافات من قوله : « سَلامٌ » فَإنَّه سلامٌ على النَّبِیِّ الَّذِی ذُکِرَ دُونَ آلِهِ فَكَذلِکَ إلیاسینَ إِنَّمَا هو سلامٌ على إلیاسَ دُونَ آلِهِ . وكان بعضُ أهل العربية يقول : إلیاسُ اسمٌ من أسماء العبرانية كقولهم : إسماعیل وإسحاق ، والألف واللام منه ، ويقول : لو جعلته عربیًّا من الألسِ فتجعلُهُ إفعلاً مثلُ الإخراج والإدخال أُجْرِی ، ويقول قال سلامٌ على إلیاسین فتجعلُهُ بالنون ، والعَجَمِيُّ من الأسماء قد تَفَعَّلَ به هذا العَرَبُ ، تقول : میکال ومیکائیل ، ومیکائین ، وهی فی

بنى أسدٍ تقول : هذا إسمعين قد جاء ، وسائر العرب باللام ، قال : وأنشدنى بعض
بنى نُمَيْرٍ لَضِبِّ صَادَهُ :

قال أبو تراب :

وقد مضى تخريجه فى (اسماعيل) .

يقول ربُّ السوق لَمَّا جِئْنَا هَذَا وَرَبَّ الْبَيْتِ إِسْرَائِيلَ

قال : فهذا كقوله : إلباسين . قال : وإن شئتَ ذَهَبْتَ بِالْيَاسِينَ إِلَى أَنْ تَجْعَلَهُ
جَمْعاً فَتَجْعَلَ أَصْحَابَهُ دَاخِلِينَ فِي أَسْمِهِ كَمَا تَقُولُ لِقَوْمِ رَئِيسِهِمُ الْمُهَلَّبُ قَدْ جَاءَ تَكْمُ
الْمَهَالِيَةُ فَيَكُونُ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِمْ : الْأَشْعَرَيْنِ وَالسَّعْدَيْنِ ، وَهُوَ فِي الْاِثْنَيْنِ أَنْ يُضْمَّ
أَحَدُهُمَا إِلَى الْآخَرِ إِذَا كَانَ أَشْهُرَ مِنْهُ وَأُورِدَ الطَّبْرَى شَوَاهِدَ ذَلِكَ .

وقرأ عامةُ قُرَاءِ الْمَدِينَةِ «سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ» بِقَطْعِ آلٍ مِنْ يَاسِينَ فَكَانَ
بَعْضُهُمْ يَتَأَوَّلُ ذَلِكَ بِمَعْنَى سَلَامٌ عَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، وَذُكِرَ عَنْ بَعْضِ الْقُرَاءِ أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ
قَوْلَهُ : «وَأَنَّ أَلْيَاسَ» بِتَرْكِ الْهَمْزِ فِي أَلْفِ إِيَّاسٍ وَيَجْعَلُ الْأَلْفَ وَاللَّامَ دَاخِلَتَيْنِ عَلَى
يَاسٍ لِلتَّعْرِيفِ ، وَيَقُولُ : أَمَّا كَانَ اسْمُهُ يَاسٌ أَدْخِلْتُ عَلَيْهِ الْفَ وَلاَمٌ ثُمَّ يَقْرَأُ عَلَى
ذَلِكَ : «سَلَامٌ عَلَى أَلْيَاسِينَ» .

قال الطَّبْرَى : وَالصَّوَابُ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي ذَلِكَ عِنْدَنَا قِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَهُ : «سَلَامٌ
عَلَى إِيَّاسِي» بِكسْرِ أَلْفِهَا عَلَى مِثَالِ إِدْرَسِينَ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذِكْرُهُ إِنَّمَا أَخْبَرَ عَنْ كُلِّ
مَوْضِعٍ ذَكَرَ فِيهِ نَبِيًّا مِنْ أَنْبِيَائِهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فِي هَذِهِ السُّورَةِ بِأَنَّ عَلَيْهِ سَلَامًا لَا عَلَى
آلِهِ ، فَكَذَلِكَ السَّلَامُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ عَلَى إِيَّاسٍ كَسَلَامِهِ عَلَى غَيْرِهِ
مِنْ أَنْبِيَائِهِ لَا عَلَى آلِهِ عَلَى نَحْوِ مَا بَيَّنَّا مِنْ مَعْنَى ذَلِكَ ، فَإِنْ ظَنَّ ظَانٌّ أَنَّ إِيَّاسِينَ غَيْرُ
إِيَّاسٍ فَإِنَّ فِيمَا حَكَيْنَا مِنْ احْتِجَاجٍ مَنْ أَحْتَجَّ بِأَنَّ إِيَّاسِينَ هُوَ إِيَّاسٌ غِنَى عَنْ الزِّيَادَةِ فِيهِ

مع أن فيماروينا عن السُّدِّيِّ «سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينِ» قال : إِيَّاسٌ ، وفي قراءة عبد الله ابن مسعود : «على إداسين» دلالة واضحة على خَطَأِ قولِ مَنْ قال : عَنِ بِذَلِكَ سَلَامٌ عَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، وفساد قراءة مَنْ قرأ : «وإنَّ آيَاسَ» بوصل النونِ من (إنَّ) بِأَيَّاسٍ ، وتوجيه الألف واللام فيه الى أنهما أدخلتا تعريفاً للاسم الذي هو يَاسٌ ، وذلك أن عبد الله كان يقول : إِيَّاسٌ هو إدريس ، ويقرأ : «وإنَّ إدريسَ لَمِنْ المرسلين» ثم يقرأ على ذلك : «سَلَامٌ عَلَى إداسين» كما قرأ الآخرون : «سَلَامٌ عَلَى إِيَّاسِين» فلا وَجَهَ على ما ذكرنا من قراءة عبد الله لقراءة مَنْ قرأ ذلك : «سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينٍ» بِقَطْعِ الْآلِ مِنْ يَاسِينٍ ، ونظيرُ تسمية إِيَّاسَ بِإِيَّاسِينِ قوله : «وَشَجَرَةٌ تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ» ثم قال في موضعٍ آخَرَ : «وَطُورِ سَيْنِينَ» وهو موضعٌ واحدٌ . وفي تفسير القرطبي : قرأ ابن مسعود «وإنَّ إدريسَ لمن المرسلين» وقاله عكرمة ، وكذلك هو في مصحف ابن مسعود وانفرد بهذا القول .

وفي تفسير القرطبي : «سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينٍ» قراءة الأعرج وشيبة ونافع وقرأ عِكْرِمَةُ وابوعمر و ابن كثير وحمزة والكسائي : «سَلَامٌ عَلَى إِيَّاسِينٍ» .
وقرأ الحسنُ : «سَلَامٌ عَلَى آيَاسِينٍ» بِوَصْلِ الْأَلِفِ كَأَنَّهَا يَاسِينُ دَخَلَتْ عَلَيْهَا الْأَلِفُ وَاللَّامُ التّي لِلتّعريفِ . والمرادُ إِيَّاسٌ عليه السلام ، وعليه وَقَعَ التّسليمُ ولكنّه اسمٌ أعجميٌّ . والعَرَبُ تَضْطَرُّبُ فِي هَذِهِ الْأَسْمَاءِ الْأَعْجَمِيَّةِ وَيَكْثُرُ تَغْيِيرُهُمْ لَهَا .
قال ابن جني : العربُ تَتَلَاعَبُ بِالْأَسْمَاءِ الْأَعْجَمِيَّةِ تَلَاعُباً ، فَيَاسِينُ وَإِيَّاسُ ، وَأَيَّاسِينُ شَيْءٌ وَاحِدٌ .

وقال الزمخشري : وكان حمزة اذا وَصَلَ نَصَبَ وَاذَا وَقَفَ رَفَعَ . وقرئ «على إِيَّاسِينٍ» و «إِدْرِسِينِ وَإِدْرَسِينِ وَإِدْرَاسِينِ» على أنها لغاتٌ في إِيَّاسَ وإِدْرِسَ ، ولعلَّ لزيادة الياء والنون في السُّرْيَانِيَّةِ معنًى ، وقال النحاس : وَمَنْ قرأ «سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينٍ» فَكَأَنَّهُ وَاللّهِ أَعْلَمُ جَعَلَ اسْمَهُ إِيَّاسَ وَيَاسِينَ ثُمَّ سَلَّمَ عَلَى آلِهِ ، أَيِ أَهْلِ

دينه وَمَنْ كَانَ عَلَى مَذْهَبِهِ ، وَعُلِمَ أَنَّهُ إِذَا سَلَّمَ عَلَى آلِهِ مِنْ أَجْلِهِ فَهُوَ دَاخِلٌ فِي السَّلَامِ
كما قال النَّبِيُّ ﷺ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أَوْفَى ، وقال الله تعالى : «أَدْخِلُوا آلَ
فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ» وَمَنْ قَرَأَ إِيَّاسِينَ» فَلِلْعُلَمَاءِ فِيهِ غَيْرُ قَوْلٍ .

فروى هارون عن ابن أبي اسحاق قال : إِيَّاسِينَ مثلُ إبراهيمَ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهُ
اسْمُ لَهُ ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّهُ جُمِعَ جَمَعَ التَّسْلِيمِ عَلَى أَنَّهُ وَأَهْلُ بَيْتِهِ سَلِمَ
عليهم ، وَأَنْشَدَ (انظر مجاز القرآن لأبي عبيدة ج ٢ ص ١٢٧) :

(قَدْ نِيَّ مِنْ نَصْرِ الْخُبَيْنِ قَدِي)

قال ابوتراب :

تمامه : (ليس الإمام بالشَّحِيجِ الْمُلْجِدِ) وهو لُحْمِيدُ الْأَرْقَطِ وقيل : هو لأبي
بَحْدَلَةَ يمدح عبد الملك بن مروان ويُعَرِّضُ بِعَدَالَةٍ بْنِ الزُّبَيْرِ .

قال : يقال : قَدْ نِيَّ لُغْتَانِ بِمَعْنَى حَسَبُ . وَإِنَّمَا يُرِيدُ أَبُو خُبَيْبٍ عَبْدَ اللَّهِ
ابْنَ الزُّبَيْرِ فَجَمَعَهُ عَلَى أَنَّ مَنْ كَانَ عَلَى مَذْهَبِهِ دَاخِلٌ مَعَهُ ، وَغَيْرُ أَبِي عُبَيْدَةَ يَرَوِيهِ :
(الْخُبَيْنِ) عَلَى الثَّنِيَّةِ ، يُرِيدُ عَبْدَ اللَّهِ وَمُضْعَبًا قَالَ : وَرَأَيْتُ عَلَى بَنِي سُلَيْمَانَ يَشْرَحُهُ
بِأَكْثَرِ مِنْ هَذَا .

قال النحاس في إعراب القرآن : فَإِنَّ الْعَرَبَ تُسَمِّي قَوْمَ الرَّجُلِ بِاسْمِ الرَّجُلِ
الْجَلِيلِ مِنْهُمْ فَيَقُولُونَ : الْمَهَالِبَةُ عَلَى أَنَّهُمْ سَمَّوْا كُلَّ رَجُلٍ مِنْهُمْ بِالْمَهْلَبِ قَالَ :
فَعَلَى هَذَا «سَلَامٌ عَلَى إِيَّاسِينَ» سُمِّيَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ بِإِيَّاسٍ .
وقد ذَكَرَ سِيبَوَيْهٍ فِي كِتَابِهِ شَيْئًا مِنْ هَذَا ، الْآ أَنَّهُ ذَكَرَ أَنَّ الْعَرَبَ تَفْعَلُ هَذَا عَلَى
جِهَةِ النِّسْبَةِ ، فَيَقُولُونَ الْأَشْعَرُونَ يَرِيدُونَ بِهِ النَّسَبَ .

وفي تفسير الطبري قوله بالتخفيف في الجمع :

(أَنَا ابْنُ سَعْدٍ سَيِّدِ السَّعْدِيِّينَ)

وفى الثنية يُضَمُّ أحدهما الى صاحبه اذا كان أشهر منه اسماً :

جَزَائِي الزَّهْدَمَانِ جَزَاءً سَوْءٍ وَكُنْتُ الْمَرْءَ يُجْزَى بِالْكَرَامَةِ

واسم أحدهما زَهْدَمٌ ، وقال الآخر :

جَزَى اللهُ فِيهَا الْأَعْوَرَيْنِ دِمَامَةً وَفَرَوَةَ ثَقْرٍ الثَّوْرَةَ الْمُتَضَاجِمِ
وَأَسَمُ أَحَدِهِمَا أَعْوَرٌ .

قال المَهْدَوِيُّ : وَمَنْ قَرَأَ : «إِلْيَاسِينَ» فَهُوَ جَمْعٌ يَدْخُلُ فِيهِ إِيْلَاسٌ فَهُوَ جَمْعُ
إِلْيَاسِيٍّ ، فَحُذِفَتْ يَاءُ النِّسْبَةِ ، كَمَا حُذِفَتْ يَاءُ النِّسْبَةِ فِي جَمْعِ الْمُكْسَرِّ فِي نَحْوِ
الْمَهَالِبَةِ فِي جَمْعِ مُهَلَّبِيٍّ كَذَلِكَ حُذِفَتْ فِي الْمُسَلَّمِ فَقِيلَ : الْمُهَلَّبُونَ .
وقد حَكَى سيبويه : الْأَشْعَرُونَ وَالنُّمَيْرُونَ ، يُرِيدُونَ الْأَشْعَرِيْنَ ،
وَالنُّمَيْرِيْنَ .

قال السُّهَيْلِيُّ : وَهَذَا لَا يَصِحُّ بَلْ هِيَ لُغَةٌ فِي إِيْلَاسٍ ، وَلَوْ أَرَادَ مَا قَالُوهُ لَأَدْخَلَ
الْأَلْفَ وَاللَّامَ كَمَا تَدْخُلُ فِي الْمَهَالِبَةِ وَالْأَشْعَرِينَ ، فَكَانَ يَقُولُ : (سَلَامٌ عَلَى
الْإِيْلَاسِيْنَ) لِأَنَّ الْعَلَمَ إِذَا جُمِعَ يُنْكَرُ حَتَّى يُعْرَفَ بِالْأَلِفِ وَاللَّامِ ، لَا تَقُولُ : سَلَامٌ عَلَى
رَزِيدِينَ ، بَلْ عَلَى الرِّزِيدِينَ بِالْأَلِفِ وَاللَّامِ ، فَإِيْلَاسٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهِ ثَلَاثُ لُغَاتٍ .
قال النُّحَاسُ : وَأَخْتَجَّ أَبُو عَبْدِ فِي قِرَاءَتِهِ : «سَلَامٌ عَلَى إِيْلَاسِينَ» وَأَنَّهُ أَسَمُهُ
كَمَا أَنَّ أَسَمَهُ إِيْلَاسٌ ، لِأَنَّهُ لَيْسَ فِي السُّورَةِ سَلَامٌ عَلَى (آلٍ) لِغَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ
اللَّهِ عَلَيْهِمْ فَكَمَا سُمِّيَ الْأَنْبِيَاءُ كَذَا سُمِّيَ هُوَ .

وهذا الاحتجاجُ أَضْلُهُ لِأَبِي عَمْرٍو وَهُوَ غَيْرُ لَازِمٍ : لِأَنَّا بَيَّنَّا قَوْلَ أَهْلِ اللُّغَةِ أَنَّهُ
إِذَا سُلِّمَ عَلَى آلِهِ مِنْ أَجْلِهُ فَهُوَ سَلَامٌ عَلَيْهِ . وَالْقَوْلُ بِأَنَّ أَسَمَهُ إِيْلَاسِينَ يَحْتَاجُ إِلَى
دَلِيلٍ وَرَوَايَةٍ فَقَدْ وَقَعَ فِي الْأَمْرِ إِشْكَالٌ .

قال المَاورِدِيُّ : وَقَرَأَ الْحَسَنُ : «سَلَامٌ عَلَى يَاسِينَ» بِإِسْقَاطِ الْأَلِفِ وَاللَّامِ وَفِيهِ

وَجِهَانٍ ؛ أحدهما أَنَّهُم آل محمد ﷺ قاله ابن عباس ، الثاني أَنَّهُم آل ياسينَ فعلى هذا فى دخول الزيادة فى ياسين وَجِهَانٍ : احدهما أَنَّهُ زِيدَتْ لِتَسَاوَى الْآيِ ، كما قال فى موضعٍ : «طُورٌ سَيْنَاءُ» وفى موضعٍ آخَرَ : «طُورٍ سَيْنِينَ» فعلى هذا يكون السلامُ على أَهْلِهِ دُونَهُ وتكونُ الإضافةُ اليه تَشْرِيفًا لَهُ . الثاني أَنَّهُ دَخَلَتْ لِلجَمْعِ فىكونُ داخِلًا فى جُمْلَتِهِمْ فىكونُ السلامُ عليه وعليهم .

قال السَّهْلِيُّ : قال بعضُ الْمُتَكَلِّمِينَ فى معاني القرآن : آل ياسين آل مُحَمَّدٍ عليه السلام ، وَنَزَعَ الى قولٍ من قال فى تفسير ياسين : يا محمد ، وهذا القولُ يَبْطُلُ من وجوه كثيرة : أحدها أن سِياقَةَ الكلامِ فى قِصَّةِ إِيَّاسِينَ يُلْزِمُ أن تكونَ كما هى فى قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَنُوحَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَأَنَّ التَّسْلِيمَ راجِعٌ عليهم ، ولا معنى للخروج عن مقصود الكلامِ لقولٍ قيل فى تلك الآية الأخرى مع ضَعْفِ ذلك القولِ أيضًا . فَإِنَّ يَاسِينَ وَحَامِيمَ وَأَلْفَ لَامٍ مِيمَ ونحو ذلك :- القول فيها واحد ، إِنما هى حُرُوفٌ مُقَطَّعَةٌ ، إِنما مأخوذة من أسماء الله تعالى كما قال ابن عباس ، وإِنما من صفات القرآن ، وإِنما كما قال الشَّعْبِيُّ : لَهِ فى كُلِّ كِتَابٍ سِرٌّ ، وَسِرُّهُ فى القرآنِ فَوَاتِحُ السُّورِ . وأيضًا فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال : لِي خَمْسَةُ أَسْمَاءٍ وَلَمْ يَذْكُرْ فيها ياسينَ ، وأيضًا فإن جاءَتِ التَّلَاوةُ فيها بالسُّكُونِ وَالْوَقْفِ ، ولو كانَ اسْمًا لِلنَّبِيِّ ﷺ لَقالَ : يَاسِينَ ، بِالضَّمِّ . كما قال تعالى : «يُؤَسِّفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ» وإذا بَطَلَ هذا القولُ كما ذكرناه فَإِيَّاسِينَ هو إِيَّاسُ المذكورِ وعليه وَقَعَ التَّسْلِيمُ ، وقال أبو عمرو بن العلاء : هو مثل إدريسَ وإدْراسِينَ ، وكذلك هو فى مُصَحِّفِ ابْنِ مَسْعُودٍ : «وَإِنَّ إِدْرِيسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ» «سلامٌ على إدْراسِينَ» .



(أمت)

قال ابو عبيدة في مجاز القرآن (ج ٢ ص ٢٩) : «لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً» مجازُهُ لا رُبِّي ولا وَطْناً أُنَى لا أرتفاع ولا هبوط ، يقال : مَدَّ حَبْلَهُ حَتَّى مَاتَرَكَ فِيهِ أَمْتًا ، أَى اسْتَرْخَاءً . وَمَلَأَ سِقَاءَهُ حَتَّى مَاتَرَكَ فِيهِ أَمْتًا أَى أَنْثِيَاءً .

قال أبو تراب :

ولم يذكر الراغب هذه المادة في المفردات فلتستدرك .
وفي الأساس : استوت الأرضُ فما بها أمتٌ ، وأمتلاً السقاء فلم يبق فيه أمتٌ .

قال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والميم والتاء أصلٌ واحدٌ لا يُقاسُ عليه ، وهو الأمتُ ، قال الله تعالى : «لا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا» قال الخليل : العِوَجُ والأَمْتُ بمعنَى واحدٍ ، وقال آخرون : - وهو ذلك المعنى - إِنَّ الْأَمْتَ أَنْ يَغْلُظَ مَكَانٌ وَيَرْقُ مَكَانٌ .

وفي اللسان : أَمَتَ الشَّيْءُ يَأْمِتُهُ أَمْتًا ، وَأَمَّتْهُ : قَدَرُهُ وَحَزَرُهُ ، ويقال : كم أَمْتُ مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْكُوفَةِ ؟ أَى قَدَرُ . وَأَمَتُ الْقَوْمَ أَمَتَهُمْ أَمْتًا إِذَا حَزَرْتَهُمْ . وَأَمَتُ الْمَاءُ أَمْتًا إِذَا قَدَرْتَ مَا بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ ، قال رُؤْبَةُ :

فِي بَلَدَةٍ يَغْيَا بِهَا الْخَرِيْتُ رَأَى الْأِدْلَاءَ بِهَا شَتِيْتُ
أَيْهَاتُ مِنْهَا مَاؤُهَا الْمَأْمُوتُ

(وفي الديوان ص ٢٥ والصحاح : «هيئات»

المَأْمُوتُ المحزورُ . وَالْخَرِيْتُ : الدَّلِيلُ الْحَاضِقُ ، وَالشَّتِيْتُ : الْمُتَفَرِّقُ ، وَعَنَى بِهِ ههنا الْمُخْتَلِفُ .

قال فى الصّحاح : وأَمْتُ الشَّيْءِ أُمْتُ : قَصَدْتُهُ وَقَدَّرْتُهُ ؛ يقال : هو الى أَجْلِ مَأْمُوتٍ أَى مَوْقُوتٍ وفى القاموس : مُؤَقَّتٌ .

ويُقال : إِيْمِتْ يافلانُ ، هذالى ، كم هو ؟ أَى أَخْزَرُهُ كم هو ؟ وقد أَمَّتْهُ أَمَتُهُ أُمْتُ ، وفى اللسان : إِمْتُ . وفى التاج : إِيْمِتْ والأَمْتُ المكانُ المُرتَفِعُ ، وشيْءٌ مَأْمُوتٌ : معروف .

والأَمْتُ الانخفاضُ ، والارتفاعُ ، والاختلاف فى الشَّيْءِ . وإِيْمِتْ بِالشَّرِّ : أُبَيِّنْ بِهِ ، قال كُثَيِّرُ عَزَّةَ (انظر الديوان)

يُؤَوِّبُ أُولُو الْحَاجَاتِ مِنْهُ إِذَا بَدَأَ إِلَى طَيِّبِ الْأَنْوَابِ غَيْرَ مُؤَمَّتٍ
قال فى التاج : الْمُؤَمَّتُ الْمُتَّهَمُ بِالشَّرِّ وَنَحْوِهِ ، وَالْمُؤَمَّتُ كَمُعْظَمُ : الْمَمْلُوءُ .

وَالْأَمْتُ الطَّرِيقَةُ الْحَسَنَةُ . وَالْأَمْتُ الْعَوَجُ . قال سيويه : وقالوا : أَمْتُ فى الْحَجَرِ لَافِيكَ ، أَى لِيَكُنِ الْأَمْتُ فى الْحِجَارَةِ لَافِيكَ ، ومعناه : أَبْقَاكَ اللهُ بَعْدَ فَنَاءِ الْحِجَارَةِ ، وهى مما يوصف بالخُلُودِ والبقاء ، أَلَا تَرَاهُ كَيْفَ قال :
مَا أَنْعَمَ الْعَيْشَ لَوْ أَنَّ الْفَتَى حَجَرُ تَنْبُو الْحَوَادِثُ عَنْهُ وَهُوَ مَلْمُومٌ
ورفعوه وإن كان فيه معنى الدُّعَاءِ ، لأنَّه ليس بجارٍ على الْفِعْلِ ، وصار كقولك : التُّرابُ لَهُ ؛ وَحَسُنَ الْإِبْتِدَاءُ بِالنِّكَرَةِ ، لأنَّه فى قُوَّةِ الدُّعَاءِ .

وَالْأَمْتُ الرُّوَابِى الصِّغَارُ ، وَالْأَمْتُ النَّبْتُ ، وكذلك عَبَّرَ عَنْهُ ثَعْلَبٌ ، وَالْأَمْتُ الْبَيْتُكَ كَمَا فى الصّحاح وهى الْبِلَالُ الصِّغَارُ ، وَالْأَمْتُ الْوَهْدَةُ بَيْنَ كُلِّ نَشْرَتَيْنِ .
وفى التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ : «لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا» أَى لَا انخفاضَ فِيهَا وَلَا ارْتِفاخًا .

قال الفراء : الْأَمْتُ النَّبْتُ مِنَ الْأَرْضِ مَا ارْتَفَعَ ، وَيُقَالُ : مَسَائِلُ الْأَوْدِيَةِ مَا تَسْفَلُ . وَالْأَمْتُ تَخْلُخُلُ الْقِرْبَةُ إِذَا لَمْ تُحْكَمْ أَفْرَاطُهَا .

قال الأزهري : سمعت العرب تقول : قد ملأ القربة ملأ لا أمت فيه ، أي ليس فيه أسير خاء من شدة امتلائها . ويقال : سِرنا سيرا لا أمت فيه أي لا ضعف فيه ، ولا وَهَنَ .

قال ابن الأعرابي : الأمت وهذه بين نُشوز ، والأمت : العيب في الفم والثوب والحجر .

قال الزبيدي : هكذا (والحجر) بالجر في غير ما نسخة من القاموس ، وضبطه بعضهم والحجر بالرفع كأنه يريد والأمت الحجر وما رأته في ديوان . . والأمت أن تصب في القربة حتى تنثني ولا تملاها ، فيكون بعضها أشرف من بعض ، والجمع إمات وأموت ، قال الفاسي : على الشذوذ وكأنهم الحقوه بالمعتل .

وحكى ثعلب : ليس في الخمر أمت ، أي ليس فيها شك أنها حرام . وفي حديث أبي سعيد الخدري : أن النبي ﷺ قال : «إن الله حرم الخمر فلا أمت فيها وأنا أنهى عن السكر والمسكر» فلا أمت فيها أي لا غيب فيها .

وقال الأزهري : لاشك فيها ، ولا أرتاب أنه من تنزيل رب العالمين ، وقيل للشك وما يرتاب فيه : أمت ، لأن الأمت الخزر والتقدير ، ويدخلهما الظن والشك .

وقول ابن جابر أنشده شمر :

ولا أمت في جمل ليالى ساعفت بها الدار إلا أن جملأ الى بخل
قال : لا أمت فيها أي لا عيب فيها ؛ وفي التاج «في حمل بدل جمل وهو خطأ .

قال أبو منصور : معنى قول أبي سعيد عن النبي ﷺ : إن الله حرم الخمر فلا أمت فيها ، معناه غير معنى ما في البيت ؛ أراد أنه حرمها تحريماً لا هوادة فيه ولا لين ، ولكنه شدد في تحريمها ، وهو من قولك سرت سيرا لا أمت فيه ، أي لا وهن

فيه ولا ضَعَفَ ؛ وجائزُ أن يكون المعنى أَنَّهُ حَرَّمَهَا تحريمًا لاشكَّ فيه ؛ وأصله من الأَمَتِ بمعنى الحَزَرِ والتقدير ، لأن الشكَّ يَدْخُلُهُما ، قال العَجَّاجُ (انظر الديوان ص ٧٥) :

(ما في أنْطَلاقِ رَكْبِهِ مِنْ أَمَتٍ)

أي من فُتُورٍ وأَسْتَرْخَاء .

وفى تاج العروس : قولهم «أَمَتٌ في الحَجَرِ لافيك» هذا المَثَلُ نَقَلَهُ شُرَاح التسهيل وغيره ، وأَغْفَلَهُ المِيدَانِيُّ وغيره .



(أَمَد)

قال ابن فارس فى المقاييس : الهمزة والميم والذال : الأمد : الغاية كلمة واحدة لا يقاس عليها .

وقال الراغب فى المفردات : قال تعالى : «تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا» الأمد والأبد يتقاربان ، لكنَّ الأبد عبارة عن مُدَّةِ الزَّمانِ التى ليس لها حدٌّ محدودٌ ، ولا يَتَقَيَّدُ ، لا يُقال أبَدُ كذا ، والأمد مُدَّة لها حدٌّ مجهولٌ إذا أُطْلِقَ ، وقد يَنْحَصِرُ نَحْوُ أن يُقالَ أَمَدُ كذا ، كما يُقال : زمانُ كذا ، والفرقُ بين الزمان والأمد أنَّ الأمد يُقال باعتبار الغاية ، والزَّمانُ عامٌّ فى المَبْدَأِ والغاية ، ولذلك قال بعضهم : المَدَى والأَمَدُ يتقاربان .

وفى الأساس : ضَرَبَ له أَمَدًا ، وهو بعيد الأمد .

وفى اللسان : الأمدُ الغاية كالمَدَى ، يقال : ما أَمَدُكَ ؟ أى مُتَتَّهِ عُمْرُكَ . وفى التزويل العزيز : «ولا تكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الأَمَدُ فَفَسَّتْ قُلُوبُهُمْ» .

قال سِمْرُ : الأمدُ مُتَتَّهِ الأجلِ ، قال : ولِلإنسانِ أَمَدانِ : أحدهما ابتداءُ خَلْقِهِ الَّذِي يَظْهَرُ عند مَوَلَدِهِ ، والأمدُ الثانى الموتُ ؛ وَمِنَ الأوَّلِ حديث الحجاج حين سَأَلَ الحَسَنَ فقال له : ما أَمَدُكَ ؟ قال : سَتَتانِ من خلافةِ عُمَرَ ، أرادَ أَنَّهُ وَلَدَ لِسَتَيْنِ بَقِيَّتًا من خلافةِ عُمَرَ رضى الله عنه .

والأمدُ : الغَضَبُ ، أَمَدَ عليه ، وأَبَدَ إذا غضب عليه .

والإمْدان الماء على وَجْهِ الأرضِ ، عن كُراعٍ . قال ابن سِيْدَةَ : وَلَسْتُ منه على ثقةٍ .

وَأَمْدُ الْخَيْلِ فِي الرِّهَانِ : مَدَافِعُهَا فِي السَّبَاقِ . وَمُنْتَهَى غَايَاتِهَا الَّذِي تُسَبِّقُ
إِلَيْهِ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ النَّابِغَةِ (وَصَدْرُهُ فِي دِيَوَانِهِ ص ٢٢) .
الْأَمْلِكُ أَوْ مَنْ أَنْتَ سَابِقُهُ

(سَبَقَ الْجَوَادُ إِذَا اسْتَوَلَى عَلَى الْأَمْدِ)

أَيُّ غَلَبَ عَلَى مُنْتَهَاهُ حِينَ سَبَقَ رَسِيلَهُ إِلَيْهِ .
قال ابو عمرو : يقال للسَّفِينَةِ إِذَا كَانَتْ مَشْحُونَةً : عَامِدٌ وَآمِدٌ ، وَعَامِدَةٌ
وَآمِدَةٌ ، وَقَالَ : السَّامِدُ الْعَاقِلُ ، وَالْأَمْدُ الْمَمْلُوءُ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ .
وفى تاج العروس للزبيدي : الْأَمْدُ مُحَرَّكَةٌ يُعَبَّرُ بِهِ مَجَازًا عَنْ سَائِرِ الْمُدَّةِ ، وَهُوَ
الْمُنْتَهَى مِنَ الْأَعْمَارِ ، وَالْأَمْدُ كصاحب المملوء من خيرٍ أَوْ شَرٍّ ، نَقْلُهُ الصَّاعِغَانِي ،
وَالْتَأَمِيدُ تَبْيِينُ الْأَمْدِ كَالْتَأْجِيلِ تَبْيِينُ الْأَجَلِ نَقْلُهُ الصَّاعِغَانِي وَسَقَاءٌ مُؤَمَّدٌ كَمُعْظَمٍ :
مَافِيهِ جَرْعَةٌ مَاءٍ ، نَقْلُهُ الصَّاعِغَانِي أَيْضًا ، قَالَ : وَالْأَمْدَةُ بِالضَّمِّ : الْبَقِيَّةُ أَيُّ مِنْ كُلِّ
شَيْءٍ ، وَيُقَالُ : أَمْدٌ مَأْمُودٌ أَيُّ مُنْتَهَى إِلَيْهِ نَقْلُهُ الصَّاعِغَانِي .
قال ابوتراب :

وذكره ابو هلال العسكري فى معجم بقية الأشياء (ص ٥٢) .

وَالْإِمْدَانُ بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ كإِسْجَمَانٍ وَاضْجِيَانٍ الْمَاءُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ ، وَمَا
لِهَذِهِ الْأَلْفَاظِ الثَّلَاثَةِ رَابِعٌ ، وَهَذِهِ الْعِبَارَةُ مَأْخُودَةٌ مِنْ كِتَابِ الْأَبْنِيِّ لِابْنِ الْقَطَّاعِ ،
وَنَصَّهَا : وَتَأْتِي أَبْنِيَةُ الْأَسْمَاءِ عَلَى إِفْعَلَانٍ بِالْكَسْرِ ، نَحْوُ إِسْجَمَانٍ لِجَبَلٍ بِعَيْنِهِ ،
وَلِيلَةٍ لِاضْجِيَانٍ ، وَإِمْدَانُ بِتَشْدِيدِ الْمِيمِ اسْمُ مَوْضِعٍ ، فَأَمَّا الْإِمْدَانُ فَهُوَ الْمَاءُ الَّذِي يَنْزِلُ
عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ ، قَالَ زَيْدُ الْخَيْلِ .

قال ابوتراب :

وفى اللسان فى (مَدَد) وَيُرْوَى لِأَبِي الطَّمَحَانِ أَيْضًا وَفِي الْقَامُوسِ فِى (مَدَد) هُوَ
الْمَاءُ الْمِلْحُ :

فَأُضْبَحَنَ قَدْ أَفْهَيْنَ عَنِّي كَمَا أَبْتُ حِيَاضَ الْإِمْدَانِ الظَّبَاءِ الْقَوَامِحِ .
قال الفاسيُّ : فقد أورده الفيروزابادي هنا وسها عنه في بقية المواد ،
فإِسْحِمَانُ عند ابن القَطَاعِ فيه لُغَتَانِ ، الْفَتْحُ والكسر ، والإِضْحِيَانُ ، فيه لغة
واحدة .

والإِمْدَانُ قال فيه : إنه بتشديد الميم مع كسر الهمزة فهي زائدة ، فمَوْضِعُ
ذِكْرِهِ (مَمَدَ) بِمِيمَيْنِ وَدَالٍ ، حتى تكون الميمانِ أَصْلِيَّتَيْنِ ، الأولى فاء الكلمة ،
والثانية عَيْنُهَا ، والهمزة حينئذ زائدة ، وهي من باب هذه الأوزان . ولذلك ترجم لها
الفيروزابادي في فصل الميم كما أتى له في الزيادة ، وأما إذا كانت الهمزة أصليةً كما
هو نصُّه لذكره أيّاها في فصلها فوزَّنه فِعْلَانُ فلا يكون من هذه المادّة ، ولا من هذه
الأوزان ، ففي كلام المُصَنِّفِ كابن القَطَاعِ نَظَرُ ظَاهِرٍ ، ولوجَرَيْنَا على تشديد الدال
كما قال ابن القَطَاعِ وَحَكَمْنَا بزيادة الهمزة فيكون موضِعُهُ حينئذ (مَدَد) وَنَبّه على أنه
إِفْعِلَانُ ، وأورده القاموس ولم يَتَعَرَّضْ له بوزنٍ ولا غيره والله أعلم .
قال ابوتسراب :

وهذا الذي ذكره في إضاءة الراموس غفل عنه أحمد فارس في كتاب
الجاسوس على القاموس والشيخ نصر الهوريني

(أَمْر)

قال ابن فارس في المقاييس :

الهمزة والميم والراء أصولُ خمسة : الأَمْرُ من الأمور ، والأمرُ ضِدُّ النَّهْيِ ،
والأَمْرُ النَّمَاءُ والْبَرَكَةُ - بفتح الميم - والمُعْلَمُ ، والعَجَبُ .
فأما الواحِدُ من الأمور فقولهم : هذا أَمْرٌ رَضِيْتُه ، وأَمْرٌ لا أرضاهُ .
وفي المَثَلِ : «أَمْرٌ مَا أَتَى بِكَ» ومن ذلك في المَثَلِ : «لِأَمْرٍ مَا يُسْوَدُّ مِنْ يَسُودِ»

قال ابوتراب :

جاء هذا المثل في شعر أنس بن مُدْرِكَةَ الخثعمي قال :

عزمتُ على إقامة ذى صباح لأمرٍ ما يُسْوَدُّ من يَسُودِ

ذكره الميداني (ج ٢ ص ١٣) وسيبويه (ج ١ ص ١١٦) وهو في الحيوان
(ج ٣ ص ٨١) والخزانة (ج ١ ص ٤٧٦) .

والأمرُ الذي هو نقيضُ النَّهْيِ قولُك : إِفْعَلْ كذا . قال الأصمعي : يقال لى
عليك أَمْرَةٌ مُطَاعَةٌ ، أى لى عليك أَنَّ أَمْرَكَ مَرَّةً واحدةً فَتُطِيعَنِى .

قال الكِسائي : فَلَانُ يُؤَامِرُ نَفْسِيهِ ، أَيْ نَفْسُ تَأْمُرُهُ بِشَيْءٍ وَنَفْسُ تَأْمُرُهُ بِآخَرَ

قال ابوتراب :

كذا في النسخة المطبوعة من المقاييس جاء (نفسُ) مرفوعاً بعد حرف التفسير

لمنصوب .

وقال : إِنَّهُ لِأَمُورٍ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيٍ عَنِ الْمُتَنَكَّرِ ، مِنْ قَوْمِ أَمْرِ .

قال ابوتراب :

رواه فى اللسان بلفظ (نَهَوْ) مُرَاعَاةً لِأَمْرِ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ وَمِثْلُهُ فِي الْأَسَاسِ .
ومن هذا الباب الإِمْرَةُ وَالْإِمَارَةُ ، وصاحبُها أميرٌ ومُؤَمَّرٌ .
قال ابن الأعرابي : أَمَرْتُ فُلَانًا أَي جَعَلْتُهُ أَمِيرًا ، وَأَمَرْتُهُ وَأَمَرْتُهُ ، كُلُّهُنَّ بِمَعْنَى واحدٍ .

قال عبدالسلام هارون : المعروف فى هذا المعنى صيغة التشديد فقط .
قال الكسائى : أَمَرَ فُلَانٌ عَلَى قَوْمِهِ ، إِذَا صَارَ أَمِيرًا .

قال ابوتراب : هو ثلاثي الاوسط .

ومن هذا الباب الإِمْرُ الرَّجُلُ الضَّعِيفُ الرَّأْيِ الْأَخْمَقُ ، الَّذِي يَسْمَعُ كَلَامَ هَذَا وَكَلَامَ هَذَا ، فَلَا يَذَرِي بَأْيَ شَيْءٍ يَأْخُذُ ، قَالَ :
وَلَسْتُ بِذِي رِيَّةٍ إِمْرٍ إِذَا قِيدَ مُسْتَكْرَهَا أَصْحَابَا
وتقول العرب (انظر أمالى ثعلب ص ٢٢٦) :

« إِذَا طَلَعَتِ الشَّعْرَى سَحَرًا ، وَلَمْ تَرَ فِيهَا مَطَرًا ، فَلَا تُلْجَأَنَّ فِيهَا إِمْرَةً وَلَا إِمْرًا »
يقول : لَا تُرْسِلْ فِي إِبْلِكَ رَجُلًا لَا عَقْلَ لَهُ .

وَأَمَّا النَّمَاءُ فَقَالَ الْخَلِيلُ : الْأَمْرُ النَّمَاءُ وَالْبَرَكَاتُ ، وَأَمْرَاةٌ أَمْرَةٌ أَيْ مُبَارَكَةٌ عَلَى زَوْجِهَا . وَقَدْ أَمَرَ الشَّيْءُ أَي كَثُرَ ، وَيَقُولُ الْعَرَبُ : « مَنْ قَلَّ ذَلَّ ، وَمَنْ أَمْرَفَلَّ ، أَيْ مَنْ كَثُرَ غَلَبَ » ، وَتَقُولُ : أَمِيرَ بَنُو فُلَانٍ أَمْرَةً أَيْ كَثُرُوا ، وَوَلَدَتْ نَعْمَهُمْ ، قَالَ لَبِيدٌ (انظر ديوانه ص ١٩)

إِنْ يُغَبِّطُوا يَهْبِطُوا وَإِنْ أَمَرُوا يَوْمًا يَصِيرُوا لِلْهَلِكِ وَالنَّفْدِ
قال ابوتراب :

وَيُرْوَى : « يَوْمًا فَهَمٌ لِلْفَنَاءِ » وَيُرْوَى : « وَالنَّكْدِ » وَالْأُولَى فِي اللِّسَانِ فِي (هبط) .

قال الأصمعي : يقول العرب : «خير المال سِكَّةٌ مابورة ، أو مُهْرَةٌ مأمورة» .
وهي الكثيرة الولدِ المَبَارَكَةُ ، ويقال : أَمَرَ الله ماله وأمره . ومنه «مُهْرَةٌ مأمورة»
ومن الأول : أَمَرْنَا مُتَرَفِيهَا ، وَمَنْ قَرَأ «أَمَرْنَا» فتأويله وَلَيْنَا (انظر أمالي ثعلب
ص ٢٤٤) .

وأما المَعْلَمُ والمَوْعِدُ فقال الخليل : الأَمَارَةُ المَوْعِدُ ، قال العَجَّاج ؛ (انظر
ديوانه ص ٦) وقبله : إِذْ رَدَّهَا بِكَيْدِهِ فَأَرْتَدَّتْ :

(الى أَمَارٍ وَأَمَارٍ مُدَّتِي)

قال الأصمعي : الأَمَارَةُ العَلَامَةُ ، تقول : اجْعَلْ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَمَارَةً ، وَأَمَارًا ،
قال (ويروى : اذا طلعت شمس النهار وهي رواية الأساس للزمخشري واللسان) :
اذا الشمس ذَرَّتْ فِي الْبِلَادِ فَإِنَّهَا أَمَارَةٌ تَسْلِمِي عَلَيْكَ فَسَلِّمِي

وَالْأَمَارُ أَمَارُ الطَّرِيقِ مَعَالِمُهُ ، الواحدة أَمَارَةٌ ، قال حُمَيْدُ بْنُ ثَوْرٍ :
بِسَوَاءٍ مَجْمَعَةٍ كَانَ أَمَارَةً فِيهَا إِذَا بَرَزْتَ فَنِيقُ يَخْطُرُ
وَالْأَمَرُ وَالْيَأْمُورُ الْعَلَمُ أَيْضًا ، يقال : جَعَلْتُ بَيْنِي وَبَيْنَهُ أَمَارًا وَوَقْتًُا وَمَوْعِدًا
وَأَجَلًا ، كُلُّ ذَلِكَ أَمَارٌ .

قال ابوتراب :

اليامور لم يذكره في اللسان ، وأما العَجَبُ فقوله الله تعالى : «لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا
إِمْرًا» .

قال الراغب في المفردات : الأمر الشَّأْنُ ، وَجَمْعُهُ أُمُورٌ ، وَمَصْدَرُ أَمْرَتِهِ إِذَا
كَلَّفْتَهُ أَنْ يَفْعَلَ شَيْئًا ، وَهُوَ لَفْظٌ عَامٌّ لِلْأَفْعَالِ وَالْأَقْوَالِ كُلِّهَا ، وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى :
﴿ إِلَيْهِ يَرْجِعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ﴾ وَقَالَ : ﴿ قُلْ إِنْ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا

لا يُبدون لك يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ﴿﴾ وقال : وَخُتِصَّ ذَلِكَ بِاللَّهِ تَعَالَى دُونَ الْخَلَائِقِ ، وقد حُمِلَ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ : ﴿﴾ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ﴿﴾ وَعَلَى ذَلِكَ حَمَلَ الْحُكَمَاءُ قَوْلَهُ : ﴿﴾ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴿﴾ أَيْ مِنْ إِبْدَاعِهِ ، وَقَوْلُهُ ، ﴿﴾ إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿﴾ فَإِشَارَةٌ إِلَى إِبْدَاعِهِ وَعَبَّرَ عَنْه بِأَقْصَرِ لَفْظَةٍ وَأَبْلَغَ مَا يُتَقَدَّمُ فِيهِ فِيمَا بَيْنَنَا بِفِعْلِ الشَّيْءِ ، وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ : ﴿﴾ وَمَا أَمَرْنَا إِلَّا وَاحِدَةً ﴿﴾ فَعَبَّرَ عَنْ سُرْعَةِ إِيجَادِهِ بِأَسْرَعَ مَا يُدْرِكُهُ وَهَمْنًا .

وَالْأَمْرُ التَّقَدُّمُ بِالشَّيْءِ سِوَاهُ كَانَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِمْ أَفْعَلْ وَلَيَفْعَلْ أَوْ كَانَ ذَلِكَ بِلَفْظِ خَبَرٍ نَحْوُ : ﴿﴾ وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ﴿﴾ أَوْ كَانَ بِإِشَارَةٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ ، أَلَّا تَرَى أَنَّهُ قَدْ سَمِيَ مَا رَأَى إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْمَنَامِ مِنْ ذَّبْحِ ابْنِهِ أَمْرًا حَيْثُ قَالَ : ﴿﴾ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ ﴿﴾ فَسَمِيَ مَا رَأَاهُ فِي الْمَنَامِ مِنْ تَعَاطِي الذَّبْحِ أَمْرًا .

وقوله : ﴿﴾ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿﴾ فَعَامٌ فِي أَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ ، وَقَوْلُهُ : ﴿﴾ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ ﴿﴾ إِشَارَةٌ إِلَى الْقِيَامَةِ ، فَذَكَرَهُ بِأَعَمِّ الْأَلْفَاظِ ، وَقَوْلُهُ : ﴿﴾ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا ﴿﴾ أَيِ مَا تَأْمُرُ النَّفْسُ الْأَمَّارَةَ بِالسُّوءِ .

وقيل : أَمَرَ الْقَوْمُ أَيِ كَثُرُوا ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقَوْمَ إِذَا كَثُرُوا صَارُوا ذَا أَمِيرٍ (كَذَا فِي النُّسخة المطبوعة والصواب : ذَوِي أَمِيرٍ) مِنْ حَيْثُ أَنَّهُمْ لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْ سَائِسٍ يَسُوسُهُمْ ، وَلِذَلِكَ قَالَ الشَّاعِرُ :

لَا يَصْلُحُ النَّاسُ فَوْضَى لَا سِرَاءَ لَهُمْ

وقوله تعالى : ﴿﴾ أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا ﴿﴾ أَيْ أَمَرْنَاهُمْ بِالطَّاعَةِ ، وَقِيلَ ، مَعْنَاهُ كَثَرَتْ أَنْفُسُهُمْ . وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو : لَا يُقَالُ أَمَرْتُ بِالتَّخْفِيفِ فِي مَعْنَى كَثُرْتُ ، وَإِنَّمَا يُقَالُ : أَمَرْتُ وَآمَرْتُ . وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : قَدْ يُقَالُ أَمَرْتُ بِالتَّخْفِيفِ نَحْوُ : خَيْرُ الْمَالِ مُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ وَسِكَّةٌ مَأْمُورَةٌ ، وَفِعْلُهُ أَمَرْتُ . وَقُرِئَ « أَمَرْنَا » أَيِ جَعَلْنَاهُمْ أَمْرَاءَ ، وَعَلَى هَذَا حُمِلَ

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَارًا مُّجْرِمِينَ ﴾ وَقُرَى « أَمَرْنَا » بمعنى أَكْثَرْنَا ، والائتمار قبول الأمر ، ويقال للتشاؤم ائتمار لقبول بعضهم أمر بعض فيما اشار به ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَتَمَرَّونَ بِكَ ﴾ قال الشاعر :
(وَأَمَرْتُ نَفْسِي أَيَّ أَمْرٍ أَفْعَلُ) .

وقوله تعالى : ﴿ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴾ أي مُنْكَرًا من قولهم : أَمَرَ الْأَمْرُ أَيَّ كَبَرٍ وَكَثَرٍ كَقَوْلِهِمْ ، اسْتَفْحَلَ الْأَمْرُ .

وقوله : ﴿ وَأُولِي الْأَمْرِ ﴾ قيل : عَنِ الْأَمْرَاءِ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وقيل : الْأَيْمَةُ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ ، وقيل : الْأَمْوُونُ بِالْمَعْرُوفِ ، ، وقال ابن عباس رضي الله عنه هم الفقهاء وأهل الدين المطيعون لله ، وكلُّ هذه الأقوال صحيحة ، وَوَجْهٌ ذَلِكَ أَنَّ أُولِي الْأَمْرِ الَّذِينَ بِهِمْ يَرْتَدِّعُ النَّاسُ أَرْبَعَةٌ : الْأَنْبِيَاءُ وَحُكْمُهُمْ عَلَى ظَاهِرِ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ وَعَلَى بَوَاطِنِهِمْ وَالْوَلَاةُ وَحُكْمُهُمْ عَلَى ظَاهِرِ الْكَافَّةِ دُونَ بَوَاطِنِهِمْ ، وَالْحُكَمَاءُ وَحُكْمُهُمْ عَلَى بَاطِنِ الْخَاصَّةِ دُونَ الظَّاهِرِ ، وَالْوَعَاظَةُ وَحُكْمُهُمْ عَلَى بَوَاطِنِ الْعَامَّةِ دُونَ الظَّاهِرِ .

قال أبو تراب : هذا كلام الْمُتَفَقِّهِينَ مِنْ أَهْلِ الْكَلَامِ ، وَالْحَقُّ أَنَّ الْحُكْمَ عَلَى الْبَوَاطِنِ مُوَكَّوْلٌ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ دَلَّ عَلَى ذَلِكَ الْقُرْآنُ وَالسُّنَّةُ ، وَإِنَّمَا يَقَعُ التَّحْذِيرُ مِنَ تَلَوُّثِ السَّرِيرَةِ مِنَ الْقَائِمِينَ بِوُضُوفَةِ التَّبْلِيغِ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِمَا يَسْتَشْفِقُونَهُ بِثَاقِبِ بَصَائِرِهِمْ ، وَلَيْسَ هَذَا مَقَامَ بَسْطِ ذَلِكَ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ .

وفي الأساس للزمخشري : إِنَّهُ لِأُمُورٍ بِالْمَعْرُوفِ ، نَهْوٌ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَأَمَرْتُ فَلَانًا أَمْرُهُ أَيَّ أَمْرُهُ بِمَا يَنْبَغِي لَهُ مِنَ الْخَيْرِ ، قَالَ بِشْرُ بْنُ سَلُوءَةَ :

وَلَقَدْ أَمَرْتُ أَخَاكَ عَمْرًا أَمْرَهُ فَعَصَى وَضَيَّعَهُ بِذَاتِ الْعُجْرُمِ
وقال دُرَيْدُ :

أَمَرْتُهُمْ أَمْرِي بِمُنْعَرَجِ اللَّوَى

أي ما ينبغي لي أن أقوله ، وأمرُ امرأٍ عَجَبٌ . وأُتِمِرْتُ ما أُمِرْتَنِي به : امْتَلْتُ ،
وفُلَانٌ مُؤْتَمِرٌ : مُسْتَبِدٌّ . يقال : فُلَانٌ لَا يَأْتِمِرُ رَشْدًا أَي لَا يَأْتِي بِرَشْدٍ مِنْ ذَاتِ نَفْسِهِ ،
قال :

(وَيَعْدُو عَلَى الْمَرْءِ مَا يَأْتِمِرُ)

وتقول : أَمَرْتُهُ فَأَتَمَرَ . . وأَبَى أَنْ يَأْتِمَرَ أَيَ اسْتَبَدَّ وَلَمْ يَمْتَثِلْ . وتَأَمَرَ الْقَوْمُ ،
وَأَتَمَرُوا مِثْلَ تَشَاوَرُوا . ومُرْنِي بِمَعْنَى أَشْرَعَلِي .
قال بعضُ فُتَّاكِهِمْ :

أَلَمْ تَرَ أَنِّي لَا أَقُولُ لِصَاحِبٍ إِذَا قَالَ مُرْنِي أَنْتَ مَا شِئْتَ فَأَفْعَلِ
وَلَكِنِّي أَفْرِي لَهُ فَارِيحُهُ بِرِزْلَاءٍ تُنْجِيهِ مِنَ الشُّكِّ فَيَصِلِ
وتقول : فُلَانٌ بَعِيدٌ مِنَ الْمِثْمَرِ قَرِيبٌ مِنَ الْمَثَرِ ، وَهُوَ الْمَشُورَةُ : مَفْعَلٌ مِنَ
الْمُؤَامَرَةِ ، وَالْمَثَرِ : النَّيْمَةُ . وَهُوَ أَمِيرِي أَيِ مُؤَامِرِي ، وَفُلَانَةٌ مُطِيعَةٌ لِأَمِيرِهَا أَيِ
لِزَوْجِهَا .

ورَجُلٌ إِمْرَةٌ : يَقُولُ لِكُلِّ أَحَدٍ مُرْنِي بِأَمْرِكَ ، وَأَمَرَ عَلَيْنَا فُلَانٌ فَنِعْمَ الْمُؤَمَّرُ ، وَتَأَمَّرُ
عَلَيْنَا فَحَسُنَتْ إِمْرَتُهُ . وَلَكَ عَلَيَّ أَمْرَةٌ مُطَاعَةٌ أَيِ تَأْمُرُنِي مَرَّةً وَاحِدَةً فَأُطِيعُكَ .
وَأَجْعَلُهُ فِي تَأْمُورِكَ ، وَلَقَدْ عَلِمَ تَأْمُورُكَ ذَاكَ ، وَهُوَ تَفْعُولٌ مِنَ الْأَمْرِ ، وَهُوَ الْقَلْبُ
وَالنَّفْسُ ، لِأَنَّهَا الْأَمَارَةُ .

وما فِي الدَّارِ تَأْمُورٌ أَيِ أَحَدٌ . وَقُلْ بَنُو فُلَانٍ بَعْدَ مَا أَمَرُوا أَيِ كَثُرُوا ، وَأَمَرَهُمُ اللَّهُ
تَعَالَى . وتقول العرب : الشَّرُّ أَمِيرٌ . وَفِي مَثَلٍ : « مَنْ قُلَّ ذَلٌّ ، وَمَنْ أَمِرَ قُلٌّ »
وتقول ، إِنَّ مَا لَهُ لِأَمِيرٍ ، وَعَهْدِي بِهِ وَهُوَ زَمِيرٌ ، وَيَقُولُونَ : أَلْقَى اللَّهُ فِي مَالِكَ
الْأَمْرَةَ ، وَهِيَ الْبَرَكَةُ وَالزِّيَادَةُ ، وَأَمَرَ فُلَانٌ أَمَارَةً إِذَا نَصَبَ عَلَمًا ، قَالَ :

إِذَا طَلَعَتْ شَمْسُ النَّهَارِ فَلِإِنِّهَا أَمَارَةٌ تَسْلِمِي عَلَيْكَ فَسَلِّمِي

ومن المجاز مُهَرَّةٌ مأمورةٌ : كثيرةُ النَّجَاجِ ، كأنَّها أَمَرَتْ بِذلك ، وقيل لها : كوني
نَثورًا فكانت ، وما في الرُّكْبَةِ تَأْمُورٌ أي ماء ، وهذا كما قيل له النَّفْسُ قال :

أَتَجْعَلُ النَّفْسَ الَّتِي تُدِيرُ فِي جِلْدِ شَاةٍ ثُمَّ لَا تَسِيرُ

وذكر الثعالبي وابن الجوزي والدامغاني في كتبهم وجوه الأَمْرِ في الكتاب
العزیز ، قالوا : هو على وجهين أحدهما الذي جَمَعَهُ أو أَمَرُ وهو استدعاءُ الفِعْلِ
بالقول من الأعلى إلى الأدنى ، وذلك نحو قولك : افْعَلْ ، والثاني الذي جَمَعَهُ
أُمُور ، وهو الشأن والقِصَّةُ والحال . فأما الإِمْرُ بالكسر فهو الشيء العَجَبُ .

والإِمارةُ الْوِلايَةُ ، وكذلك الْإِمْرَةُ ، والأَمَارُ والأَمارةُ الْعَلَامَةُ ، وفي نزهة الأعين :
والأَمَارُ الْمَوْعِدُ . والأَمْرُ الْحِجَارَةُ الْمَنْضُودَةُ عَلَى الطَّرِيقِ لِلْأَمارةِ ، زاد في النزهة :
والأَمْرُ ذُو الْأَمْرِ ، وتقول : ائْتَمَرْتُ إِذَا فَعَلْتَ مَا أَمَرْتُ بِهِ ، وَرَجُلٌ إِمْرٌ عَلَى فِعْلٍ يَأْتِمُرُ
لِكُلِّ أَحَدٍ فَهُوَ ضَعِيفُ الرَّأْيِ ، ومُهَرَّةٌ مأمورةٌ ومُؤَمَّرَةٌ : أي كثيرةُ النَّجَاجِ . وأَمْرُ الْقَوْمِ
أَمْرًا : أي كَثُرُوا . هذا كلام الثعالبي وابن الجوزي .

وقال الدامغاني : الأَمْرُ عَلَى وَجْهَيْنِ : الأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ والنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ :
التَّوْحِيدُ وَالشُّرْكَ ، والتَّكْذِيبُ وَالتَّصْديقُ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجْهٌ مِنْهُمَا :
الأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ يَعْنِي التَّوْحِيدَ ، والنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ يَعْنِي الشُّرْكَ بِاللَّهِ تَعَالَى : قوله
تَعَالَى فِي سُورَةِ بَرَاءةٍ : ﴿ الْأُمُورُ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ يَعْنِي التَّوْحِيدَ ، ﴿ وَالنَّاهُونَ عَنِ
الْمُنْكَرِ ﴾ يَعْنِي الشُّرْكَ بِاللَّهِ تَعَالَى : كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ لَقْمَانَ ﴿ يَا بُنَيَّ أَقِمِ
الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ يَعْنِي التَّوْحِيدَ ﴿ وَأَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ يَعْنِي الشُّرْكَ .

والثاني : الأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ أَتْبَاعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، والنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ
يَعْنِي التَّكْذِيبَ . قوله تَعَالَى فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ : لِمُؤْمِنِي أَهْلِ التَّوْرَةِ : ﴿ لَيْسُوا
سِوَا مَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ . يَا مَرْوَنَ

بالمعروف وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴿ مثلها في سورة براءة : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ
بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴿ إِيْمَانًا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى
الله عليه وسلم .

قال : والأمر على ستة عشر وَجْهًا ، وقال ابن الجوزي : على ثمانية عشر وَجْهًا ،
وقال الثعالبي : على تسعة عشر وَجْهًا :

الأول : الدِّينُ ، ومنه قوله تعالى في براءة : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ
وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿ وفي الانبياء : ﴿ وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلُّ الينا راجعون ﴿ وفي
المؤمنون ﴿ فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ ﴿ يعني دين الاسلام الذى أمروا به ودخلوا في
غيره .

الثاني الأمرُ يعني القولَ ومنه قوله تعالى في سورة الكهف : ﴿ إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ
أَمْرَهُمْ ﴿ يعني قولهم بينهم ، كقوله تعالى في سورة طاه : ﴿ فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ
وَأَسْرَوْا النَّجْوَى ﴿ كقوله تعالى في هود : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ ﴿ وفي
المؤمنون : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا ﴿ .

الثالث العذابُ : ومنه قوله تعالى في سورة ابراهيم : ﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ
الْأَمْرُ ﴿ يعني وَجَبَ الْعَذَابُ ، وفي البقرة : ﴿ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴿ وفي مريم : ﴿ إِذْ
قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ ﴿ وفي هود : ﴿ وَغِيضَ الْمَاءُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴿ وفيها :
﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا ﴿ .

الرابع قتلُ كَفَّارِ مَكَّةَ بِبَدْرِ كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ ﴿ يعني
الْقَتْلَ بِبَدْرِ ، كان هذا بمكة فجاء الله تعالى بأمره بالمدينة في قتل كفار مكة كقوله في
سورة الأنفال ﴿ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ اتَّفَقْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ
لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا ﴿ .

الخامس قتل بني قُرَيْظَةَ وَجَلَاءَ بَنِي النَّضِيرِ ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَأَغْفُوا

وَأَصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ﴿١٠﴾ .

السادس يومُ القيامة ، ومنه في سورة النحل : ﴿ أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ يعني القيامة ، كقوله تعالى في الحديد : ﴿ وَتَرَبُّصُكُمْ وَأَرْثُكُمْ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ يعني القيامة قاله الدامغاني وقال الثعالبي وابن الجوزي يعني الموت وجعلوه قسما مستقلاً .

السابع الأمرُ يعني القضاء ، ومنه في الأعراف : ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ وفي يونس : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ﴾ وفي الرعد : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بَلَاءُ رَبِّكُمْ تَوْقِنُونَ ﴾ .

الثامن الوحي ، ومنه في السجدة : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ وفي الطلاق : ﴿ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ ﴾ يعني ينزل الوحي من السماء الى الأرض .
التاسع الأمرُ يعني النصر ، ومنه قوله تعالى في آل عمران : « يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إن الأمر كله لله » كقوله تعالى في سورة الروم : « لله الأمر من قبلُ ومن بعدُ » يعني النصر .

العاشر الأمرُ يعني الذنب . ومنه في المائدة : « لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ » وفي التغابن : « فذاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » وفي الطلاق : « فذاقت وَبَالَ أَمْرِهَا » يعني جزاء ذنبها .

الحادي عشر الأمرُ يعني الفعل والشأن كقوله تعالى في الشورى : « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » يعني الشؤون ، وفي هود : « فَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ » .

الثاني عشر الأمرُ يعني الغرق ، ومنه قوله تعالى في هود : « لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجِمَ » .

الثالث عشر الأمر يعنى استدعاء الفعل ، ومنه قوله تعالى فى النساء : « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا » ونحوه كثير .

الرابع عشر الأمر يعنى فتح مكة ، ومنه قوله تعالى فى سورة براءة : « فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ » هذا ما أورده الثعالبي وابن الجوزى والدامغانى ، وزاد الأخير : الأمر يعنى به عيسى بن مريم عليهما السلام ، وذلك قوله تعالى فى سورة مريم : « إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » يعنى خلق عيسى عليه السلام ، ونظيرها فى سورة البقرة : « بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا » يعنى عيسى فى علمه أن يكون من غير أبٍ « فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » .

وزاد الثعالبي وابن الجوزى فقالا :

الخامس عشر الأمر يعنى الموت ، ومنه فى الحديد : « حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ » .
السادس عشر الأمر يعنى المشورة ومنه قوله تعالى فى الأعراف : « فَمَاذَا تَأْمُرُونَ » .

السابع عشر : الحذر ، ومنه فى براءة : « وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ » .
الثامن عشر الخصب ، ومنه فى المائدة : « عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ » .

التاسع عشر الكثرة ، ومنه قوله تعالى فى الاسراء : « وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا » أى كثرتهم ، قال ابن الجوزى : وألحقه بعضهم بقسم الأمر الذى هو استدعاء الفعل ، معناه أمرنا متترفيها بالطاعة ، وذكره أيضاً الدامغانى .

وفى لسان العرب : الأمر معروف ، نقيض النهى ، أَمَرُهُ به وأَمَرُهُ (الأخيرة عن كراع) وأَمَرُهُ إِيَّاهُ عَلَى حَذْفِ الْحَرْفِ ، يَأْمُرُهُ أَمْرًا وَإِمَارًا فَأَتَمَرَ أَيْ قَبِلَ أَمْرَهُ ،

وقوله :

وَرَبَّرَ خِمَاصٍ يَأْمُرُنَ بِاِقْتِنَاصٍ

إنما أراد أنهم يُشَوِّقْنَ مَنْ رَأَهُنَّ إِلَى تَصِيدِهَا وَاقْتِنَاصِهَا ، وَإِلَّا فَلَيْسَ لَهُنَّ أَمْرٌ .
وقوله عَزَّ وَجَلَّ : « وَأَمْرُنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » الْعَرَبُ يَقُولُ : أَمَرْتُكَ أَنْ تَفْعَلَ . وَلِتَفْعَلَ وَأَنْ تَفْعَلَ ، فَمَنْ قَالَ : أَمَرْتُكَ أَنْ تَفْعَلَ فَالْبَاءُ لِلإِلْصَاقِ وَالْمَعْنَى : وَقَعَ الْأَمْرُ بِهَذَا الْفِعْلِ ، وَمَنْ قَالَ : أَمَرْتُكَ أَنْ تَفْعَلَ فَعَلَى حَذْفِ الْبَاءِ ، وَمَنْ قَالَ أَمَرْتُكَ لِتَفْعَلَ فَقَدْ أَخْبَرَنَا بِالْعِلَّةِ الَّتِي لَهَا وَقَعَ الْأَمْرُ ، وَالْمَعْنَى أَمَرْنَا لِلْإِسْلَامِ .

وقوله عَزَّ وَجَلَّ : « أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ » قَالَ الزَّجَّاجُ : أَمْرُ اللَّهِ مَا وَعَدَهُمْ بِهِ مِنَ الْمُجَازَاةِ عَلَى كُفْرِهِمْ مِنْ أَصْنَافِ الْعَذَابِ ، وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ » أَيْ جَاءَ مَا وَعَدْنَاهُمْ بِهِ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَنَا هِيَ أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا » وَذَلِكَ أَنَّهُمْ اسْتَعْجَلُوا الْعَذَابَ ، وَاسْتَبْطَأُوا أَمْرَ السَّاعَةِ ، فَأَعْلَمَ اللَّهُ أَنَّ ذَلِكَ فِي قُرْبِهِ بِمَنْزِلَةِ مَا قَدْ أَتَى كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » وَكَمَا قَالَ تَعَالَى : « وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمَحٍ الْبَصَرِ » .

وَأَمْرَتُهُ بِكَذَا أَمْرًا : وَالْجَمْعُ الْأَوَامِرُ ، وَالْأَمِيرُ ذُو الْأَمْرِ ، وَالْأَمِيرُ الْأَمِيرُ ، قَالَ :

وَالنَّاسُ يَلْحَوْنَ الْأَمِيرَ إِذَا هُمُو خَطِئُوا الصَّوَابَ وَلَا يُلَامُ الْمُرْشِدُ
وَإِذَا أَمَرَتْ مِنْ أَمْرٍ قُلْتُ : مُرٌّ ، وَأَصْلُهُ أَوْمَرٌ ، فَلَمَّا اجْتَمَعَتِ هُمُزَتَانِ وَكَثُرَ اسْتِعْمَالُ الْكَلِمَةِ حُذِفَتِ الْهَمْزَةُ الْأَصْلِيَّةُ فَزَالَ السَّاكُنُ فَاسْتُعْنِيَ عَنِ الْهَمْزَةِ الزَّائِدَةِ ، وَقَدْ جَاءَ عَلَى الْأَصْلِ . وَفِي التَّنْزِيلِ الْعَزِيزِ : « وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ » وَفِيهِ : « خُذِ الْعَقْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ » .

وَالْأَمْرُ وَاحِدُ الْأُمُورِ ؛ يُقَالُ : أَمْرُ فُلَانٍ مُسْتَقِيمٌ ، وَأُمُورُهُ مُسْتَقِيمَةٌ . وَالْأَمْرُ

الحادثة ، والجَمْعُ أمورٌ ، لا يُكسَرُ على غير ذلك ، وفي التنزيل العزيز : « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » وقوله عَزَّ وَجَلَّ : وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا : قيل : مَا يُصْلِحُهَا ، وقيل : ملائكتها ، كُلُّ هَذَا عَنِ الرَّجَاجِ .

والأَمْرَةُ : الأَمْرُ ، وهو أَحَدُ الْمَصَادِرِ الَّتِي جَاءَتْ عَلَى فَاعِلَةٍ كَالْعَاقِبَةِ وَالْجَازِيَةِ وَالْخَاتِمَةِ .

وقالوا فِي الْأَمْرِ : أَوْمَرُ . وَمُرٌ ، وَنَظِيرُهُ كُلُّ وَخُذُ . قَالَ ابْنُ سِينَةَ : وَلَيْسَ بِمُطَرِّدٍ عِنْدَ سِينَوَيْهِ . قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : قَالَ اللَّيْثُ : وَلَا يُقَالُ أَوْمَرٌ ، وَلَا أُؤْخَذُ مِنْهُ شَيْئًا ، وَلَا أُؤْكَلُ ، إِنَّمَا يُقَالُ مُرٌّ وَكُلُّ وَخُذُ فِي الْإِبْتِدَاءِ بِالْأَمْرِ اسْتِثْقَالًا لِلضَّمَّتَيْنِ ، فَإِذَا تَقَدَّمَ قَبْلَ الْكَلَامِ وَآوُ أَوْ فَاءٌ قُلْتُ : وَأَمْرٌ فَأَمْرٌ كَمَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ » فَأَمَّا كُلُّ مَنْ أَكَلَ يَأْكُلُ فَلَا يَكَادُ يُدْخِلُونَ فِيهِ الْهَمْزَةَ مَعَ الْفَاءِ وَالْوَاوِ ، وَيَقُولُونَ : وَكُلًّا وَخُذًا ، وَآرَفَعَاهُ فَكُلَّاهُ وَلَا يَقُولُونَ : فَأُكْلَاهُ ، قَالَ : وَهَذِهِ أَحْرَفُ جَاءَتْ عَنِ الْعَرَبِ نَوَادِرٌ وَذَلِكَ أَنَّ أَكْثَرَ كَلَامِهَا فِي كُلِّ فِعْلٍ أَوَّلُهُ هَمْزَةٌ مِثْلُ أَيْلُ يَأْبُلُ وَأَسْرُ يَأْسِرُ : أَنْ يَكْسِرُوا يَفْعُلُ مِنْهُ وَكَذَلِكَ أَبَقَ يَأْبُقُ .

فَإِذَا كَانَ الْفِعْلُ الَّذِي أَوَّلُهُ هَمْزَةٌ وَيَفْعُلُ مِنْهُ مَكْسُورًا مَرَدُّوهُ إِلَى الْأَمْرِ قِيلَ : إِنْ سِرَ يَا فُلَانُ ، إِنْ بَقِيَ يَا غُلَامُ ، وَكَأَنَّ أَصْلَهُ إِسِيرَ بِهِمَزَتَيْنِ ، فَكَرِهُوا جَمْعًا بَيْنَ هَمْزَتَيْنِ فَحَوَّلُوا إِحْدَاهُمَا يَاءً إِذْ كَانَ مَا قَبْلَهَا مَكْسُورًا ، قَالَ : وَكَانَ حَقُّ الْأَمْرِ أَنْ أَمَرَ يَأْمُرَ أَنْ يُقَالَ : أَوْمَرُ ، أُؤْخَذُ ، أُؤْكَلُ بِهِمَزَتَيْنِ ، فَتُرَكِبُ الْهَمْزَةُ الثَّانِيَةُ وَحَوَّلَتْ وَآوًا لِلضَّمَّةِ ، فَاجْتَمَعَ فِي الْحَرْفِ ضَمَّتَانِ بَيْنَهُمَا وَآوٌ ، وَالضَّمَّةُ مِنْ جِنْسِ الْوَاوِ ، فَاسْتَثْقَلَتِ الْعَرَبُ جَمْعًا بَيْنَ ضَمَّتَيْنِ وَوَآوٍ فَطَرَحُوا هَمْزَةَ الْوَاوِ لِأَنَّهُ بَقِيَ بَعْدَ طَرَحِهَا خَرْفَانِ فَقَالُوا : مُرٌ فَلَانًا بِكَذَا وَكَذَا ، وَخُذْ مِنْ فُلَانٍ ، وَكُلْ ، وَلَمْ يَقُولُوا أَكُلْ ، وَلَا أَمْرٌ ، وَلَا أَخُذْ ، إِلَّا أَنَّهُمْ قَالُوا فِي أَمْرٍ يَأْمُرُ إِذَا تَقَدَّمَ قَبْلَ أَلِفٍ أَمْرُهُ وَآوُ أَوْ فَاءٌ أَوْ كَلَامٌ يَتَّصِلُ بِهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرٍ يَأْمُرُ ، فَقَالُوا : إِلَقْ فُلَانًا وَأَمْرُهُ ، فَزِدُوهُ إِلَى أَصْلِهِ ، وَإِنَّمَا فَعَلُوا ذَلِكَ لِأَنَّ أَلِفَ الْأَمْرِ إِذَا

اتَّصَلَتْ بِكَلَامٍ قَبْلَهَا : سَقَطَتِ الْأَلِفُ فِي اللَّفْظِ ، وَلَمْ يَفْعَلُوا ذَلِكَ فِي كُلِّ وَخُذَ إِذَا اتَّصَلَ الْأَمْرُ بِهِمَا بِكَلَامٍ قَبْلَهُ فَقَالُوا : إِلْقَ فَلَانًا وَخُذْ مِنْهُ كَذَا ، وَلَمْ نَسْمَعْ وَأَوْخُذْ كَمَا سَمِعْنَا وَأَمُرْ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَكَلَامَهَا رَعْدًا » وَلَمْ يَقُلْ وَأَكْلًا ، قَالَ : فَإِنْ قِيلَ : لِمَ رَدُّوا مَرًّا إِلَى أَصْلِهَا وَلَمْ يَرُدُّوا وَكَلًا ، وَلَا خُذْ ؟ قِيلَ : لِسَعَةِ كَلَامِ الْعَرَبِ رُبَّمَا رَدُّوا الشَّيْءَ إِلَى أَصْلِهِ ، وَرُبَّمَا بَنَوْهُ عَلَى مَا سَبَقَ ، وَرُبَّمَا كَتَبُوا الْحَرْفَ مَهْمُوزًا ، وَرُبَّمَا تَرَكَهُ عَلَى تَرْكِ الْهَمْزَةِ ، وَرُبَّمَا كَتَبُوهُ عَلَى الْإِدْغَامِ . وَكُلُّ ذَلِكَ جَائِزٌ وَاسِعٌ .

وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا » قَرَأَ أَكْثَرُ الْقُرَّاءِ : (أَمَرْنَا) وَرَوَى خَارِجَةٌ عَنْ نَافِعٍ (أَمَرْنَا) بِالْمَدِّ ، وَسَائِرُ أَصْحَابِ نَافِعٍ رَوَوْهُ عَنْهُ مَقْصُورًا ، وَرَوَى عَنْ أَبِي عَمْرٍو (أَمَرْنَا) بِالتَّشْدِيدِ ، وَسَائِرُ أَصْحَابِهِ رَوَوْهُ بِالتَّخْفِيفِ وَبِالْقَصْرِ ، وَرَوَى هُذَيْفَةُ عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ (أَمَرْنَا) وَسَائِرُ النَّاسِ رَوَوْهُ عَنْهُ مَخْفَفًا ، وَرَوَى سَلَمَةُ عَنْ الْقُرَّاءِ قَالَ : مَنْ قَرَأَ أَمَرْنَا . خَفِيفَةً فَسَرَّهَا بَعْضُهُمْ أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا بِالطَّاعَةِ فَفَسَقُوا فِيهَا ، إِنْ الْمُتْرَفُ إِذَا أُمِرَ بِالطَّاعَةِ خَالَفَ إِلَى الْفِسْقِ ، قَالَ الْقُرَّاءُ : وَقَرَأَ الْحَسَنُ (أَمَرْنَا) وَرَوَى عَنْهُ (أَمَرْنَا) قَالَ : وَرَوَى عَنْهُ أَنَّهُ بِمَعْنَى أَكْثَرْنَا ، قَالَ : وَلَا نَرَى أَنَّهَا حُفِظَتْ عَنْهُ لِأَنَّا لَا نَعْرِفُ مَعْنَاهَا ههنا وَمَعْنَى أَمَرْنَا بِالْمَدِّ أَكْثَرْنَا ، قَالَ : وَقَرَأَ أَبُو الْعَالِيَةِ : (أَمَرْنَا) مُتْرَفِيهَا ، وَهُوَ مُوَافِقٌ لِتَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قَالَ : سَلَطْنَا رُؤَسَاءَهَا فَفَسَقُوا . وَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ نَحْوًا مِمَّا قَالَ الْقُرَّاءُ ، قَالَ ، وَمَنْ قَرَأَ (أَمَرْنَا) بِالتَّخْفِيفِ فَالْمَعْنَى أَمَرْنَاهُمْ بِالطَّاعَةِ فَفَسَقُوا ، فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : أَلَسْتَ تَقُولُ : أَمَرْتُ زَيْدًا فَضْرَبَ عَمْرًا ، وَالْمَعْنَى إِنَّكَ أَمَرْتَهُ أَنْ يَضْرِبَ عَمْرًا فَضْرَبَهُ فَهَذَا اللَّفْظُ لَا يَدُلُّ عَلَى غَيْرِ الضَّرْبِ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ : (أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا) فَفَسَقُوا فِيهَا) أَمَرْتُكَ فَعَصَيْتَنِي فَقَدْ عُلِمَ أَنَّ الْمَعْصِيَةَ مُخَالَفَةُ الْأَمْرِ ، وَذَلِكَ الْفُسْقُ مُخَالَفَةُ أَمْرِ اللَّهِ .

وقرأ الحسن (أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا) على مثال عَلَمْنَا ، قال ابن سيده : وَعَسَى ان تكون هذه لغة ثالثة .

قال الجوهري : معناه أَمَرْنَاهم بالطاعة فَعَصَوْا ، قال : وقد تكون من الإمارة ، وقد قيل إن معنى أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا كَثَرْنَا مُتْرَفِيهَا ؛ قال : والدليل على هذا قول النبي ﷺ : خَيْرُ الْمَالِ سَكَّةٌ مَأْبُورَةٌ أَوْ مُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ ، أى مُكَثَّرَةٌ . . الْعَرَبُ تَقُولُ : أَمَرَ بَنُو فُلَانٍ أَيْ كَثَرُوا . وقال مهاجر عن علي بن عاصم : مُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ أَيْ تَتَوَجَّ وَلَوْ ، وقال لبيد :

إِنْ يُغَبِّطُوا يَهْطُوا وَإِنْ أَمَرُوا يَوْمًا فَهُمْ لِلْفَنَاءِ وَالنَّفْدِ

وقال أبو عبيد في قوله : مُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ : إنها الكثيرة البتاج والنسل ، قال : وفيها لغتان : قال أَمَرَهَا الله فهي مَأْمُورَةٌ ، وَأَمَرَهَا الله فهي مُؤَمَّرَةٌ ، وقال غيره : إنما هو مُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ لِلْإِزْدِجِ لَأَنَّهُمْ اتَّبَعُوهَا مَأْبُورَةٌ ، فَلَمَّا آزَدَوْجَ اللَّفْظَانِ جَاءُوا بِمَأْمُورَةٍ عَلَى وَزْنِ مَأْبُورَةٍ ، كما قالت العرب : إِنِّي آتِيهِ بِالْغَدَايَا وَالْعَشَايَا ، وَإِنَّمَا تُجْمَعُ الْغَدَاةُ غَدَوَاتٍ فَجَاءُوا بِالْغَدَايَا عَلَى لَفْظِ الْعَشَايَا تَرْجِيحًا لِلْفُظَيْنِ ، ولها نظائر .

قال الجوهري : وَالْأَصْلُ فِيهَا مُؤَمَّرَةٌ عَلَى مُفْعَلَةٍ كما قال ﷺ : إِرْجِعْنَ مَأْزُورَاتٍ غَيْرَ مَأْجُورَاتٍ ، وَإِنَّمَا هُوَ مَوْزُورَاتٍ مِنَ الْوِزْرِ فَقِيلَ مَأْزُورَاتٍ عَلَى لَفْظِ مَأْجُورَاتٍ لِيَزْدَوِجَا .

وقال أبو زيد : مُهْرَةٌ مَأْمُورَةٌ هِيَ الَّتِي كَثُرَ نَسْلُهَا ، يَقُولُونَ : أَمَرَ اللَّهُ الْمُهْرَةَ أَيْ كَثَرَتْ وَلَذَها . وَأَمَرَ الْقَوْمُ أَيْ كَثَرُوا ، قال الأعشى :

طَرِفُونَ وَلَادُونَ كُلَّ مُبَارِكٍ أَمْرُونَ لَا يَبْرُئُونَ سَهْمَ الْقُعْدُدِ
ويقال : أَمَرَهُمُ اللَّهُ فَأَمَرُوا أَيْ كَثَرُوا ، وفيه لغتان : أَمَرَهَا فهي مَأْمُورَةٌ ، وَأَمَرَهَا فهي مُؤَمَّرَةٌ ، ومنه حديث أبي سفيان : لَقَدْ أَمَرَ أَمْرُ ابْنِ أَبِي كَبْشَةَ وَارْتَفَعَ

شأنه ، يعنى النبى ﷺ ، ومنه الحديث : أن رجلاً قال له : مالى أرى أمرك يأمر ؟ فقال : والله ليأمرن ، أى يزيد على ما ترى . ومنه حديث ابن مسعود : كنا نقول فى الجاهلية قد أمر بنو فلان أى كثروا .

وأمر الرجل فهو أمر : كثرت ماشيته . وأمره الله : كثرت نسله وماشيته ولا يقال أمره ؛ فاما قوله : ومهرة مأمورة فعلى ما قد أنس به من الإنباع ، ومثله كثير ، وقيل : أمره وأمره لغتان .

قال أبو عبيدة : أمرته ؛ بالمَد ، وأمرته لغتان بمعنى كثرت ، وأمره هو أى كثرت ، فخرج على تقدير قولهم علم فلان وأعلمته أنا ذلك .
قال يعقوب : ولم يقله أحد غيره .

قال أبو الحسن : أمر ماله بالكسر ، أى كثرت : وأمر بنو فلان إيماراً : كثرت أموالهم . ورجل أمور بالمعروف وقد ائتمر بخير : كأن نفسه أمرته به فقبله .
وتأمرؤا على الأمر وأتتمروا : تمارؤا وأجمعوا آراءهم .
وفى التزليل العزيز : « إن الملا يأتيمرون بك ليقتلوك » .

قال أبو عبيدة : أى يتشاورون عليك ليقتلوك ، واحتج بقول النمر بن تولب :

أَحَارِبُ بَنَ عَمْرِو فُؤَادِي خَمِيرٌ وَيَعْدُو عَلَى الْمَرْءِ مَا يَأْتِمِرُ

قال غيره : وهذا الشعر لامرئ القيس . والخمير : الذى قد خالطه داء أو حُب ، ويعدو على المرء ما يأتيمر ، أى اذا اتتمر أمراً غير رشيد عدا عليه فأهلكه .

قال الفتيبي : هذا غلط ، كيف يعدو على المرء ما شاور فيه والمشاورة

بركة ، وإنما أراد يعدو على المرء ما يهيم به من الشر . قال وقوله : « إن الملا يأتيمرون بك » أى يهيمون بك ، وأنشد :

إِعْلَمَنَّ أَنَّ كُلَّ مُؤْتَمِرٍ مُخْطِئٌ فِي الرَّأْيِ أحياناً

قال : يقول مَنْ رَكِبَ أَمْرًا بِغَيْرِ مَشُورَةٍ أَخْطَأَ أَحْيَانًا ، قال : وقوله : « وَأَتِمُّوْا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ » أَيْ هُمُّوْا بِهِ وَاعْتَزِمُوْا عَلَيْهِ ، قال : ولو كان كما قال أبو عبيدة لَقَالَ : يَتَأَمَّرُونَ بِكَ .

وقال الزَّجَّاجُ : معنى قوله : « يَأْتِمُرُونَ بِكَ » يَأْمُرُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِقَتْلِكَ . قال أبو منصور : ائْتَمَرُوا الْقَوْمَ وَتَأَمَّرُوا إِذَا أَمَرَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، كما يقال اقْتَتَلَ الْقَوْمُ وَتَقَاتَلُوا ، وَآخَتَصَمُوا وَتَخَاصَمُوا ، ومعنى « يَأْتِمُرُونَ بِكَ » أَيْ يُؤَامِرُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِقَتْلِكَ وَفِي قَتْلِكَ ، قال : وجائز أن يقال ائْتَمَرَ فَلَانُ رَأْيَهُ إِذَا شَاوَرَ عَقْلَهُ فِي الصَّوَابِ الَّذِي يَأْتِيهِ ، وَقَدْ يُصِيبُ الَّذِي يَأْتِمُرُ رَأْيَهُ مَرَّةً وَيُخْطِئُ أُخْرَى ، قال : فمعنى قوله : « يَأْتِمُرُونَ بِكَ » أَيْ يُؤَامِرُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَيْك أَيْ فِي قَتْلِكَ أَحْسَنُ مِنْ قَوْلِ الْقُتَيْبِيِّ : إِنَّهُ بِمَعْنَى يَهْمُونَ بِكَ ، قال : وَأَمَّا قَوْلُهُ : « وَأَتِمُّوْا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ » فمعناه والله أعلم لِيَأْمُرَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا بِمَعْرُوفٍ ، قال وقوله :

اعْلَمَنَّ أَنَّ كُلَّ مُؤْتِمِرٍ

معناه أَنْ مِنْ ائْتَمَرَ رَأْيَهُ فِي كُلِّ مَا يُنُوبُهُ يُخْطِئُ أَحْيَانًا ، وقال العَجَّاجُ :

لَمَّا رَأَى تَلْبِيسَ أَمْرِ مُؤْتِمِرٍ

تلبيس أَمْرٍ أَيْ تَخْلِيطُ أَمْرٍ ، مُؤْتِمِرٍ أَيْ اتَّخَذَ أَمْرًا . يقال : بِئْسَمَا ائْتَمَرْتَ لِنَفْسِكَ .

وقال شِمْرُ فِي تَفْسِيرِ حَدِيثِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : الرِّجَالُ ثَلَاثَةٌ : رَجُلٌ إِذَا نَزَلَ بِهِ أَمْرٌ ائْتَمَرَ رَأْيَهُ ، قال شِمْرُ : معناه اِزْتَأَى وَشَاوَرَ نَفْسَهُ قَبْلَ أَنْ يُوَاقِعَ مَا يُرِيدُ ، قال وقوله :

اعْلَمَنَّ أَنَّ كُلَّ مُؤْتِمِرٍ

أَيْ كُلِّ مَنْ عَمِلَ بِرَأْيِهِ فَلَا بُدَّ أَنْ يُخْطِئُ الْأَحْيَانُ ، قال وقوله : وَلَا يَأْتِمُرُ

لِمُرْشِدٍ أَى لَا يُشَاوِرُهُ . وَيَقَالُ انْتَمَرْتُ فَلَانًا فِى ذَلِكَ الْأَمْرِ ، وَانْتَمَرُ الْقَوْمُ إِذَا تَشَاوَرُوا ، وَقَالَ الْأَعَشَى :

فَمَادَا لَهَنَ وَزَادَا لَهَنَ وَاشْتَرَكَا عَمَلًا وَانْتِمَارًا
قَالَ وَمِنْهُ قَوْلُهُ :

لَا يَنْدُرِى الْمَكْذُوبُ كَيْفَ يَأْتِمِرُ

أَى كَيْفَ يَرْتَمَى رُؤْيَا وَيُشَاوِرُ نَفْسَهُ وَيَعْقِدُ عَلَيْهِ ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ فِى قَوْلِهِ :

وَيَعْدُو عَلَى الْمَرْءِ مَا يَأْتِمِرُ

مَعْنَاهُ الرَّجُلُ يَعْمَلُ الشَّيْءَ بِغَيْرِ رَوِيَّةٍ وَلَا تَنْبُتٍ وَلَا نَظَرٍ فِى الْعَاقِبَةِ فَيَنْدُمُ عَلَيْهِ :
وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَانْتَمَرُ الْأَمْرُ أَى اِمْتَلَأَ ، قَالَ أَمْرُ الْقَيْسِ :

وَيَعْدُو عَلَى الْمَرْءِ مَا يَأْتِمِرُ

أَى مَا تَأْمُرُهُ بِهِ نَفْسُهُ ، فَيَرَى أَنَّهُ رَشِدٌ فَرُبَّمَا كَانَ هَلَاكُهُ فِى ذَلِكَ .
وَيَقَالُ انْتَمَرُوا بِهِ إِذَا هُمَا بِهِ وَتَشَاوَرُوا فِيهِ ، وَالِانْتِمَارُ وَالِاسْتِمَارُ :
الْمُشَاوَرَةُ ، وَكَذَلِكَ التَّامُرُ ، عَلَى وَزْنِ التَّفَاعُلِ .
وَالْمُؤْتِمِرُ الْمُسْتَبْدُ بِرَأْيِهِ ، وَقِيلَ : هُوَ الَّذِى يَسْبِقُ إِلَى الْقَوْلِ ، قَالَ أَمْرُ الْقَيْسِ
فِى رِوَايَةٍ بَعْضُهُمْ :

أَحَارِبِنْ عَمِرٍ وَكَأْنِى خَمِرٍ وَيَعْدُو عَلَى الْمَرْءِ مَا يَأْتِمِرُ

وَيَقَالُ : بَلَّ أَرَادَ أَنْ الْمَرْءُ يَأْتِمِرُ لِغَيْرِهِ بِسُوءٍ فَيَرْجِعُ وَبَالَ ذَلِكَ عَلَيْهِ .
وَأَمْرُهُ فِى أَمْرِهِ وَوَامْرُهُ وَأَسْتَأْمَرُهُ : شَاوَرُهُ .
وَقَالَ غَيْرُهُ : أَمْرَتُهُ فِى أَمْرِى مُوَامَرَةً إِذَا شَاوَرْتَهُ . وَالْعَامَّةُ تَقُولُ وَأَمْرَتُهُ .

وفي الحديث : أميرى من الملائكة جبريل ، أى صاحب أمرى وولّى ، وكلُّ مَنْ فَرَّغَتْ الى مُشاوَرته ومُؤامَرتِه فهو أميرك ، ومنه حديث عمر رضى الله عنه : الرجال ثلاثة : رجلٌ اذا نَزَلَ أمرٌ ائتمَرَ رَأْيُه ، أى شاورَ نفسه وأرَتَأى فيه قبل مُوَافَعة الأمرِ ؛ وقيل : المُؤتمِرُ الذى يَهْمُ بِأمرٍ يَفْعَلُه ؛ ومنه الحديث الآخرُ : لا يَأْتِمِرُ رَشْدًا أى لا يَأْتى بِرَشْدٍ من ذاتِ نفسِه ، ويقال لِكُلِّ مَنْ فَعَلَ فِعْلاً من غيرِ مُشاوَرَةٍ : ائتمَرَ ، كأنَ نفسَه أَمَرَتْه بِشئٍ فَأَتَمَرَ أى أَطاعَهَا ومن المُؤامَرة المُشاوَرَةُ . فى الحديث : آمِروا النِّساءَ فى أَنْفُسِهِنَّ أى شاوروهنَّ فى تزويجهنَّ ، قال ، ويقال فيه وأَمَرَتْه ، وليس بِفَصِيحٍ ، قال : وهذا أَمْرٌ نَذِبٌ وليس بِواجِبٍ مِثْلُ قولِه : الْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ ، ويجوز أن يكون أراد به الثَّيِّبُ دُونَ الْبِكْرِ فَانَّهُ لَا بُدَّ من إِذْنِهِنَّ فى النِّكَاحِ فَإِنَّ فى ذلك بقاءً لِصُحْبَةِ الزَّوْجِ اذا كان بِإِذْنِها ، ومنه حديث عمر : آمِروا النِّساءَ فى بَنَاتِهِنَّ ، هو مِنْ جِهَةِ اسْتِطَابَةِ أَنْفُسِهِنَّ وهو أَدْعَى لِلْأَلْفَةِ ، وَخَوْفاً من وَقوعِ الْوَحْشَةِ بَيْنَهُما اذا لم يكن بِرِضا الْأَمْرِ ، إِذِ الْبَنَاتُ الى الْأَمْهَاتِ أُمَيْلُ ، وفى سَماعِ قولِهِنَّ أَرْغَبُ وَلِأَنَّ الْمَرْأَةَ ربما عَلِمَتْ من حالِ بنتِها الخافى عن أبيها أَمْرًا لا يَصْلُحُ مَعَهُ النِّكَاحُ ، من عِلَّةٍ تكونُ بها أو سَبَبٍ يَمْنَعُ من وَفَاءِ حَقْقِ النِّكَاحِ ، وعلى نَحْوِ من هذا يُتَأَوَّلُ قولُه : لا تَزَوِّجُ الْبِكْرَ إِلَّا بِإِذْنِها ، وَإِذْنُها سَكُوتُها ، لِأَنَّها قد تَسْتَحْيى أن تُفَصِّحَ بِالْإِذْنِ وتُظْهِرَ الرِّغْبَةَ فى النِّكَاحِ ، فَيُسْتَدَلُّ بِسَكُوتِها على رضاها وسَلَامَتِها من الْآفَةِ .

قال أبو تراب :

هذه تأويلات تَكَلَّمَ بها الفقهاء والحق عندنا هو أن الأمر للوجوب فلا بُدَّ من استثمار الثَّيِّب وهو أن تنطق بالكلمة ، ولا بُدَّ لِلْبِكْرِ من أن تَسْكُتَ فذلك إِذْنُها كما فى الحديث الصحيح وليس لها أن تتكلم كالثَّيِّب وهذا ليس مجالاً للبحث فى المسألة ، وقوله فى الحديث : الْبِكْرُ تُسْتَأْذَنُ وَالثَّيِّبُ تُسْتَأْمَرُ ، لأن الإِذْنَ يُعْرَفُ بالسكوت والأَمْرُ لا يعرف إِلَّا بِالنُّطْقِ .

وفى حديث المُتَعَةِ : فَأَمَرَتْ نَفْسَهَا أَى شَاوَرَتْهَا وَأَسْتَأْمَرَتْهَا .

ورجلُ إمْرٍ وإمْرَةٍ وأَمَارَةٍ : يَسْتَأْمِرُ كُلُّ أَحَدٍ فِي أَمْرِهِ ، وَالْأَمِيرُ : الْمَلِكُ لِنَفَازِ أَمْرِهِ ، بَيْنَ الْإِمَارَةِ وَالْأَمَارَةِ ، وَالْجَمْعُ أَمْرَاءُ وَأَمَرَ عَلَيْنَا بِأَمْرِ أَمْرًا ، وَأَمَرُوا أَمْرَ كَوَلَى ، قَالَ : قَدْ أَمَرَ الْمُهَلَّبُ ، فَكَرَبُوا وَذَوَلُوا ، وَحَيْثُ شَتَمَ فَأَذْهَبُوا .

وَأَمَرَ الرَّجُلُ بِأَمْرِ إِمَارَةٍ إِذَا صَارَ عَلَيْهِمْ أَمِيرًا ، وَأَمَرَ أَمَارَةً إِذَا صَيَّرَ عِلْمًا ، وَيُقَالُ : مَالِكٌ فِي الْإِمْرَةِ وَالْإِمَارَةِ خَيْرٌ ، بِالْكَسْرِ ، وَأَمَرَ فُلَانٌ إِذَا صَيَّرَ أَمِيرًا . وَقَدْ أَمَرَ فُلَانٌ وَأَمَرَ بِالضَّمِّ أَى صَارَ أَمِيرًا ، وَالْأُنْثَى بِالْهَاءِ ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَمَّامِ السُّلُولَى :

وَلَوْ جَاءُوا بِرَمْلَةٍ أَوْ بِهِنْدٍ لَبَايَعْنَا أَمِيرَةً مُؤْمِنِينَ

قَالَ الْفَاسِي : هُوَ بِنَاءٌ عَلَى مَا كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ تَوَلِيَةِ النِّسَاءِ وَالشَّرْعُ مَنَعَ ذَلِكَ .

وَالْمَصْدَرُ الْإِمْرَةُ وَالْإِمَارَةُ ، بِالْكَسْرِ ، وَحَكَى ثَعْلَبٌ عَنِ الْفَرَّاءِ : كَانَ ذَلِكَ إِذْ أَمَرَ عَلَيْنَا الْحَجَّاجُ بِفَتْحِ الْمِيمِ ، وَهِيَ الْإِمْرَةُ .

وفى حديثِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَمَّا إِنْ لَهُ إِمْرَةٌ كَلَعَقَةَ الْكَلْبِ لَبَنَهُ ، الْإِمْرَةُ بِالْكَسْرِ : الْإِمَارَةُ ، وَمِنْهُ حَدِيثُ طَلْحَةَ : لَعَلَّكَ سَاءَتْكَ إِمْرَةُ ابْنِ عَمِكَ . وَقَالُوا : عَلَيْكَ أَمْرَةٌ مُطَاعَةٌ ، فَفَتَحُوا .

قَالَ الْأَزْهَرِيُّ فِي التَّهْذِيبِ : وَيُقَالُ لَكَ عَلَى أَمْرَةٍ مُطَاعَةٍ ، بِالْفَتْحِ لَاغَيْرُ ، وَمَعْنَاهُ لَكَ عَلَى أَمْرَةٍ أُطِيعَكَ فِيهَا ، وَهِيَ الْمَرَّةُ الْوَاحِدَةُ مِنَ الْأُمُورِ ، وَلَا تَقُلْ : إِمْرَةٌ بِالْكَسْرِ ، إِنَّمَا الْإِمْرَةُ مِنَ الْوِلَايَةِ .

وَالْتَأْمِيرُ : تَوَلِيَةُ الْإِمَارَةِ ، وَأَمِيرٌ مُؤَمَّرٌ : مُمْلِكٌ ، وَأَمِيرٌ الْأَعْمَى قَائِدُهُ لِأَنَّهُ يَمْلِكُ أَمْرَهُ ، وَمِنْهُ قَوْلُ الْأَعَشَى :

إِذَا كَانَ هَادِي الْفَتَى فِي الْبِلَا دِ صَدَرَ الْقَنَاقَةِ أَطَاعَ الْأَمِيرَا

وأولو الأمر : الرؤساء وأهل العلم ، وأمر الشيء أمراً وأمراً فهو أمر : كثر
وتَمَّ ، قال :

(أَمْ عِيَالٍ ضَنُّهَا غَيْرُ أَمْرٍ)

والاسم الإمر ، وزرع أمر : كثير قاله اللحياني . ورجل أمر : مبارك يُقبل
عليه المال ، وأمراً أمرة : مباركة على بعلها ، وكله من الكثرة وقالوا : فى وجه
مالك تعرف أمرته ، وهو الذي تعرف فيه الخير من كل شيء وأمرة : زيادته
وكثرته ، وما أحسن أمارتهم أى ما يكثرون ويكثر أولادهم وعددهم .

قال الفراء : تقول العرب : فى وجه المال الأمر تعرف أمرته أى زيادته ونماءه
ونفقته ، تقول : فى إقبال الأمر تعرف صلاحه . والأمره : الزيادة والنماء والبركة ،
ويقال : لا جعل الله فيه أمرة أى بركة ، من قولك أمر المال اذا كثر ، قال : ووجه
الأمر أول مائتاه ، وبعضهم يقول : تعرف أمرته ، من أمر المال اذا كثر .

وقال أبو الهيثم : تقول العرب : فى وجه المال تعرف أمرته أى نقصانه ، قال
ابومنصور : والصواب ما قال الفراء فى الأمر أنه الزيادة .

قال ابن بزرج : قالوا فى وجه مالك تعرف أمرته أى يئمه ، وأمارته مثله وأمرة .
ورجل أمر وأمراً أمرة اذا كانا ميمونين .

والإمر الصغير من الحملان أولاد الضأن ، والأنثى إمرة ، وقيل : هما
الصغيران من أولاد المعز . والعرب تقول للرجل اذا وصفوه بالإعدام : ماله إمراً ولا
إمرة أى ماله خروف ولا رخل ، وقيل : ماله شيء . والإمر : الخروف والإمرة
الرخل والخروف ذكر ، والرخل أنثى . قال الساجع : اذا طلعت الشعرة سفراً ،
فلا تغذون إمرة ولا إمراً .

ورجل إمراً وإمرة : أحمق ضعيف لا رأى له . وفى التهذيب : لا عقل له إلا ما
أمرته به لحقيقه ، مثال إمع وإمعة ، قال امرؤ القيس :

وليس بذى رَيْثَةٍ إِمْرٍ اذا قِينَد مُسْتَكْرَهَا أَصْحَبَا

ويقال : رجلٌ إِمْرٌ لا رأى له فهو يَأْتِمِرُ لكل أَمِرٍ وَيُطِيعُهُ . وأنشد شِمْرُ :

اذا طَلَعَتِ الشِّفْرَى سَفَرَا فلا تُرْسِلُ فيها إِمْرَةً ولا إِمْرَا

قال : معناه لا تُرْسِلُ فى الإِبِلِ رجلاً لا عَقْلَ له يُدَبِّرُهَا .

وفى حديث آدم عليه السلام : مَنْ يُطِيعُ إِمْرَةً ، لا يَأْكُلُ ثَمَرَةً ، الإِمْرَةُ بكسر الهمزة وتشديد الميم تأنيث الإِمْرِ ، وهو الأحمق الضعيفُ الرَّأْيِ الذى يقول لغيره : مُزْنِي بِأَمْرِكَ . أى مَنْ يُطِيعُ امرأةً حَمَقَاءَ يُحْرَمُ الْخَيْرَ ، قال : وقد تُطَلَّقُ الإِمْرَةُ على الرجل ، والهَاءُ للمبالغة ، يقال : رجلٌ إِمْعَةٌ ، والإِمْرَةُ أيضاً : النَّعْجَةُ ، وكُنِيَ بها عن المرأة كما كُنِيَ عنها بالشاة . وقال ثعلب فى قوله : رجلٌ إِمْرٌ قال : يُشَبَّهُ بِالْجَذَى .

والأَمْرُ الْجِجَارَةُ ، واحْدَثُهَا أَمْرَةٌ ، قال ابوزُبَيْدٍ من قصيدة يَرْتِئِي فيها عثمان بن عفان رضى الله عنه :

يَا لَهْفَ نَفْسِي إِنْ كَانَ الذى زَعَمُوا حَقًّا وماذا يَرُدُّ اليومَ تلهيفي ؟
إِنْ كَانَ عثمان أَمْسَى فوقه أَمْرٌ كِرَاقِبِ الْعُوْنِ فوق الْقُبَّةِ الْمُوفِي
وَالْعُوْنُ جَمْعُ عَانَةٍ ، وهى حُمْرُ الْوَحْشِ ، ونظيرُهَا من الْجَمْعِ قَارَةٌ وَقُوْرٌ
وساحَةٌ وَسُوْحٌ وجوابُ إِنْ الشرطية أَغْنَى عنه ما تَقَدَّمَ فى البيت الذى قَبْلَهُ ، وشَبَّهَ الأَمْرَ
بِالْفَحْلِ يَرْقُبُ عُوْنَ أَتَيْهِ .

والأَمْرُ بِالتَّحْرِيكِ جَمْعُ أَمْرَةٍ ، وهى الْعَلَمُ الصَّغِيرُ من أعلامِ الْمَفَاوِزِ من حِجَارَةٍ ، وهو بفتح الهمزة والميم ، وقال الْفَرَّاءُ : يقال ما بها أَمْرٌ أى عِلْمٌ .
وقال ابوعمر : الْأَمْرَاتُ الْأَعْلَامُ ، واحْدَثُهَا أَمْرَةٌ ، وقال غيره : وَأَمَارَةٌ مثل أَمْرَةٍ ، وقال حُمَيْدٌ :

بِسَوَاءٍ مَجْمَعَةٍ كَأَنَّ أَمَارَةً مِنْهَا إِذَا بَرَزَتْ فَنِيقُ يَخْطُرُ
وَكُلُّ عِلَامَةٍ تُعَدُّ فِيهَا أَمَارَةٌ ، وَتَقُولُ : هِيَ أَمَارَةٌ مَا بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَى عِلَامَةٌ
وَأَنْشُدُ :

إِذَا طَلَعَتْ شَمْسُ النَّهَارِ فَإِنَّهَا أَمَارَةٌ تَسْلِيْمِي عَلَيْكَ فَسَلِّمِي
وَقَالَ ابْنُ سَيِّدَةٍ : وَالْأَمْرَةُ الْعِلَامَةُ ، وَالْجَمْعُ كَالْجَمْعِ ، وَالْأَمَارُ : الْوَقْتُ
وَالْعِلَامَةُ ، قَالَ الْعَجَّاجُ :

إِذْ رَدَّهَا بِكَيْدِهِ فَارْتَدَّتْ إِلَى أَمَارٍ وَأَمَارٍ مُدَّتِي
قَالَ ابْنُ بَرِّى : وَصَوَابُ إِنْشَادِهِ (وَأَمَارٍ مُدَّتِي) بِالْإِضَافَةِ ، وَالضَّمِيرُ الْمُزْتَفِعُ فِي
(رَدَّهَا) يَعُودُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَالْهَاءُ فِي (رَدَّهَا) أَيْضًا ضَمِيرُ نَفْسِ الْعَجَّاجِ ، يَقُولُ :
إِذْ رَدَّ اللَّهُ نَفْسِي بِكَيْدِهِ وَقُوَّتِهِ إِلَى وَقْتِ انْتِهَاءِ مُدَّتِي .

وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ : ابْعَثُوا بِالْهَدْيِ وَاجْعَلُوا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ يَوْمَ أَمَارٍ . .
الْأَمَارُ وَالْأَمَارَةُ الْعِلَامَةُ ، وَقِيلَ : الْأَمَارُ جَمْعُ الْأَمَارَةِ ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ الْآخَرُ : فَهَلْ
لِلسَّفَرِ أَمَارَةٌ ؟

وَالْأَمْرَةُ : الرَّأْيِيَّةُ وَالْجَمْعُ أَمْرٌ ، وَالْأَمَارَةُ وَالْأَمَارُ : الْمَوْعِدُ وَالْوَقْتُ
الْمَحْدُودُ ، وَهُوَ أَمَارٌ لِكَذَا أَى عَلِمَ . وَعَمَّ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ بِالْأَمَارَةِ الْوَقْتَ فَقَالَ : الْأَمَارَةُ
الْوَقْتُ ، وَلَمْ يُعَيِّنْ أَمَحْدُودٌ أَمْ غَيْرُ مَحْدُودٍ ؟

وَقَالَ ابْنُ سُمَيْلٍ : الْأَمْرَةُ مِثْلُ الْمَنَارَةِ ، فَوْقَ الْجَبَلِ ، غَرِيضٌ مِثْلُ الْبَيْتِ
وَأَعْظَمُ ، وَطَوْلُهُ فِي السَّمَاءِ أَرْبَعُونَ قَامَةً ، صُنِعَتْ عَلَى عَهْدِ عَادٍ وَإِرَامَ ، وَرُبَّمَا كَانَ
أَصْلُ إِحْدَاهُمَا مِثْلُ الدَّارِ ، وَإِنَّمَا هِيَ حِجَارَةٌ مُكَوَّمَةٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ، قَدْ أَلْزَقَ
مَا بَيْنَهَا بِالطِّينِ وَأَنْتَ تَرَاهَا كَأَنَّهَا خِلْقَةٌ .

وَقَالَ الْأَخْفَشُ : يَقَالُ أَمِيرُ أَمْرَةٍ يَأْمُرُ أَمْرًا أَى أَشْتَدَّ ، وَالْإِسْمُ الْإِمْرُ بِكَسْرٍ

الهمزة ، قال الرَّاجِزُ :

قَدْ لَقِيَ الْأَقْرَانُ مَنَى نُكْرًا دَاهِيَةً ذَهِيَاءَ إِذَا إِمْرًا

ويقال : عَجَبًا . وَأَمْرًا : عَجَبٌ مُنْكَرٌ .

وفى التنزيل العزيز : «لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا»

قال أبو إسحاق : أَيْ جِئْتَ شَيْئًا عَظِيمًا مِنَ الْمُنْكَرِ ، وَقِيلَ : الْإِمْرُ بِالْكَسْرِ الْأَمْرُ الْعَظِيمُ الشَّيْخُ ، وَقِيلَ : الْعَجِيبُ ، قَالَ : وَ (نُكْرًا) أَقْلٌ مِنْ قَوْلِهِ (إِمْرًا) لِأَنَّ تَغْرِيقَ مَنْ فِي السَّفِينَةِ أَنْكَرُ مِنْ قَتْلِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ .

قال ابن سيده : وَذَهَبَ الْكِسَائِيُّ إِلَى أَنَّ مَعْنَى إِمْرًا شَيْئًا دَاهِيًا مُنْكَرًا عَجَبًا ، وَاشْتَقَّه مِنْ قَوْلِهِمْ : أَمَرَ الْقَوْمُ إِذَا كَثُرُوا .

وَأَمَرَ الْقَتَاةُ : جَعَلَ فِيهَا سِنَانًا ، وَالْمُؤْمَرُ الْمُحَدَّدُ ، وَقِيلَ : الْمَوْسُومُ . .
وسنان مؤمَر أي مُحَدَّدٌ ، قَالَ ابْنُ مُقْبِلٍ :

وَقَدْ كَانَ فِينَا مَنْ يَحُوطُ ذِمَارَنَا وَيُخَذِي الْكَيْمَى الزَّاعِبَى الْمُؤْمَرَا

وَالْمُؤْمَرُ أَيْضًا الْمُسَلَّطُ . وَتَأَمَّرَ عَلَيْهِمْ أَيْ تَسَلَّطَ ، وَقَالَ خَالِدٌ فِي تَفْسِيرِ الزَّاعِبَى الْمُؤْمَرِ فِي قَوْلِ ابْنِ مُقْبِلٍ : (وَيُخَذِي الْكَيْمَى الزَّاعِبَى الْمُؤْمَرَا) .

قَالَ : هُوَ الْمُسَلَّطُ . وَالْعَرَبُ تَقُولُ : أَمَرَ قَتَاتَكَ أَيْ أَجْعَلَ فِيهَا سِنَانًا وَالزَّاعِبَى الرُّمْحُ الَّذِي إِذَا هَزُّ تَدَافَعَ كُلُّهُ كَأَنَّ مُؤَخَّرَهُ يَجْرِي فِي مُقَدِّمِهِ ، وَمِنْهُ قِيلَ : مَرَّ يَزْعَبُ بِجِمْلِهِ إِذَا كَانَ يَتَدَافَعُ ، حَكَاهُ عَنِ الْأَصْمَعِيِّ .

وَيُقَالُ فَلَانٌ أَمَرَ وَأَمَرَ عَلَيْهِ إِذَا كَانَ وَالِيًا ، وَقَدْ كَانَ سُوقَةً ، أَيْ أَنَّهُ مُجَرَّبٌ ، وَمَابِهَا أَمْرٌ أَيْ مَابِهَا أَحَدٌ .

وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِتَأْمُورِكَ ، تَأْمُورُهُ : وَعَاوُهُ ، يُرِيدُ أَنْتَ أَعْلَمُ بِمَا عِنْدَكَ وَبِنَفْسِكَ .

وَقِيلَ : التَّامُورُ النَّفْسُ وَحَيَاتُهَا ، وَقِيلَ : الْعَقْلُ ، وَالتَّامُورُ أَيْضًا دَمُ الْقَلْبِ وَحَبَّتُهُ

وَحَيَاتُهُ ، وَقِيلَ : هُوَ الْقَلْبُ نَفْسُهُ ، وَرُبَّمَا جُعِلَ خَمْرًا ، وَرُبَّمَا جُعِلَ صَبْغًا عَلَى التَّشْبِيهِ ، وَالتَّامُورُ الْوَلَدُ ، وَالتَّامُورُ وَزِيرُ الْمَلِكِ ، وَالتَّامُورُ نَامُوسُ الرَّاهِبِ ، وَالتَّامُورَةُ عَرِيْسَةُ الْأَسَدِ وَقِيلَ : أَصْلُ هَذِهِ الْكَلِمَةِ سَرِيَانِيَّةٌ ، وَالتَّامُورَةُ الْإِبْرِيْقُ ، قَالَ الْأَعْشَى :

وَإِذَا لَهَا تَامُورَةٌ مَرْفُوعَةٌ لِشَرَابِهَا

وَالْتَّامُورَةُ الْحَقَّةُ . وَالتَّامُورِيُّ وَالتَّامُرِيُّ وَالتَّوْمَرِيُّ : الْإِنْسَانُ ؛ وَمَا رَأَيْتُ تَامُرِيًّا أَحْسَنَ مِنْ هَذِهِ الْمَرْأَةِ . وَقِيلَ إِنَّهَا مِنْ إِفَافِ الْجَحْدِ ، لَعَنَ فِي تَامُورِيٍّ السَّابِقِ وَصُوبَ فِيهَا الْعُمُومَ وَمَا بِالْدارِ تَامُورٌ أَيْ مَا بِهَا أَحَدٌ ، وَمَا بِالرَّكِيَّةِ تَامُورٌ يَعْنِي الْمَاءَ ، قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ : وَهُوَ قِيَاسٌ عَلَى الْأَوَّلِ .

قَالَ ابْنُ سَيِّدَةَ : وَقَضَيْنَا عَلَيْهِ أَنْ التَّاءَ زَائِدَةٌ فِي هَذَا كَلَهُ لِعَدَمِ فَعْلُولٍ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ . وَالتَّامُورُ مِنْ دَوَابِّ الْبَحْرِ ، وَقِيلَ : هِيَ دُوْنِيَّةٌ ، وَالتَّامُورُ جِنْسٌ مِنَ الْأَوْعَالِ ، أَوْشِيْبُهُ بِهَا لَهُ قَرْنٌ وَاحِدٌ مُتَشَعِّبٌ فِي وَسْطِ رَأْسِهِ . وَهُوَ قَوْلُ الْجَاهِظِ ذَكَرَهُ فِي بَابِ الْأَوْغَالِ وَهُوَ أَسْمٌ لَجِنْسٍ مِنْهَا بَوَزَنُ الْيَعْمُورِ ، وَفِي النَّجَاشِ : الْيَامُورُ بِالْيَاءِ كَمَا فِي نَسْخِ الْقَامُوسِ وَالتَّكْمِلَةِ عَنِ اللَّيْثِ : دَابَّةٌ بَرِيَّةٌ وَبِالْيَاءِ هُوَ الصَّوَابُ .

وَأَمْرٌ : السَّادِسُ مِنْ أَيَّامِ الْعَجُوزِ ، وَمُؤْتَمَرٌ السَّابِعُ مِنْهَا ، قَالَ أَبُو شَيْبَةَ الْأَعْرَابِيُّ :

كُسِعَ الشِّتَاءُ بِسَبْعَةِ غُبَرٍ بِالصِّينِ وَالصَّنْبَرِ وَالْوَبْرِ
وَبِأَمِيرٍ وَأَخِيهِ مُؤْتَمِرٍ وَمُعَلِّلٍ وَبُْمَطْفِيءِ الْجَمْرِ
كَأَنَّ الْأَوَّلَ مِنْهُمَا يَأْمُرُ النَّاسَ بِالْحَذَرِ ، وَالْآخِرُ يُشَاوِرُهُمْ فِي الظَّنِّ أَوِ الْمَقَامِ
وَأَسْمَاءُ أَيَّامِ الْعَجُوزِ مَجْمُوعَةٌ فِي مَوْضِعِهَا مِنَ اللِّسَانِ .

قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : قَالَ الْبُخْتِيُّ : سُمِّيَ أَحَدُ أَيَّامِ الْعَجُوزِ أَمِيرًا لِأَنَّهُ يَأْمُرُ النَّاسَ بِالْحَذَرِ مِنْهُ ، وَسُمِّيَ الْآخَرُ مُؤْتَمِرًا .

قَالَ الْأَزْهَرِيُّ : وَهَذَا خَطَأٌ وَإِنَّمَا سُمِّيَ أَمِيرًا لِأَنَّ النَّاسَ يُؤَامِرُ فِيهِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا

لِلظُّعْنِ أَوْ الْمُقَامِ ، فَجَعَلَ الْمُؤْتِمِرُ نَعْتًا لِلْيَوْمِ ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ يُؤْتِمِرُ فِيهِ كَمَا يُقَالُ لَيْلٌ نَائِمٌ يَنَامُ فِيهِ ، وَيَوْمٌ عَاصِفٌ تَعْصِفُ فِيهِ الرِّيحُ ، وَنَهَارٌ صَائِمٌ إِذَا كَانَ يَصُومُ فِيهِ ، وَمِثْلُهُ كَثِيرٌ فِي كَلَامِهِمْ وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ وَلَا سَمِعَ مِنْ عَرَبِيٍّ ائْتِمَرَتْهُ أَى أَذْنَتْهُ فَهُوَ بَاطِلٌ .

وَمُؤْتِمِرٌ وَالْمُؤْتِمِرُ : الْمُحَرَّمُ ؛ أَنشَدَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ :

نَحْنُ أَجْرُنَا كُلَّ ذِيَالٍ قَتِرَ فِي الْحَجِّ مِنْ قَبْلِ دَادَى الْمُؤْتِمِرِ
أَنشَدَهُ ثَعْلَبٌ وَقَالَ : الْقَتِرُ الْمُتَكَبِّرُ ، وَالْجَمْعُ مَا يَمُرُّ وَمَا يَمِيرُ .

قَالَ ابْنُ الْكَلْبِيِّ : كَانَتْ عَادَةُ تُسَمَّى الْمُحَرَّمُ مُؤْتِمِرًا ، وَصَفَرَ نَاجِرًا ، وَرَبِيعًا الْأَوَّلَ خُوَانًا ، وَرَبِيعًا الْآخِرَ بُصَانًا ، وَجُمَادَى الْأُولَى رُبَى وَجُمَادَى الْآخِرَةَ حَنِينًا ، وَرَجَبَ الْأَصَمَّ ، وَشَعْبَانَ عَاذِلًا ، وَرَمَضَانَ نَاتِقًا ، وَشَوَّالًا وَعِيْلًا ، وَذَا الْقَعْدَةَ وَرَنَةً ، وَذَا الْحِجَّةِ بُرْكَ .

قَالَ أَبُو تَرَابٍ :

وَقَدْ ذَكَرَ الْخِلَافَ فِي ذَلِكَ الْقِنُوجِي فِي لَقْطَةِ الْعَجَلَانِ ، وَلِبَعْضِ مُعَاصِرِينَا رِسَالَةً فِي أَسْمَاءِ الْأَشْهُرِ الْعَرَبِيَّةِ الْقَدِيمَةِ فِيهَا بَعْضُ غَلَطٍ ، وَقَدْ ضَبَطْنَا فِي كِتَابِنَا الْمَوْسُومِ بِالْمَوْزُونِ وَالْمَخْزُونِ ، وَلَيْسَ هَذَا مَقَامُ تَفْصِيلِ ذَلِكَ . وَيَوْمُ الْمَأْمُورِ يَوْمُ لَبْنَى الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ عَلَى بَنِي دَارِمٍ وَإِيَّاهُ عَنَى الْفَرَزْدَقُ بِقَوْلِهِ :

هَلْ تَذْكُرُونَ بَلَاءَكُمْ يَوْمَ الصَّفَا أَوْ تَذْكُرُونَ فَوَارِسَ الْمَأْمُورِ

وَفِي تَاجِ الْعُرُوسِ : وَيُقَالُ : مَا بِهَا أَى بِالْدَارِ أَمْرٌ مُحَرَّكَةٌ وَتَأْمُورٌ وَهَذِهِ عَنْ أَبِي

زَيْدٍ ، مَهْمُوزٌ ، وَتَوْمُورٌ بِالضَّمِّ فِي الْآخِرِ ، وَهَذِهِ عَنْ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ ، وَالتَّاءُ زَائِدَةٌ فِيهِمَا ، وَبِالْهَمْزِ وَدُونَهُ أَثْبَتَهَا الرُّضِيُّ وَغَيْرُهُ ، وَزَادَ وَتَوْمُرِيٌّ أَى أَحَدٌ .

قَالَ الزَّيْدِيُّ : وَاسْتَطَرَدَّ شَيْخُنَا فِي شَرْحِ نَظْمِ الْفَصِيحِ أَلْفَاظًا كَثِيرَةً مِنْ هَذَا

الْقَبِيلِ مِنْهَا : مَا بِهَا شَفْرٌ وَشَفْرَةٌ ، وَطُوئِيٌّ وَطَاوِيٌّ وَطُورِيٌّ وَطُورِيٌّ وَطُورِيٌّ وَدُورِيٌّ وَدَارِيٌّ ، وَدَبَّيْجٌ وَآرِمٌ وَآرَمٌ وَأَرِيمٌ وَارِمِيٌّ وَإِيرِمِيٌّ ، وَنُمِيٌّ وَدُعَوِيٌّ وَدُبِّيٌّ وَكَتَبَعَ وَكُتَاعٌ

وَدَيَّارٌ وَدَيُّورٌ وَكَرَّابٌ وَوَابِنٌ ، وَنَافِخٌ صَرْمَةٌ ، وَوَابِرٌ وَعَيْنٌ وَعَائِنَةٌ وَلَا عَرِيبٌ وَلَا صَافِرٌ ،
ومعنى هذه الحُرُوفِ كُلُّهَا أَحَدٌ ، وَحَكَى جَمِيعَهَا صَاحِبُ الْمَعَالِمِ وَالْمُطَرِّزُ فِي
الْيَاقُوتِ وَابْنُ الْأَنْبَارِيِّ فِي الزَّاهِرِ وَابْنُ السَّكَيْتِ وَابْنُ سَيْدَةَ فِي الْعَوَيْصِ وَزَادَ بَعْضُهُمْ
عَلَى بَعْضٍ وَقَدْ ذَكَرَ صَاحِبُ اللِّسَانِ بَعْضًا مِنْهَا فِي مَوَاضِعِهَا وَاسْتِجَادَ ، وَيَسَطُ شَارِحُ
الْفَصِيحِ وَأَفَادَ .

وَفِي تَاجِ الْعُرُوسِ فِي شَرْحِ قَوْلِ الْفَيْرُوزَابَادِيِّ : « الْأَمْرُ ضِدُّ النَّهْيِ كَالْإِمَارِ
وَالْإِيمَارِ بِكُسْرِهِمَا » : الْأَوَّلُ فِي اللَّسَانِ ، الثَّانِي حَكَاهُ أَهْلُ الْغَرِيبِ ، وَقَدْ انْكَرَهُمَا
شَيْخُنَا ، وَاسْتَفْرَبَ الْأَخِيرَ ، وَقَدْ وَجَدْتُهُ عَنْ أَبِي الْحَسَنِ الْأَخْفَشِ قَالَ : وَأَمْرٌ -
بِالْكَسْرِ - مَالٌ بَنَى فَلَانَ إِمَارًا : كَثُرَتْ أَمْوَالُهُمْ ، فَفِي كَلَامِ الْمُصَنِّفِ نَظَرٌ وَتَأَمُّلٌ .
وَقَدْ وَقَعَ فِي مُصَنَّفَاتِ الْأَصُولِ الْفَرْقُ فِي الْجَمْعِ فَقَالُوا : الْأَمْرُ إِذَا كَانَ بِمَعْنَى
ضِدِّ النَّهْيِ فَجَمْعُهُ أَوَامِرٌ ، وَإِذَا كَانَ بِمَعْنَى الشَّيْءِ فَجَمْعُهُ أُمُورٌ وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْفُقَهَاءِ ،
وَهُوَ الْجَارِي فِي أَلْسِنَةِ الْأَقْوَامِ .

وَحَقَّقَ شَيْخُنَا فِي بَعْضِ الْحَوَاشِي الْأَصُولِيَّةِ مَا نَصَّهُ : اخْتَلَفُوا فِي وَاحِدِ أُمُورٍ
وَأَوَامِرٍ ، فَقَالَ الْأَصُولِيُّونَ : إِنَّ الْأَمْرَ بِمَعْنَى الْقَوْلِ الْمُخَصَّصِ يُجْمَعُ عَلَى أَوَامِرٍ ،
وَبِمَعْنَى الْفِعْلِ أَوْ الشَّيْءِ يُجْمَعُ عَلَى أُمُورٍ ، وَلَا يُعْرَفُ مِنْ وَافِقِهِمُ إِلَّا الْجَوْهَرِيُّ فِي
قَوْلِهِ : أَمْرُهُ بِكَذَا أَمْرًا وَجَمْعُهُ أَوَامِرٌ .

وَأَمَّا الْأَزْهَرِيُّ فَانْهَ قَالَ : الْأَمْرُ ضِدُّ النَّهْيِ وَاحِدُ الْأُمُورِ ، وَفِي الْمُحْكَمِ :
لَا يُجْمَعُ الْأَمْرُ إِلَّا عَلَى أُمُورٍ ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ مِنَ النُّحَاةِ أَنَّ فِعْلًا يُجْمَعُ عَلَى فَوَاعِلَ ،
أَوْ أَنَّ شَيْئًا مِنَ الثَّلَاثِيَّاتِ يُجْمَعُ عَلَى فَوَاعِلَ ، ثُمَّ نَقَلَ شَيْخُنَا عَنْ شَرْحِ الْبُرْهَانِ كَلَامًا
يَنْبَغِي التَّأَمُّلُ فِيهِ .

وَفِي الْمِصْبَاحِ : جَمْعُ الْأَمْرِ أَوَامِرٌ هَكَذَا يَتَكَلَّمُ بِهِ النَّاسُ وَمِنَ الْأَثْمَةِ مَنْ
يُصَحِّحُهُ وَيَقُولُ فِي تَأْوِيلِهِ : إِنَّ الْأَمْرَ مَأْمُورٌ بِهِ ، ثُمَّ حَوَّلَ الْمَفْعُولَ إِلَى فَاعِلٍ كَمَا قِيلَ

أَمْرٌ عَارِفٌ وَأَصْلُهُ مَعْرُوفٌ ، وَعَيْشَةٌ رَاضِيَةٌ وَأَصْلُهَا مَرْضِيَّةٌ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ ، ثُمَّ جُمِعَ فَاعِلٌ عَلَى فَوَاعِلَ فَأَوَامِرُ جَمْعُ مَأْمُورٍ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ جُمِعَ عَلَى أَوَامِرَ فَرَقًا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَمْرِ بِمَعْنَى الْحَالِ فَانْه يُجْمَعُ عَلَى فُعُولٍ .

وَأَمْرٌ وَأَمْرٌ وَأَمْرٌ مَثَلَةٌ إِذَا وَلَّى ، قَالَ الْفَاسِيُّ : اقْتَصَرَ فِي الْفَصِيحِ عَلَى الْفَتْحِ ، وَحَكَى ابْنُ الْقَطَّاعِ الضَّمَّ ، وَرَوَى غَيْرُهُمُ الْكَسْرَ وَأَنْكَرَهُ جَمَاعَةٌ وَأَنْشَدُوا عَلَى الْكَسْرِ مَا تَقَدَّمَ نَقْلًا مِنَ اللِّسَانِ وَهُوَ لِحَارِثَةَ بْنِ بَدْرٍ كَمَا فِي مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ :

قَدْ أَمَرَ الْمُهَلَّبُ فَكَرَيْتُوْا وَدَوَّلِبُوْا

قَالَ فِي الْقَامُوسِ : وَالْاسْمُ الْإِمْرَةُ بِالْكَسْرِ ، وَقَوْلُ الْجَوْهَرِيِّ : مَصْدَرٌ ؛ وَهَمَّ .

وَعَلَّقَ عَلَيْهِ الْفَاسِيُّ قَائِلًا : وَهَذَا مِمَّا لَا يَنْبَغِي بِمِثْلِهِ الْإِعْتِرَاضُ عَلَيْهِ ، إِذْ هُوَ لَعَلَّهُ أَرَادَ كَوْنَهُ مَصْدَرًا عَلَى رَأْيِ مَنْ يَقُولُ فِي أَمْثَالِهِ بِالمَصْدَرِيَّةِ ، كَمَا فِي النِّشْدَةِ وَأَمْثَالِهَا قَالُوا : إِنَّهُ مَصْدَرٌ نَشَدَ الضَّالَّةَ ، أَوْ جَاءَ بِهِ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ ، أَيْ اسْمُ مَصْدَرِ الْإِمْرَةِ بِالْكَسْرِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَخْفَى عَمَّنْ لَهُ الْإِمَامُ بِأَصْطِلَاحِهِمْ .

وَالْإِمَارَةُ بِالْكَسْرِ لِأَنَّهَا مِنَ الْوِلَايَاتِ وَهِيَ مُلْحَقَةٌ بِالْجِرْفِ وَالصَّنَائِعِ وَيُفْتَحُ وَهَذَا مِمَّا أَنْكَرُوهُ وَقَالُوا : هُوَ لَا يُعْرَفُ كَمَا فِي الْفَصِيحِ وَشُرُوحِهِ ، وَقَدْ ذَكَرَهُمَا صَاحِبُ اللِّسَانِ فَتَأَمَّلْ .

وَأَمْرٌ كَفَرِحَ أَمْرًا وَأَمْرَةً : كَثُرَ وَتَمَّ ، وَحَكَى ابْنُ الْقَطَّاعِ فِيهِ الضَّمَّ وَقَالَ الْفَيْرُوزَابَادِيُّ فِي الْبَصَائِرِ : أَمْرَ الْقَوْمِ كَسَمِعَ : كَثُرُوا وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ إِذَا كَثُرُوا صَارُوا دَوَى أَمْرٍ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْ سَائِسٍ يَسُوسُهُمْ .

وَالْتَأَمُّورُ النَّفْسُ لِأَنَّهَا الْأَمَّارَةُ قَالَ أَبُو زَيْدٍ : يَقَالُ لِقَدْ عَلِمَ تَأَمُّورُكَ ذَلِكَ أَيْ قَدْ عَلِمْتَ نَفْسُكَ ذَلِكَ ، وَقَالَ أَوْسُ بْنُ حَجَرٍ :

أُنْبِثُ أَنْ بَنَى سُحَيْمٌ أَوْلَجُوا أَيْبَانَهُمْ تَامُورَ نَفْسِ الْمُنْذِرِ

قال الأصمعيُّ : أى مُهْجَةً نَفْسِهِ ، وكانوا قتلوه . والتأمور القلب ومنه قولهم : حَرَفٌ فى تَامُورِكَ خَيْرٌ مِنْ عَشْرَةٍ فى وعائِكَ ، وقيل التأمور عُلقته وبه فسر بعضهم قولَ عمرو بن مَعْدِيكَرَبٍ أَسَدٌ فى تَأْمُورَتِهِ أى فى شدة شجاعته وقلبه . أو التأمور الدَّمُ مُطْلَقًا على التشبيه قاله الأصمعيُّ . وكذلك الزعفرانُ على التشبيه قاله الأصمعيُّ أيضًا ، والتأمور وعاءُ الْوَلَدِ ، وَلَعِبُ الْجَوَارِي وَالصَّبِيَّانِ عَنْ ثَعْلَبِ ، والتأمور الصَّوْمَعَةُ .

وَحَكَى الْفَارِسِيُّ : ما بالدار تَامُورٌ أى أحدٌ فيما يُهْمَزُ وَلَا يُهْمَزُ ، والتأمور عَرِيْسَةُ الْأَسَدِ وَخِيْسُهُ عَنْ ثَعْلَبٍ ، وهو التأمورة أيضًا ، ويقال إِحْذَرِ الْأَسَدَ فى تَأْمُورِهِ وَمُجْرَاهِ وَغِيْلِهِ ، وسأل عمر بن الخطاب عمرو بن مَعْدِيكَرَبَ عَنْ سَعْدٍ فَقَالَ : أَسَدٌ فى تَأْمُورَتِهِ أى فى عَرِيْنِهِ ، وهى فى الْأَصْلِ الصَّوْمَعَةُ فَاسْتَعَارَهَا لِلْأَسَدِ ، والتأمورُ الْخَمْرُ نَفْسُهَا عَلَى التَّشْبِيهِ بِدَمِ الْقَلْبِ ، وقيل الْحَقَّةُ يُجْعَلُ فِيهَا الْخَمْرُ ، وَوزْنُهُ تَفْعُولٌ وَتَفْعُولَةٌ ، لا كَمَا تَوَهَّمُ الْجَوْهَرِيُّ ، وهو مذهب أهل الاشتقاق ووزنه حينئذٍ فاعولٌ وفاعولةٌ ، وما آخِثَارُهُ الْفَيَرُوزَابَادِيُّ تَبَعًا لِابْنِ سَيِّدِهِ مَا لَ إِلَيْهِ كَثِيرٌ مِنْ أُتَمَةِ الصَّرْفِ .

وَالْيَأْمُورُ بِالْيَاءِ الْمَثْنَاءُ التَّحْتِيَّةُ كَمَا فى سَائِرِ نَسَخِ الْقَامُوسِ ، ومثله فى التكملة للصاغاني عن الليث ، والذي فى اللسان وغيره من الْأُمَهَاتِ بِالْمَثْنَاءِ الْفَوْقِيَّةِ كَنظَائِرِهَا السَّابِقَةِ ، وَالْأَوَّلُ الصَّوَابُ ، وَهُوَ دَابَّةٌ بَرِيَّةٌ لَهَا قَرْنٌ وَاحِدٌ مُتَشَعِّبٌ فى وَسْطِ رَأْسِهِ . قال الليث : يجرى على من قَتَلَهُ فى الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ إِذَا صَبَدَ الْحُكْمُ ، أَوْ هُوَ مِنْ جَنْسِ الْأَوْعَالِ ذَكَرَهُ الْجَا حَظٌ فى كِتَابِ الْحَيَوَانِ . وفى مجمع الأمثال للميداني : قالوا على المثل :

ياحبذا الإمارة ولو على الججارة

(أَمْس)

قال ابن فارس فى المُجمل : أَمَسَ معروفٌ كذا بناؤه مفردًا ، وقال الزمخشري فى الأساس : تقول أصبح سالمًا وأمس ، « كأن لم تَغْنِ بِالْأَمَسِ » .

قال أبو تراب :

ولم يذكره ابن فارس فى المقاييس ، ولا ذكره الراغب فى المفردات وفى لسان العرب : أَمَسَ من ظروف الزمان مَبْنِيٌّ على الكسر الّا أن يُنْكَرَ أو يُعَرَّفَ ، ورُبَّمَا بُنِيَ على الفتح ، والنسبة اليه إمْسِيٌّ على غير قياسٍ .
قال ابن جنّى : امتنعوا من إظهار الحرف الذى يُعَرَّفُ به أَمَسَ حتى اضْطُرُّوا بذلك الى بنائه لِتَضَمُّنِهِ معناه ، ولو أظهروا الحرف فقالوا مَضَى الأَمَسُ بما فيه لَمَّا كان خُلْفًا ولا خَطًّا ، فأَمَّا قولُ نَصِيبٍ :

وإِنّى وقفت اليومَ والأَمَسِ قَبْلَهُ يبابِكَ حتى كادتِ الشمسُ تَغْرُبُ

فإن ابن الأعرابى قال : رَوَى الأَمَسِ والأَمَسَ جَرًّا ونَصْبًا ، فَمَنْ جَرَّهُ فعَلَى البابِ فيه وجَعَلَ اللامَ مع الجَرِّ زائدةً ، واللامُ المُعْرِفَةُ له مرادةً فيه محذوفةٌ ، يَدُلُّ على ذلك بناؤه على الكسر ، وهو فى موضعِ نَصْبٍ ، كما يكون مَبْنِيًّا اذا لم تَظْهَرِ اللامُ فى لَفْظِهِ ، وأمَّا مَنْ قال (والأَمَسَ) فإنه لم يُضَمِّمْتِهِ معنى اللامِ فَيَبْنِيهِ ، لكنّه عَرَفَ كما عَرَفَ اليومَ بها ، وليست هذه اللام فى قول مَنْ قال والأَمَسَ فنَصَبَ هى تلك اللام التى فى قول مَنْ قال والأَمَسَ فجَرَّ ، تلك لا تَظْهَرُ أبدًا لأنها فى تلك اللغة لم تُسْتَعْمَلْ مُظْهَرَةً ، أَلّا تَرَى أنَّ مَنْ يَنْصَبُ غيرُ

مَنْ يَجُرُّ؟ فَكُلُُّ مِنْهُمَا لَغَةً وَقِيَاسُهُمَا عَلَى مَا يُنْطَقُ بِهِ مِنْهُمَا لَا تُدَاخِلُ أُخْتَهَا وَلَا نِسْبَةً فِي ذَلِكَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهَا .

وقال الكسائي : العرب تقول : كَلَّمْتُكَ أَمْسَ ، وَأَعْجَبَنِي أَمْسَ يَا هَذَا ، وتقول فِي النَّكْرَةِ : أَعْجَبَنِي أَمْسَ وَأَمْسَ آخِرُ ، فَاذَا أَصَفْتَهُ أَوْ نَكَّرْتَهُ أَوْ أَذْخَلْتَ عَلَيْهِ الْأَلْفَ وَاللَّامَ لِلتَّعْرِيفِ أَجَرَيْتَهُ بِالْإِعْرَابِ ، تقول : كَانَ أَمْسُنَا طَيِّبًا ، وَرَأَيْتُ أَمْسَنَا الْمُبَارَكَ ، وَمَرَرْتُ بِأَمْسِنَا الْمُبَارَكَ ، وَيُقَالُ : مَضَى الْأَمْسُ بِمَا فِيهِ . قال الفراء : وَمِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَخْفِضُ الْأَمْسَ وَإِنْ أَذْخَلَ عَلَيْهِ الْأَلْفَ وَاللَّامَ كَقَوْلِهِ :

وَإِنِّي فَعَدْتُ الْيَوْمَ وَالْأَمْسَ قَبْلَهُ

وقال أبو سعيد : تقول جَاءَنِي أَمْسَ ، فَاذَا نَسَبْتَ شَيْئًا إِلَيْهِ كَسَرْتَ الهمزة . قلت إِمْسِيَّ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ ، قال الْعَجَّاجُ :

وَجَفَّ عَنْهُ الْفَرْقُ الْإِمْسِيُّ

وقال الْعَجَّاجُ :

كَأَنَّ إِمْسِيًّا بِهِ مِنْ أَمْسٍ يَصْفَرُّ لِلْيَيْسِ أَصْفَرَارَ الْوَرَسِ

قال أبو تراب :

هَذَا الْأَفْصَحُ وَرَوَى جَوَازُ الْفَتْحِ عَنِ الْفَرَاءِ نَقْلَهُ الصَّاعَانِي .

قال الجوهري : أَمْسَ اسْمُ حُرِّكَ آخِرُهُ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ ، وَاخْتَلَفَتْ الْعَرَبُ فِيهِ فَأَكْثَرُهُمْ يَبْنِيهِ عَلَى الْكُسْرِ مَعْرِفَةً ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُعْرِبُهُ مَعْرِفَةً ، وَكُلُّهُمْ يُعْرِبُهُ إِذَا أَذْخَلَ عَلَيْهِ الْأَلْفَ وَاللَّامَ أَوْ صَيَّرَهُ نَكْرَةً أَوْ أَضَافَهُ إِلَى غَيْرِهِ . وقال ابن السكيت : تقول مَا رَأَيْتُهُ مُذْ أَمْسَ ، فَإِنْ لَمْ تَرَهُ يَوْمًا قَبْلَ ذَلِكَ قُلْتَ : مَا رَأَيْتُهُ مُذْ

أَوَّلَ مِنْ أَمْسٍ ، فَإِنْ لَمْ تَرَهُ يَوْمَيْنِ قَبْلَ ذَلِكَ قُلْتَ : مَا رَأَيْتَهُ مُذْأَوَّلَ مِنْ أَوَّلِ مِنْ أَمْسٍ .

قال ابن الأنباري : أَدْخَلَ الْأَلْفَ وَاللَّامَ عَلَى أَمْسٍ وَتَرَكَهُ عَلَى كَسْرِهِ لِإِنَّ أَصْلَ أَمْسٍ عِنْدَنَا مِنَ الْإِمْسَاءِ فَسُبِيَ الْوَقْتُ بِالْأَمْرِ وَلَمْ يُغَيَّرْ لَفْظُهُ ، مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ الْفَرَزْدَقِ :

مَا أَنْتَ بِالْحَكَمِ التُّرَضَى حُكُومَتُهُ وَلَا الْأَصِيلِ وَلَا ذِي الرَّأْيِ وَالْجَدَلِ

فَأَدْخَلَ الْأَلْفَ وَاللَّامَ عَلَى (تُرَضَى) وَهُوَ فِعْلٌ مُسْتَقْبَلٌ عَلَى جِهَةِ الْإِخْتِصَاصِ بِالْحِكَايَةِ ، وَأَنْشَدَ الْفَرَّاءُ :

أَخْفَنَ أَطْنَانِي أَنْ شَكَيْتَ وَإِنِّي لَفِي شُغْلٍ عَنْ دَخْلِي الْيَتَبَعُ

فَادْخَلَ الْأَلْفَ وَاللَّامَ عَلَى (يَتَبَعُ) وَهُوَ فِعْلٌ مُسْتَقْبَلٌ لِمَا وَصَفْنَا .
وَقَالَ ابْنُ كَيْسَانَ فِي أَمْسٍ : يَقُولُونَ إِذَا نَكَّرُوهُ : كُلُّ يَوْمٍ يَصِيرُ أَمْسًا وَكُلُّ أَمْسٍ مَضَى فَلَنْ يَعُودَ ، وَمَضَى أَمْسٌ مِنَ الْأَمْوسِ .
وَقَالَ الْبَصْرِيُّونَ : إِنَّمَا لَمْ يَتِمَّ كُنْ أَمْسٍ فِي الْإِعْرَابِ لِأَنَّهُ ضَارِعُ الْفِعْلِ الْمَاضِي وَلَيْسَ بِمُعَرَّبٍ .

وَقَالَ الْفَرَّاءُ : إِنَّمَا كُسِرَتْ لِأَنَّ السَّيْنَ طَبَعُهَا الْكُسْرُ .
وَقَالَ الْكِسَائِيُّ : أَصْلُهَا الْفِعْلُ أُخِذَ مِنْ قَوْلِكَ : أَمْسٍ بِخَيْرٍ ، ثُمَّ سُبِيَ

بِه .

وَقَالَ أَبُو الْهَيْثَمِ : السَّيْنُ لَا يُلْفَظُ بِهَا إِلَّا مِنْ كَسْرِ الْغَمِّ مَا بَيْنَ الثَّنِيَّةِ إِلَى

الضَّرْسِ ، وَكُسِرَتْ لَأَنَّ مَخْرَجَهَا مَكْسُورٌ فِي قَوْلِ الْفَرَاءِ ، وَأَنْشَدَ :

وَقَافِيَةٌ بَيْنَ الثَّنِيَّةِ وَالضَّرْسِ

وَقَالَ ابْنُ بُزُرْجٍ : قَالَ عُرَامٌ : مَا رَأَيْتُهُ مُذْ أُمْسِرَ الْأَحْذَثِ ، وَأَتَانِي أُمْسِرُ الْأَحْذَثِ .

وَقَالَ بِجَادٌ : عَهْدِي بِهِ أُمْسِرَ الْأَحْذَثِ ، وَأَتَانِي أُمْسِرَ الْأَحْذَثِ قَالَ وَيُقَالُ : مَا رَأَيْتُهُ قَبْلَ أُمْسِرَ بِيَوْمٍ ، يُرِيدُ مِنْ أَوَّلِ مَنْ أُمْسِرَ ، وَمَا رَأَيْتُهُ قَبْلَ الْبَارِحَةِ بَلِيلَةً .

قَالَ الْجَوْهَرِيُّ قَالَ سَيَبَوِيهِ : وَقَدْ جَاءَ فِي ضَرُورَةِ الشَّعْرِ (مُذْ أُمْسِرَ) بِالْفَتْحِ ، وَأَنْشَدَ :

لَقَدْ رَأَيْتُ عَجَبًا مُذْ أُمْسَا عَجَائِزًا يَمْثِلُ السَّعَالَى خَمْسًا
يَأْكُلْنَ مَا فِي رَحْلِهِنَّ هَمْسًا لَا تَرَكُ اللَّهُ لَهُنَّ ضَرْسًا

قَالَ ابْنُ بَرِّي : اَعْلَمُ أَنَّ (أُمْسِرَ) مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْكَسْرِ عِنْدَ أَهْلِ الْحِجَازِ ، وَيَبْنُو تَمِيمٌ يُوَافِقُونَهُمْ فِي بَنَائِهَا عَلَى الْكَسْرِ فِي حَالِ النَّصْبِ وَالْجَرِّ ، فَاِذَا جَاءَتْ أُمْسِرَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ اَعْرَبُوهَا فَقَالُوا : ذَهَبَ أُمْسِرُ بِمَا فِيهِ ، وَأَهْلُ الْحِجَازِ يَقُولُونَ ذَهَبَ أُمْسِرُ بِمَا فِيهِ لِأَنَّهَا مَبْنِيَّةٌ لِتَضَمُّنِهَا لَامَ التَّعْرِيفِ ، وَالْكَسْرَةُ فِيهَا لِإِلْتِقَاءِ السَّاكِنَيْنِ ، وَأَمَّا بَنُو تَمِيمٍ فَيَجْعَلُونَهَا فِي الرِّفْعِ مَعْدُولَةً عَنِ الْأَلْفِ وَاللَّامِ ، فَلَا تُصَرَّفُ لِلتَّعْرِيفِ وَالْعَدْلِ كَمَا لَا يُصَرَّفُ (سَحَرَ) إِذَا أَرَدْتَ بِهِ وَقْتًا يَعْينُهُ لِلتَّعْرِيفِ وَالْعَدْلِ ، وَشَاهِدُ قَوْلِ أَهْلِ الْحِجَازِ فِي بَنَائِهَا عَلَى الْكَسْرِ وَهِيَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ قَوْلُ أَشَقْفُ نَجْرَانِ :

مَنْعَ الْبَقَاءِ تَقَلُّبُ الشَّمْسِ وَطُلُوعُهَا مِنْ حَيْثُ لَا تُمْسِي
الْيَوْمَ أَجْهَلُ مَا يَجِيءُ بِهِ وَمَضَى بِفَضْلِ قَضَائِهِ أُمْسِرَ

فَعَلَى هَذَا تَقُولُ : مَا رَأَيْتُهُ مُذْ أُمْسِرَ فِي لُغَةِ الْحِجَازِ ، جَعَلْتَ مُذْ اسْمًا

أَوْ حَرْفًا ، فَإِنْ جَعَلْتَ مُذَّ اسْمًا رَفَعْتَ فِي قَوْلِ بَنِي تَمِيمٍ فَقُلْتَ : مَا رَأَيْتُهُ مُذَّ أُمْسُ ،
وَأِنْ جَعَلْتَ مُذَّ حَرْفًا وَافَقَ بَنُو تَمِيمٍ أَهْلَ الْحِجَازِ فِي بَنَائِهَا عَلَى الْكُسْرِ فَقَالُوا :
مَا رَأَيْتُهُ مُذَّ أُمْسٍ . وَعَلَى ذَلِكَ قَوْلُ الرَّاجِزِ يَصِفُ إِبِلًا :

مَا زَالَ ذَا هَزِيزُهَا مُذَّ أُمْسٍ صَافِحَةً خُدُودَهَا لِلشَّمْسِ
فَمُذَّ هَهُنَا حَرْفُ خَفْضٍ عَلَى مَذْهَبِ بَنِي تَمِيمٍ ، وَأَمَّا عَلَى مَذْهَبِ أَهْلِ
الْحِجَازِ فَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُذَّ اسْمًا وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَرْفًا .

وَذَكَرَ سَيِّوِيهِ أَنَّ مِنَ الْعَرَبِ مَنْ يَجْعَلُ أُمْسَ مَعْدُولَةً فِي مَوْضِعِ الْجَرِّ بَعْدَ مُذَّ
خَاصَّةً ، يُشَبِّهُونَهَا بِمُذَّ إِذَا رَفَعْتَ فِي قَوْلِكَ : مَا رَأَيْتُهُ مُذَّ أُمْسُ ، وَلَمَّا كَانَتْ أُمْسُ
مُعْرَبَةً بَعْدَ مُذَّ الَّتِي هِيَ اسْمٌ كَانَتْ أَيْضًا مُعْرَبَةً مَعَ مُذَّ الَّتِي هِيَ حَرْفٌ لِأَنَّهَا بِمَعْنَاهَا ،
قَالَ : فَبَانَ لَكَ بِهَذَا غَلَطُ مَنْ يَقُولُ : إِنَّ أُمْسَ فِي قَوْلِهِ :

لَقَدْ رَأَيْتُ عَجَبًا مُذَّ أُمْسًا

مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْفَتْحِ بَلْ هِيَ مُعْرَبَةٌ ، وَالْفَتْحَةُ فِيهَا كَالْفَتْحَةِ فِي قَوْلِكَ مَرَزْتُ
بِأَحْمَدَ ، وَشَاهِدُ بِنَاءِ أُمْسٍ إِذَا كَانَتْ فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ قَوْلُ زِيَادٍ الْأَعْجَمِ
رَأَيْتُكَ أُمْسٍ خَيْرَ بَنِي مَعَدٍّ وَأَنْتَ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِنْكَ أُمْسٍ
وَشَاهِدُ بَنَائِهَا وَهِيَ فِي مَوْضِعِ الْجَرِّ قَوْلُ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ :
وَلَقَدْ قَتَلْتُكُمْ وَثَنَاءَ وَمَوْحِدًا وَتَرَكْتُ مُرَّةً مِثْلَ أُمْسٍ الْمُذْبِرِ
وَكَذَا قَوْلُ الْآخَرِ :

وَأَبِي السَّيِّدِ تَرَكَ الْمُلُوكَ وَجَمْعَهُمْ بِصُهَابٍ هَامِدَةٍ كَأُمْسِ السَّدَائِرِ
قَالَ : وَأَعْلَمْتُ أَنَّكَ إِذَا نَكَّرْتَ أُمْسَ أَوْ عَرَّفْتَهَا بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ أَوْ أَضَفْتَهَا أَغْرَبْتَهَا
فَتَقُولُ فِي التَّنْكِيرِ : كُلُّ غَدٍ سَائِرٌ أُمْسًا ، وَتَقُولُ فِي الْإِضَافَةِ وَمَعَ لَامِ التَّعْرِيفِ : كَانَ
أُمْسًا طَيِّبًا ، وَكَانَ الْأُمْسُ طَيِّبًا ، وَشَاهِدُهُ قَوْلُ نَصِيبٍ :

وَأَنِّي حُبِسْتُ الْيَوْمَ وَالْأَمْسَ قَبْلَهُ بِيَابِكَ حَتَّى كَادَتْ الشَّمْسُ تَغْرُبُ

قال : وكذلك لوجَمَعْتَهُ لِأَغْرَبْتَهُ كَقَوْلِ الْآخِرِ :

مَرَرْتُ بِنَا أَوَّلَ مَنْ أَمْسَ تَمِيسُ فِينَا مِشْيَةَ الْعَرُوسِ

قال الجوهري : وَلَا يُصَغَّرُ أَمْسٌ كَمَا لَا يُصَغَّرُ غَدٌ وَالْبَارِحَةُ ، وَكَيْفَ وَأَيْنَ ، وَمَتَى ، وَأَيُّ ، وَمَا ، وَعِنْدَ ، وَأَسْمَاءُ الشُّهُورِ وَالْأُسْبُوعِ ، غَيْرَ الْجُمُعَةِ .

قال ابن بَرِّي : الَّذِي حَكَاهُ الْجَوْهَرِيُّ فِي هَذَا صَحِيحٌ إِلَّا قَوْلَهُ : (غَيْرَ الْجُمُعَةِ) لِأَنَّ الْجُمُعَةَ عِنْدَ سَبْيُوهِ مِثْلُ سَائِرِ أَيَّامِ الْأُسْبُوعِ لَا يَجُوزُ أَنْ يُصَغَّرَ ، وَإِنَّمَا أَمْتَنَعَ تَصْغِيرَ أَيَّامِ الْأُسْبُوعِ عِنْدَ النَّحْوِيِّينَ لِأَنَّ الْمُصَغَّرَ إِنَّمَا يَكُونُ صَغِيرًا بِالإِضَافَةِ إِلَى مَالِهِ مِثْلُ اسْمِهِ كَبِيرًا ، وَأَيَّامُ الْأُسْبُوعِ مُتَسَاوِيَةٌ لَا مَعْنَى فِيهَا لِلتَّصْغِيرِ ، وَكَذَلِكَ غَدٌ وَالْبَارِحَةُ وَأَسْمَاءُ الشُّهُورِ مِثْلُ الْمُحَرَّمِ وَصَفَرَ .

وفي تاج العروس : أَمْسٌ مُثَلَّثَةٌ الْآخِرِ مِنْ ظُرُوفِ الزَّمَانِ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْكُسْرِ إِلَّا أَنْ يُنْكَرَ أَوْ يُعْرَفَ ، وَرُبَّمَا بُنِيَ عَلَى الْفَتْحِ نَقْلُهُ الزَّجَاجِيُّ فِي أَمَالِيهِ .

وقال ابن هشام على القَطْرِ : إِنَّ الْبِنَاءَ عَلَى الْفَتْحِ لُغَةٌ مُرَدُّودَةٌ ، وَأَمَّا الْبِنَاءُ عَلَى الضَّمِّ فَلَمْ يَذْكُرْهُ أَحَدٌ مِنَ النُّحَاةِ . قال الزبيدي : ففي قول القاموس حكاية التثنية نَظَرُ حَقَّقَهُ شَيْخُنَا - يَعْنِي الْفَاسِيَّ - وَأَمْسٌ هُوَ الْيَوْمُ الَّذِي قَبْلَ يَوْمِكَ الَّذِي أَنْتَ فِيهِ بَلِيلَةٌ ، يُبْنَى مَعْرِفَةً وَيُعْرَبُ مَعْرِفَةً فَإِذَا دَخَلَهَا أَلْ فَمُعْرَبٌ وَسُمِعَ بَعْضُ الْعَرَبِ يَقُولُ : رَأَيْتُهُ أَمْسٍ مُتَوَنًا لِأَنَّهُ لَمَّا بُنِيَ عَلَى الْكُسْرِ شَبَّهَ بِالصَّوَابِ نَحْوِ (غَاقٍ) فُتُونٌ وَهِيَ لُغَةٌ شَاذَةٌ ، جَمَعَهُ أَمْسٌ بِالْمَدِّ وَضَمِّ الْمِيمِ وَأَمُوسٌ وَأَمَاسٌ وَمِمَّا اسْتَدْرَكَ الزَّبِيدِيُّ عَلَى الْقَامُوسِ : الْمَأْمُوسَةُ النَّارُ فِي قَوْلِ ابْنِ الْأَحْمَرِ الْبَاهِلِيِّ وَلَمْ يُسْمَعْ إِلَّا فِي شَعْرِهِ وَهِيَ الْإِنْسِيَّةُ وَالْمَأْنُوسَةُ . قلت يريد قوله : (كَمَا تَطَايَرَ عَنْ مَأْنُوسَةِ الشَّرِّ) وَلَعَلَّ الْمِيمَ رَوَايَةً فِي النُّونِ . وَأَمْسَ الرَّجُلُ أَيُّ خَالَفَ .

(أمل)

ذكر الزمخشري في الأساس : فلان بحر المؤمل ، بذر المتأمل .
وقال ابن فارس في المقاييس : الهمزة والميم واللام أضلاّن : الأول الثبّت
والانتظار : والثاني الحبل من الرمل ، فأما الأول فقال الخليل : الأمل الرجاء ،
فتقول : أملتُه أوْملُه تأمِلاً ، وأملتُه أمله أملاً وإملةً على بناء جلسَةٍ وهذا فيه بعضُ
الانتظار ، وقال أيضاً : التأمل الثبّت في النظر قال (زهير)

تأمل خليلي هل ترى من ظمائنٍ تحمّلن بالعنّاء من فوق جرثومٍ
وقال المُرّارُ [البيت وتفسيره في اللسان في (قَطَمَ) بدون نسبة]

تأمل ما تقول وكنت قذماً قطامياً تأمله قليلُ
القطاميُّ الصّفر ، وهو مكتفٍ بنظرة واحدة .

والأصل الثاني قال الخليل : والأميلُ حبلٌ من الرّمل مُعْتَزِلٌ مُعْظَمُ الرّملِ ،
وهو على تقدير فعيلٍ ، وجَمْعُهُ أَمَلٌ أنشد ابن الأعرابي :
(وقد تَجَشَّمْتُ أَمِلاً الْأَمَلِ)

تَجَشَّمْتُ : تَعَسَّفْتُ . وأميلُ الأملُ أعظمُها ، وقال :
فَانْصَاعَ مَذْعُورًا وَمَا تَصَدَّفَا كَالْبَرْقِ يَجْتَاؤُ أَمِلاً أَعْرِفَا
قال الأصمعيُّ : في المَثَلِ : « قد كان بين الأَمِليَيْنِ مَحَلٌّ » يُراد قد كان في
الأرض مُتَّسِعٌ .

وفي اللسان : الأملُ والأملُ والإمْلُ : الرجاء (الأخيرة عن ابن جني)
والجَمْعُ آمالٌ ، وأملتُه أمله ، وقد أمله يَأْمَلُه أملاً (المصدر عن ابن جني) وأمله

تأميلاً ، ويقال أَمَلَ خَيْرُهُ يَأْمُلُهُ أَمْلًا ، وما أطول إِمْلَتَهُ ، من الأملِ أي أَمَلَهُ ، وإنه لطويل الإِمْلَةُ أي التأملِ (عن اللحياني) مثل الجلسة والركبة .
 والتأمل : التثبت ، وتأملت الشيء أي نظرت إليه مُسْتَبْتًا له وتأمل الرجلُ :
 تثبَّت في الأمر والنظر .
 والأميلُ على فَعِيلٍ ، حَبْلٌ من الرَّمْلِ مُعْتَرِلٌ عن مُعْظِمِهِ على تقدير ميلٍ ،
 وأنشد :

(كالبرقي يجتاز أميلًا أعرفا)

قال ابن سيده :

الأميلُ حَبْلٌ من الرَّمْلِ يكونُ عَرْضُهُ نَحْوًا من ميلٍ ، وقيل : يكون عَرْضُهُ مِيلًا ، وطوله مسيرة يومٍ ، وقيل . مسيرة يومين وقيل : عَرْضُهُ نِصْفُ يومٍ ، وقيل :
 الأميلُ ما أَرْتَفَعَ من الرَّمْلِ مِنْ غيرِ أَنْ يُحَدَّ .

قال الجوهري : الأميلُ اسم موضعٍ أيضًا قال ابن بري ومنه قول الفرزدق :
 وهمو على هَذَبِ الأميلِ تَدَارَكُوا نَعْمًا تُشَلُّ إلى الرئيسِ وتُعَكَلُ
 قال ابو تراب : في معجم البلدان : (على صَدَفِ الأميلِ) .

قال ابو منصور : وليس قولُ مَنْ زَعَمَ أنهم أرادوا بالأميل من الرَّمْلِ الأَمِيلُ فُخْفَفَ ، بشيءٍ ، قال : ولا يُعْلَمُ من كلامهم ما يُشْبِهُ هذا ، وَجَمَعَ الأميل ما أَرْتَفَعَ من الرَّمْلِ : أَمْلٌ . قال سيويه : لا يُكْسَرُ على غير ذلك .
 وقال ابن الأعرابي : الأَمْلَةُ أعوانُ الرَّجُلِ واجِدُهُم أَمِلٌ .

قال ابو تراب : لم يذكر مادة الأمل الراغب في المفردات فهذا من فواته .
 وكذلك أهملها محمد بن عزيز والقيسي وابو حيان في كتبهم ، وهي مذكورة في الكتاب العزيز في الكهف والحجر قال تعالى : ﴿ ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ ﴾ وقال تعالى : ﴿ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرُ أَمَلٍ ﴾ .

وفي غريب ابن قتيبة (ص ٢٦٨) : « وخيرُ أَمَلٍ ، أي خيرُ ما تؤمّلون .

وفي تفسير القرطبي في قوله تعالى : ﴿ وَيُلْهِهُمُ الْأَمَلُ ﴾ : أي يشغلهم عن الطاعة وفي مُسند البزار عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أربعة من الشقاء جمود العين وقساوة القلب وطولُ الأملِ والحرص على الدنيا ، وروى عنه صلى الله عليه وسلم نَجَا أول هذه الأمة باليقين والزهد ويَهْلِكُ آخرها بالبخل والأمل .

وطولُ الأمل داءُ عُضَالٍ وَمَرَضٌ مُزْمِنٌ ، وَمَتَى تَمَكَّنَ من القلب فَسَدَ مِزَاجُهُ واشتَدَ علاجهُ . وحقيقة الأملِ الحِرْصُ على الدنيا والانكبابُ عليها والحبُّ لها والإعراضُ عن الآخرة ، وقال الحسن : ما أطالَ عبدُ الأملِ إلّا أَسَاءَ العَمَلَ .
وفي كلمات المواعظ لأبي الدرداء بدمشق أنه أنشد :

ياذا المؤمل آمالاً وإنْ بَعُدَتْ منه وَيَزْعُمُ أنْ يَحْظَى بأقصاها
أنتى تفوز بما ترجوه وَيَكْ وما أصبحتَ في ثِقَةٍ من نيل أدناها

وفي تاج العروس : وقد فرق فقهاء اللغة بين الأمل والرجاء .

قال المناوي : الأمل تَوَقُّعُ حصولِ الشيء وأكثر ما يُستعمل فيما يُستبعد حصوله فَمَنْ عَزَمَ على سفرٍ إلى بَلَدٍ يقول : أَمَلْتُ ولا يقول طمعتُ إلّا إنْ قَرُبَ منها فإن الطَّمَعُ ليس إلّا في القريب والرجاء بين الأمل والطَّمَعِ فإن الراجي قد يَخَافُ أنْ لا يَحْصُلَ مأمولُهُ فليس يُستعمل بمعنى الخوف ، ويُقال لَمَّا في القلب مما يُنَالُ من الخير أَمَلٌ ومن الخوفِ إِجْشَاشٌ ولَمَّا لا يكون لصاحبه ولا عليه خَطَرٌ ومن الشرِّ وما لا خَيْرَ فيه وسَواسٌ .

وقال الحراني : الرجاء تَرَقُّبُ الانتفاع بما تَقَدَّمَ له سَبَبٌ مَّا وقال غيره : هو لغةُ الأَمَلِ ، وعَرَفًا : تعلق القلب بحصول محبوب مستقبلاً قاله ابن الكمال :
وقال الراغب هو ظن يقتضي حصولَ ما فيه مَسَرَّةٌ .

قال أبو تراب : ذكره في باب الرجاء لأنه ليس في كتابه الأمل وقيل تأمل الشيء إذا
حدق نحوه وقيل : تدبره وأعاد النظر فيه مرة بعد أخرى ليتحققه وشاهد أميل بمعنى
حبل الرمل قول ذي الرمة :

وقد مالت الجوزاء حتى كأنها صوار تدلى من أميلٍ مقابلٍ
وشاهد الأمل جمع الأميل قول الراعي :

مهاريسٍ لاقت للوحيد سحابةً الى أملٍ العزافِ ذاتِ السلاسلِ
والمؤمل للثامن من خيل الحلبة ، واسماؤها مذكورة في كتب اللغة .

قال أبو تراب :

الى هنا انتهى الجزء الثانى من كتاب شواهد القرآن فى الأسماء والأفعال ، ويتلوه
الجزء الثالث وأوله باب (أم) إن شاء الله تعالى .

فهرسة الفوائد والاستدراكات

ص	
١٢	تصويب
١٣	تعليق
١٥	تصويب
١٥	استدراك وتعليق على كلام الصغاني
١٦	استدراك على مصححي دار المعارف بمصر
١٦	استدراك
١٦	استدراك على العطار
١٩	تعليق واستدراك
٢٠	تصويب
٢١	استدراك
٢١	فائدة
٢٣	استدراك وتعليق
٢٤	استدراك وتعليق
٢٥	تعليق
٢٩	تعليق
٣٠	استدراك
٣٤	تعليق
٣٥	تصحيح
٤١	تعليق
٤١	تعليق

تعليق	٤٢
تصويب	٤٦
تعليق	٥١
تصويب	٥٢
تعليق	٥٣
استدراك	٥٥
تعليق	٥٧
تعليق على صنيع الزمخشري	٧١
تصويب	٧٢
تصويب	٨٢
تصويب	٨٥
تصويب	٨٧
استدراك على الزمخشري	١٠١
تعليق	١٠٢
تصويب	١٠٣
استدراك على المبرّد	١٠٥
فائدة	١٠٥
استدراك على عبد السلام هارون	١٠٦
تصويب	١٠٨
استدراك على عبد السلام هارون	١٠٩
استدراك على عبد السلام هارون	١١١
تعليق على حديث الخط	١١٤
استدراك على المعاجم	١٢٢
تعليق	١٢٥
استدراك	١٢٨
تعليق	١٢٩
تعليق	١٣٧
تصويب	١٣٨
استدراك	١٣٩
تعليق	١٥٠

تصويب	١٥١
استدراك على الخفاجي	١٥٣
فائدة	١٥٦
تعليق	١٥٨
تعليق	١٦١
تعليق	١٦٣
تعليق	١٦٥
فائدة	١٦٩
تذييل	١٩٢
تصويب	٢٠٤
تعليق مهم	٢٠٥
استدراك	٢٠٦
فائدة	٢١٠
استدراك	٢٢٢
استدراك	٢٢٣
استدراك	٢٢٦
تعليق	٢٢٧
استدراك على عبد السلام هارون	٢٣٨
استدراك	٢٤١
استدراك على سزكين	٢٤٥
استدراك على السجستاني	٢٤٦
فائدة	٢٤٨
غلط في تشكيل اللسان	٢٦١
استدراك على ابن الأنباري	٢٦٢
تعليق	٢٦٥
تعليق واستدراك	٢٦٩
فائدة	٢٧٣
استدراك على عبد السلام هارون	٢٧٥
تعليق	٢٧٥
تعليق	٢٧٨

تعليق مهم في العقيدة	٢٩١
استدراك	٢٩١
تعليق	٢٩٢
استدراك على الثعالبي	٢٩٤
تعليق	٢٩٨
تعليق	٣١٥
استدراك	٣١٩
تصويب	٣٢٠
تعليق	٣٢٣
تعليق	٣٣٠
استدراك	٣٣١
استدراك على ابن الجوزي	٣٣٢
تعليق على عبارة المقاييس والمُجمل	٣٣٣
استدراك على التنوخي	٣٣٩
تعليق على ما قيل في إرم	٣٥١
تصويب اللسان	٣٥٣
تعليق	٣٥٥
استدراك وتعليق	٣٥٨
استدراك على ابن الانباري	٣٦٣
تعليق	٣٦٤
تعليق	٣٦٥
استدراك على أبي حيان	٣٨٠
تعليق	٣٨٣
استدراك	٣٨٥
استدراك على الزبيدي	٣٨٦
تصويب	٣٨٩
تعليق	٣٩٤
استدراك	٣٩٥
تصويب	٣٩٦

تعليق	٣٩٧
تعليق	٣٩٩
تصويب	٤٠٢
استدراك	٤٠٦
استدراك على مصححي	٤٠٧
اللسان بدار المعارف بمصر	
استدراك	٤١٠
استدراك	٤١٨
تصويب	٤٢١
استدراك	٤٢٣
تعليق	٤٢٤
تعليق مهم على كلام الراغب	٤٣٣
تعليق مهم	٤٣٥
تعليق	٤٣٩
استدراك	٤٤٩
تصويب	٤٥٢
استدراك	٤٥٣
استدراك	٤٥٣
استدراك	٤٦١
تعليق	٤٦٤
فائدة	٤٦٩
تعليق	٤٨٤
استدراك	٤٩٠
تصويب اللسان	٤٩٦
تصحیح	٤٩٧
تعليق	٤٩٩
استدراك	٤٩٩
تصويب	٥٠٤
تعليق	٥٠٦

تصويب	٥١٨
استدراك	٥٢٠
استدراك	٥٢٠
استدراك	٥٢٣
استدراك على ابن فارس	٥٢٧
تخطئة الكيلاني	٥٣٣
تخطئة عبدالسلام	٥٣٤
تصويب	٥٤٠
تعليق مفيد	٥٤٦
تصحيف في نسخ اللسان	٥٥٠
الرد على الفاسي	٥٥٢
تصويب	٥٥٤
تعليق	٥٥٤
اعتراض	٥٥٧
خلط الراغب	٥٧٣
فائدة	٥٧٥
استدراك	٥٧٥
استدراك على ابن فارس	٥٧٨
تصويب اللسان لأحمد صقر	٥٧٩
تصويب	٥٨٩
استدراك	٥٨٩
تعليق	٥٩٠
استدراك	٥٩١
تعليق	٥٩٣
استدراك على الراغب	٥٩٩
غفلة أحمد فارس والهورياني	٦٠٥
تصويب	٦٠٦
تعليق فقهي	٦٢٣
تعليق	٦٣٠
استدراك على الراغب وابن فارس	٦٣٤

فهرسة المواد

ص	٦
الأب	١٤
الأبد	٢٧
ابراهيم عليه السلام	٣١
أبق	٣٦
إبل	٥٦
أبو	٧٢
أبى	٨٠
الإتيان	٩٩
الأثاث	١٠٦
أثر	١٢٤
أثل	١٣٠
إثم	١٣٩
أجاج	١٣٦
أجر	١٥٨
أجل	١٦٨
أحد	١٩٥
أخذ	٢١٤
آخر	٢٢٧
أخو	٢٤٤
إد	٢٤٩
أدم عليه السلام	

أَذَى	٢٦٧
أذن	٢٧٧
أذى	٢٩٤
إربة	٣٠١
الأرض	٣١٧
الأرائك	٣٣٢
إرم	٣٤٠
أزد	٣٥٢
آزد	٣٦٤
أَزَّ	٣٧١
أزف	٣٨٠
أسر	٣٨٧
اسرائيل عليه السلام	٣٩٦
أسس	٤٠١
أسف	٤٠٨
اسماعيل عليه السلام	٤١٥
أسن	٤١٧
أسوة	٤٢٥
أسى	٤٣٤
أشر	٤٣٨
إصر	٤٤٥
أصل	٤٥٥
أف	٤٦٥
أفق	٤٨١
إفك	٤٩١
أفل	٥٠١
أكل	٥٠٦
الت	٥٢٥
ألف	٥٣٣
الك	٥٤٦

من اصدارات النادي الادبي الثقافي بجدة

- ١ - قمم الاولب ، شعر . للاستاذ محمد حسن عواد - نقد
- ٢ - الساحر العظيم . شعر . للاستاذ محمد حسن عواد - نقد
- ٣ - عكاظ الجديدة . شعر . للاستاذ محمد حسن عواد - نقد
- ٤ - الشاطئ والسراة . شعر . للاستاذ محمود عارف - ضم الى مجموعة الشاعر الشعرية
- ٥ - من شعر الثورة الفلسطينية . شعر . للاستاذ احمد يوسف الريملى - نقد
- ٦ - اثنين وحين . شعر شعبي . للاستاذ منصور بن سلطان - طبع
- ٧ - محرر الرقيق . سليمان بن عبد الملك . . دراسة . للاستاذ محمد حسن عواد - نقد
- ٨ - من وحى الرسالة الخالدة . اسلاميات . - محمد علي قدس - طبع
- ٩ - المنتجع الفسيح . اداب وعلوم . للاستاذ محمد حسن عواد - نقد
- ١٠ - طيبب العائلة د حسن يوسف نصيف - طبع
- ١١ - مذكرات طالب (ط ٣) د حسن يوسف نصيف - نقد
- ١٢ - شمعة على الدرب . نثر . للدكتور عارف قباسة - طبع
- ١٣ - اطياف العذارى . شعر . للشاعر الاستاذ مطلق الذيابي - طبع
- ١٤ - كبوات البراع ، تصويبات لغوية ، للشيوخ ابي تراب الظاهري - طبع
- ١٥ - عندما يورق الصخر شعر - للاستاذ ياسر فتوى - طبع
- ١٦ - ورد وشوك . مطالعات . للاستاذ حسن عبد الله قرشي - طبع
- ١٧ - في معترك الحياة مجموعة اراء - للاستاذ عبد الفتاح ابو مدبر - طبع

- ١٨ - المجموعة الشعرية . للاستاذ محمد ابراهيم جدع - طبع
١٩ - الوجيز في المبادئ السياسية في الاسلام . نظرات اسلامية .
للاستاذ سعدى ابو جيب - طبع
٢٠ - اوهام الكتاب تعقبات مختلفة - للشيخ ابي تراب الظاهري -
طبع .
٢١ - على احمد باكثير حياته وشعره الوطنى والاسلامى - دراسة
للدكتور احمد السومحى - طبع
٢٢ - نغم والم - شعر الشريف منصور بن سلطان - طبع
٢٣ - الكلب والحضارة - قصص من البيئة . للاستاذ عاشق الهذال -
طبع .
٢٤ - شواهد القران - للشيخ ابي تراب الظاهري - طبع .
٢٥ - التشكيل الصوتي في اللغة العربية - للدكتور سلمان العاني -
طبع .
٢٦ - اريد عمرا رانعا - شعر - للشاعر عبد الله جبر - طبع
٢٧ - ترانيم الليل - المجموعة الشعرية الكاملة - للشاعر الاستاذ
محمود عارف - طبع
٢٨ - حروف على افق الاصيل - شعر - للاستاذ حمد الزيد - طبع
٢٩ - من ادب جنوب الجزيرة - دراسة - للاستاذ محمد بن احمد
عبسى العقيل - طبع
٣٠ - غناء الشلوى - شعر - للشاعر الاستاذ مطلق الذيابى - طبع .
٣١ - الذيابى تاريخ وذكريات اعداد / الشريف منصور بن سلطان -
طبع .
٣٢ - محاضرات النادى القسم الاول - طبع
٣٣ - محاضرات النادى القسم الثانى - طبع .
٣٤ - محاضرات النادى القسم الثالث - طبع .
٣٥ - المتنبي - شاعر مكارم الاخلاق - للاستاذ احمد بن محمد الشامى -
٣٦ - هموم صغيرة - اقصيص - للاستاذ محمد على قدس - طبع .
٣٧ - امواج وانياج - دراسات ادبية - للاستاذ عبد الفتاح ابو مدين -
طبع - الطبعة الثانية -
٣٨ - الخطيئة والتكفير - من البنيوية الى التشرحية - للاستاذ الدكتور
عبدالله الغدامى - طبع

- ٣٩ - التجديد في الشعر الحديث - دراسة أدبية للدكتور يوسف عز الدين - طبع
- ٤٠ - التراث الثقافي للأجناس البشرية في إفريقيا - دراسة علمية للدكتور عبد العليم عبد الرحمن جعفر - طبع
- ٤١ - فلسفة المجاز - دراسة لغوية للدكتور لطفي عبد البديع - طبع
- ٤٢ - بكيترك نواراة الفال سجينتك جسد الوجد - شعر عبد الله عبد الرحمن الزيد - طبع
- ٤٣ - مصادر الأدب النسائي في العالم العربي الحديث للدكتور جوزيف زيدان - طبع
- ٤٤ - احبك رغم احزائي شعر الدكتور فوزى عيسى - طبع
- ٤٥ - ابو تالم - دراسة - للاستاذ سعيد السريحي - طبع
- ٤٦ - العبقورية العربية دراسة لغوية للدكتور / لطفي عبد البديع - طبع
- ٤٧ - احديث - الدكتور - محمد سعيد العوضى - طبع طبعة ثلثية
- ٤٨ - اغتيال القمر الفلسطيني للاستاذ / احمد مفلح - طبع
- ٤٩ - التضاريس - شعر - للاستاذ محمد النيبتي - طبع
- ٥٠ - ٤ صفر - للاستاذ رجاء عاتم
- ٥١ - علم اجتماع اللغة - ترجمة عن الانجليزية - الدكتور ابو بكر بلقادر - طبع
- ٥٢ - اقصية وقضاة في الاسلام - للدكتور / كمال محمد عيسى - طبع
- ٥٣ - علم الاسلوب - للدكتور صلاح فضل - طبع
- ٥٤ - دليل كتاب النادي - طبع
- ٥٥ - على دمر - شعر - للاستاذ علي دمر - طبع
- ٥٦ - احبك ولكن - مجموعة قصص قصيرة - للاستاذة مريم محمد الغامدي - طبع
- ٥٧ - مدخل الى الشعر العربي الحديث - الدكتور نذير العنخلطة - طبع
- ٥٨ - محاضرات النادي - الجزء الرابع - طبع
- ٥٩ - محاضرات النادي - الجزء الخامس - طبع
- ٦٠ - محاضرات النادي - الجزء السادس - طبع
- ٦١ - اللغة بين البلاغة والاسلوبية - للدكتور مصطفى ناصف - طبع
- ٦٢ - جزر فرسان - العقيد متقاعد صالح بن محمد بن شبلح الحربي - طبع

إلى صاحب هذه الشواهد

بقلم : سعادة المرثي الكبير الوقور
الشيخ عثمان بن ناصر الصالح

أيها الأديب الخَبَرُ ، ويا أيها الحاذق الواعي في الشعر والنثر ، أيها العميق في أدبنا ، والعالم بلغتنا ، والمنافح عنها بقلبه ولسانه ، وفكره وجنانه ، وفي ذلك أقول :

يصوغ «ابوتراب» جَمَّ تَبَر
سهرت على صياغة كل لفظ
أبيات أبيات أثنتا
أبيات عزيزات لطافت
ومن زهر الخزامي فاح نذا
إذا ما لفتها ألفت فحلا
شمم الروض منها ظل عرُفا
حفظت لنا بها شعرا ونثرا
تنقحه ببحر عن ريك
«بموسوعات» علم سالمات
لكل الدارسين بذت ثمارا
وفي اللغة^(١) ومفرداتها يعتبر ابوتراب الظاهري مرجعا ، ففي كتابه «شواهد القرآن» وفي كتبه اللغوية الأخرى ثروة لاتقدر بمقدار .

فإن أبا تراب نادر كما قال ذلك فيه عالمنا الجليل ، وإستاذنا الكبير ، خطيب الحرم المكي ، واحد أركان الأدب والعلم في بلادنا - الشيخ عبد الله خياط - وإن شهادة خطيبنا المسدد لها قيمتها ، قال :

«إن الأستاذ أبا تراب هو الأديب الذي برع في أدبه من طراز آخر غير ماعهده الناس من أدب عصري ، وهو نادر في علمه ، وأدبه ، وأسلوبه كأنك تسير معه أشواطاً من أصحاب المعلقات ، أو المجلّين في عمق التعبير ، وبراعة التصوير ، وهو محدث تلقى علوم الحديث من والده الجليل ..

وهذه الشواهد التي نقل شروحها ، واستدرك عليها ابوتراب استفادها من مئات الكتب وعشرات الأسفار ، وتعتبر كنزا ثميناً ، وقاموساً علمياً قيماً ، وإن مابحثه في الموسوعات اللغوية يعتبر جهداً شاقاً ، وعملاً مضمناً ، وإن كان سهلاً على أديبنا وميسوراً ، لأنه ضليع في هذا العلم .

فإنني أرى من الضروري أن يكون لهذا الباب في الإذاعة السعودية إصغاء تام ، وانتباه متواصل ، ليتلقى هؤلاء الأبناء درساً من الدروس التي لاتوجد في مجال آخر ، وإذا عتينا إذا قورنت بأخواتها فهي ذات مميزات كهذه الشواهد .

عثمان الصالح

(١) ملحق جريدة ، المدينة ، في ١٤٠٤/٧/٤ هو الأبيات من جريدة ، البلاد ، ١٤٠٨/٤/١٤ هـ .